١٢٠ ر.س
غير شامل الضريبة

التعليق المقنع
على
زاد المستقنع

الطبعة السادسة
طبعة محكمة

تأليف
د. منصور بن محمد الصقعوب

الجزء الثاني

دار العقيدة
للنشر والتوزيع

التعليق المقنع

على

زاد المستقنع

الجزء الثاني

ح دار العقيدة للنشر والتوزيع ، 1444 هـ

فهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية أثناء النشر

الصقعوب ، منصور بن محمد

التعليق المقنع على زاد المستقنع

منصور بن محمد الصقعوب 1443 هـ

857 ص؛ 17×24 سم

ردمك: 978-603-8370-11-7 (مجموعة)

ردمك: 978-603-8370-13-1 (ج 2)

1- الفقه الحنبلي أ. العنوان

ديوي 258,4 1443/8077

رقم الإيداع: 1443/8077

ردمك: 978-603-8370-11-7 (مجموعة)

ردمك: 978-603-8370-13-1 (ج 2)

الطبعة السادسة

1446هـ - 2025م

دار العقيدة للنشر والتوزيع

المملكة العربية السعودية - الرياض

0503310067 @DarAlaqeda

https://t.me/DarAlaqeda

daralaqeda@gmail.com

التعليق المقنع

على

زاد المستقنع

طبعة محكمة

تأليف

د. منصور بن محمد الصقعوب

الجزء الثاني

دار العقيدة للنشر والتوزيع

بِسْمِ اللهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ

كتابُ الْمَنَاسِكِ

....

الشَّرح

❊ **مناسبة الكتاب:** لمّا ذكر المؤلفُ أحكامَ الصلاةِ، والزكاة، والصيام، وما يتعلق بها، ناسب بعد ذلك أن يذكُرَ أحكام الحج؛ إذ هو ركنٌ من أركان الإسلام.

وإنما أخّره عنها لأمور:

١- اقتداءً بالنبي ﷺ حيث رتّب الأركان -كما في حديث جبريل عليه السلام- فأخّر الحج.

٢- لأنه لم يُفرَض إلا في آخر الأمر، وبقيةُ الأركان فُرِضَت قبله.

٣- لأنه لا يجب في العمر إلا مرّة، بخلاف الصوم والزكاة، اللذين يجبان كل عامٍ، والصلاة التي تجب في اليوم خمس مرات.

تعريف المناسك

المناسك: جمع منسك -بفتح السين وكسرها- وهو في **اللغة:** مكانُ العبادة وزمانها، ومنه قوله تعالىٰ: ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنسَكًا لِّيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ﴾ [الحج: الآية ٣٤]. أي: مُتَعَبَّدًا يتعبدون فيه، ثم سُمِّيت أمورُ الحج كلُّها مناسك، لأنها مواضع مُتَعبدات الحج(١).

والمراد هنا: الحجُّ، والعمرة، وذبح الهدي، والأضاحي.

---

(١) انظر: «النهاية في غريب الحديث والأثر» لابن الأثير (٥/٤٨).

....

الشَّرح

تعريف الحج

الحج لغة -بفتح الحاء وكسرها-: القصد، وقيل: هو القصد إلىٰ مُعَظّم.

وشرعًا: قصد مكة للنسك، في زمن مخصوص، يأتي بيانه.

والعمرة لغة: الزيارة.

وشرعًا: زيارة البيت علىٰ وجه مخصوص يأتي بيانه.

الأصل في مشروعية الحج

الأصل في مشروعية الحج: الكتاب، والسنة، والإجماع.

فمن الكتاب قوله تعالىٰ: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى ٱلنَّاسِ حِجُّ ٱلْبَيْتِ مَنِ ٱسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا ۚ وَمَن كَفَرَ فَإِنَّ ٱللَّهَ غَنِىٌّ عَنِ ٱلْعَٰلَمِينَ﴾ [آل عِمرَان: الآية ٩٧].

ومن السنة: حديث ابن عمر رضي الله عنهما: «**بُنِيَ الإِسْلَامُ عَلَىٰ خَمْسٍ.. وَالحَجِّ**»[(١)].

وحديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعًا: «**أَيُّهَا النَّاسُ، قَدْ فَرَضَ اللهُ عَلَيْكُمُ الْحَجَّ فَحُجُّوا**» فَقَالَ رَجُلٌ: أَكُلَّ عَامٍ يَا رَسُولَ اللهِ؟ فَسَكَتَ، حَتَّىٰ قَالَهَا ثَلَاثًا، فَقَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «**لَوْ قُلْتُ: نَعَمْ، لَوَجَبَتْ، وَلَمَا اسْتَطَعْتُمْ..**»[(٢)].

والإجماع: منعقد علىٰ مشروعيته، نقله ابن المنذر[(٣)]، وابن حزم[(٤)]، وغيرهما[(٥)].

الأصل في مشروعية العمرة

والأصل في مشروعية العمرة: الكتاب والسنة، والإجماع.

أما من الكتاب فقوله تعالىٰ: ﴿وَأَتِمُّوا۟ ٱلْحَجَّ وَٱلْعُمْرَةَ لِلَّهِ ۚ﴾ [البَقَرَة: الآية ١٩٦].

---

(١) أخرجه «البخاري» (٨)، و«مسلم» (١٦).

(٢) أخرجه «مسلم» (١٣٣٧).

(٣) انظر: «الإجماع» لابن المنذر (صـ٥١).

(٤) انظر: «مراتب الإجماع» لابن حزم (صـ٤١).

(٥) انظر: «بدائع الصنائع» للكاساني (٢/ ١١٨).

الحَجُّ والعُمرةُ واجبانِ.......................................

الشَّرح

وأما من السنة: فحديث عائشة الآتي.

وأما من الإجماع: فمنعقد علىٰ مشروعيتها، حكاه ابن قدامة(١).

قوله: ﴿الحَجُّ والعُمرةُ واجبانِ﴾.

بدأ المؤلف كلامه ببيان حكم الحج والعمرة، وبيّن أنهما واجبان. حكم الحج والعمرة

● **والدليل:**

١- قوله تعالىٰ: ﴿وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ﴾ [البقرة: الآية ١٩٦]، قال ابن عباس: «إِنَّهَا لَقَرِينَةُ الْحَجِّ فِي كِتَابِ اللهِ»(٢)، ونُقِل عن جماعةٍ من السلف أنهم أوجبوا العمرة استنادًا علىٰ الآية(٣).

٢- حديث عائشة رضي الله عنها: عَلَىٰ النِّسَاءِ جِهَادٌ؟ قَالَ ﷺ: «**نَعَمْ، عَلَيْهِنَّ جِهَادٌ لاَ قِتَالَ فِيهِ: الْحَجُّ وَالْعُمْرَةُ**»(٤)، فقوله: «**عَلَيْهِنَّ**» من الألفاظ التي تدل علىٰ الوجوب، كما هو معلوم في أصول الفقه.

٣- حديث أبي رَزين العُقيلي رضي الله عنه، أنه أتىٰ النبي ﷺ فقال: «يَا رَسُولَ اللهِ، إِنَّ أَبِي شيخٌ كَبِيرٌ لاَ يَسْتَطِيعُ الْحَجَّ، وَلاَ الْعُمْرَةَ، وَلاَ الظَّعْنَ، فَقَالَ ﷺ:

---

(١) انظر: «المغني» (٥/ ١٣).

(٢) انظر: «صحيح البخاري» (٣/ ٢).

(٣) انظر: «المحلىٰ بالآثار» (٥/ ١١)

(٤) أخرجه «أحمد» (٤٢/ ١٩٨)، و«ابن ماجه» (٢٩٠١)، و«ابن خزيمة» (٣٠٧٤)، وصححه ابن الملقن في «البدر المنير» (٩/ ٣٦)، وبنحوه عند «البخاري» (١٥٢٠) وفيه: «قَالَتْ: «يَا رَسُولَ اللَّهِ، نَرَىٰ الجِهَادَ أَفْضَلَ العَمَلِ، أَفَلاَ نُجَاهِدُ؟ قَالَ: «**لاَ، لَكِنَّ أَفْضَلَ الجِهَادِ: حَجٌّ مَبْرُورٌ**».

علىٰ الْـمُسْلِمِ الحرِّ، الْـمُكَلَّفِ، القادرِ،........................

الشَّـرح

«احْجُجْ عَنْ أَبِيكَ، وَاعْتَمِرْ»(١).

قَالَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ: «لَا أَعْلَمُ فِي إِيجَابِ الْعُمْرَةِ حَدِيثًا أَجْوَدَ مِنْ هَذَا، وَأَصَحَّ مِنْهُ»(٢)(٣).

قوله: ﴿**علىٰ الْـمُسْلِمِ، الحرِّ، الْـمُكَلَّفِ، القادرِ**﴾.

شروط وجوب الحج والعمرة

يشترط لوجوب الحج والعمرة شروط، وهي:

١- **الإسلام:** فغيرُ المسلم لا يجب عليه أداءُ الحج؛ لأنه فاقدٌ لشرط الصحة، وهو الإسلام.

٢- **الحرية:** فغيرُ الحُرِّ -سواءٌ الرقيق الكامل أي: القِنّ، أو المبعّضُ- لا يجب عليه الحج.

◆ **والعلّة:** أن الحجَ من شروطه: الاستطاعة، والرقيق غيرُ مستطيع؛ لأنه لا يملك شيئًا، فمالُه لسيده.

٣- **التكليف:** والمكلَّفُ هو البالغ العاقل؛ لقوله ﷺ: **«رُفِعَ الْقَلَمُ عَنْ ثَلَاثَةٍ: عَنْ الْـمَجْنُونِ الْـمَغْلُوبِ عَلَىٰ عَقْلِهِ حَتَّىٰ يَفِيقَ، وَعَنْ النَّائِمِ حَتَّىٰ يَسْتَيْقِظَ، وَعَنْ الصَّبِيِّ حَتَّىٰ يَحْتَلِمَ»**(٤).

---

(١) أخرجه «أبو داود» (١٨١٠)، و«الترمذي» (٩٣٠)، و«النسائي» (٢٦٣٧)، و«ابن ماجه» (٢٩٠٦)، **وقال الترمذي:** حسن صحيح.

(٢) «السنن الكبرىٰ» للبيهقي (٤/ ٣٥٠)، «تنقيح التحقيق» لابن عبد الهادي (٣/ ٤٢٤).

(٣) **الرواية الثانية عن أحمد:** أن العمرة مستحبة، **واختارها:** ابن تيمية.

(٤) أخرجه «أبو داود» (٤٤٠١)، و«الترمذي» (١٤٢٣)، و«ابن ماجه» (٢٠٤١) وصوّب الترمذي والنسائي وقفه، وصححه ابن الملقن في «البدر المنير» (٦/ ٦٩٩).

في عُمُرِه مَرَّةً..................................

الشَّرح

٤- **القدرة:** فغيرُ القادرِ لا يجب عليه الحج.

والقادر هنا يراد به: القادر ببدنه، وماله، فيكون عنده المال الذي ينفقه في حجه، وبدنُه يقوىٰ علىٰ ذلك، وسيأتي زيادة بيان لذلك.

أقسام شروط الحج والعمرة

فائدة: هذه الشروط ثلاثة أقسام:

١/ شروطٌ لِصحة الحج، فإذا اختلّ واحد منها لم يصحّ الحج: وهي الإسلام والعقل.

٢/ شروطٌ لإجزاء الحج عن حجة الإسلام: وهما البلوغ والحرية.

فلو حج صبي أو رقيق لصحّ الحج منهما، لكن لا يجزي عن حجة الإسلام.

٣/ شرطٌ لوجوب الحج فقط: وهو الاستطاعة؛ فلو حجَّ وهو غيرُ مستطيعٍ أجزأه وصحّ منه[١].

مقدار الواجب من الحج والعمرة

قوله: [**في عُمُرِه مَرَّةً**].

الحج والعمرة يجبان في العمر مرّةً واحدة.

● **ويدل لهذا:** حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «**أَيُّهَا النَّاسُ، قَدْ فَرَضَ اللهُ عَلَيْكُمُ الْحَجَّ فَحُجُّوا، فَقَالَ رَجُلٌ: أَكُلَّ عَامٍ يَا رَسُولَ اللهِ؟ فَسَكَتَ، حَتَّىٰ قَالَهَا ثَلَاثًا، فَقَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: لَوْ قُلْتُ: نَعَمْ، لَوَجَبَتْ، وَلَمَا اسْتَطَعْتُمْ**»[٢].

وحديث ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا مرفوعًا: «أَنَّ الأَقْرَعَ بْنَ حَابِسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، سَأَلَ النَّبِي ﷺ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللهِ، الْحَجُّ فِي كُلِّ سَنَةٍ، أَوْ مَرَّةً وَاحِدَةً؟، قَالَ:

---

(١) انظر: «مذكرة أصول الفقه» للشنقيطي (ص ٤٦-٤٧)، «الشرح الممتع» (٧/ ٢٤).

(٢) أخرجه «مسلم» (١٣٣٧).

علىٰ الْفَوْرِ، فإن زالَ الرِّقُّ، والجنونُ، والصِّبَا في الحَجِّ بعَرفةَ، وفي العُمرةِ قبلَ طَوافِها؛ صَحَّ فَرْضًا،.........................

الشَّـرح

«**بَلْ مَرَّةً وَاحِدَةً، فَمَنْ زَادَ فَهُوَ تَطَوُّعٌ**»(١).

وهذا من يُسر الشريعة وسماحتها؛ فإن الله لا يأمر عباده بما يشق عليهم مشقةً غير محتملة، ولو أمر جميع المسلمين بالحج كل عام لكان في ذلك من المشقة والحرج ما لا يعلمه إلا الله.

وجوب الحج علىٰ الفور

قوله: ﴿**علىٰ الْفَوْرِ**﴾.

إذا توافرت شروط الحج فإنه يجب علىٰ المسلم أن يحج علىٰ الفور ولا يتأخر.

● **والدليل:**

١- قوله ﷺ: «**قَدْ فَرَضَ اللهُ عَلَيْكُمُ الْـحَجَّ فَحُجُّوا...**»(٢)، ومن المقرر عند جمهور الأصوليين: أن الأمر يقتضي الفورية(٣).

٢- حديث ابن عباس مرفوعًا: «**تَعَجَّلُوا إِلَىٰ الْـحَجِّ** -يَعْنِي: الْفَرِيضَةَ-، **فَإِنَّ أَحَدَكُمْ لَا يَدْرِي مَا يَعْرِضُ لَهُ**»(٤).

الحكم إذا زال الرق أو الصبا أو الجنون أثناء الإحرام

قوله: ﴿**فإن زالَ الرِّقُّ، والجنونُ، والصِّبَا في الحَجِّ بعَرفةَ، وفي العُمرةِ قبلَ طَوافِها؛ صَحَّ فَرْضًا**﴾.

إذا صار من أهل الوجوب في أثناء الحج -بأن بلغ الصبي، أو أُعتِق

---

(١) أخرجه «أبو داود» (١٧٢١)، و«ابن ماجه» (٢٨٨٦)، وصححه ابن الملقن في «البدر المنير» (٦/ ٨).

(٢) أخرجه «مسلم» (١٣٣٧) من حديث أبي هريرة.

(٣) انظر: «روضة الناظر وجنة المناظر» (١/ ٥٧١)

(٤) أخرجه «أحمد» (٢٨٦٧)، وفي إسناده ضعف، إسماعيل بن خليفة سيِّئ الحفظ.

وفِعْلُهما من الصبيِّ والعَبْدِ نَفْلًا.

الشَّرح

الرقيق، أو عقل المجنون-، فالحكم حينها:

أ- إن كان ذلك قبل الوقوف بعرفة أو في أثنائه، أو بعد الوقوف وفي وقته -أي: قبل طلوع الفجر من يوم النحر-، فرجع ووقف في الوقت؛ فيجزؤه عن حجة الإسلام.

ب - إن فاته ذلك: لم يجزئه؛ لأن الوقوف بعرفة ركنٌ لا بد منه، وقد فاته.

أما بالنسبة للعمرة: فإن وقع ذلك قبل الشروع في طوافها، فإنها تصحّ فرضًا، وإن وقع بعده أو في أثنائه، فلا تكون فرضًا، ولو أعاده.

قوله: ﴿**وفِعْلُهما من الصبيِّ والعَبْدِ نَفْلًا**﴾.

حكم حج الصبي أو الرقيق

إذا حجّ الصبيُ أو الرقيقُ، فحجُّهما صحيحٌ، لكنه يقع نفلًا، ولا يُجزِئهما عن حجة الإسلام.

- أما كونه يصحُّ من الصبي: فلحديث ابن عباس: «**أن رسول الله ﷺ لَقِيَ رَكْبًا بِالرَّوْحَاءِ، فَرَفَعَتْ إِلَيْهِ امْرَأَةٌ صَبِيًّا، فَقَالَتْ: أَلِهَذَا حَجٌّ؟ فقَالَ: نَعَمْ، وَلَكِ أَجْرٌ**»[(١)].

وأما الرقيق: فلأنه مِن أهل العبادة، فصحّ منه كالحُرّ.

- وأما كونه لا يجب على الصبي؛ فلأنه غير مكلف؛ لقوله ﷺ: «**رُفِعَ الْقَلَمُ عَنْ ثَلَاثَةٍ:...، وَعَنْ الصَّبِيِّ حَتَّىٰ يَحْتَلِمَ**»[(٢)].

---

(١) أخرجه «مسلم» (١٣٣٦).

(٢) سبق تخريجه قريبًا.

والقادرُ: مَن أَمْكَنَه الركوبُ، ووَجَدَ زادًا، ومركوبًا صالِحَيْنِ لِمِثْلِه،.........

الشَّـرْح

- وأما العبد؛ فلأن مدتهما -أي: الحج والعمرة- تطول، فلم يجبا عليه؛ لما فيهما من إبطال حق سيده.

- وأما كونه لا يجزئ عن الفرض بل يقع نفلًا؛ فلحديث ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «**أَيُّمَا صَبِيٍّ حَجَّ ثُمَّ بَلَغَ الْحِنْثَ، فَعَلَيْهِ أَنْ يَحُجَّ حَجَّةً أُخْرَىٰ.... وَأَيُّمَا عَبْدٍ حَجَّ، ثُمَّ أُعْتِقَ فَعَلَيْهِ حَجَّةٌ أُخْرَىٰ**»(١).

ولأنهما ليسا من أهل التكليف، فلم يقع فرضًا.

ولا ينعقد إحرام الصبي بالحج إلا بإذن وليه، وذلك لأن الحج عبادةٌ تتضمن المال، فافتقرت إلىٰ إذنه، كالنكاح، بخلاف الصلاة فيصح أن تنعقد من الصبي بدون إذن وليه، لأنها عبادةٌ بدنيةٌ محضةٌ، فلم تفتقر إليه، كالصيام(٢).

قوله: ﴿**والقادرُ: مَن أَمْكَنَه الركوبُ، ووَجَدَ زادًا، ومركوبًا صالِحَيْنِ لِمِثْلِه**﴾.

ما تتحقق به القدرة علىٰ الحج والعمرة

القادر: من توفر فيه أمران:

١) **أن يمكنه ركوب الراحلة:** فلا يكون هرمًا لا يثبت عليها، أو مريضًا لا يقدر علىٰ الركوب، فغير القادر لا يجب عليه الحج، وهذا كان موجودًا في وقت الرواحل، أما اليوم فمع وجود الطائرات، والسيارات أصبح الأمر ميسورًا -بحمد الله-، لكن قد يكون عدم القدرة في التنقل بين المشاعر، وهذا موجود.

---

(١) أخرجه «ابن خزيمة» (٣٠٥٠)، و«الحاكم» (١/ ٤٨١)، ورجح البخاري وابن خزيمة والبيهقي وقفه.

(٢) انظر: «إيضاح الدلائل» (ص: ٢٢٩).

....

الشَّرح

٢) أن يجد الزاد والراحلة الصالحين لمثله.

والزاد: ما يتزود به المسافر في سفره: من طعامٍ، وشرابٍ، وملبس، ونحوه.

والراحلة: وسيلة التنقل التي يستخدمها ويركبها في السفر.

● **والدليل:** حديث ابن عمر قال: جاء رجل إلىٰ النبي ﷺ. فقال: يا رسول الله، ما يوجب الحج؟ قال: «**الزَّادُ وَالرَّاحِلَةُ**»(١).

ومعنىٰ قوله: **(صالحين لمثله)**: -أي: تكون الراحلة والزاد لائقين بقدره ومكانته-، فلو كان شريفًا ذا جاهٍ ولم يجد إلا راحلةً أو زادًا لا يصلح لمثله فلا يجب عليه.

◆ **وعِلَّةُ اشتراطِ ذلك:** أنه يتعلَّقُ به أمرٌ شرعي، فاعتبر فيه الصلاحية، كالنفقة والسكنىٰ في حقِّ الزوجة، ولأن في تكليف الإنسان ما لا يصلح له ضررًا عليه.

وما قرره المصنف من اشتراط كون الزاد صالحًا لمثله، خلاف المشهور من المذهب، **فالمشهور:** أن الراحلة يشترط أن تكون صالحة لمثله، بخلاف الزاد فلا يشترط كونه صالحًا لمثله(٢).

---

(١) أخرجه «الترمذي» (٨١٣)، و«النسائي» (٤٦٧)، و«ابن ماجه» (٢٨٩٦)، وإسناده ضعيف، مداره علىٰ إبراهيم بن يزيد، سيئ الحفظ، **قال الترمذي (٢٩٩٨):** هذا حديثٌ لا نعرفه من حديث ابن عمر، إلا من حديث إبراهيم بن يزيد الخُوزي المَكي، تَكَلم بعضُ أهل العلم في إبراهيم بن يزيد من قِبَل حِفظِهِ.

(٢) انظر: «الإنصاف» (٨/ ٤٥)، «شرح المنتهىٰ» (٢/ ٤٢٢).

بعدَ قضاءِ الواجباتِ والنفقاتِ الشرعيَّةِ، والحوائجِ الأَصليَّةِ،..............

الشَّرح

قوله: ﴿**بعدَ قضاءِ الواجباتِ والنفقاتِ الشرعيَّةِ، والحوائجِ الأَصليَّةِ**﴾.

الاستطاعة في الحج لا تكون إلَّا بعد:

١. قضاء الواجبات: **والمراد بها:** الديون لله تعالىٰ، أو للآدميين، فيدخل فيها: النفقة الواجبة للزوجة، والكفَّارات، والنذور، والديون، ونحو ذلك.

وعلىٰ هذا: فلو كان عليه دَينٌ فلا يجب عليه الحج حتىٰ يقضيه؛ لأن ذمته مشغولة به، وبه حاجةٌ إلىٰ براءتها.

٢. النفقات الشرعية: **والمراد:** ما يحتاجه للإنفاق علىٰ نفسه وعلىٰ أولاده من غير إسراف ولا تبذير، وعلىٰ هذا لو كانت نفقته ألف ريال وحجّه يكلف ألف ريال، فلابد أن يكون واجدًا لألفي ريال، وإلا فلا يجب عليه الحج.

- وأما كونُهما فاضِلَين عن مؤونته، ومؤونة عياله؛ فلأن ذلك مقدم علىٰ الدَّين المقدَّمِ علىٰ الحج، فلأن يقدم علىٰ الحج بطريق الأولىٰ.

وفي حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنه: «**كَفَىٰ بِالْمَرْءِ إِثْمًا، أَنْ يُضَيِّعَ مَنْ يَقُوتُ**»(١).

٣. الحوائج الأصلية: وهذه تختلف من شخص إلىٰ آخر، لكن هناك حوائج يتفق فيها الجميع.

مثاله: السيارة، والمسكن، والفرش، والآلات الكهربائية اللازمة ونحوها؛

---

(١) أخرجه «أبو داود» (١٦٩٢)، و«أحمد» (١١/ ٣٦)، وصحح إسناده النووي في «المجموع» (٦/ ٢٢٥)، وله طريق آخر بلفظ: «كفىٰ بالمرء إثمًا أن يحبس عمن يملك قوته» أخرجه «مسلم» (٩٩٦).

وإن أَعْجَزَه كِبَرٌ، أو مَرَضٌ لا يُرْجَىٰ بُرْؤُه، لَزِمَه أن يُقيمَ مَن يَحُجُّ، ويَعتمِرُ عنه،...

الشَّرح

فهذه حوائج يحتاجها كل أحدٍ، فلو قال: عندي مال، ولا أدري هل أشتري به ثلاجة محتاجًا إليها مثلًا، أو أحج به، أو قال: ما عندي مال، فهل أبيع المكيفات أو السيارة أو الفرن لأحج بقيمتها؟

فنقول: لا؛ لأن هذه حوائج أصلية لا غنىٰ لك عنها.

لكن: إن كانت زائدةً عن الحاجةِ فنعم؛ كما لو كان عنده سيارتان ويكفي لحاجته واحدةٌ.

حكم من عجز عن الحج والعمرة ببدنه

قوله: ﴿وإن أَعْجَزَه كِبَرٌ، أو مَرَضٌ لا يُرْجَىٰ بُرْؤُه، لَزِمَه أن يُقيمَ مَن يَحُجُّ، ويَعتمِرُ عنه﴾.

إذا كان قادرًا علىٰ الحج بماله، ولكنه عاجزٌ ببدنه عجزًا لا يرجىٰ زواله، كما لو منعه من الحج كِبَرُ سنٍّ صَحِبه ضعفُ الحركة، أو مرضٌ لا يرجىٰ زواله، أو كان هزيلًا لا يثبت علىٰ الراحلة إلا بمشقة شديدة، فإنه حينها يلزمه أن ينيب من يحج ويعتمر عنه، بماله أو مجانًا.

● **والدليل:** حديث ابن عباس قال: «جَاءَتِ امْرَأَةٌ مِنْ خَثْعَمَ عَامَ حَجَّةِ الوَدَاعِ، قَالَتْ: يَا رَسُولَ اللهِ، إِنَّ فَرِيضَةَ اللهِ عَلَىٰ عِبَادِهِ فِي الحَجِّ أَدْرَكَتْ أَبِي شَيْخًا كَبِيرًا لاَ يَسْتَطِيعُ أَنْ يَسْتَوِيَ عَلَىٰ الرَّاحِلَةِ، فَهَلْ يَقْضِي عَنْهُ أَنْ أَحُجَّ عَنْهُ؟ قَالَ: **«نَعَمْ»**»[(١)].

وحديث أبي رَزِين رَضِيَ اللهُ عَنْهُ: «أنه أتىٰ النبي ﷺ فقال: **«يَا رَسُولَ اللهِ، إِنَّ أَبِي شـيخٌ كَبِيرٌ لاَ يَسْتَطِيعُ الْـحَجَّ وَلاَ الْعُمْرَةَ وَلاَ الظَّعْنَ، فقَالَ ﷺ: احْجُجْ عَنْ أَبِيكَ، وَاعْتَمِرْ»**[(٢)].

---

(١) أخرجه «البخاري» (١٨٥٤)، و«مسلم» (١٣٣٥).

(٢) سبق تخريجه قريبًا، **وقال الترمذي:** حسن صحيح.

مِن حيث وَجَبَا،...

الشَّرْح

أقسام القدرة في الحج

وخلاصة ما سبق أن القدرة في الحج والعمرة علىٰ أربعة أقسام:

الأول: أن يكون قادرًا بماله وبدنه: فيجب عليه الحج والعمرة علىٰ الفور؛ لما سبق.

الثاني: أن يكون عاجزًا بماله وبدنه: فيسقطُ عنه وجوبُ الحجِّ والعمرة؛ لعدم الاستطاعة.

الثالث: أن يكون قادرًا ببدنه دون ماله: فلا يجبُ عليه الحجُّ والعمرةُ إلا بوجودِ الاستطاعة، وهي: الزاد والراحلة، وسبقت المسألة.

الرابع: أن يكون قادرًا بماله دون بدنه: **وهذا لا يخلو من حالين:**

الأولىٰ: أن يعجز بسبب مرض يرجىٰ برؤه: فإنه يؤخر الحج والعمرة إلىٰ وقت القدرة، ولا يجوز له أن ينيب غيره عنه؛ لأن النصّ إنما ورد في النيابة عن الشيخ الكبير الذي لايرجىٰ منه حج، فلا يقاس عليه إلا من كان مثله.

الثانية: أن يعجز لكبرٍ أو مرضٍ لا يرجىٰ برؤه: فيلزمه أن يقيم من يحج عنه ويعتمر.

قوله: ﴿**من حيث وَجَبَا**﴾.

موضع خروج النائب في الحج والعمرة

يكون خروج النائب من بلد الموكل والمنيب، **فمثلًا**: زيدٌ مريض -وهو من أهل القصيم- فيجب أن ينيب من القصيم، فلو أناب شخصًا ليحج، أو يعتمر عنه من مكة، أو المدينة، ونحوهما فلا يصح.

◆ **والعلّة**: أن النبي ﷺ جعل الحج الذي عليه دينًا، وأمر الوارث أن يفعله عنه كما يفعل بالدين، وقد كان عليه أن يحج من دويرة أهله، فكذلك من يحج عنه.

ويُجزئُ عنه، وإن عُوفِيَ بعدَ الإحرامِ.

ويُشترَطُ لوُجوبِه علىٰ المرأةِ وُجودُ مَحْرَمِها،..........................

الشَّرح

ولأنها مسافةٌ وَجب قطعُها في حال الحياة، فوجب قطعها بعد الموت، كالمسافة من الميقات.

ولأن القضاء يكون بصفة الأداء[(١)].

قوله: ﴿**ويُجزئُ عنه، وإن عُوفِيَ بعدَ الإحرامِ**﴾.

حكم من أناب ثم عوفي

إذا أناب المريضُ مرضًا لا يرجىٰ برؤه شخصًا ليحج عنه، ثم شُفِي، فالحجة التي وَكَّل وأناب بها لا تخلو من حالتين:

١- أن يبرأ المنيب قبل أن يحرم النائب: فلا يجزئه، وتكون الحجة للنائب، وعليه النفقة إن علم بشفاء المنيب، أو علىٰ المنيب إن لم يعلم النائب بشفائه.

٢- إن بَرِئَ بعد الإحرام، أو بعد التحلل من الإحرام والفراغ منه: فيجزئه، نصّ عليه أحمد.

اشتراط وجود المحرم لوجوب الحج والعمرة علىٰ المرأة

قوله: ﴿**ويُشترَطُ لوُجوبِه علىٰ المرأةِ وُجودُ مَحْرَمِها**﴾.

هذا شرطٌ خاص بالمرأة وهو: أن تجد محرمًا ليحج بها، شابّة كانت أو عجوزًا، وفرضًا كان الحج أو نفلًا[(٢)].

● **والدليل:** حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعًا: «**لَا يَحِلُّ لِامْرَأَةٍ تُؤْمِنُ بِاللهِ**

---

(١) **القول الثاني:** أنه لا يلزم أن ينيب من بلده، بل له أن ينيب، ولو كان من غير بلده، ولو كان من مكة، **واختاره:** ابن تيمية، والسعدي وابن باز، والعثيمين.

(٢) والقول بأن المحرم شرط لحج النفل هو مذهب الأئمة الأربعة، والخلاف في حج الفرض هل هو شرط أم لا.

وهو زوجُها، أو مَن تَحْرُمُ عليه علىٰ التأبيدِ بنَسَبٍ، أو سببٍ مُباحٍ،............

الشَّرْح

وَالْيَوْمِ الآخِرِ، أَنْ تُسَافِرَ مَسيرَةَ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ لَيْسَ مَعَهَا حُرْمَةٌ»[1].

ولمّا قال للنبي ﷺ أحدُ الصحابة: «اكْتُتِبْتُ فِي غَزْوَةِ كَذَا وَكَذَا وَخَرَجَتِ امْرَأَتِي حَاجَّةً، قَالَ ﷺ: **«اذْهَبْ فَحُجَّ مَعَ امْرَأَتِكَ»**[2] فهذا الصحابي خرج للجهاد وزوجته للحج ومعها مجموعة من النساء، والرجال الذين معها هم أفضلُ الخلقِ بعد الأنبياء، ومع هذا أمره النبيُّ ﷺ بالانطلاق معها وترك الجهاد.

قوله: ﴿وهو زوجُها، أو مَن تَحْرُمُ عليه علىٰ التأبيدِ بنَسَبٍ، أو سببٍ مُباحٍ﴾.

ضابط المحرم

لمّا ذكر أن المحرم شرطٌ للمرأة، بيّن أن المحرم هو:

أ. الزوج.

ب. من تحرم عليه -علىٰ التأبيد- بالنسب، وهم سبعة:

١- الأب، وإن علا. ٢- الابن، وإن نزل.

٣- الأخ، من أي الجهات الثلاث: (الشقيق - الأخ لأب - الأخ لأم).

٤- العم من أي الجهات الثلاث.

٥- الخال من أي الجهات الثلاث.

٦- ابن الأخ. ٧- ابن الأخت.

ج. من تحرم عليه بسبب مباح، ويشمل أمرين: ١- المصاهرة.

٢- الرضاع.

---

(١) أخرجه «البخاري» (١٠٨٨)، و«مسلم» (١٣٣٩).

(٢) أخرجه «البخاري» (٣٠٠٦)، و«مسلم» (١٣٤١) من حديث ابن عباس.

وإن ماتَ مَن لَزِمَاه؛ أُخرِجَا من تَرِكَتِه.

الشَّرح

فبالرضاع: يحرم عليها سبعة، وهم كالمحارم بالنسب؛ لحديث ابن عباس: «**يَحْرُمُ مِنَ الرَّضَاعِ مَا يَحْرُمُ مِنَ النَّسَبِ**»(١).

وبالمصاهرة: يحرم أربعة:

١- أبو زوجها. ٢- ابن زوجها. ٣- زوج ابنتها.

وهؤلاء الثلاثة يحرمون بالعقد.

٤- زوج أمّها: ولا يكون محرَمًا إلا إذا دخل بأمها، فتكون حينها ربيبةً له.

فهؤلاء هم المحارم، وخرج بذلك من حرمت عليه بسبب غير مباح. أي: بسبب محرم، وهي أم المزني بها وبناتها، فهنّ حرام على من زنىٰ بها.

◆ **والعلّة:** أن تحريمها بسبب غير مشروع، فلم يثبت به حكم إباحة النظر، كالتحريم الثابت باللعان.

فائدة: يشترط الحنابلة للمحرم كونه ذكرًا، بالغًا، عاقلًا، مسلمًا، ولو عبدًا(٢).

قوله: ﴿**وإن ماتَ مَن لَزِمَاه؛ أُخْرِجَا من تَرِكَتِه**﴾.

الحكم لو مات من لزمه الحج والعمرة

إذا مات الإنسانُ وهو لم يحج ولم يعتمر، فلا يخلو من حالتين:

أ - **أن يكون الحج والعمرة لزماه، ووجبا عليه:** فيجب أن يُخرج من ترِكته

---

(١) أخرجه «البخاري» (٢٦٤٥)، و«مسلم» (١٤٤٧).

(٢) والقول باشتراط كونه مسلمًا من مفردات المذهب، وعند غيرهم يجوز كونه كافرًا إذا كان مأمونًا.

....

الشَّرح

ما يحج عنه ويعتمر؛ لأن هذا دينٌ عليه، أوصىٰ بذلك، أو لم يوص.

● **ويدل له:** قول النبي ﷺ: **«فَدَيْنُ اللهِ أَحَقُّ بِالْقَضَاءِ»**(١).

ولأنه حقٌّ واجبٌ تصحّ الوصيةُ به، فلم يسقط بالموت، كدين الآدمي.

ب - **أن يكون الحج والعمرة لم يجبا عليه:** كما لو كان صغيرًا، ونحو ذلك، فإنه لا يأثم، ولا يؤمر وارثه بأن يحج عنه من ماله، ولو فعل وارثه ذلك فالأجرُ يصله -إن شاء الله-.

❁ ❁ ❁

(١) أخرجه «البخاري» (١٩٥٣)، و«مسلم» (١١٤٨) من حديث ابن عباس.

باب الْمَواقيتِ

ومِيقاتُ أَهْلِ المدينةِ: ذو الْـحُلَيْفَةِ، وأهلِ الشامِ، ومصـرَ، والمغربِ الْـجُحْفةُ،

الشَّرْح

تعريف المواقيت

المواقيت: «جَمْعُ مِيقَاتٍ، وَهُوَ مِفْعَالٌ مِنَ الْوَقْتِ وَهُوَ: الْقَدْرُ الْمُحَدَّدُ لِلْفِعْلِ مِنَ الزَّمَانِ أَوِ الْمَكَانِ»(١).

واصطلاحًا: زمان النسك، وموضع الإحرام له(٢).

قوله: ﴿**ومِيقاتُ أَهْلِ المدينةِ: ذو الْـحُلَيْفَةِ**﴾.

المواقيت للحج والعمرة نوعان: زمانية، ومكانية.

المواقيت المكانية

والمكانية خمسة هي:

١- **ذو الحليفة:** وهو ميقات أهل المدينة، وبينه وبين مسجد النبي ﷺ (١٣) كيلًا، ومن الميقات إلىٰ مكة (٤٢٠) كيلًا، وهو أبعد المواقيت عن مكة، ويسمىٰ وادي العقيق، وتسميه العامة أبيار - أو آبار - علي.

قوله: ﴿**وأهلِ الشامِ، ومصـرَ، والمغربِ الْـجُحْفةُ**﴾.

٢- **الجحفة:** ميقات أهل الشام، ومصر، والمغرب.

والجحفة قرية قديمة جرفتها السيول، فخربتْ بعدَ ما كانت محطة للحجاج، وكانت فيها الحمىٰ، انتقلت إليها من المدينة؛ لدعوة النبي ﷺ: «**وَانْقُلْ حُمَّاهَا إِلَىٰ الجُحْفَةِ**»(٣).

---

(١) انظر: «فتح الباري» لابن حجر (٣/٢).

(٢) انظر: «الإقناع» للحجاوي (١/ ٣٤٥).

(٣) أخرجه «البخاري» (١٨٨٩)، و«مسلم» (١٣٧٦) من حديث عائشة.

وأهلِ اليمنِ يَلَمْلَمُ، وأهلِ نَجْدٍ قَرْنٌ، وأهلِ المشـرِقِ ذاتُ عِرْقٍ، وهي لأهلِها، ولمَنْ مَرَّ عليها من غيرِهم.

الشَّـرْح

لأنها كانت آنذاك بلد كفر، ولما خربت الجحفة أصبح الناس يحرمون من رابغ، وهي بلدة قبلها، والآن عُمِرَ ميقات الجحفة بعد رابغ بكيلوات.

قوله: ﴿**وأهلِ اليمنِ يَلَمْلَمُ**﴾.

٣- **يلملم**: ميقات أهل اليمن، عامرٌ إلىٰ الآن، وبينه وبين مكة (٨٥) كيلًا، وفيه بئرٌ تُسمىٰ السعدية، يُقال: إنَّها نسبةٌ إلىٰ امرأة حفرتها اسمها: فاطمة السعدية.

قوله: ﴿**وأهلِ نَجْدٍ قَرْنٌ**﴾.

٤- **قرن المنازل**: ويسمىٰ السيل الكبير، وهو ميقات أهل نجد والطائف، ويبعد عن مكة (٧٨) كيلًا.

قوله: ﴿**وأهلِ المشـرِقِ ذاتُ عِرْقٍ**﴾.

٥- **ذات عرق**: وهي لأهل المشرق: كالعراق، وإيران، والهند وباكستان، ونحوهم، وذاتُ عرق: قريةٌ مندثرة الآن في منطقة تسمىٰ الضريبة، وتبعد عن مكة قرابة (٨٠) كيلًا.

قوله: ﴿**وهي لأهلِها، ولمَنْ مَرَّ عليها من غيرِهم**﴾.

من له الإحرام من المواقيت

هذه المواقيت هي لكل من مرّ عليها، سواءٌ كان من أهلها، أو من غيرهم.

● **والدليل**: حديث ابن عباس قال: «**إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ وَقَّتَ لِأَهْلِ المَدِينَةِ: ذَا الحُلَيْفَةِ، وَلِأَهْلِ الشَّأْمِ الجُحْفَةَ، وَلِأَهْلِ نَجْدٍ قَرْنَ المَنَازِلِ، وَلِأَهْلِ اليَمَنِ يَلَمْلَمَ، هُنَّ لَهُنَّ، وَلِمَنْ أَتَىٰ عَلَيْهِنَّ مِنْ غَيْرِهِنَّ مِمَّنْ أَرَادَ الحَجَّ وَالعُمْرَةَ، وَمَنْ كَانَ دُونَ ذَلِكَ،**

ومَن حَجَّ من أهلِ مَكَّةَ فمنها، وعُمرتُه من الْحِلِّ.

الشَّرْح

فَمِنْ حَيْثُ أَنْشَأَ، حَتَّىٰ أَهْلُ مَكَّةَ مِنْ مَكَّةَ»(١).

قوله: ﴿ومَن حَجَّ من أهلِ مَكَّةَ فمنها، وعُمرتُه من الْحِلِّ﴾.

ميقات الحج لأهل مكة

المكي: هو من كان بمكة، ولو من غير أهلها، فهؤلاء حكمهم بالنسبة للحج، يحرمون من أماكنهم.

● **والدليل:** حديث ابن عباس في المواقيت: «**وَمَنْ كَانَ دُونَ ذَلِكَ، فَمِنْ حَيْثُ أَنْشَأَ، حَتَّىٰ أَهْلُ مَكَّةَ، مِنْ مَكَّةَ**».

ميقات العمرة لأهل مكة

وأما العمرة: فالمكي يُحرِمُ لها من الحِلّ، فيخرج إلىٰ الحِلِّ ويُحرِمُ، ثم يدخل.

◆ **والعلة في هذا:**

١- أنه لو كان الإحرامُ من الحرم جائزًا؛ لأَذِنَ النبيُّ ﷺ لعائشة حين أرادت العمرةَ أن تحرم من مكة، ولَما ألزمها بالخروج إلىٰ الحلّ ليلًا(٢).

٢- أنه عُلِم بالاستقراء أن كل نسكٍ من حجٍ أو عمرة، لابد فيه من الجمع بين الحل والحرم، وأفعالُ العمرة كلها في مكة، فكان إحرامه من الحِلِّ؛ ليجمع بين الحِلِّ والحرم، بخلاف ما إذا حج، فإنه لابد أن يخرج إلىٰ عرفات فيحصل له الجمع بينهما.

فإن قيل: الحديث شامل للحج والعمرة، فلم اختص بالحج؟

قيل: لما فيه من الجمع بينه وبين إعمار عائشة رضي الله عنها من التنعيم.

فإن قيل: الكلامُ في المكي، وعائشةُ رضي الله عنها لم تكن مكّية؟

---

(١) أخرجه «البخاري» (١٥٢٤)، و«مسلم» (١١٨١).

(٢) أخرجه «البخاري» (٣١٧)، و«مسلم» (١٢١١).

وأَشْهُرُ الحَجِّ: شَوَّال، وذو القَعدةِ، وعشْـرٌ من ذي الْحِجَّةِ.

الشَّـرح

قيل: المراد بأهل مكة مَن كان قاطنًا بها ومن هو فيها علىٰ كل حال؛ لاستوائهما معنىٰ.

قوله: ﴿**وأَشْهُرُ الحَجِّ: شَوَّال، وذو القَعدةِ، وعشْـرٌ من ذي الْحِجَّةِ**﴾.

المواقيت الزمانية

أشار إلىٰ المواقيت الزمانية -وهي خاصةٌ بالحج- فقرّر أن أشهر الحج تبدأ من أول شوال، وتستمر إلىٰ العاشر من ذي الحجة.

● **والدليل:** ما ورد عن ابن مسعود، وابن عمر، وابن عباس، وابن الزبير قالوا: «**أَشْهُرُ الْـحَجِّ شَوَّالٌ، وَذُو الْقَعْدَةِ، وَعَشْـرٌ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ**»[1][2].

❁ ❁ ❁

(١) أثر ابن مسعود أخرجه «ابن جرير» (٣/ ٤٤٤)، وأثر ابن عمر أخرجه «ابن أبي شيبة» (٣/ ٢٢١)، والبخاري معلقًا (٢/ ١٤١)، وأثر ابن عباس أخرجه «عبد الرزاق» (٩٧٣٥)، و«ابن أبي شيبة» (٣/ ٢٢١)، وأثر ابن الزبير أخرجه «البيهقي» في «الكبرىٰ» (٤/ ٥٦٠).

(٢) **وفي المذهب قول:** أن أشهر الحج تستمر إلىٰ آخر ذي الحجة، فتكون الأشهر الثلاثة كلها أشهر حج، **وهو مذهب** المالكية، **واختاره من الحنابلة:** ابن هبيرة، والعثيمين.

بابٌ

الإحرامُ: نِيَّةُ النُّسُكِ.........................

الشَّرْح

❊ عقد المصنف رَحِمَهُ اللَّهُ هذا الباب لذكر أحكام الإحرام.

قوله: ﴿**الإحرامُ: نِيَّةُ النُّسُكِ**﴾.

تعريف الإحرام

الإحرام لغة: نيّةُ الدخولِ في التحريم، يقال: أحرم إذا دخل في حُرْمَة الحج، أو حُرمَةِ الحرم(١).

وشرعًا: نية الدخول في النسك من حجٍ، أو عمرة، أو هما معًا.

سمي الإحرام إحرامًا: لأن المُحْرِمَ بإحرامه حرّم علىٰ نفسه أشياء كانت مُباحةً له قبل الدخول في النسك؛ كالطيب، والنكاح، والصيد، ومنه قوله في الصلاة «**وَتَحْرِيمُهَا التَّكْبِيرُ**»(٢)؛ لأن المصلي بالتكبير والدخول في الصلاة صار ممنوعًا من الكلام، والأفعالِ الخارجة عن الصلاة، فقيل للتكبير: تحريم.

تنبيه: يكفي في المذهب أن ينوي الإحرام فقط، وهو الدخول في النسك، ولا يشترط أن يعيّن النسك من حج أو عمرة، لكن لا يجوز أن يشرع في

---

(١) انظر: «جمهرة اللغة» لابن دريد (١/ ٥٢١)، و«لسان العرب» لابن منظور (١٢/ ١٢٢).

(٢) أخرجه «أبو داود» (٦١)، و«الترمذي» (٣)، و«ابن ماجه» (٢٧٥) من حديث علي ابن أبي طالب، **وقال الترمذي:** «هَذَا الْحَدِيثُ أَصَحُّ شَيْءٍ فِي هَذَا الْبَابِ وَأَحْسَنُ»، وحسنه النووي في «الخلاصة» (١/ ٣٤٨)، وصححه في «المجموع» (٣/ ٢٨٩)، وابن حجر في «الفتح» (٢/ ٢٦٧).

سُنَّ لِمُرِيدِهِ: غُسْلٌ،.......................................

الشَّرح

الطواف حتىٰ يعين نسكه.

وعلىٰ هذا: إذا حاذىٰ الميقات، فإنه ينوي أن يدخل في النسك، ويكون حينها مُحرِمًا، عليه ما علىٰ المُحرِم.

ولا يشترط في نية الدخول في النسك تلبيةٌ، ولا سَوقُ هدي؛ لأن النبي ﷺ قال: «**إِنَّمَا الأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ**»[١]، فيدخل فيه بمجرد النية، لكن يستحب النطق بالتلبية؛ إظهارًا للنسك، لا تلفظًا بالنية، لأن التلفظ بالنية معناه أن يقول: نويت أن أحج أو أعتمر ويفصل نوع النسك، وأما هذا فهو نطق بالتلبية.

قوله: [سُنَّ لِمُرِيدِهِ: غُسْلٌ].

مسنونات الإحرام

يسنّ للمرء عند الإحرام أن يتعاهد عدة أمور:

١- الاغتسال

١) **الاغتسال:** فيسن لمن أراد الإحرام بالحج أو العمرة أن يغتسل.

● **ودليله:**

١. حديث زيد بن ثابت رضي الله عنه قال: «**رأيتُ النَّبِيَّ ﷺ تَجَرَّدَ لِإِهْلَالِهِ وَاغْتَسَلَ**»[٢].

٢. حديث جابر رضي الله عنه وفيه: «أن أَسْمَاءَ بِنْتَ عُمَيْسٍ حِينَ نُفِسَتْ بِذِي الْحُلَيْفَةِ- أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ، أَمَرَهَا أَنْ تَغْتَسِلَ وَتُهِلَّ»[٣]، وسواء كان المحرم رجلًا أو امرأة، حائضًا أو نفساء أو طاهرة.

وصفة الغسل: كغسل الجنابة، ويكفي تعميم الماء بأي طريقة كانت.

---

(١) أخرجه «البخاري» (١)، و«مسلم» (١٩٠٧) من حديث عمر بن الخطاب.

(٢) أخرجه «الترمذي» (٨٣٠)، و«الدارمي» (١٧٩٤)، **وقال الترمذي:** حسنٌ غريب.

(٣) أخرجه «مسلم» (١٢١٠).

أو تَيَمُّمٌ لعَدَمٍ، وتَنظيفٌ، وتَطَيُّبٌ،..................................

الشَّرح

قوله: ﴿أو تَيَمُّمٌ لعَدَمٍ﴾.

التيمم بدلا عن الغسل

إذا لم يستطع المحرم الاغتسال، إما لعدم الماء، أو لخوف الضرر باستعماله، اسْتُحِبَ له أن يتيمم؛ لأن التيمم يحل محل طهارة الماء الواجبة والمستحبة(١).

قوله: ﴿وتَنظيفٌ﴾.

٢- التنظف

٢) **التنظف:** فيستحب لمن أراد الإحرام أن يتنظف.

والمراد بالتنظيف هنا: أخذُ سنن الفطرة، وقطع الروائح الكريهة، فيُقَلِّمُ أظافره، ويقص شاربه، ويحلق عانته، ونحو ذلك.

قوله: ﴿وتَطَيُّبٌ﴾.

٣- التطيب

٣) **التطيّب:** والطيب لمن أراد النسك والإحرامَ له موضعان:

أ- **للبدن:** كالوجه والرأس واللحية ونحوها: فهذا مستحب لحديث عائشة: «**طيّبتُ رسول الله ﷺ لِإِحْرَامِهِ حِينَ يُحْرِمُ، وَلِحِلِّهِ قَبْلَ أَنْ يَطُوفَ بِالْبَيْتِ**»(٢)، وقولها: «**كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَىٰ وَبِيصِ الْمِسْكِ فِي مَفْرِقِ رَسُولِ اللهِ وَهُوَ مُحْرِمٌ**»(٣).

ب- **تطييب الثياب:** فهو مكروه، سواءٌ كان بزعفران أو ورس، أو غيره من الطيب، لحديث ابن عمر مرفوعًا: «**لَا يَلْبَسُ الْقُمُصَ،... وَلَا تَلْبَسُوا مِنَ**

---

(١) وفي المذهب قول: أنه لا يُستحب أن يتيمم إذا لم يجد الماء، وهو قول: الحنفية، والمالكية، واختاره: ابن قدامة، وابن تيمية، والمرداوي، والعثيمين.

(٢) أخرجه «البخاري» (١٥٣٩)، و«مسلم» (١١٨٩).

(٣) أخرجه «البخاري» (٢٧١)، و«مسلم» (١١٩٠).

وتَجَرُّدٌ عن مَخِيطٍ، في إزارٍ ورِداءٍ أَبيَضَيْنِ، وإحرامٌ عَقِبَ رَكعتينِ،...........

الشَّرح

الثِّيَابِ شيئًا مَسَّهُ الزَّعْفَرَانُ، أَوْ وَرْسٌ»[1]. **والورس:** نبات طيب الرائحة.

قوله: ﴿**وتَجَرُّدٌ عن مَخِيطٍ**﴾.

٤- التجرد عن المخيط

٤) **التجرد من المخيط:** فيستحب له إذا أراد أن يحرم أن يتجرد من المخيط، فينزع ثيابه ثم يحرم؛ والدليل: «**أن النبي ﷺ تَجَرَّدَ لإِهْلَالِهِ**»[2].

قوله: ﴿**في إزارٍ ورِداءٍ أَبيَضَيْنِ**﴾.

٥- الإحرام في إزار ورداء

٥) **الإحرام في إزارٍ ورداء:** فالإحرام واجب، لكن السنة أن يحرم في إزار ورداء.

والإزار: كل ما يلبس على الجزء الأسفل من البدن.

والرداء: ما يرتدىٰ علىٰ المنكبين.

● **والدليل:** حديث ابن عمر أنه ﷺ قال: «**وَلْيُحْرِمْ أَحَدُكُمْ فِي إِزَارٍ، وَرِدَاءٍ، وَنَعْلَيْنِ**»[3].

والسنّة أن يكون الإزار والرداء أبيضين، للعمومات في استحباب لبس البياض.

قوله: ﴿**وإحرامٌ عَقِبَ رَكعتينِ**﴾.

٦ - أن يكون الإحرام بعد صلاة ركعتين

٦) **أن يكون إحرامه بعد صلاة ركعتين:** والمراد أن يجعل إحرامه عقب صلاة نفل أو فرض.

---

(١) أخرجه «البخاري» (١٥٤٣)، و«مسلم» (١١٧٧).

(٢) سبق تخريجه قريبًا.

(٣) أخرجه «أحمد» (٨/ ٥٠٠)، و«ابن خزيمة» (٢٦٠١)، وابن الجارود في «المنتقىٰ» (٤١٦).

ونِيَّتُه شَـرْطٌ، ويُسْتَحَبُّ قولُه: «اللهُمَّ إني أُريدُ نُسُكَ كذا فيَسِّـرْهُ لي،..........

الشَّرح

● ودليل ذلك: ما فعله النبي ﷺ فإنه أهلّ دبر الصلاة[1]، قال الترمذي: «وَهُوَ الَّذِي يَسْتَحِبُّهُ أَهْلُ العِلْمِ: أَنْ يُحْرِمَ الرَّجُلُ فِي دُبُرِ الصَّلاَةِ»[2].

اشتراط النية

قوله: ﴿ونِيَّتُه شَـرْطٌ﴾.

نيةُ الإحرامِ والدخولِ في النسك شرط، فلا يكون محرمًا إلا بنية الدخول في النسك، فلو لبس إحرامه بدون نية، وتجرد من المخيط، فهذه الهيئة لا تكفي في جعْلِه محرمًا، حتىٰ ينوي الدخول في النسك؛ ليعتبر محرمًا.

● والدليل: قوله ﷺ: «إِنَّمَا الأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ»[3].

قوله: ﴿ويستحب قولُه: «اللهُمَّ إني أُريدُ نُسُكَ كذا فيَسِّـرْهُ لي»﴾.

٧- تعيين النسك والنطق به

٧) أن يكون إهلاله بهذه الصفة: فينوي الإحرام بقلبه، ثم يُعيِّن ما يحرم به ويلفظ به، فيقول مثلًا: «اللهم إني أريد الإحرامَ بالعمرةِ، أو بالحجِّ، فيسره لي، وتقبل مني».

لما ورد عن ابن مسعود رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أنه قال لعمير بن زياد: «حُجَّ وَاشْتَرِطْ، وَقُلْ: اللَّهُمَّ الْحَجُّ أَرَدْت وَلَهُ عَمَدْت فَإِنْ تَيَسَّرَ وَإِلَّا فَعُمْرَةٌ»[4].

وأيُ عبارة قالها فإنها تجزئه، ولا يجب شيء منها بالاتفاق.

---

(١) أخرجه «الترمذي» (٨١٩)، و«النسائي» (٢٧٥٤) من حديث ابن عباس، وإسناده ضعيف، فيه خصيف بن عبد الرحمن الجزري، ضعيف الحديث.

(٢) انظر: «سنن الترمذي» (٣/ ١٧٣) «بَابُ مَا جَاءَ مَتَىٰ أَحْرَمَ النَّبِيُّ ﷺ».

(٣) أخرجه «البخاري» (١)، و«مسلم» (١٩٠٧) من حديث عمر بن الخطاب.

(٤) أخرجه «ابن حزم» في «المحلىٰ» (٥/ ١٠٦).

وإن حَبَسَنِي حابِسٌ فمَحِلِّي حيث حبَسْتَنِي».

وأَفْضَلُ الأنساكِ: التَّمَتُّعُ،..

الشَّرح

قوله: ﴿وإن حَبَسَنِي حابِسٌ فمَحِلِّي حيث حبَسْتَنِي﴾.

٨- الاشتراط عند الإحرام

٨) الاشتراط عند الإحرام:

وصفته: أن يقول عند إحرامه: «**إن حبسني حابسٌ، فمحلي حيث حبستني**» - أي: إحلالي من نسكي في الموضع الذي حُبِستُ فيه-.

الأصل في مشروعية الاشتراط

والأصل في الاشتراط: حديث ضباعة: «**أنها دخلت علىٰ النبي ﷺ فَقَالَ لَهَا: لَعَلَّكِ أَرَدْتِ الحَجَّ؟ قَالَتْ: وَاللهِ لَا أَجِدُنِي إِلَّا وَجِعَةً، فَقَالَ لَهَا: حُجِّي وَاشْتَرِطِي، وَقُولِي: اللهُمَّ مَحِلِّي حَيْثُ حَبَسْتَنِي**»(١)، وفي زيادة عند النسائي: «**فَإِنَّ لَكِ عَلَىٰ رَبِّكِ مَا اسْتَثْنَيْتِ**»(٢).

فائدة الاشتراط

وفائدة الاشتراط:

أنه إذا عاقه عائق: من عدو، أو مرض، أو ذهاب نفقة، فله التحلل بلا دمٍ أو صوم(٣).

قوله: ﴿وأَفْضَلُ الأنساكِ: التَّمَتُّعُ﴾.

أنواع الأنساك في الحج

الأنساك في الحج ثلاثة:

١. التمتع. ٢. الإفراد. ٣. القِران.

---

(١) أخرجه «البخاري» (٥٠٨٩)، و«مسلم» (١٢٠٧).

(٢) أخرج هذه الرواية «النسائي» (٤٦٧)، وفيها هلال بن خبّاب، صدوق، تغيّر بأخرة.

(٣) **القول الثاني:** أن الاشتراط لا يُسنّ إلا لمن خاف المانع من إتمام النسك، لأن النبي ﷺ أحرم بعُمَرِه كلها، ولم ينقل أنه اشترط، **واختاره:** ابن تيمية، والعثيمين.

الشَّرح

وأفضلها -عند الحنابلة-: نسك التمتع، وهذا من مفردات الحنابلة[١].

● **والدليل:** ما ورد أن النبي ﷺ أمر أصحابه لما طافوا أن يحلّوا، ويجعلوها عمرة[٢]، فأمرهم بالانتقال من الإفراد والقران إلىٰ العمرة، ولا ينقلهم إلا إلىٰ الأفضل الأكمل.

ولأن التمتع منصوصٌ عليه في كتاب الله بقوله: ﴿فَمَن تَمَتَّعَ بِٱلۡعُمۡرَةِ إِلَى ٱلۡحَجِّ﴾ [البَقَرَة: الآية ١٩٦]، بخلاف الإفراد والقران.

ولأن المتمتع يجتمع له الحج والعمرة في أشهر الحج كاملين غير متداخلين، مع زيادة نسكٍ هو الدم، فكان ذلك أفضل من نسكٍ لا يجتمع فيه ذلك.

ولأن النبي ﷺ تأسف علىٰ أنه لم يتمتع فقال: «**لَوْ أَنِّي اسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَمْرِي مَا اسْتَدْبَرْتُ لَمْ أَسُقِ الْهَدْيَ، وَجَعَلْتُهَا عُمْرَةً**»[٣].

ولأن الأمر بالتمتع من قوله، والقولُ مقدم علىٰ الفعل؛ لاحتمال اختصاصه به.

---

(١) **واختاره:** ابن حزم، والشوكاني، وابن باز، والعثيمين.

(٢) أخرجه «البخاري» (١٥٦٤)، و«مسلم» (١٢٤٠) من حديث ابن عباس، وفيه: «فَقَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَصْحَابُهُ رَابِعَةً مُهِلِّينَ بِالحَجِّ، وَأَمَرَهُمُ النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يَجْعَلُوهَا عُمْرَةً»، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَيُّ الحِلِّ؟ قَالَ: «**الحِلُّ كُلُّهُ**»، وأخرجه «مسلم» (١٢١١) من حديث عائشة، وفيه: «قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ لِأَصْحَابِهِ: «**اجْعَلُوهَا عُمْرَةً**»، فَأَحَلَّ النَّاسُ إِلَّا مَنْ كَانَ مَعَهُ الْهَدْيُ».

(٣) أخرجه «مسلم» (١٢١٨) من حديث جابر بن عبد الله.

وصِفَتُه: أن يُحْرِمَ بالعُمرةِ في أَشْهُرِ الْـحَجِّ ويَفْرُغَ منها، ثم يُحْرِمَ بالحَجِّ في عـامِـه،..

الشَّرْح

❊ وبدأ المؤلف ببيان صفة الأنساك الثلاثة فقال:

قوله: ﴿وصِفَتُه: أن يُحْرِمَ بالعُمرةِ في أَشْهُرِ الْـحَجِّ ويَفْرُغَ منها، ثم يُحْرِمَ بالحَجِّ في عامِه﴾.

صفة التمتع

أولًا: التمتع: وصفته أن يُحرم المحرم بالعمرة، ويكون ذلك في أشهر الحج، فيأتي بها كاملة بطوافها، وسعيها، وحلقها أو تقصيرها، ثم يحلَّ من إحرامه ويلبس ثيابه، وقبل عرفةَ يُحرِمُ بالحج، فيجتمع في المتمتع وصفان:

١- أن يُحرِمَ بالعمرة في أشهر الحج، ويأتي بها كاملةً -بطوافها، وسعيها وتقصيرها- في أشهره، فلو أحرم قبل أشهر الحج فلا يكون متمتعًا، ولو أتىٰ بالعمرة في أشهر الحج.

٢- أن يحرم بالحج من عامه، فلا يكون حجه في عام وعمرته في عام آخر.

صفة الإفراد

ثاني الأنساك: الإفراد: وصفته: أن يحرم بحجةٍ فقط، حتىٰ ينتهي من كامل الحج، ثم يحرم بعمرة(١).

صفة القِران

ثالث الأنساك: القِران، وله صورتان:

أ- أن يُحرِمَ بالعمرة والحج جميعًا: فيقول: لبيك عمرة وحجًا، ويقصد الإتيان بالحج والعمرة؛ لحديث عمر رضي الله عنه مرفوعًا: «**أَتَانِي اللَّيْلَةَ آتٍ مِنْ**

---

(١) ذكر في «الإقناع» أن هذه العمرة تكون واجبة إذا كان لم يعتمر قبل، ولم يذكر هذا القيد صاحب المنتهىٰ والتنقيح، بل أطلقوا وجوبها، واختار ابن تيمية أن هذه العمرة لا تُشرع بعد الفراغ من نسك الإفراد، لعدم أمر النبي ﷺ من حج مفردًا من الصحابة.

وعلىٰ الأفقي دمٌ...

الشَّرْح

رَبِّي، فَقَالَ: صَلِّ فِي هَذَا الوَادِي المُبَارَكِ، وَقُلْ: عُمْرَةً فِي حَجَّةٍ»[(١)].

ب- أن يُحرِمَ بالعُمرة، ثم يدخل عليها الحج قبل الشروع في طوافها؛ وصورة ذلك ما فعلته عائشة رضي الله عنها، حيث أحرمت متمتعة، ولم تأت بالعمرة، بل أدخلت الحج علىٰ عمرتها، فأصبحت محرمة بحجة وعمرة، وهذا لا بد أن يكون قبل الشروع في طواف العمرة.

قوله: ﴿وعلىٰ الأفقي دمٌ﴾.

الأُفُقي -نسبة إلىٰ الأُفُقِ، بضمتين-: الناحية من الأرض، أو السماء، ويراد به هنا: من كان يبعد مسافة قصرٍ فأكثر من الحرم.

فيقول: إن المتمتع الأُفقي عليه هدي، وهذا بإجماع أهل العلم[(٢)]، فخرج المكي.

شروط وجوب الهدي علىٰ الأفقي

ويشترط الحنابلة لوجوب الهدي علىٰ الأفقي شروطًا، وهي:

١- أن لا يكون من حاضري المسجد الحرام، وحاضرو المسجد الحرام هم أهل الحرم ومن بينهم وبينه دون مسافة قصر.

٢- أن يحرم بالعمرة في أشهر الحج.

٣- أن يحج من ذلك العام نفسه.

٤- أن يحلّ من العمرة قبل إحرامه بالحج.

٥- أن لا يسافر بين الحج والعمرة مسافة قصر فأكثر.

---

(١) أخرجه «البخاري» (١٥١٣).

(٢) انظر: «المغني» (٣/ ٤١٤)، و«الفروع» (٥/ ٣٤٧).

وإن حاضَتِ المرأةُ فخَشِيَتْ فواتَ الْـحَجِّ؛ أَحْرَمَت به وصارَتْ قَارِنَةً،........

الشَّرْح

٦- أن يحرم بالعمرة من ميقات بلده، أو من مسافة قصرٍ فأكثر.

٧- أن ينوي التمتع عند ابتداء العمرة أو أثنائها[١].

قوله: ﴿**وإن حاضَتِ المرأةُ فخَشِيَتْ فواتَ الْـحَجِّ؛ أَحْرَمَت به وصارَتْ قَارِنَةً**﴾.

ما يحرم به المتمتع إن خشي فوات الحج

من أحكام التمتع: لو أن امرأةً أحرمت متمتعة، ثم قبل أن تشرع في طواف العمرة حاضت، وخشيت أن يفوتها أداءُ العمرة -لأنه يشترط للطواف الطهارة من الحيض، ولا يمكن أن تطهر قبل الوقوف بعرفة-.

فيقول المؤلف: يجب عليها أن تُحرِم بالحج فتدخله علىٰ العمرة، وتكون قارنة، كما فعلت عائشةُ حين أَمرها النبي ﷺ بذلك، والأمرُ للوجوب.

والحِكمَةُ: أن الحجّ يفوت وقته، بخلاف العمرة؛ فإن وقتها لا يفوت.

فليس للحائض أن تطوف حال حيضها؛ لأن النبي ﷺ قال لعائشة: «**افْعَلِي مَا يَفْعَلُ الْـحَاجُّ غَيْرَ أَنْ لَا تَطُوفِي بِالْبَيْتِ حَتَّىٰ تَطْهُرِي**»[٢] فهذا نهيٌ صريحٌ، والنهي يقتضي الفساد.

وكذا الحكم إذا حصل للحاج عارض، فخشي فوات الحج: فإنه يجب عليه أن يدخل الحج علىٰ العمرة؛ كمن أحرم بعمرة ثم مُنِعَ من دخول المسجد الحرام، وخشي فوات الحج.

---

(١) **وفي المذهب قولٌ:** أنه لا يشترط نيّته قبل العمرة، لعدم الدليل علىٰ ذلك، ولأنه قد حصل له الترفُّه بسقوط أحد السفرين، فلزمه الدم، كمن لم ينو، واختاره: ابن قدامة.

(٢) أخرجه «البخاري» (١٦٥٠)، و«مسلم» (١٢١١).

وإذا اسْتَوَىٰ علىٰ راحلتِه قالَ: «لَبَّيْكَ اللهمَّ لَبَّيْكَ، لبَّيْكَ لا شريكَ لك لَبَّيْكَ، إنَّ الحمْدَ والنعمةَ لك والْـمُلْكَ، لا شَريكَ لك»، يُصَوِّتُ بها الرجُلُ، وتُخْفِيها المرأةُ.

الشَّرح

قوله: [وإذا اسْتَوَىٰ علىٰ راحلتِه قالَ: «لَبَّيْكَ اللهمَّ لَبَّيْكَ، لبَّيْكَ لا شريكَ لك لَبَّيْكَ، إنَّ الحمْدَ والنعمةَ لك والْـمُلْكَ، لا شَريكَ لك»].

بعد أن يفرغ من إحرامه، يشرع في التلبية.

حكم التلبية

وحكم التلبية: سنة مؤكدة، ويبدأ بها إذا استوىٰ علىٰ راحلته.

قوله: [يُصَوِّتُ بها الرجُلُ].

صفة تلبية الرجل

السنة للرجال: أن يجهروا بالتلبية، باتفاق العلماء؛ امتثالًا لأمر النبي ﷺ، كما في حديث خلّاد بن السائب، عن أبيه رضي الله عنه مرفوعًا: **«أَتَانِي جِبْرِيلُ، فَأَمَرَنِي أَنْ آمُرَ أَصْحَابِي أَنْ يَرْفَعُوا أَصْوَاتَهُمْ بِالإِهْلَالِ وَالتَّلْبِيَةِ»**[(١)].

قوله: [وتُخْفِيها المرأةُ].

صفة تلبية المرأة

المرأة يكره لها أن ترفع صوتها، إلا بقدر ما تُسْمِعُ رفيقتها، حكىٰ ابن المنذر الإجماع عليه[(٢)] **وذلك:** خشية الافتتان بها وبصوتها، فإن لم تكن بحضرة أجانب فلها أن ترفع صوتها.

❁ ❁ ❁

---

(١) أخرجه «أبو داود» (١٨١٤)، و«الترمذي» (٨٤٤)، و«النسائي» (٢٧٥٣)، و«ابن ماجه» (٢٩٢٢)، **وقال الترمذي:** حسنٌ صحيح.

(٢) انظر: «الإقناع في مسائل الإجماع» للقطان (١/ ٢٥٥، رقم ١٤١٥)، «الشرح الكبير» (٨/ ٢١٨).

باب مَحظوراتِ الإحرامِ

وهي تِسعةٌ: حَلْقُ الشعرِ، ....

الشَّرح

❁ **مناسبة الباب:** لما تكلم المؤلف على الإحرام وكيفيته، ذكر بعد ذلك ما يمنع على المحرم فعله إذا دخل في الإحرام.

ومحظورات: جمع محظور، **والحظر لغة:** المنع، ومنه قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ عَطَآءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا﴾ [الإسراء: الآية ٢٠] -أي: ممنوعًا-.

وإضافة المحظورات للإحرام من باب إضافة الشيء إلى سببه[١].

والمراد بها: الأمور التي يمنع المحرم منها.

قوله: [وهي تِسعةٌ].

محظورات الإحرام

الأئمة باستقرائهم النصوص ذكروا أن محظورات الإحرام تسعة.

قوله: [حَلْقُ الشعرِ].

١- حلق الشعر

١ . **حلق الشعر:** والمراد به: إزالة الشعر بأي وجه كان، سواءٌ كان بالحلق، أو النتف، أو القص، أو غير ذلك.

والدليل على هذا المحظور: الكتاب، والسنة، والإجماع.

١) **أما الكتاب:** فقوله تعالى: ﴿وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحِلَّهُ﴾ [البقرة: الآية ١٩٦].

٢) **وأما السنة:** فحديث كعب بن عجرة رضي الله عنه: «حُمِلْتُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ

(١) أي: الأمور التي كان سبب منع الوقوع فيها التلبس بالإحرام.

وتقليمُ الأظافرِ،..

الشَّرْح

وَالْقَمْلُ يَتَنَاثَرُ عَلَىٰ وَجْهِي، فَقَالَ: «**مَا كُنْتُ أُرَىٰ أَنَّ الْجَهْدَ قَدْ بَلَغَ بِكَ هَذَا، أَمَا تَجِدُ شَاةً؟**». قُلْتُ: لَا. قَالَ: «**صُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ، أَوْ أَطْعِمْ سِتَّةَ مَسَاكِينَ، لِكُلِّ مِسْكِينٍ نِصْفُ صَاعٍ مِنْ طَعَامٍ، وَاحْلِقْ رَأْسَكَ**» فَنَزَلَتْ فِيَّ- أي: الآية- خَاصَّةً، وَهْيَ لَكُمْ عَامَّةً»(١).

٣) **وأما الإجماع:** فحكاه ابن المنذر علىٰ تحريم الأخذ من شعر الرأس(٢).

واعلم: أن إزالة الشعر لا تخلو من حالتين:

١- إزالته من الرأس: فهذا ممنوعٌ بالإجماع.

٢- أخذ الشعر من بقية البدن: كالشارب والعانة وغيرهما.

فالمذهب: أن حُكْمَهُ حُكْمُ شعر الرأس.

قوله: [وتقليمُ الأظافرِ]. ٢- تقليم الأظفار

٢. من المحظورات: **تقليم الأظفار**.

● **والدليل علىٰ هذا المحظور:** قوله تعالىٰ: ﴿ثُمَّ لْيَقْضُوا۟ تَفَثَهُمْ وَلْيُوفُوا۟ نُذُورَهُمْ وَلْيَطَّوَّفُوا۟ بِٱلْبَيْتِ ٱلْعَتِيقِ﴾ [الحج: الآية ٢٩] **والتفث:** تقليم الأظفار، وحلق العانة، ونحو ذلك، فدل علىٰ أن أخذها حال الإحرام ممنوع؛ ولأنه تحصل به الرفاهيةُ أشبهَ الحلق.

وعلىٰ هذا: فلا يأخذ الإنسان من أظفاره شيئًا، سواء أظافر اليدين، أو الرجلين، وسواء أزالها بالقلع، أو القص، أو غيرهما.

---

(١) أخرجه «البخاري» (١٨١٦)، و«مسلم» (١٢٠١).

(٢) انظر: «الإجماع» لابن المنذر (صـ٥٢).

فمَن حَلَقَ أو قَلَّمَ ثلاثةً فعليه دمٌ،..................................

الشَّرْح

واعلم: أن إزالة الشعر والأظفار محظور، إلا أنه يستثنىٰ من ذلك حالتان:

أ- إذا كان قد آذاه؛ كأن يؤذي الشعر عينيه، أو ينكسر ظفره، فيزيل ما بقي منه مما يؤذيه.

ب- إذا أزاله مع غيره، كما لو قطع أنملة إصبعه وعليها الظُفُر، أو احتاج لقطع شيء من جلده وعليه بعض الشعر فيجوز؛ والقاعدة الفقهية المقررة أنه «يثبت تبعًا ما لا يثبت استقلالًا» وهنا قطع الظفر مع غيره لا باستقلاله.

قوله: ﴿فمَن حَلَقَ، أو قَلَّمَ ثلاثةً﴾.

فعل محظور من المحظورات فيه فدية، لكنَّ مقدار ما تجب به فدية إزالة الشعر والأظفار: ثلاث شعرات، وثلاثة أظفار.

◆ **والعلّة**: أن الثلاثة يطلق عليها اسم الجمع المطلق، فجاز أن تتعلق بها الفدية، كما لو حلق أو قلّم الكل.

فدية الحلق والتقليم

قوله: ﴿فعليه دمٌ﴾.

إذا حلق شعره، أو قلّم ظفره، ووجبت عليه الفدية، فهي فدية الأذىٰ -ويأتي بيانها- وأول خصالها الدم، ويشترط فيه ما يجزئ في الأضحية.

وظاهر كلام المصنف (**فعليه دمٌ**) يقتضي وجوب الدم عينًا، وليس كذلك، بل فاعل هذا المحظور مخيرٌ في الفدية بين خصال الفدية الثلاث كما سيأتي -الذبح، والإطعام، والصيام-.

ومَن غَطَّىٰ رأسَه بِمُلاصِقٍ فَدَىٰ، وإن لَبِسَ ذَكَرٌ مَخيطًا فَدَىٰ،...............

الشَّرح

قوله: ﴿ومَن غَطَّىٰ رأسَه بِمُلاصِقٍ فَدَىٰ﴾.

٣- تغطية الرأس بملاصق

٣. من المحظورات: **تغطية الرأس بملاصق.**

● **ودليله:**

١- قوله ﷺ في الذي وقصته ناقته: «**وَلَا تُخَمِّرُوا رَأْسَهُ...**»[١].

٢- أن النبي ﷺ قال -كما في حديث ابن عمر-: «**لَا تَلْبَسُوا القُمُصَ، وَلَا العَمَائِمَ، وَلَا السَّرَاوِيلَاتِ، وَلَا البَرَانِسَ،...**»[٢].

والمذهب: أنه لو غطىٰ رأسه بغير ملاصق كذلك فإنه محظور، وفيه الفدية، وذلك كالهودج، وسقف السيارة، والشمسية[٣]؛ لما روىٰ نافع، عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه رأىٰ رجلًا محرمًا قد استظل فقال: «ضَحِّ لمنْ أَحْرَمْتَ لَهُ»[٤] ولأنه سَتَرَ رأسه بما يقصد به الترفه، فأشبه تغطيته.

قوله: ﴿وإن لَبِسَ ذَكَرٌ مَخيطًا فَدَىٰ﴾.

٤- لبس المخيط

٤. من المحظورات: **لبس المخيط**، والضابط في المخيط أمران:

١- أن يخاط علىٰ قياس كل البدن، أو علىٰ عضو من أعضائه؛ كالقميص، والسراويل والفانيلة، ونحوها.

---

(١) أخرجه «البخاري» (١٢٦٥)، و«مسلم» (١٢٠٦) من حديث ابن عباس.

(٢) سبق تخريجه قريبًا، وهو متفقٌ عليه.

(٣) **الرواية الثانية:** أنه يجوز، وليس بمحظور، لأنها لا تباشر الرأس، فأشبهت الخيمة، **واختاره:** العثيمين.

(٤) أخرجه «ابن أبي شيبة» (١٤٢٥٣)، ورجاله ثقات.

....

الشَّرح

٢- أن يلبس على ما خيط ووضع له، فلو أنه تلحّف بقميصٍ أو تغطى به فلا يعد لبسًا.

● **والدليل على هذا المحظور:**

١ . **من السنة:** حديث ابن عمر: «**أَنَّ رَجُلًا قَالَ: يَا رَسُولَ اللهِ، مَا يَلْبَسُ المُحْرِمُ مِنَ الثِّيَابِ؟ قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: لَا تَلْبَسُوا القُمُصَ، وَلَا العَمَائِمَ، وَلَا السَّرَاوِيلاَتِ، وَلَا البَرَانِسَ، وَلَا الخِفَافَ**».

وحديث ابن عباس أن النبي ﷺ قال: «**مَنْ لَمْ يَجِدْ إِزَارًا فَلْيَلْبَسْ سَرَاوِيلَ**»[(١)].

ووجه الدلالة منه: أن النبي ﷺ حدّد ما يجوز لبسه، وهو الإزار.

٢ . **والإجماع:** منعقد على هذا، نقله ابن المنذر[(٢)]، وغيره[(٣)].

وعلى هذا: فلا يجوز لبس ما خيط على البدن، أو على عضو من أعضائه، سواءٌ كان مما نُص عليه، أو مما يقاس عليه من نظائره.

والذي نُص عليه:

- **القميص:** وهو ما خيط على هيئة البدن وله أكمام، ويلحق به البشت ونحوه.

- **العمامة:** وهي لباس الرأس، ويلحق بها الطاقية، ونحوها.

---

(١) أخرجه «البخاري» (٥٨٠٤)، و«مسلم» (١١٧٨).

(٢) انظر: «الإجماع» لابن المنذر (صـ٥٣).

(٣) انظر: «مراتب الإجماع» لابن حزم (صـ٤٢)، و«الاستذكار» لابن عبد البر (٤/ ١٤)، و«بداية المجتهد» لابن رشد (١/ ٣٢٦).

وإن طَيَّبَ بَدَنَه، أو ثوبَه، أو ادَّهَنَ بِمُطَيَّبٍ، أو شَمَّ طِيبًا، أو تبَخَّرَ بعُودٍ ونحوِه؛ فَدَىٰ.

الشَّرح

- **السراويل**: وجمعها سراويلات، وهي لباس أسفل البدن، ويلحق به السراويل الصغير، ويسمىٰ التُبّان.

- **البُرنس**: وهي ثيابٌ واسعةٌ لها غطاء ورأسٌ ملصق بها، كثياب المغاربة اليوم، ويلحق به العباءة.

- **الخِفاف**: وهي لباس الرِجلين، ويلحق بها الجوارب للرجلين، والقفازات لليدين.

قوله: ﴿**وإن طَيَّبَ بَدَنَه، أو ثوبَه، أو ادَّهَنَ بِمُطَيَّبٍ، أو شَمَّ طِيبًا، أو تبَخَّرَ بعُودٍ ونحوِه؛ فَدَىٰ**﴾.

٥- الطيب

٥ . من المحظورات: **الطيب، والدليل**:

أ) حديث ابن عمر المتقدم، وفيه: «**وَلَا تَلْبَسُوا مِنَ الثِّيَابِ شيئًا مَسَّهُ الزَّعْفَرَانُ أَوْ وَرْسٌ**».

ب) حديث ابن عباس في الذي وقصته ناقته: «**وَلَا تُقَرِّبُوهُ طِيبًا**»(١)، وفي لفظ: «**وَلَا تُحَنِّطُوهُ**»(٢)، **والتحنيط**: تطييب مواضع من جسمه بأطياب معروفة مجموعة.

ونهيُ المحرم عن التطيّب بما أُعِدَ للطيبِ عادةً في مواضع:

١- تطييب بدنه.

٢- تطييب ثوبه -أي: ثوب الإحرام-.

---

(١) أخرجه «البخاري» (١٢٦٥)، و«مسلم» (١٢٠٦).

(٢) أخرجه «البخاري» (١٢٦٦)، و«مسلم» (١٢٠٦).

وإن قَتَلَ صيدًا مأْكُولاً بَرِّيًّا أَصْلًا، ولو تَوَلَّدَ منه ومن غيرِه، أو تَلِفَ في يدِه؛ فعليه جَزَاؤُه،..

الشَّرح

٣- الادهان بشيء مطيَّب، سواءٌ في رأسه، أو يده، أو غيرهما.

٤- أن يتبخر بعودٍ ونحوه.

٥- شمُّ الطيب بقصدِ التلذذ به.

فأما شمُّهُ بلا قصدٍ -كما لو فتح متاعه أو مرَّ بمحل طيب-، أو شَمَّه بقصد التجارة لا بقصد التلذذ برائحته، ولم يمسّه، فلا شيء عليه، لعُسرِ التحرز من ذلك.

قوله: ﴿**وإن قَتَلَ صيدًا مأْكُولاً بَرِّيًّا أَصْلًا، ولو تَوَلَّدَ منه ومن غيرِه، أو تَلِفَ في يدِه؛ فعليه جَزَاؤُه**﴾.

٦- قتل الصيد

٦ . من المحظورات: **قتل الصيد، والدليل:**

أ) **من الكتاب:** قوله: ﴿يَـٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَقۡتُلُواْ ٱلصَّيۡدَ وَأَنتُمۡ حُرُمٞ﴾ [المَائدة: ٩٥].

ب) **من السنة:** حديث أبي قتادة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ في قصة قتله الحمار الوحشي، وفيه: «وَقَالُوا: نَأْكُلُ لَحْمَ صَيْدٍ وَنَحْنُ مُحْرِمُونَ؟!، فَحَمَلْنَا مَا بَقِيَ مِنْ لَحْمِهَا، فَقَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «**هَلْ مِنْكُمْ أَحَدٌ أَمَرَهُ، أَوْ أَشَارَ إِلَيْهِ بِشَيْءٍ؟**» فقَالُوا: لَا، قَالَ: «**فَكُلُوا مَا بَقِيَ مِنْ لَحْمِهَا**»(١).

ج) **والإجماع:** منعقد علىٰ ذلك، نقله ابن المنذر(٢)، وابن قدامة(٣)،

(١) أخرجه «البخاري» (١٨٢٣)، و«مسلم» (١١٩٦).

(٢) انظر: «الإجماع» لابن المنذر (صـ٥٢).

(٣) انظر: «المغني» (٣/ ٢٨٨).

الشَّرح

وغيرهما[١].

واعلم: أنه لابد في الصيد المحظور من ثلاثة شروط:

١) **أن يكون برّيًا:** فيخرج صيد البحر، وهذا إذا كان خارج مكة، للآية: ﴿أُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ ٱلْبَحْرِ وَطَعَامُهُۥ مَتَٰعًا لَّكُمْ وَلِلسَّيَّارَةِ ۖ وَحُرِّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدُ ٱلْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا ۗ﴾ [المَائدة: الآية ٩٦].

- أما إن كان في الحرم، فيحرم حتىٰ صيدُ البحرِ، لِحُرمَةِ المكان وهو الحرم.

٢) **أن يكون مأكولًا أو متولدًا من مأكول وغيره:** أما غيرُ المأكول فلا فدية في قتله.

٣) **أن يكون متوحشًا أصلًا أو متولدًا من وحشي وغيره:** والمتوحش: هو الذي لا يستأنس من الدواب غالبًا -أي: أصله في البرّ-، فغير المتوحش كالبقر والغنم يجوز للمحرم ذبحها؛ لأن الأصل فيها عدم التوحش.

● **والدليل:** قوله تعالىٰ: ﴿لَا تَقْتُلُوا۟ ٱلصَّيْدَ وَأَنتُمْ حُرُمٌ ۚ﴾ [المَائدة: الآية ٩٥]، فسمّاه الله صيدًا، والصيد لا يكون إلا للمتوحشات، أما الأهلية فلا.

وقوله: **(أصْلًا):** يُخرِج ما ليس متوحشًا من أصله، كالغنم لو توحشت، فتبقىٰ علىٰ الأصل، وهو جواز ذبحها.

قوله: **(ولو تَوَلَّدَ منه ومن غيرِه).**

إذا كان الصيد متولدًا من وحشي وأهلي، فإنه يحرم أكله وصيده؛

---

(١) انظر: «المجموع» للنووي (٧/ ٢٩٦)، و«الفروع» (٥/ ٤٦٧)، و«بداية المجتهد» (١/ ٣٣٠).

ولا يَحْرُمُ حيوانٌ إنسِيٌّ، ولا صَيْدُ البحرِ،..........

الشَّرح

تغليبًا لجانب الحظر، **ومثله:** إذا تولدَ مِنْ وحشيٍ ووحشي آخر، فيمنع منه، كالسِمْع المتولد من الذئب والضبع[1].

قوله: **(أو تَلِفَ في يدِه؛ فعليه جَزَاؤُه).**

إذا كان في يدِ المحرم صيدٌ بالأوصاف المتقدمة، ولم يأكله، لكنه تلف في يده بأي سبب، سواءٌ بمباشرة قتله، أو بإشارة إليه، أو إعانة عليه، أو بمرض، فإنه يضمن.

ما لا يحرم من الحيوان

وذلك: لأنه يَحرُمُ عليه إمساكُه، فكان عليه ضمانه عند تلفه وهو في يده.

أ. الحيون الإنسي

قوله: ﴿ولا يَحْرُمُ حيوانٌ إنْسِيٌّ﴾.

المُحرِمُ، أو من كان في الحرم لا يحرم عليه صيدٌ ولا تذكيةُ الحيوانات الإنسية؛ كالإبل، والبقر، والغنم، والدجاج، ونحوها.

◆ **والعلّة:** أنها ليست تعيش في البراري والصحاري، وليست بصيدٍ، ولهذا كان النبي ﷺ يذبح البُدن في إحرامه بالحرم.

وعلىٰ هذا: فلو ندّت شاة ونحوها، وتوحشت، فقتلها المحرم رميًا، فهي حلالٌ؛ بناءً علىٰ الأصل: أنها ليست متوحشة.

ب. صيد البحر

قوله: ﴿ولا صَيْدُ البحرِ﴾.

تقدم أن صيد البحر لا يحرم علىٰ المحرم إذا لم يكن بالحرم.

● **والدليل:** قوله تعالىٰ: ﴿أُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ ٱلْبَحْرِ وَطَعَامُهُۥ مَتَٰعًا لَّكُمْ وَلِلسَّيَّارَةِ﴾ [المَائدة: الآية ٩٦].

---

(١) **قال ابن قتيبة:** «وولد الضبع «الفُرْعُل»، فإن كان من الذئب فهو «سِمْعٌ»»، انظر: «أدب الكتاب» (٣٣).

ولا قَتْلُ مُحَرَّمِ الأَكْلِ، والصائلِ.

الشَّرح

لكن لابد أن تعلم أن صيد البحر يدخل فيه أمران:

١- الحيوان الذي لا يعيش إلا في الماء: كالسمك بأنواعه.

٢- الحيوان الذي يعيش في البر والبحر: كالسلحفاة، والسرطان، ونحوها[١]، قال ابن جريج: سألت عطاء عن ابن الماء أصيد برٍّ هو أم صيد بحر؟ وعن أشباهه فقال: «حيث يكون أكثر فهو صيده»[٢].

أما طير الماء، كالنورس والبط ونحوها، فهو من صيد البرِّ في قول عامة أهل العلم، وفيه الجزاء، لأنه يتعيش من البحر ولا يعيش فيه، ولأنه يُفرِّخُ ويبيض في البرّ[٣].

ج. محرم الأكل

قوله: ﴿ولا قَتْلُ مُحَرَّمِ الأَكْلِ﴾.

مما لا يحرم على المحرم قتله كذلك: ما حَرُمَ أكلُه، كالأسود، والنمور، ونحوها.

د. الصائل

قوله: ﴿والصائلِ﴾.

لو صالت بهيمة من صيد البر على المحرم، وخاف على نفسه، فإن له أن يدفعها عن نفسه، ولو بالقتل، إن لم تندفع إلا به، ولو قتلها فلا ضمان عليه.

◆ **والعلّة:** أن ما ترتب على المأذون غير مضمون.

وإلحاقًا له بالفواسق الخمس التي أمر بقتلها؛ لدفع أذاها، فكذا الصائل.

---

(١) انظر: «الإنصاف» (٨/ ٣١٧).

(٢) «المصنف» لعبد الرزاق (٥/ ١٦٤).

(٣) انظر: «الكافي» (١/ ٤٩٣).

ويَحْرُمُ عقْدُ نكاحٍ، ولا يَصِحُّ، ولا فِديةَ، وتَصِحُّ الرَّجعةُ،.................

الشَّرْح

٧- عقد النكاح

قوله: ﴿ويَحْرُمُ عقْدُ نكاحٍ﴾.

٧. من المحظورات: **عقد النكاح، والدليل:**

١. حديث عثمان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مرفوعًا: **«لَا يَنْكِحُ الْمُحْرِمُ، وَلَا يُنْكِحُ، وَلَا يَخْطِبُ»**[(١)].

٢. **والإجماع:** منعقد على تحريم عقد النكاح على المحرم[(٢)].

قوله: ﴿ولا يَصِحُّ﴾.

هذا العقد على المُحرمة، أو للمحرم لا يصح.

◆ **والعلة:** أنه عقد منهي عنه، والنهي وارد على عين العقد، وما ورد النهي على عينه، فإنه يحكم عليه بالفساد، وسواء في ذلك إذا كان أحدهما محرمًا أو كلاهما، أو كان الولي وحده محرمًا.

قوله: ﴿ولا فِديةَ﴾.

هذا العقد لو وقع فلا فدية فيه، **والعِلة:**

١- أنه عقدٌ فسد لأجل الإحرام، فلم تجب به فدية.

٢- وأنه لا يوجد دليل على الفدية، والأصل براءة الذمة.

قوله: ﴿وتَصِحُّ الرَّجعةُ﴾.

مراجعة الزوج لزوجته المطلقة الرجعية تصح في حال الإحرام.

---

(١) أخرجه «مسلم» (١٤٠٩).

(٢) عن سعيد بن المسيب: «أَنَّ رَجُلًا تَزَوَّجَ وَهُوَ مُحْرِمٌ، فَأَجْمَعَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ عَلَىٰ أَنْ يُفَرَّقَ بَيْنَهُمَا»، أخرجه البيهقي في «الكبرىٰ» (٥/ ٦٦)، ورُوي النهي عن: علي، وابن عمر، انظر: «الحاوي الكبير» للماوردي (٤/ ١٢٤).

وإن جامَعَ قبلَ التحَلُّلِ الأَوَّلِ فَسَدَ نُسُكُهما، ويَمْضِيانِ فيه، ويَقْضِيَانِه ثانيَ عامٍ.

الشَّرْح

وذلك: لأن المراجعة ليست بنكاح جديد، إنما استدامة للنكاح؛ إذ هي زوجته.

قوله: ﴿**وإن جامَعَ قبلَ التحَلُّلِ الأَوَّلِ فَسَدَ نُسُكُهما، ويَمْضِيانِ فيه، ويَقْضِيَانِه ثانيَ عامٍ**﴾.

٨. من المحظورات: **الجماع**.

● **والدليل:**

١- قوله تعالىٰ: ﴿فَمَن فَرَضَ فِيهِنَّ ٱلْحَجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِى ٱلْحَجِّ﴾ [البَقَرَة: الآية ١٩٧] قال ابن عباس: «**الرفث: هو الجماع**»[(١)].

٢- **والإجماع:** منعقد علىٰ أن المحرم ممنوع من الجماع، وهو أشدّ المحظورات[(٢)].

وضابط الجماع: تغييب الحشفة في فرجٍ أصلي: قُبُلٍ، أو دُبُرٍ من آدمي، أو بهيمة.

فإذا وقع الجماع قبل التحلل الأول ترتب عليه أمور:

١) فسادُ النسك؛ لأنه الوارد عن الصحابة؛ كعمر، وعلي، وأبي هريرة، وابن عمر، وابن عباس[(٣)].

---

(١) انظر: «جامع البيان» للطبري (٣/ ٤٦٤)، و«تفسير القرآن العظيم» لابن كثير (١/ ٥١٠).

(٢) انظر: «الاستذكار» (٤/ ٢٥٧)، و«المجموع» للنووي (٧/ ٢٩٠)، و«بداية المجتهد» (١/ ٣٢٩).

(٣) انظر: «المصنف» لابن أبي شيبة. (٨/ ١٢٠)، «المهذب» للشيرازي (١/ ٣٩٣).

وتَحْرُمُ الْـمُباشَـرَةُ، فإن فَعَلَ فأَنْزَلَ لم يَفْسُدْ حَجُّه، وعليه بَدَنَةٌ،..........

الشَّـرْح

٢) المُضي فيه.

٣) وجوب القضاء من العام القادم، لأنه الوارد عن الصحابة أنهم أفتوا من جامع بفساد حجه، وعليه المضي فيه، والحج من قابل، وهذا بإجماع العلماء، نقله ابن المنذر[(١)].

أما ما يتعلّقُ بالعمرة: فإن كان الجماع قبل تمام سعيها فسدت، وإن كان بعده لم تفسد، نص عليه أحمد، وعليه فدية أذىٰ، كما سيأتي[(٢)].

٩- المباشرة لشهوة فيما دون الفرج

قوله: ﴿**وتَحْرُمُ الْـمُباشَـرَةُ**﴾.

٩ . من المحظورات: **المباشـرة لشهوة فيما دون الفرج**، والمراد: مباشرة الرجل للمرأة؛ لأنه وسيلة إلىٰ الوطء المحرم.

● **والدليل علىٰ هذا المحظور:** ما تقدم من قوله: ﴿فَلَا رَفَثَ﴾ [البَقَرَة: ١٩٧]، وقول ابن عباس: «**هو الجماع**»[(٣)]، ونقل ابن هبيرة اتفاق العلماء[(٤)] أنه لا يجوز للمحرم أن يجامع في الفرج، ولا دون الفرج، ولا يُقَبِّل، ولا يلمس بشهوة.

قوله: ﴿**فإن فَعَلَ فأَنْزَلَ لم يَفْسُدْ حَجُّه، وعليه بَدَنَةٌ**﴾.

إن باشر المُحرِمُ وأنزلَ، فإن حجّه لا يَفسُد؛ **وذلك:** لعدم وجود النصّ علىٰ فساده، ولا يصح قياسه علىٰ الوطء، لأنه يجب به الحدّ.

---

(١) انظر: «الإجماع» لابن المنذر (صـ٥٢).

(٢) انظر: «شرح الزركشي علىٰ مختصر الخرقي» (٣/ ٣٢٢).

(٣) انظر: «جامع البيان» للطبري (٣/ ٤٦٤)، و«تفسير القرآن العظيم» لابن كثير (١/ ٥١٠).

(٤) انظر: «اختلاف الأئمة العلماء» لابن هبيرة (١/ ٣٠١).

لكن يُحرِمُ من الْحِلِّ لطوافِ الفَرْضِ.

وإحرامُ المرأةِ كالرجُلِ إلا في اللِّباسِ، وتَجْتَنِبُ الْبُرقُعَ، والقُفَّازَيْنِ، وتَغطيةَ وَجْهِها،

الشَّرْح

ولكن عليه فديةٌ -وهي بَدنةٌ- إذا باشر في الحج لا في العمرة، قبل التحلل الأول، لا بعده[١]، ورد عن ابن عباس[٢]، وستأتي الإشارة إليه في باب الفدية.

قوله: ﴿**لكن يُحرِمُ من الْحِلِّ لطوافِ الفَرْضِ**﴾.

هذه العبارة تابعة للمسألة السابقة، والمعنىٰ: أنه إذا جامع بعد التحلل الأول، فإنه لا يفسد حجه، لكن يُحرِم من الحلّ؛ ليطوف الفرض.

وذلك: لأنه قد فسد إحرامه.

قوله: ﴿**وإحرامُ المرأةِ كالرجُلِ إلا في اللِّباسِ**﴾.

ما سبق من أمور الإحرام ومحظوراته فالمرأة فيها كالرجل، إلا في مسألة اللباس؛ فإنها ليست ممنوعةً من لبس المخيط، بل لها أن تلبس ما شاءت من الثياب، وليس هناك ثياب معينة للإحرام، لكن لا تلبس ما فيه تبرج وزينة.

ما تجتنبه المحرمة من اللباس

قوله: ﴿**وتَجْتَنِبُ الْبُرقُعَ، والقُفَّازَيْنِ، وتَغطيةَ وَجْهِها**﴾.

المرأة المحرمة -فيما يتعلق بلباس الإحرام- ممنوعة من أشياء:

١- **البُرْقع**، ومثله النقاب.

٢- **القُفّازان:** وهما لباسٌ يعمل لليدين، فالمرأة ممنوعة من لبسهما.

---

(١) **الرواية الثانية:** أنه ليس عليه بدنة، بل عليه فدية أذىٰ؛ لارتكابه لمحظور من المحظورات، ولا يقاس علىٰ الوطء؛ لأنه لا يُفسد النسك، والوطء يفسده، **واختاره:** العثيمين.

(٢) انظر: «التعليقة الكبيرة في مسائل الخلاف علىٰ مذهب أحمد» للقاضي أبي يعلىٰ (٢/ ٢٤٥).

ويُباحُ لها التَّحَلِّي.

الشَّرح

● **والدليل:** حديث ابن عمر وفيه: **«لاَ تَنتَقِّبِ المُحْرِمَةُ، وَلاَ تَلْبَسِ القُفَّازَيْنِ»**(١)، ولكن تحرص علىٰ تغطية يديها: إما بثوبها، أو عباءتها عند الأجانب، أما شيء خاص باليد فلا، وأما قدماها فلا بأس أن تلبس عليهما جوارب وخِفافًا تسترهما بها.

٣- **تغطية وجهها:** وهذا إذا لم تكن بحضرة أجانب، فأما إذا كانت بحضرة أجانب، فيباح لها تغطية وجهها، لحديث عائشة «كَانَ الرُّكْبَانُ يَمُرُّونَ بِنَا وَنَحْنُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مُحْرِمَاتٌ، فَإِذَا حَاذَوْا بِنَا سَدَلَتْ إِحْدَانَا جِلْبَابَهَا مِنْ رَأْسِهَا عَلَىٰ وَجْهِهَا فَإِذَا جَاوَزُونَا كَشَفْنَاهُ»(٢).

ولأنها احتاجت لستر وجهها، فلم يحرم عليها ستره علىٰ الإطلاق، كالعورة.

قوله: ﴿ويُباحُ لها التَّحَلِّي﴾.

حكم الحلي للمحرمة

يباح لها أن تلبس الحلي، ولا كراهة في ذلك، لكن تخفيه عن الأجانب.

◆ **والعلة:** البقاء علىٰ الأصل، فليس ثمة ما يدل علىٰ منع المحرمة من الحلي، وقد روي جوازه عن جماعة من السلف، منهم: إبراهيم النخعي، والأسود، وعلقمة، وسئل سعيد بن جبير عن الحلي والحرير للمحرمة تلبسه؟ قال: «إن كانت تلبسه وهي حلال فتلبسه وهي محرمة»(٣).

---

(١) أخرجه «البخاري» (١٨٣٨).

(٢) أخرجه «أبو داود» (١٨٣٣)، و«ابن ماجه» (٢٩٣٥)، ومداره علىٰ يزيد بن أبي زياد، **قال ابن حجر:** ضعيف.

(٣) «مصنف ابن أبي شيبة» (٣/ ٢٨٢).

بابُ الفِديةِ

....

الشَّرح

الفدية لغةً: ما يُعطىٰ في افتكاك الأسير، ونحوه ممن يحتاج إلىٰ إنقاذه به، والمراد بها هنا: ما يدفعه من وقع في محظور من محظورات الإحرام. تعريف الفدية

والحكمة منها: تعظيم أمر الإحرام. الحكمة من الفدية

وهذه التسمية مأخوذة من قوله تعالىٰ: ﴿فَفِدْيَةٌ مِّن صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ﴾ [البَقَرَة: الآية ١٩٦].

وقد ذكر المؤلف في هذا الباب أقسام الفدية وما يجب فيها، ومن هو المستحق لأخذها.

واعلم: أن محظورات الإحرام بالنسبة للفدية أربعة أقسام: أقسام محظورات الإحرام بالنسبة للفدية

١ . ما فديته فدية أذىٰ: وهي الحلقُ، والتقليم، وتغطية الرأس، والطيب، ولبس المخيط.

٢ . ما فديته الجزاء، أو بدله: وهو قتل الصيد.

٣ . ما فديته مغلظة: وهو الجماع في الحج، والإنزالُ في الحج بمباشرةٍ، قبل التحلل الأول.

٤ . ما لا فدية فيه: وهو عقد النكاح.

فائدة: الفدية تنقسم إلىٰ قسمين: أقسام الفدية

القسم الأول: علىٰ التخيير، ويشمل نوعين: ١ . فدية الأذىٰ. ٢ . جزاء الصيد.

يُخَيَّرُ بفديةِ حَلْقٍ، وتقليمٍ، وتَغطيةِ رأسٍ، وطِيبٍ، ولُبس مخيط، بينَ: صِيامِ ثلاثةِ أيَّامٍ، أو إطعامِ سِتَّةِ مَساكينَ، لكلِّ مِسكينٍ مُدُّ بُرٍّ، أو نِصْفُ صاعِ تَمْرٍ أو شَعيرٍ، أو ذَبْحِ شاةٍ.

الشَّرح

القسم الثاني: على الترتيب، ويشمل أنواعًا:

١. دم المتعة والقران. ٢. دم الإحصار. ٣. فدية الوطء في الحج قبل التحلل الأول، وكذا فدية الإنزال بالمباشرة قبل التحلل الأول.

قوله: ﴿يُخَيَّرُ بفديةِ حَلْقٍ، وتقليمٍ، أو تَغطيةِ رأسٍ، وطِيبٍ، ولُبس مخيط، بينَ: صِيامِ ثلاثةِ أيَّامٍ، أو إطعامِ سِتَّةِ مَساكينَ، لكلِّ مِسكينٍ مُدُّ بُرٍّ، أو نِصْفُ صاعِ تَمْرٍ أو شَعيرٍ، أو ذَبْحِ شاةٍ﴾.

١- فدية الأذىٰ

القسم الأول: ما فديته فدية أذىٰ: وهذه المحظورات هي: الحلق، وتقليم الأظافر، وتغطية الرأس، والطيب، ولبس المخيط.

وفدية الأذىٰ: هي علىٰ التخيير بين الأمور الثلاثة:

١- إطعام ستة مساكين، ومقداره: مُدّ برٍّ، أو نصف صاعٍ من غير البر؛ كالتمر، والشعير لكل مسكين.

٢- صيام ثلاثة أيام متتابعة، أو متفرقة؛ لأنها وردت مطلقة غير مقيدة في القرآن، فلا يلزم فيها التتابع.

٣- ذبح شاة.

● **والدليل:** حديث كعب بن عجرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: **«أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ مَرَّ بِهِ زَمَنَ الْـحُدَيْبِيَةِ. فَقَالَ لَهُ: آذَاكَ هَوَامُّ رَأْسِكَ؟ قَالَ: نَعَمْ. فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ: احْلِقْ رَأْسَكَ، ثُمَّ اذْبَحْ شَاةً نُسُكًا، أَوْ صُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ، أَوْ أَطْعِمْ ثَلَاثَةَ آصُعٍ مِنْ تَمْرٍ عَلَىٰ سِتَّةِ مَسَاكِينَ»**(١)،

(١) أخرجه «البخاري» (١٨١٤)، و«مسلم» (١٢٠١).

وبِجَزاءِ صَيْدٍ بينَ: مِثْلٍ -إن كان-، أو تقويمِه بدَراهمَ، يَشْتَري بها طَعامًا، فيُطْعِمُ كلَّ مِسكينٍ مُدًّا، أو يصومُ عن كلِّ مُدٍّ يومًا، وبما لا مِثْلَ له بينَ إطعامٍ، وصِيامٍ.

الشَرح

ويُلحَق بالحلقِ كلُ محظورٍ نُهِيَ عنهُ لترك الترفه.

قوله: ﴿**وبِجَزاءِ صَيْدٍ بينَ: مِثْلٍ-إن كان، أو تقويمِه بدَراهمَ، يَشْتَري بها طَعامًا، فيُطْعِمُ كلَّ مِسكينٍ مُدًّا، أو يصومُ عن كلِّ مُدٍّ يومًا**﴾.

٢- فدية الجزاء أو البدل

القسم الثاني: ما فديته الجزاء، أو بدله: وهو قتل الصيد.

❊ وأفاد كلام المصنف أن الصيد للمحرم قسمان:

١- **ما له مِثل**، والمماثلة تكون في الصورة، والخلقة، أو بجامع بينهما؛ ولذا يقولون: إن النعامة تماثل البدنة.

فإذا صاد المحرم، أو من كان في الحرم صيدًا مثليًا خيّر بين أمور ثلاثة:

١) أن يذبح مثله ويفرقه على فقراء الحرم.

٢) أن ينظر: كم يساوي المثل، ويخرج ما يساوي قيمته طعامًا، يفرق على المساكين، لكل مسكين نصف صاع.

٣) أن يصوم عن إطعام كل مسكين يومًا.

● **والدليل**: قوله سبحانه: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَقۡتُلُواْ ٱلصَّيۡدَ وَأَنتُمۡ حُرُمٞۚ وَمَن قَتَلَهُۥ مِنكُم مُّتَعَمِّدٗا فَجَزَآءٞ مِّثۡلُ مَا قَتَلَ مِنَ ٱلنَّعَمِ يَحۡكُمُ بِهِۦ ذَوَا عَدۡلٖ مِّنكُمۡ هَدۡيَۢا بَٰلِغَ ٱلۡكَعۡبَةِ أَوۡ كَفَّٰرَةٞ طَعَامُ مَسَٰكِينَ أَوۡ عَدۡلُ ذَٰلِكَ صِيَامٗا لِّيَذُوقَ وَبَالَ أَمۡرِهِۦۗ﴾ [المائدة: ٩٥].

٢- **ما لا مثل له**: وإليه أشار الماتن بقوله:

قوله: ﴿**وبما لا مِثْلَ له بينَ إطعامٍ، وصِيامٍ**﴾.

إذا صاد المحرم ما لا مثل له فيخير بين أمرين:

وأمَّا دمُ مُتْعَةٍ وقِرانٍ، فيَجبُ الْهَديُ، فإن عَدِمَه فصِيامُ ثلاثةِ أيَّامٍ، والأفْضَلُ كونُ آخِرِها يومَ عَرَفَة، وسبعةٍ إذا رَجَعَ إلىٰ أَهْلِه.

الشَّرح

١) أن ينظر كم قيمةُ الصيد المقتول، ثم يخرج ما يقابلها طعامًا، يُفَرَّقُ علىٰ المساكين، لكل مسكين نصف صاع.

٢) أو يصوم عن إطعام كل مسكين يومًا.

مثاله: العصفور يقدّر قيمته، ويخرجها طعامًا، أو يصوم عن كل مسكين يومًا، وسيأتي لحكم الصيد مزيدُ بيان في جزاء الصيد.

قوله: ﴿**وأمَّا دمُ مُتْعَةٍ وقِرانٍ، فيَجبُ الْهَديُ، فإن عَدِمَه فصِيامُ ثلاثةِ أيَّامٍ، والأفْضَلُ كونُ آخِرِها يومَ عَرَفَة، وسبعةٍ إذا رَجَعَ إلىٰ أَهْلِه**﴾.

إذا عدم المتمتع والقارن الهدي

سبقت الإشارة إلىٰ أن المتمتع والقارن عليهما هدي، لكن إذا عَدِمَ الهديَ:

أ- إما بأن لا يجد هديًا في السوق.

ب- أو بأن لا يجد ثمنه.

ج- أو يجد ثمنه، لكن يحتاج إليه لأهمّ من ذلك.

د- أو يجده، لكن يمتنع صاحبه عن بيعه.

هـ- أو يمتنع صاحبه من بيعه إلا بغلاءٍ.

فإنه حينها يصوم ثلاثةَ أيامٍ في الحج، وسبعةً إذا رجع إلىٰ أهله.

● **والدليل:** قوله تعالىٰ: ﴿فَمَن تَمَتَّعَ بِٱلْعُمْرَةِ إِلَى ٱلْحَجِّ فَمَا ٱسْتَيْسَرَ مِنَ ٱلْهَدْيِ فَمَن لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَٰثَةِ أَيَّامٍ فِي ٱلْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَشَرَةٌ كَامِلَةٌ﴾ [البقرة: الآية ١٩٦].

وصيامه لهذه الأيام له حالتان:

والْـمُحْصَـرُ إذا لم يَجِدْ هَدْيًا صامَ عَشـرةً ثم حَلَّ.

ويَجِبُ بِوَطْءٍ في فَرْجٍ في الْـحَجِّ بَدَنَةٌ،..............................

الشَّرْح

أ- **أما الثلاثة الأيام:** فلها وقت جواز، ووقت أفضلية.

فوقت الجواز: من حين الإحرام بالعمرة.

ووقتُ الأفضيلة: يوم السابع، والثامن، والتاسع من ذي الحجة.

ب- **أما السبعة الأيام: فيجوز** صومها: من حين فراغه من أعمال الحج، ولو لم يرجع إلىٰ أهله؛ إذ المراد بالرجوع في الآية الانتهاء من أعمال الحج، وليس له صومها قبل الفراغ من أعمال الحج، **والاستحباب** أن يجعلها إذا رجع إلىٰ أهله.

قوله: ﴿**والْـمُحْصَـرُ إذا لم يَجِدْ هَدْيًا صامَ عَشـرةً ثم حَلَّ**﴾.

حكم المحصر

المُحْصَـرُ: الذي لم يستطع دخول مكة بعد ما أحرم؛ بسبب عدو منعه، فإنه يذبح هديًا ثم يحلّ؛ والدليل: قوله تعالىٰ: ﴿**فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا ٱسْتَيْسَرَ مِنَ ٱلْهَدْيِ**﴾ [البقرَة: الآية ١٩٦].

فإذا لم يجد هديًا، فإنه يصوم عشرة أيام، ثم يحلّ.

◆ **والعلّة:** أن دم الإحصار دمٌ واجب؛ لأجل الإحرام، فكان له بدلٌ، كدم التمتع، فيقاس عليه، وينتقل إلىٰ صيام عشرة أيام، كبدل هدي التمتع.

وليس له أن يتحلل إلا بعد الصيام، كما لا يتحلل واجد الهدي إلا بنحره(١).

قوله: ﴿**ويَجِبُ بِوَطْءٍ في فَرْجٍ في الْـحَجِّ بَدَنَةٌ**﴾.

فدية الجماع في الحج

في هذه الجملة أشار الماتن إلىٰ القسم الثالث من أقسام محظورات

---

(١) انظر: «المغني» (٣/ ٣٣٠).

وفي العُمرةِ شاةٌ، وإن طاوَعَتْهُ زوجتُه لَزِمَاها.

الشَّرْح

الإحرام، وهو: الجماع في الحج قبل التحلل الأول، وقرّر أن فيه فديةً وهي بدنةٌ، فإن لم يجد بدنة، فإنه يصوم عشرة أيام: ثلاثة في الحج، وسبعة إذا رجع إلىٰ أهله.

● **والدليل**: أنه روي عن ابن عباس، ولم يعرف له مخالف من الصحابة[(١)]، وروي كذلك عن عطاء، وطاوس، ومجاهد[(٢)].

أما إن كان الجماع بعد التحلل الأول فعليه دم، وهي شاة.

◆ **والعلّة**: أنه استمتاع لا يفسد الحج، فلم يوجب البدنة.

قوله: ﴿**وفي العُمرةِ شاةٌ**﴾.

فدية الجماع في العمرة

من جامع في العمرة قبل تمام السعي فعليه شاة، نص علىٰ ذلك أحمد[(٣)]، وبعده لا تفسد.

وإنما فُرِّقَ بين الحج والعمرة؛ لأن رتبة العمرة أقل من رتبة الحج، فخففت الجناية فيها.

فائدة: ويقرر الحنابلة أن ما أوجب شاةً فإن حكمه حكم فدية الأذىٰ، يجب الهدي، أو صيام ثلاثة أيام، أو إطعام ستة مساكين[(٤)].

قوله: ﴿**وإن طاوَعَتْهُ زوجتُه لَزِمَاها**﴾.

المرأة المجامعة بالنسبة للكفارة لا تخلو من حالتين:

---

(١) انظر: «كشاف القناع» (٢/ ٤٤٦).

(٢) انظر: «المغني» (٣/ ٤٢٥).

(٣) انظر: «شرح الزركشي» (٣/ ٣٢٢)، «كشاف القناع» (٢/ ٤٤٦).

(٤) انظر: «حاشية الروض المربع» للعنقري (٢/ ٤٧٥).

الشَّرح

أ- **أن تكون مُطاوِعةً:** فعليها كفّارة كالرجل، ويلزمها ما يلزمه من فساد النسك والقضاء، ونحو ذلك، وقد سبق بيان حكم حجها وما يترتب علىٰ ذلك من فساده، والمضي فيه في باب محظورات الإحرام.

ب- **أن تكون مُكرهة:** فلا كفارة عليها، نص عليه أحمد، لقوله ﷺ: «**إِنَّ اللهَ قد تَجَاوَزَ عَنْ أُمَّتِي الْخَطَأَ وَالنِّسْيَانَ**»[1] ولأنه لا يضاف إلىٰ مكرهة فعل، وحجّها صحيح.

❁ ❁ ❁

---

(١) أخرجه «أحمد» (٤٣/ ١٢٢)، و«ابن ماجه» (٢٠٤٥)، و«ابن حبان» (٧٢١٩)، من حديث ابن عباس، وإسناده ضعيف مرفوعًا، **قال عبد الله بن أحمد (العلل ١٣٤٠):** «سألت أبي عن هذا الحديث فأنكره جدًّا، وقال: ليس يُروىٰ فيه إلا عن الحسن عن النبي ﷺ مرسلًا»، وقال: ليس هذا مرفوعًا، إنما هو عن ابن عباس قوله.

فصـــلٌ

ومَن كَرَّرَ محظورًا من جِنْسٍ ولم يَفْدِ فَدَىٰ مَرَّةً، بخِلافِ صَيْدٍ، ومَن فَعَلَ مَحظورًا من أجناسٍ فَدَىٰ لكُلِّ مَرَّةٍ،......................................

الشَّرْح

۞ هذا الفصل هو في حكم الفدية إذا تكرر المحظور، وما يسقط بالنسيان، ولمن تدفع الفدية، وأين يُنحَر الهدي، ونحو ذلك.

أحكام تكرار المحظور من جنس واحد

قوله: ﴿**ومَن كَرَّرَ محظورًا من جِنْسٍ ولم يَفْدِ فَدَىٰ مَرَّةً، بخِلافِ صَيْدٍ**﴾.

وقوع الإنسان في محظور وتكرره منه لا يخلو من أحوال:

١ . **أن يكون المحظور من جنس واحد:** كأن يُغطّي رأسه مرتين، أو يلبس مخيطًا ثلاث مرات، ونحو ذلك، فله حالتان:

أ- إن فعل المحظور ثانية قبل أن يكفر عن الأولىٰ: فتكفيه كفارة واحدة؛ لاتحاد المحظور.

ب- إن كان قد كفّر عن الأولىٰ: فإنه يكفر كفارة أخرىٰ.

يستثنىٰ من ذلك: الصيد، فإن عليه كفاراتٍ بعدد ما صاد، ولو لم يكفّر عن الصيد الأول؛ **وذلك:** لقوله تعالىٰ: ﴿**وَمَن قَتَلَهُۥ مِنكُم مُّتَعَمِّدًا فَجَزَآءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ ٱلنَّعَمِ**﴾ [المائدة: ٩٥]، فاشترط أن يكون المثل، وعلىٰ هذا فلو صاد مجموعةً فإنه يلزمه فديةٌ عن كل صيد، سواء صادها دفعة واحدة، أو علىٰ دفعات.

◆ **والعلّة:** أن كل صيدٍ يُعتبر إتلافًا مستقلًا فوجبت فيه الفدية.

أحكام تكرار المحظور من أجناس

قوله: ﴿**ومَن فَعَلَ مَحظورًا من أجناسٍ فَدَىٰ لكُلِّ مَرَّةٍ**﴾.

٢ . **أن يكون المحظور من أجناس:** كاللبس، والطيب، وتغطية الرأس،

رَفَضَ إحرامَه أو لا، ويَسْقُطُ بنِسيانٍ: فِديةُ لُبْسٍ، وطِيبٍ، وتَغطيةِ رأسٍ، دونَ وَطْءٍ، وصَيْدٍ، وتقليمٍ، وحِلاقٍ.

الشَّرح

ونحوه، فإنه يكرّر الفدية، بحسب عدد المحظورات.

قوله: ﴿**رَفَضَ إحرامَه أو لا**﴾.

الذي فعل المحظور تلزمه الكفارة، سواء كان قد رفض إحرامه أو لا -أي: سواء نوىٰ أن يخرج من إحرامه ويحلّ ويرفضه وفعل المحظور بعد ذلك، أو لم ينو-. **مثال ذلك:** محرم قال: سأقطع إحرامي ونوىٰ رفضه ثم فعل بعض المحظورات، فتلزمه الكفارة.

◆ **والعلّة:** أن الإحرام لا ينفسخ، ويبقىٰ علىٰ إحرامه، ولو رفضه، فصار الرفض للإحرام وجوده كعدمه، لأن الله قال: ﴿وَأَتِمُّوا۟ ٱلْحَجَّ وَٱلْعُمْرَةَ لِلَّهِ﴾ [البَقَرَة: الآية ١٩٦]، فليس له أن يخرج من الحج والعمرة، إلا بإتمام النسك، أو بالتحلل للمشترط، أو بالإحصار.

ما تسقط فديته بالعذر

قوله: ﴿**ويَسْقُطُ بنِسيانٍ: فِديةُ لُبْسٍ، وطِيبٍ، وتَغطيةِ رأسٍ، دونَ وَطْءٍ، وصَيْدٍ، وتقليمٍ، وحِلاقٍ**﴾.

إذا وقع المحرم في المحظور وكان حينها ناسيًا -ويلحق بالنسيان أن يكون جاهلًا أو مكرهًا- فلا إثم عليه.

وأما من حيث الفدية فالمحظورات لها حالتان:

١- أن يكون المحظور هو الطيب، أو لبس المخيط، أو التغطية للرأس: فهذه لا فدية فيها؛ لأنها ليست من قبيل الإتلافات.

ما لا تسقط فيه الفدية بالعذر

٢- أن يكون المحظورُ الصيدَ، والوطءَ، والتقليمَ، والحلقَ: فهذه فيها فدية؛ لأن فيها إتلافًا، فيستوي فيها العامد، والناسي، والمُكْرَه، كما أننا

وكلُّ هَدْيٍ، أو إطعامٌ فلِمساكينِ الْـحَرَمِ،.........................

الشَّرح

أوجبنا المِثل في إتلاف مال الآدمي عند النسيان ونحوه(١).

قوله: ﴿وكلُّ هَدْيٍ، أو إطعامٌ فلِمساكينِ الْـحَرَمِ﴾.

كُلّ هَدي يهديه الإنسان ويتعلق بالحرم، فَحُكْمه أنه يعطىٰ لمساكين الحرم، ويدخل في هذا:

١- الهدي الواجب؛ كدم التمتع والقران.

٢- هدي التطوع.

٣- فدية ترك الواجب؛ كما لو ترك الإحرام من الميقات.

٤- الإطعام؛ كإطعام ستة مساكين في فدية الأذىٰ، والإطعام في جزاء الصيد.

٥- ما وجب لفوات الحج، وما وجب بفعل محظور في الحرم.

فهذه كلها تكون في الحرم، وتصرف لفقراء الحرم.

● **والدليل:** قول ابن عباس: «**الْهَدْيُ وَالْإِطْعَامُ بِمَكَّةَ، وَالصَّوْمُ حَيْثُ شَاءَ**»(٢).

ولأن الهدي والإطعام نسك يختص بالحرم، فيوزع في الحرم.

---

(١) **الرواية الثانية عن أحمد:** أنه مع النسيان والإكراه والجهل ليس عليه كفارة مطلقًا، ولا فرق في ذلك بين جميع المحظورات، **واختارها:** ابن الجوزي، وابن تيمية، وابن القيم، وابن عثيمين.

(٢) هكذا يذكره الحنابلة في كتبهم، ولم أقف عليه هكذا، وقد أخرج «ابن أبي شيبة» (٣/ ١٨٥) عن طاوسٍ قال: «مَا كَانَ مِنْ دَمٍ فَبِمَكَّةَ، أَوْ صَدَقَةٍ، أَوْ جَزَاءِ صَيْدٍ، وَالصَّوْمُ حَيْثُ شِئْتَ».

وفِديةُ الأَذَى واللُّبْسِ ونحوِهما، ودمُ الإحصارِ حيث وُجِدَ سببُه، ويُجْزِئُ الصوْمُ بكلِّ مَكانٍ،...

الشَــرح

ومساكين الحرم: هم من كان داخل حدود الحرم، سواءٌ كانوا من أهله، أو ممن ورد إليه من الحجاج وغيرهم من الفقراء الذين تدفع لهم الزكاة.

مكان أداء الفدية

قوله: ﴿**وفِديةُ الأَذَىٰ واللُّبْسِ ونحوِهما، ودمُ الإحصارِ حيث وُجِدَ سببُه**﴾.

فدية الأذىٰ: وهي التي تكون عند الوقوع في محظور الحلق، أو اللبس، أو الطيب، أو تغطية الرأس ونحوها، تكون حيث وجد سببها، فلو أنه وقع في محظورٍ خارج الحرم، أو داخله، فإنه يؤدي الفدية في مكان فعل المحظور.

وكذلك دَمُ المُحصَرِ: الذي يذبحه المحرم إذا أحصر، والمحصر من لم يقدر علىٰ دخول الحرم لإتمام نسكه، فإنه يذبحه حيث وجد سببه وهو مكان إحصاره، سواء كان داخل الحرم أو خارجه، وإن أراد إرساله للحرم فله ذلك، ويجزئه.

● **والدليل**: أن النبي ﷺ نحر هديه بالحديبية خارج الحرم، وهو مكان إحصاره(١).

وله أن يُفَرِّقَ دمَ الإحصارِ، وما وَجب بسبب فِعلِ محظورٍ في الحرم، كسائر الهدايا.

مكان أداء الصوم

قوله: ﴿**ويُجْزِئُ الصومُ بكلِّ مَكانٍ**﴾.

الصومُ الذي وَجَبَ عليه -إما في فدية الأذىٰ، أو غيرها- يجزئُ أداؤه في أيِّ مكان، ولا يلزم كون ذلك داخل حدود الحرم.

● **ويدل لهذا**: أثر ابن عباس المتقدم: «**وَالصَّوْمُ حَيْثُ شَاءَ**».

---

(١) أخرجه «البخاري» (١٨٠٩) من حديث ابن عباس، وفيه: «قَدْ أُحْصِرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَحَلَقَ رَأْسَهُ، وَجَامَعَ نِسَاءَهُ، وَنَحَرَ هَدْيَهُ، حَتَّىٰ اعْتَمَرَ عَامًا قَابِلًا».

والدمُ شاةٌ، أو سُبْعُ بَدَنَةٍ، وتُجزِئُ عنها بَقرةٌ.

الشَّرح

ولأن الصوم نفعه لصاحبه فلا يتعدىٰ لغيره، ولا معنىٰ لتخصيصه بمكان.

قوله: ﴿**والدمُ شاةٌ، أو سُبْعُ بَدَنَةٍ، وتُجزِئُ عنها بقرةٌ**﴾.

الدم في عرف الفقهاء

الدم في عرف الفقهاء هنا يراد به أحد ثلاثة أمور:

١- **شاة:** والمراد بها جنسها من الذكر والأنثىٰ، من الضأن والمعز.

٢- **سُبع بدنة:** لكن لا يشتري لحمًا مذبوحًا، بل لا بد من وجود نية الفدية عند الذبح.

٣- **سُبع بقرة:** فإنها تجزئ كذلك.

● **والدليل:** قول جابر رَضِيَ اللهُ عَنْهُ: «خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللهِ ﷺ مُهِلِّينَ بِالْحَجِّ، **فَأَمَرَنَا رَسُولُ اللهِ ﷺ أَنْ نَشْتَرِكَ فِي الْإِبِلِ، وَالْبَقَرِ، كُلُّ سَبْعَةٍ مِنَّا فِي بَدَنَةٍ**»(١).

---

(١) أخرجه «مسلم» (١٣١٨).

بابُ جزاءِ الصيدِ

....

الشَرح

❁ هذا الباب عقده المؤلف لبيان ما يتعلق بمحظور قتل الصيد، وبيان مِثل الصيد، أو قيمتهِ، إن لم يكن له مثل.

والأصل في هذا قوله سبحانه: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَقۡتُلُواْ ٱلصَّيۡدَ وَأَنتُمۡ حُرُمٞۚ وَمَن قَتَلَهُۥ مِنكُم مُّتَعَمِّدٗا فَجَزَآءٞ مِّثۡلُ مَا قَتَلَ مِنَ ٱلنَّعَمِ يَحۡكُمُ بِهِۦ ذَوَا عَدۡلٖ مِّنكُمۡ هَدۡيَۢا بَٰلِغَ ٱلۡكَعۡبَةِ أَوۡ كَفَّٰرَةٞ طَعَامُ مَسَٰكِينَ أَوۡ عَدۡلُ ذَٰلِكَ صِيَامٗا لِّيَذُوقَ وَبَالَ أَمۡرِهِۦۗ عَفَا ٱللَّهُ عَمَّا سَلَفَۚ وَمَنۡ عَادَ فَيَنتَقِمُ ٱللَّهُ مِنۡهُۚ وَٱللَّهُ عَزِيزٞ ذُو ٱنتِقَامٍ ۝٩٥﴾ [المائدة: الآية ٩٥].

أقسام الصيد

وتقدم أن الصيد قسمان:

١- ما له مِثل. ٢- ما لا مثل له.

والذي له مِثلٌ له ثلاثُ حالات:

١ . أن يكون قد تقدم فيه حُكم من النبي ﷺ: فيؤخذ بحكم النبي ﷺ، ولا يجوز غير ذلك.

مثاله:

أ- الضبع قضىٰ فيها بكبش كما في حديث جابر رضي الله عنه: «سَأَلْتُ رَسُولَ اللهِ ﷺ: عَنِ الضَّبُعِ، فَقَالَ: **«هُوَ صَيْدٌ، وَيُجْعَلُ فِيهِ كَبْشٌ، إِذَا صَادَهُ الْمُحْرِمُ»**[١].

---

(١) أخرجه «أبو داود» (٣٢٣٦)، و«الترمذي» (٨٦٧)، و«النسائي» (٢٨٣٦)، و«ابن ماجه» (٣٠٨٥)، **وقال الترمذي:** حسن صحيح، **وقال:** سألتُ البخاري عنه فصححه.

في النَّعَامةِ بَدَنَةٌ، وحِمارِ الوَحْشِ وبَقرتِه، والإِيِّلِ، والثَّيْتَلِ، والوَعْلِ؛ بقرةٌ،

الشَّرح

ب- أن يكون قد تقدم فيه حُكم من الصحابة، فيرجع إلىٰ حكمهم وقضائهم، ويأتي أمثلة لذلك.

ج- ألا يكون تقدم فيه حكم من النبي ﷺ ولا من الصحابة: فيرجع إلىٰ حكم عدلين من أهل الخبرة؛ لقوله: ﴿يَحْكُمُ بِهِۦ ذَوَا عَدْلٍ مِّنكُمْ﴾ [المائدة: الآية ٩٥]، فيحكمان فيه بأشبه الأشياء من النَعمِ من حيث الخلقة، لا من حيث القيمة.

قوله: ﴿في النَّعَامةِ بَدَنَةٌ﴾.

إذا قتل المحرم نعامةً فإنه يهدي بدلها بدنة، نقل ابن قدامة[١]، وابن تيمية[٢] إجماع الصحابة علىٰ ذلك، وروي ذلك عن عمر، وعثمان، وعلي، وجماعة من الصحابة: «أنهم حكموا في النعامة ببدنة»[٣].

قوله: ﴿وحِمارِ الوَحْشِ وبَقرتِه، والإِيِّلِ، والثَّيْتَلِ، والوَعْلِ؛ بقرةٌ﴾.

١- حمار الوحش.

٢- بقرة الوحش.

٣- الإِيَّل- بكسر الهمز وتشديد الياء، وتأتي علىٰ وزن: (سَيِّد)، وعلىٰ وزن (خُلَّب)- **والمراد به:** الذكر من الأوعال، وهي نوع من الظباء.

---

(١) انظر: «المغني» (٥/ ٢٠٤).

(٢) انظر: «شرح العمدة» (٢/ ٢٨٣).

(٣) أخرجه «عبد الرزاق» (٤/ ٣٩٨) عن ابن عباس، وفيه: «أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ، وَعَلِيَّ ابْنَ أَبِي طَالِبٍ، وَعُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ، وَزَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ، قَالُوا: «فِي النَّعَامَةِ قَتَلَهَا الْمُحْرِمُ بَدَنَةٌ مِنَ الْإِبِلِ»، وعند البيهقي في «الكبرىٰ» (٥/ ٢٩٦): «إِنْ قَتَلَ نَعَامَةً فَعَلَيْهِ بَدَنَةٌ مِنَ الْإِبِلِ».

والضَّبْعِ كَبْشٌ، والغزالِ عَنْزٌ.........................

الشَّرح

٤- الثيتل: نوع من الظباء.

٥- الوعل- بفتح الواو والعين، أو كسرها، أو سكونها تأتي علىٰ ثلاثة الأوجه- وهو تيس الجبل(١).

فإذا صاد المحرمُ شيئًا من هذه، فإنه يهدي بقرة، حَكَم بذلك الصحابة، ومنهم: عمر، وابنه، وابن عباس(٢).

وورد في حديث ابن عباس «في حمار الوحش ببقرة، وفي الإيَّل ببقرة، وبقر الوحش ببقرة»(٣).

قوله: ﴿والضَّبْعِ كَبْشٌ، والغزالِ عَنْزٌ﴾.

إذا صاد المحرم ضبعًا فإنه يهدي كبشًا، والكبش: ذكر الضأن في أي سن كان، وإذا صاد غزالًا فإنه يُهدي عنزًا.

● **والدليل:** ما سبق أن النبي ﷺ حكم «في الضبع بكبش»(٤)، وعن عمر ابن الخطاب أنه قضىٰ «في الضبع بكبش، وفي الغزال بعنزٍ، وفي اليربوع بجفرة، وفي الأرنب بعناق»(٥).

---

(١) انظر: «لسان العرب» لابن منظور (١١/ ٧٣٠)، و«القاموس المحيط» للفيروزأبادي (ص١٠٦٨).

(٢) انظر: «شرح منتهىٰ الإرادات» للبهوتي (١/ ٥٦١).

(٣) أخرجه «الدارقطني» (٤/ ٣٩٨)، والبيهقي في «الكبرىٰ» (٥/ ٢٩٦) عن ابن عباس، وفيه: «وفِي النَّعَامَةِ جَزُورٌ، وَفِي الْبَقَرَةِ بَقَرَةٌ، وَفِي الْحِمَارِ بَقَرَةٌ».

(٤) سبق حديث جابر قريبًا، وقد صححه البخاري والترمذي.

(٥) أخرجه «ابن أبي شيبة» (٤/ ٧٦)، ومالك في «الموطأ» (٢٣٠)، والشافعي في «مسنده» (٢٢٦)، وصححه ابن حجر في «التلخيص الحبير» (٢/ ٥٩٧).

والوَبْرِ، والضَّبِّ جَدْيٌ، واليَرْبُوعِ جَفْرَةٌ، والأَرْنَبِ عَنَاقٌ، والحمامةِ شاةٌ.

الشَّرْح

ووجه ذلك: أن العنز فيها شَبَهٌ بالغزال؛ لأنه قصير الذنب وكذا العنز.

قوله: ﴿والوَبْرِ، والضَّبِّ جَدْيٌ﴾.

الوبر: بسكون الباء، حيوانٌ صغير كالجُرذ، وتسميه العامّة: وَبْريًا، فلو صاد المحرم وبرًا، أو ضبًّا فإنه يهدي جديًا، وهو الذكر من أولاد المعز، وله ستة أشهر.

قوله: ﴿واليَرْبُوعِ جَفْرَةٌ﴾.

من صاد يربوعًا أهدىٰ جفرة، **والجفرة:** ما لها أربعة أشهر من الغنم.

قوله: ﴿والأَرْنَبِ عَنَاقٌ﴾.

من صاد أرنبًا أهدىٰ عناقًا، **والعناق:** الأنثىٰ من أولاد المعز.

قوله: ﴿والحمامةِ شاةٌ﴾.

من صاد حمامةً أهدىٰ شاة، ويدخل في الحمامة كل ما عبّ الماء وهدر، فيدخل فيها كذلك القُمْري أو القُميري، والقطا ونحوها.

● **والدليل:** حُكم عمر، وعثمان، وغيرهما، علىٰ من صاد حمامة أن يهدي شاة[١].

فإن قيل: فما وجه الشبه بين الحمامة والشاة؟

فالجواب: وجه الشبه: أن كلًا منهما يَعُبُّ الماء عبًا، فيتفقان في طريقة

(١) أخرجه البيهقي في «الكبرىٰ» (٥/ ٢٩٦) عنهما، وأخرجه «عبد الرزاق» (٤/ ٤١٥)، والبيهقي في «الكبرىٰ» (٥/ ٢٩٦) عن ابن عباس.

....

الشَّرْح

شرب الماء.

بعد ذلك إذا وجدنا أمرًا لم يقض به الصحابة، فإننا نُنَصِّبُ عدلين فيحكمان فيه.

بابُ صيدِ الحرَمِ

يَحْرُمُ صَيْدُه علىٰ الْـمُحْرِمِ والحلالِ،..........................

الشَّرح

※ هذا الباب عقده المؤلف لبيان حكمِ صيد الحرم، وحكمِ نبات حرم المدينة، وما يتعلق بذلك.

الحرم يشمل: (حرم مكة، حرم المدينة).

وهما حرمان بالإجماع، لكنْ بينهما فروق، ذكرها ابن قدامة[(١)].

قوله: ﴿يَحْرُمُ صَيْدُه علىٰ الْـمُحْرِمِ والحلالِ﴾.

أدلة تحريم صيد مكة علىٰ المحرم والحلال

الصيد في حرم مكة حرامٌ علىٰ كل من كان داخل حدود الحرم، سواءٌ كان محرمًا أو حلالًا، ودل علىٰ ذلك السنة والإجماع:

١) **من السنة:** حديث ابن عباس: «**حَرَّمَ اللَّهُ مَكَّةَ فَلَمْ تَحِلَّ لِأَحَدٍ قَبْلِي، وَلَا لِأَحَدٍ بَعْدِي، أُحِلَّتْ لِي سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ، لَا يُخْتَلَىٰ خَلَاهَا، وَلَا يُعْضَدُ شَجَرُهَا، وَلَا**

---

(١) ذكر ابن قدامة في «المغني» (٣/ ٣٢٥) فرقين بينهما هما: ١- أنه يجوز أن يؤخذ من شجر حرم المدينة ما تدعو الحاجة إليه، للمساند، والوسائد، والرحل، ومن حشيشها ما تدعو الحاجة إليه للعلف، بخلاف مكة.
٢- أن من صاد صيدًا خارج المدينة، ثم أدخله إليها، لم يلزمه إرساله، بخلاف مكة، وحرمة مكة أعظم من حرمة المدينة، بدليل أنه لا يدخلها إلا محرم.
فائدة: وما عدا هذين المسجدين فليس بحرم، ومن ذلك وادي وجّ؛ **ولذا قال ابن تيمية في منسكه:** «وليس في الدنيا حرم لا بيت المقدس، ولا غيره إلا هذان الحرمان، ولا يسمىٰ حرمًا كما يسميه الجهال، فيقولون: حرم المقدس، وحرم الخليل، فإن هذين وغيرهما ليس بحرم باتفاق المسلمين». اهـ.

وحُكْمُ صَيْدِه كصَيْدِ الْـمُحْرِمِ، ويَحْرُمُ قَطْعُ شَجَرِه وحَشيشِه الأَخْضَـرَيْنِ........

الشَّـرْح

يُنَفَّرُ صَيْدُهَا، وَلَا تُلْتَقَطُ لُقَطَتُهَا إِلَّا لِمُعَرِّفٍ» فَقَالَ العَبَّاسُ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ: إِلَّا الإِذْخِرَ لِصَاغَتِنَا وَقُبُورِنَا؟ فَقَالَ: **إِلَّا الإِذْخِرَ**»[١].

٢) **والإجماع:** فقد أجمع المسلمون علىٰ تحريم صيد الحرم علىٰ الحلال والمحرم[٢].

قوله: ﴿وحُكْمُ صَيْدِه كصَيْدِ الْـمُحْرِمِ﴾.

حكم صيد حرم مكة كحكم صيد المحرم، وتقدم في باب جزاء الصيد أن فيه الجزاء وأن له قسمين: (ما له مثل، وما لا مثل له).

واعلم: أن صيد حرم مكة يُضمن إذا صِيد، سواءٌ صاده مسلم، أو كافر، صغيرٌ أو كبير، حُرٌّ أو عبدٌ، فلا فرق؛ لأن الحُرمة تعلقت بمحلّه بالنسبة للجميع، فوجب ضمانه كالآدمي.

قوله: ﴿ويَحْرُمُ قَطْعُ شَجَرِه وحَشيشِه الأَخْضَـرَيْنِ﴾.

يحرم قطعُ شجرِ حرمِ مكةَ وحشيشِه الأخضرين، لا اليابس منهما بإجماع العلماء، والمراد بذلك: الشجر والحشيش الأخضران اللذان أنبتهما الله مِن غير تسببٍ من الآدمي.

حكم قطع شجر حرم مكة وحشيشه الأخضر

● **ويدل لذلك:** حديث ابن عباس المتقدم، وفيه: «**وَلَا يُخْتَلَىٰ خَلَاهَا**»[٣].

وحديث أبي هريرة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ مرفوعًا، وفيه: «**لَا يُخْتَلَىٰ شَوْكُهَا، وَلَا يُعْضَدُ شَجَرُهَا**»[٤]، فأضاف الشجر إلىٰ مكة والمراد الحرم.

---

(١) أخرجه «البخاري» (١٣٤٩)، و«مسلم» (١٣٥٣).

(٢) انظر: «الإجماع» لابن المنذر (صـ٦٠).

(٣) أخرجه «البخاري» (١٣٤٩)، و«مسلم» (١٣٥٣).

(٤) أخرجه «البخاري» (١١٢)، و«مسلم» (١٣٥٥).

إلا الإذْخِرَ، ويَحْرُمُ صَيدُ المدينةِ ولا جَزاءَ،...............

الشَّرح

حكم قطع الإذخر

قوله: ﴿إلا الإذْخِرَ﴾.

استثني من النهي الإذخر؛ **والدليل:** حديث ابن عباس رضي الله عنهما المتقدم قريبًا، وفيه قال: «**يَا رَسُولَ اللهِ، إِلَّا الْإِذْخِرَ، فَإِنَّهُ لِقَيْنِهِمْ وَلِبُيُوتِهِمْ، فَقَالَ: «إِلَّا الْإِذْخِرَ»**، وكانوا يجعلونه في البيوت فوق الجريد ليثبت الطين، وفي القبور ليمنع تسرب التراب إلىٰ الميت.

قوله: ﴿ويَحْرُمُ صَيدُ المدينةِ﴾.

حكم صيد المدينة

أشار هنا إلىٰ حرم المدينة، فبين أنه يحرم الصيد فيه.

● **والدليل:** حديث علي رضي الله عنه مرفوعًا: «**الْمَدِينَةُ حَرَمٌ مَا بَيْنَ عَيْرٍ إِلَىٰ ثَوْرٍ**»[1].

وحديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: «**حَرَّمَ رَسُولُ اللهِ ﷺ مَا بَيْنَ لَابَتَيِ الْـمَدِينَةِ**»، قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: «**فَلَوْ وَجَدْتُ الظِّبَاءَ مَا بَيْنَ لَابَتَيْهَا مَا ذَعَرْتُهَا، وَجَعَلَ اثْنَيْ عَشَرَ مِيلًا حَوْلَ الْـمَدِينَةِ حِمًىٰ**»[2].

فهذه وغيرها دلت علىٰ ثبوت حرم المدينة، والنهيِ عن الصيد فيه.

قوله: ﴿ولا جَزاءَ﴾.

حكم الجزاء في صيد حرم المدينة

إذا صاد الإنسان صيدًا من حرم المدينة فإنه لا جزاء فيه.

● **والدليل:** أن النبي ﷺ لم يرتب عليه جزاءً، ولأنه موضع يجوز دخوله بغير إحرام، فلم يجب فيه جزاء.

ولأن النبي ﷺ رتب الوعيد في الآخرة علىٰ من أحدث في حرم المدينة،

---

(١) أخرجه «البخاري» (٦٧٥٥)، و«مسلم» (١٣٧٠).

(٢) أخرجه «مسلم» (١٣٧٢).

ويُباحُ الحشيشُ للعَلَفِ وآلةِ الحرْثِ ونحوِه، وحَرَمُها ما بينَ عَيرٍ إلىٰ ثَوْرٍ.

الشَّرح

ولم يذكر في الدنيا كفارةً، أو جزاء، فقد قال ﷺ: «**الْمَدِينَةُ حَرَمٌ مَا بَيْنَ عَيْرٍ إِلَىٰ ثَوْرٍ، فَمَنْ أَحْدَثَ فِيهَا حَدَثًا، أَوْ آوَىٰ مُحْدِثًا، فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ، لَا يَقْبَلُ اللهُ مِنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ صَرْفًا، وَلَا عَدْلًا**»[١].

قوله: ﴿ويُباحُ الحشيشُ للعَلَفِ وآلةِ الحرْثِ ونحوِه﴾.

حكم أخذ ما دعت الحاجة إليه من حشيش المدينة

حرم المدينة يجوز أخذ ما دعت الحاجة إليه، كالعلف للبهائم، ونحو ذلك، وآلات الحرث كالعارضتين ونحوها مما يُستَخْدم للإبل عند الحرث.

● **والدليل:** حديث علي رضي الله عنه مرفوعًا، وفيه: «**لَا يُخْتَلَىٰ خَلَاهَا، وَلَا يُنَفَّرُ صيدُهَا، وَلَا تُلْتَقَطُ لُقَطَتُهَا إِلَّا لِمَنْ أَشَادَ بِهَا، وَلَا يَصْلُحُ لِرَجُلٍ أَنْ يَحْمِلَ فِيهَا السِّلَاحَ لِقِتَالٍ، وَلَا يَصْلُحُ أَنْ يُقْطَعَ مِنْهَا شَجَرَةٌ إِلَّا أَنْ يَعْلِفَ رَجُلٌ بَعِيرَهُ**»[٢].

أما حرمُ مكة، فيحرم فيه قطع الأشجار بأي حال إلا عند الضرورة.

وهذا من الأمور التي يخالف فيها حرمُ المدينة حرمَ مكة.

قوله: ﴿وحَرَمُها ما بينَ عَيرٍ إلىٰ ثَوْرٍ﴾.

حد حرم المدينة

حدُّ حرمِ المدينةِ:

من الشرق والغرب: لابتا المدينة، وهما الحرتان: الشرقية والغربية.

ومن الشمال والجنوب: عَيرٌ وثورٌ، وهما جبلان معروفان[٣].

---

(١) أخرجه «البخاري» (١٨٧٠)، و«مسلم» (١٣٧٠) من حديث علي بن أبي طالب.

(٢) أخرجه «أحمد» (٢/ ٢٦٨) مطولًا، و«أبو داود» (٢٠٣٥)، وحسن إسناده ابن حجر في «الفتح» (١٢/ ٢٦١).

(٣) **قال ابن تيمية:** «**وعَيرٌ:** هو جبل عند الميقات يشبه العير وهو الحمار، **وثورٌ:** هو جبل من ناحية أحد، وهو غير جبل ثور الذي بمكة». اهـ.

....

الشَّرح

● **ويدل لذلك:** حديث: «**إِنِّي أُحَرِّمُ مَا بَيْنَ جَبَلَيْهَا**»[١].

وحديث: «**المَدِينَةُ حَرَمٌ مَا بَيْنَ عَيْرٍ إِلَىٰ ثَوْرٍ**»[٢].

(١) أخرجه «البخاري» (٥٤٢٥)، و«مسلم» (١٣٦٥) من حديث أنس بن مالك.

(٢) تقدم (ص٦٨).

باب دخول مَكَّة

يُسَنُّ مِن أَعلاها، والمسجدِ من بابِ بني شَيْبَةَ،.......................

الشَّرح

❁ هذا الباب عقده المؤلف لذكر ما يتعلق بدخول مكة من أحكام، وما يتعلق به من الطواف والسعي.

وقوله: ﴿**دخول مكة**﴾.

أي: كيف يدخل المحرم مكة، ومن أي جهة، وأي باب، ووقت دخولها.

ما يسن لمن أراد دخول مكة

قوله: ﴿**يُسَنُّ مِن أَعلاها**﴾.

السنة للقادم لمكة أن يدخل من أعلاها: أي: من جهة الجنوب؛ من مكان يسمىٰ كداء علىٰ وزن سماء.

● **والدليل**: فعل النبي ﷺ كما في حديث ابن عمر: «**أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ دَخَلَ مَكَّةَ مِنْ كَدَاءٍ مِنَ الثَّنِيَّةِ العُلْيَا الَّتِي بِالْبَطْحَاءِ، وَخَرَجَ مِنَ الثَّنِيَّةِ السُّفْلَىٰ**»[(١)].

ولما روت عائشة: «**أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمَّا جَاءَ إِلَىٰ مَكَّةَ دَخَلَ مِنْ أَعْلَاهَا، وَخَرَجَ مِنْ أَسْفَلِهَا**»[(٢)].

فأما الخروج فإنه خرج ﷺ من الثنية السفلىٰ من ثنية كُدىٰ - بضم الكاف -، من جهة الشُبيكة الآن.

ما يسن لداخل المسجد الحرام

قوله: ﴿**والمسجدِ من بابِ بني شَيْبَةَ**﴾.

يسن أن يتحرىٰ دخول المسجد من باب بني شيبة، وهذا الباب لا يوجد

(١) أخرجه «البخاري» (١٥٧٦)، و«مسلم» (١٢٥٧).

(٢) أخرجه «البخاري» (١٥٧٧)، و«مسلم» (١٢٥٨).

فإذا رأىٰ البيتَ رَفَعَ يَدَيْهِ وقالَ ما وَرَدَ، ثم يَطوفُ مُضْطَبِعًا،................

الشَّرح

الآن، لكن قال العلماء -ومنهم الأزرقي صاحب أخبار مكة-: إنه المسمىٰ بباب السلام، وهو من ناحية المسعىٰ.

وإنما قيل: الدخول من عنده مستحب:

١. لفعل رسول الله ﷺ حيث دخل منه.

فقد ورد في حديث ابن عمر رضي الله عنه أنه قال: «دخل رسول الله ﷺ، ودخلنا معه من باب بني عبد مناف، وهو الذي يسميه الناس باب بني شيبة، وخرجنا معه إلىٰ المدينة من باب الحزورة، وهو باب الخياطين»(١).

٢. ولأنه في جهة باب الكعبة ووجهها، والحجر الأسود، فيسهل علىٰ الطائف البداءة من عنده.

قوله: [فإذا رأىٰ البيتَ رَفَعَ يَدَيْهِ وقالَ ما وَرَدَ].

يُسَنُّ للداخل إذا رأىٰ الكعبة أن يرفع يديه ويدعو بالدعاء الوارد، وهو ما ورد عن عمر رضي الله عنه أنه كان يدعو إذا رأىٰ البيت يقول: «اللهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ، وَمِنْكَ السَّلَامُ، فَحَيِّنَا رَبَّنَا بِالسَّلَامِ»(٢).

قوله: [ثم يَطوفُ مُضْطَبِعًا].

ما يسن للطائف

بدأ المؤلف يتكلم عن أحكام الطواف، وصفة طواف رسول الله ﷺ، فأول ما يسنّ لِلطائف:

---

(١) أخرجه الطبراني في «الأوسط» (١/ ١٥٦)، والبيهقي في «الكبرىٰ» (٥/ ١١٦)، **وقال:** إسنادُه غَيرُ مَحفوظ، **وقال ابن الملقن:** في إسناده عبد الله بن نافع، وقد ضعفوه (البدر المنير ٦/ ١٧٨)، وروي مرسلًا عن عطاء، جوّده البيهقي.

(٢) أخرجه «ابن أبي شيبة» (٣/ ٤٣٧)، والبيهقي في «الكبرىٰ» (٥/ ١١٨).

يَبْتَدِئُ الْـمُعْتَمِرُ بطَوافِ العُمرةِ، والقارِنُ والْـمُفْرِدُ للْقُدُومِ،......................

الشَّرح

١) **الاضطباع**: والاضطباع مأخوذ من الضَبع، وهو عَضُد الإنسان.

وصفته: أن يجعل وسط ردائه تحت عاتقه الأيمن، وطرفيه علىٰ عاتقه الأيسر.

واعلم: أن الاضطباع يستحب في طواف القدوم، وطواف العمرة؛ ودليل ذلك حديث يعلىٰ بن أمية رَضِّيَ اللهُ عَنْهُ: «**أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ طَافَ مُضْطَبِعًا**»(١).

والسُّنَّةُ: أن يكون الاضطباع في جميع الأشواط السبعة، من بداية الطواف، فإذا فرغ من الطواف سوّىٰ رداءه لاسيما إذا أراد الصلاة؛ لئلا يصلي وكتفه مكشوف.

قوله: ﴿**يَبْتَدِئُ الْـمُعْتَمِرُ بطَوافِ العُمرةِ، والقارِنُ والْـمُفْرِدُ للْقُدُومِ**﴾.

إذا دخل المحرم المسجد فإن أول ما يبدأ به: الطواف بالبيت؛ لأمرين:

١- فعل النبي ﷺ كما في حديث عائشة رَضِّيَ اللهُ عَنْهَا: «**أن أَوَّلَ شَيْءٍ بَدَأَ بِهِ ﷺ الطَّوَافُ بِالْبَيْتِ**»(٢).

٢- ولأن الطواف تحية المسجد الحرام، فاستُحِبَ البداءةُ به، ويقال له: إن كنت معتمرًا، فهذا طواف العمرة، سواء كانت عمرة مفردة، أو عمرة تمتع، وإن كنت قارنًا أو مفردًا فهذا طواف القدوم.

ولا يجب علىٰ القارن والمفرد طواف القدوم، فلو ذهبا لمنىٰ مباشرة أجزأ، ولا كراهة، لكن يستحب طواف القدوم لهما، كما فعل رسول الله ﷺ.

---

(١) أخرجه «أبو داود» (١٨٨٣)، و«الترمذي» (٨٥٩)، و«ابن ماجه» (٢٩٥٤)، **وقال الترمذي**: حسن صحيح.

(٢) أخرجه «البخاري» (١٦٤١)، و«مسلم» (١٢٣٥).

فيُحَاذِي الحَجَرَ الأسودَ بِكُلِّه، ويَسْتَلِمُه ويُقَبِّلُه، فإن شَقَّ قَبَّلَ يَدَه،............

الشَّرح

قوله: ﴿فيُحَاذِي الحَجَرَ الأسودَ بِكُلِّه﴾.

٢) فيما يتعلق بالطواف: **الشروع في الطواف، وطريقته:** أن يقف أمام الحجر الأسود مُوازيًا ومُقابلًا له، ثم يستلم الحجر ويقبله، ثم يبدأ بالدوران حول الكعبة.

قوله: ﴿ويَسْتَلِمُه ويُقَبِّلُه﴾.

حالات الطائف مع الحجر الأسود

٣) مما يُستحب ويُسَنُّ في الطواف: **استلام الحجر الأسود وتقبيلُه،** وللطائف مع الحَجَرِ أربعُ حالات بحسب استطاعته:

الحال الأولىٰ: أن يستلمه بيده[١] -أي: يمسحه بيده ويقبّله[٢]-، وهذا عن رسول الله ﷺ.

قوله: ﴿فإن شَقَّ قَبَّلَ يَدَه﴾.

الحال الثانية: أن يعجز عن تقبيله فيستلمه بيده ويقبلها.

لحديث نافع مولىٰ ابن عمر، قَالَ: «رَأَيْتُ ابْنَ عُمَرَ يَسْتَلِمُ الْحَجَرَ بِيَدِهِ، ثُمَّ قَبَّلَ يَدَهُ، وَقَالَ: مَا تَرَكْتُهُ مُنْذُ رَأَيْتُ رَسُولَ اللهِ ﷺ يَفْعَلُهُ»[٣].

الحال الثالثة: أن يَشُقَّ عليه ذلك، فيستلم الحجر بشيء معه ويقبِّلُه؛ لفعل النبي ﷺ، فقد روىٰ أبو الطفيل رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قال: «**رَأَيْتُ رَسُولَ اللهِ ﷺ يَطُوفُ بِالْبَيْتِ،**

---

(١) أخرجه «البخاري» (١٦٠٩)، و«مسلم» (١٢٦٧) من حديث عبد الله بن عمر، أَنَّهُ قَالَ: «لَمْ أَرَ رَسُولَ اللهِ ﷺ يَمْسَحُ مِنَ الْبَيْتِ، إِلَّا الرُّكْنَيْنِ الْيَمَانِيَيْنِ».

(٢) أخرجه «البخاري» (١٦٠٥)، و«مسلم» (١٢٧٠) من حديث عمر بن الخطاب قَالَ: «أَمَ وَاللهِ، لَقَدْ عَلِمْتُ أَنَّكَ حَجَرٌ، وَلَوْلَا أَنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللهِ ﷺ يُقَبِّلُكَ مَا قَبَّلْتُكَ».

(٣) أخرجه «مسلم» (١٢٦٨).

فإنْ شَقَّ اللَّمْسُ أشارَ إليه، ويَقولُ ما وَرَدَ.........................

الشَّرح

وَيَسْتَلِمُ الرُّكْنَ بِمِحْجَنٍ مَعَهُ وَيُقَبِّلُ الْمِحْجَنَ»[١].

قوله: ﴿فإنْ شَقَّ اللَّمْسُ أشارَ إليه﴾.

الحال الرابعة: إن شقّ ذلك، أشار إليه بيده ولا يقبلها؛ لحديث ابن عباس، قال «طَافَ النَّبِيُّ ﷺ بِالْبَيْتِ عَلَىٰ بَعِيرٍ، كُلَّمَا أَتَىٰ الرُّكْنَ أَشَارَ إِلَيْهِ بِشَيْءٍ كَانَ عِنْدَهُ وَكَبَّرَ»[٢].

وهنا ينبه إلىٰ: أن الإشارة تكون باليد اليمنىٰ لا بكلتا اليدين، وكذا المسح علىٰ الحجر يكون باليمنىٰ.

قوله: ﴿ويَقولُ ما وَرَدَ﴾.

أي: يقول ما ورد من الأدعية حال الطواف، وقد ورد في الطواف عدة أدعية:

١ . عند ابتداء الطواف: «بِسْمِ اللهِ، وَاللهُ أَكْبَرُ»[٣]، ويقول عند بداية كل شوط بعد ذلك إذا حاذىٰ الحجر: الله أكبر.

٢ . عند ابتداء الطواف: «اللهُمَّ إِيمَانًا بِكَ، وَتَصْدِيقًا بِكِتَابِكَ وَسُنَّةِ نَبِيِّكَ مُحَمَّدٍ ﷺ»[٤].

---

(١) أخرجه «مسلم» (١٢٧٥).

(٢) أخرجه «البخاري» (١٣١٦).

(٣) أخرجه «عبد الرزاق» (٥/ ٣٣)، و«البيهقي» (٥/ ٧٩) وفيه: «أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ إِذَا اسْتَلَمَ الرُّكْنَ قَالَ: بِسْمِ اللهِ، واللهُ أَكْبَرُ»، **قال الحافظ في «التلخيص الحبير» (٥٣٧/٢):** «سَنَدُهُ صَحِيحٌ».

(٤) أخرجه «الطبراني» في «الأوسط» (٦/ ٧٦) عن عبد الله بن عمر، وصحح إسناده ابن حجر في «التلخيص» (٢/ ٥٣٧)، وأخرجه «ابن أبي شيبة» (٤/ ١٠٥)، =

ويَجعلُ البيتَ عن يَسارِه، ويَطوفُ سَبْعًا، يَرْمُلُ الأُفُقِيُّ في هذا الطوافِ ثَلاثًا، ثم يَمْشِـي أربعًا،..

الشَّـرح

٣. قوله بين الرُّكن والحَجر: «رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً، وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ»[1].

قوله: ﴿ويَجعلُ البيتَ عن يَسارِه﴾.

علىٰ من يطوف أن يجعل البيت عن يساره حال الطواف؛ **والدليل:** فعل النبي ﷺ، وقد قال: «**لِتَأْخُذُوا مَنَاسِكَكُمْ**»[2].

قوله: ﴿ويَطوفُ سَبْعًا﴾.

السَبْع: بالفتح، أي: سبعة أشواط، وتأتي بضمّ السين وهو المعروف، ويقال: سُبوع وأُسبوع، وجمعها: أسابيع.

والمراد: أن يكون الطواف سبعة أشواط، ولا يصح بأقلَّ من ذلك، فإن طاف أقلَّ من سبعة، فهو كمن صام بعض النهار.

قوله: ﴿يَرْمُلُ الأُفُقِيُّ في هذا الطوافِ ثَلاثًا، ثم يَمْشِـي أربعًا﴾.

٤) مما يسن في الطواف: الرَمَلُ، وهو: إسراع المشي مع مقاربة الخطىٰ من غير وثب، وهو سنة في الطواف باتفاق العلماء[3].

= و«الطبراني» في «الأوسط» (١/ ١٥٧) عن علي بن أبي طالب، وأخرجه «عبد الرزاق» (٥/ ٣٣) عن ابن عباس.

(١) أخرجه «أحمد» (٢٤/ ١٢٠)، و«أبو داود» (١٨٩٢)، و«عبد الرزاق» (٥/ ٥٠)، و«ابن خزيمة» (٢٧٢١)، من حديث عبد الله بن السائب.

(٢) أخرجه «مسلم» (١٢٩٧).

(٣) انظر: «المبسوط» للسرخسي (٤/ ١٧)، و«الكافي» لابن عبد البر (١/ ٣٦٦)، و«المجموع» للنووي (٨/ ١٤)، و«الشرح الكبير» لابن قدامة (٣/ ٣٨٦).

الشَّرْح

والحكمة منه: أنه شرع أول ما شُرِعَ لإظهار الجلَدِ أمام كفار قريش، فقد ورد عن ابن عباس: «**قال المشركون: إِنَّهُ يَقْدَمُ عَلَيْكُمْ غَدًا قَوْمٌ قَدْ وَهَنَتْهُمُ الْحُمَّىٰ، وَلَقُوا مِنْهَا شِدَّةً، فَجَلَسُوا مِمَّا يَلِي الْحِجْرَ، وَأَمَرَهُمُ النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يَرْمُلُوا ثَلَاثَةَ أَشْوَاطٍ، وَيَمْشُوا مَا بَيْنَ الرُّكْنَيْنِ**»(١).

وفي رواية أنهم قالوا-أي: المشركون-: «**هَؤُلَاءِ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّ الْحُمَّىٰ قَدْ وَهَنَتْهُمْ؟! هَؤُلَاءِ أَجْلَدُ مِنْ كَذَا وَكَذَا**»(٢).

- والرَّمَلُ يكون في طواف القدوم، أو طواف العمرة، أما غيرهما فلا يسنّ فيه.

- ومقدار الرمل بالنسبة للأشواط: يكون في الثلاثة الأولىٰ، فإن فات فيها فلا يقضيه في الباقي؛ لأنه سنّة فات محلها، فسقطت.

وبالنسبة للدورة: تكون من الحَجَر إلىٰ الحَجَر الأسود، أي: في جميع الشوط؛ لأن هذا هو الوارد عن رسول الله ﷺ في حجة الوداع، ففي حديث ابن عمر: «**رَمَلَ رَسُولُ اللهِ ﷺ مِنَ الْحَجَرِ إِلَىٰ الْحَجَرِ**»(٣).

- والرمل يكون علىٰ الرجال الأفقيين، والأفقي أو الآفاقي: هو الذي يُحرِم من خارج مكة.

أما أهل مكة فلا رمل عليهم؛ لحديث ابن عمر: «**أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ كَانَ إِذَا طَافَ فِي الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ، أَوَّلَ مَا يَقْدَمُ، فَإِنَّهُ يَسْعَىٰ ثَلَاثَةَ أَطْوَافٍ بِالْبَيْتِ، ثُمَّ**

---

(١) أخرجه «البخاري» (١٦٠٢)، و«مسلم» (١٢٦٦) واللفظ له.

(٢) أخرجه «مسلم» (١٢٦٦).

(٣) انظر: «الشرح الكبير» لابن قدامة (٣/ ٣٧٨).

يَستلِمُ الحَجَرَ والركْنَ اليَمَانِيَّ كلَّ مَرَّةٍ.

الشَّرح

يَمْشِي أَرْبَعَةً»[١].

ولأن الرمل إنما شُرِعَ في الأصلِ لإظهار القوة والجلَد لأهل البلد، وهذا المعنىٰ غير موجود في أهل مكة.

قوله: [يَستلِمُ الحَجَرَ والركْنَ اليَمَانِيَّ كلَّ مَرَّةٍ].

يسن للطائف أن يستلم الحجر الأسود والركن اليماني في كل شوط.

● **والدليل:** وروده عن رسول الله ﷺ، كما في حديث ابن عمر: «**كَانَ رَسُولُ اللهِ ﷺ لَا يَدَعُ أَنْ يَسْتَلِمَ الرُّكْنَ الْيَمَانِيَ وَالْحَجَرَ فِي كُلِّ طَوْفَةٍ**»، قال نافع: «وَكَانَ عَبْدُ اللهِ بْنُ عُمَرَ يَفْعَلُهُ»[٢].

والمراد بالاستلام: أن يمسح عليه باليمين.

ولا يقول مع الاستلام شيئًا؛ **وذلك:** لأنه لم يرد عن رسول الله ﷺ في ذلك شيء، وهذا كله عند عدم المشقة، فإن شقّ اكتفىٰ بالإشارة إلىٰ الحجر الأسود عند محاذاته.

أما الركن اليماني فإن تعذر استلامه فإنه يشير إليه علىٰ المذهب[٣].

---

(١) أخرجه «البخاري» (١٦١٦)، و«مسلم» (١٢٦١) واللفظ له.

(٢) أخرجه «أحمد» (١٠/ ١٧٧)، و«أبو داود» (١٨٧٦)، و«النسائي» (٢٩٤٧)، و«ابن خزيمة» (٢٧٢٣)، وإسناده لا بأس به، رجاله ثقات، عدا عبد العزيز بن أبي روّاد، صدوق ربما وهم.

(٣) **القول الثاني:** إن تعذّر استلامه فلا يشير؛ **وذلك:** لعدم وروده عن رسول الله ﷺ، **واختاره:** العثيمين.

ومَن تَرَكَ شيئًا من الطوافِ، أو لم يَنْوِهِ، أو نَكَّسَه، أو طافَ علىٰ الشاذروانِ،

الشَّرح

حالات لا يصح فيها الطواف

قوله: ﴿ومَن تَرَكَ شيئًا من الطوافِ﴾.

ذكر المؤلف عدة حالات لا يصح فيها الطواف:

١- ترك شيء من الطواف

الأولىٰ: إذا ترك شيئًا من الطواف، فلا يجزئه الطواف، كمن ترك شوطًا، أو أكثر -بأن يطوف خمسة أو نحوها-؛ فلا يجزئه.

قوله: ﴿أو لم يَنْوِهِ﴾.

٢- الطواف بلا نية

الثانية: إذا طاف بلا نِيَّةٍ؛ كما لو دار علىٰ الكعبة ولم ينوِ الطواف، بل نوىٰ أمرًا آخر كبحث عن شخص، أو الحراسة لأحد، فلا يعتبر طوافًا، ولا يصح.

وذلك: لأن الأعمال بالنيات.

قوله: ﴿أو نَكَّسَه﴾.

٣- الطواف منكسا

الثالثة: إذا طاف مُنَكِسًا الطواف، بحيث جعل الكعبة عن يمينه؛ فلا يصح طوافه.

وذلك: لأنه خالف هدي النبي ﷺ في الطواف، ومَن عمل عملًا علىٰ خلاف هدي المصطفىٰ ﷺ فعمله مردود عليه.

قوله: ﴿أو طافَ علىٰ الشاذروانِ﴾.

٤- الطواف علىٰ الشاذروان

الرابعة: إذا طاف علىٰ الشاذروان، والشاذروان- بفتح الذال-: البناء المحيط بالكعبة الفاصل عن جدارها، وهو الآن رخام، وكان في السابق مُسَطَّحًا يستطيع المشي عليه؛ فالطواف عليه لا يجوز، ولا يصح طوافه.

◆ **والعلة:** أن ذلك من البيت، والله يقول: ﴿وَلْيَطَّوَّفُوا۟ بِٱلْبَيْتِ ٱلْعَتِيقِ﴾ [الحَجّ: الآية ٢٩]، والمراد أن يطوف مِن وراءها، فمن طاف وبَعضُه مُتَّصِلٌ بها فلم

أو جِدارِ الْـحِجْرِ، أو عُرياناً، أو نَجِسًا؛ لم يَصِحَّ،.............

الشَّرح

يصدُقْ عليه أنه طاف بها.

ولأن النبي ﷺ طاف من وراء ذلك.

قوله: ﴿أو جِدارِ الْـحِجْرِ﴾.

٥- الطواف على جدار الحِجر

الخامسة: إذا طاف على جدار الحِجر؛ والحِجر -بكسر الحاء-: المقدار الذي تركت قريش بناءه من الكعبة، وهو مما كان على أساس إبراهيم عليه السلام.

فلو أن رجلًا طاف على جداره فلا يصح؛ **وذلك:** لما تقدم في الشاذروان.

قوله: ﴿أو عُرياناً﴾.

٦- الطواف عريانًا

السادسة: إذا طاف عريانًا؛ وكان المشركون يطوفون، ويأخذون من قريش ثيابًا ليطوفوا بها، فإن لم يجدوا طافوا عراة، وبعضهم يقول: لا نطوف بأثواب عصينا الله بها، فلما جاء الإسلام أمر النبي ﷺ مناديًا ينادي: **«أَنْ لاَ يَحُجَّ بَعْدَ العَامِ مُشْرِكٌ، وَلاَ يَطُوفَ بِالْبَيْتِ عُرْيَانٌ»**(١).

وعلى هذا: يشترط للطواف ستر العورة.

قوله: ﴿أو نَجِسًا، لم يَصِحَّ﴾.

٧- الطواف وعليه نجاسة

السابعة: إذا طاف وعليه نجاسة؛ لأن من شروط صحة الطواف: اجتناب النجاسة في الثوب والبدن، فلا يصح بدونها.

● **والدليل:** أن النبي ﷺ قال: **«الطَّوَافُ حَوْلَ الْبَيْتِ مِثْلُ الصَّلاَةِ، إِلَّا أَنَّكُمْ تَتَكَلَّمُونَ فِيهِ...»**(٢)، والصلاة يشترط فيها اجتناب النجاسة.

---

(١) أخرجه «البخاري» (٣٦٩)، و«مسلم» (١٣٤٧).

(٢) أخرجه «الترمذي» (٩٦٠)، و«ابن خزيمة» (٢٧٣٩)، و«الحاكم» (١/ ٤٥٩) وصوّب وقفه على ابن عباس الترمذي، والبيهقي.

ثم يُصَلِّي رَكعتينِ خَلْفَ الْـمَقامِ.

الشَّرح

ولأن الله قال: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِنَّمَا ٱلْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُواْ ٱلْمَسْجِدَ ٱلْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَٰذَا﴾ [التوبة: الآية ٢٨].

ويشترط الحنابلة الطهارة من الحدث عند الطواف، وسبقت الإشارة لذلك في كتاب الطهارة.

قوله: [ثم يُصَلِّي رَكعتينِ خَلْفَ الْـمَقامِ].

إذا فرغ من الطواف، فإنه يسنّ له أن يصلي ركعتين، وتكون خلف المقام.

● **والدليل:** أنه هدي النبي ﷺ؛ فإنه حين فرغ من طوافه صلىٰ ركعتين، وقرأ الآية: ﴿وَٱتَّخِذُواْ مِن مَّقَامِ إِبْرَٰهِـۧمَ مُصَلًّى﴾ [البقرة: الآية ١٢٥][١].

ولحديث عمر رضي الله عنه قال: «وافقت ربي في ثلاث.. فقلت: يا رسول الله، لو اتخذنا من مقام إبراهيم مصلىٰ، فنزلت: ﴿وَٱتَّخِذُواْ مِن مَّقَامِ إِبْرَٰهِـۧمَ مُصَلًّى﴾ [البقرة: الآية ١٢٥]»[٢].

ولو صلىٰ في غيره من أماكن الحرم أجزأه.

ويستحب أن يقرأ فيهما: سورتي الكافرون، والإخلاص؛ لفعل النبي ﷺ[٣].

شروط صحة الطواف

الخلاصة: أن الحنابلة يشترطون لصحة الطواف شروطًا:

١. الطهارة من الحدث ٢. الطهارة من النجس.

٣. ستر العورة. ٤. النية.

---

(١) أخرجه «مسلم» (١٢١٨) من حديث جابر بن عبد الله.

(٢) أخرجه «البخاري» (٤٠٢)، و«مسلم» (٢٣٩٩).

(٣) أخرجه «مسلم» (١٢١٨) من حديث جابر بن عبد الله.

الشَّرح

٥. أن يكون الطواف سبعًا.

٦. أن يحاذي الحجر في ابتداء طوافه، بجميع بدنه.

٧. الطواف بجميع البيت، فإن سلك الحِجر، أو طاف علىٰ جداره، أو علىٰ شاذروان الكعبة؛ لم يجزئه.

٨. الترتيب: وهو أن يبدأ الطواف بالحجر الأسود ويجعل البيت عن يساره فإن جعله عن يمينه لم يجزئه.

٩. الموالاة بين أشواطه، إلا إذا حضرت جنازة أو أقيمت صلاة فيغتفر[1].

ويسن للطواف: استلام الركن، وتقبيله، أو ما يقوم مقامه من الإشارة، واستلام الركن اليماني، والاضطباع، والرمل، والمشي في مواضعه، والدعاء، والذكر، وركعتا الطواف، والطواف ماشيًا، والدنو من البيت.

---

(١) انظر: «الكافي» (١/ ٥١٢)، «الإنصاف» (٩/ ١٢٥)، «شرح منتهىٰ الإرادات» (١/ ٥٧٤).

فصل

ثم يَسْتَلِمُ الْحَجَرَ، ويَخْرُجُ إلىٰ الصفا من بابِه،.........................

الشَّرح

❁ ذكر المؤلف في هذا الفصل أحكام السعي، والتحلل من العمرة، وما يتعلق بهما.

قوله: ﴿**ثم يَسْتَلِمُ الْحَجَرَ**﴾.

إذا فرغ الطائف من ركعتي الطواف، فالسنة له أن يعود إلىٰ الحجر الأسود ويستلمه بيمينه.

● **والدليل:** فعل النبي ﷺ، كما ورد في صفة حجة النبي ﷺ من حديث جابر(١).

وذكر الترمذي: أن عمل أهل العلم أن كل طواف بعده سعي، فيسن أن يعود إلىٰ الحجر فيستلمه إن أمكن؛ لأن الطواف مبدوء بالاستلام، فكذلك السعي يبدأ بالاستلام، بخلاف ما إذا لم يكن بعده سعي.

قوله: ﴿**ويَخْرُجُ إلىٰ الصفا من بابِه**﴾.

كان الحرم في السابق حدوده دون المسعىٰ، وكان هناك بابٌ يخرج إلىٰ المسعىٰ من جهة الصفا، فيقول المؤلف: إنه يستحب أن يخرج معه الإنسان.

● **والدليل:** أن النبي ﷺ خرج معه.

ولأنه يلزمه البداءة بالصفا، والاعتداد بالذهاب مرة، والرجوع مرة.

---

(١) أخرجه «مسلم» (١٢١٨).

فيَرْقَاه حتىٰ يَرَىٰ البيتَ، ويُكَبِّرُ ثلاثًا، ويَقولُ ما وَرَدَ،.........

الشَّرح

ما يسن لمن أراد السعي

قوله: ﴿فيَرْقَاه حتىٰ يَرَىٰ البيتَ﴾.

يسنّ لمن أراد السعي أمور:

١) أن يصعد على الصفا؛ لفعله ﷺ، فقد ورد في صفة حجه ﷺ عن جابر رضي الله عنه المتقدم: **«فَبَدَأَ بِالصَّفَا، فَرَقِيَ عَلَيْهِ»**.

٢) أن يقرأ عند صعوده: ﴿إِنَّ ٱلصَّفَا وَٱلْمَرْوَةَ مِن شَعَآئِرِ ٱللَّهِ فَمَنْ حَجَّ ٱلْبَيْتَ أَوِ ٱعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَن يَطَّوَّفَ بِهِمَا وَمَن تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ ٱللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ﴾ [البَقَرَة: الآية ١٥٨].

٣) ثم يقول: **«أبدأ بما بدأ الله به»**.

٤) ويستقبل القبلة.

قوله: ﴿ويُكَبِّرُ ثلاثًا، ويَقولُ ما وَرَدَ﴾.

٥) أن يكبر ثلاثًا؛ لحديث جابر رضي الله عنه: **«فَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ، فَوَحَّدَ اللهَ وَكَبَّرَهُ،... قَالَ مِثْلَ هَذَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ»**.

٦) يقول ما ورد، وهو التهليل المعروف الوارد في حديث جابر: **«لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ وَحْدَهُ، أَنْجَزَ وَعْدَهُ، وَنَصَرَ عَبْدَهُ، وَهَزَمَ الْأَحْزَابَ وَحْدَهُ»**.

وطريقة ذلك: أن يهلِّل، ثم يدعو بدعاء يسنّ أن يكون كثيرًا، ثم يعود فيهلل، ثم يدعو، ثم يهلل، ثم يمضي، فيكرر التهليل ثلاث مرات يدعو بينها بدعاء.

وقد قال نافع عن دعاء ابن عمر في هذا الموضع: «وَيَدْعُو دُعَاءً كَثِيرًا،

ثم يَنْزِلُ ماشيًا إلىٰ العَلَمِ الأَوَّلِ، ثم يَسْعَىٰ شديدًا إلىٰ الآخَرِ، ثم يَمْشِـي، ويَرْقَىٰ الْـمَروةَ ويَقولُ ما قالَه علىٰ الصَّفَا، ثم يَنزِلُ، فيَمْشِـي في مَوْضِعِ مَشْيِه، ويَسْعَىٰ في مَوْضِعِ سَعْيِه إلىٰ الصفا، يَفعلُ ذلك سبعًا،........................

الشَّرْح

حَتَّىٰ إِنَّهُ لَيُمِلُّنَا، وَإِنَّا لَشَبَابٌ»[1].

قوله: ﴿ثم يَنْزِلُ ماشيًا إلىٰ العَلَمِ الأَوَّلِ، ثم يَسْعَىٰ شديدًا إلىٰ الآخَرِ﴾.

إذا فرغ من دعائه هبط ماشيًا حتىٰ يصل إلىٰ العلم الأخضر، ثم يسرع ويسعىٰ سعيًا شديدًا حتىٰ يصل إلىٰ العلم الآخر، ثم يواصل مشيه.

● **والدليل علىٰ الإسراع:** حديث حبيبة بنت أبي تجراة «أنها رأت النبي ﷺ يَسْعَىٰ، يَدُورُ بِهِ إِزَارُهُ مِنْ شِدَّةِ السَّعْيِ، وَهُوَ يَقُولُ لأَصْحَابِهِ: **اسْعَوْا؛ فَإِنَّ اللهَ كَتَبَ عَلَيْكُمُ السَّعْيَ**»[2].

وما ذكره المصنف من كون المشي إلىٰ العلم الأول؛ هو خلاف المشهور من المذهب، فالمشهور: أنه يستحب السعي قبل العلم الأول بستة أذرع، إلىٰ العلم الثاني[3].

قوله: ﴿ثم يَمْشِـي، ويَرْقَىٰ الْـمَروةَ ويَقولُ ما قالَه علىٰ الصَّفَا، ثم يَنزِلُ، فيَمْشِـي في مَوْضِعِ مَشْيِه، ويَسْعَىٰ في مَوْضِعِ سَعْيِه إلىٰ الصفا، يَفعلُ ذلك سبعًا﴾.

إذا تعدىٰ الساعي العلم الأخضر مشىٰ، حتىٰ يرقىٰ المروة، ويستحب

---

(١) انظر: «المغني» (٣/ ٣٥٠).

(٢) أخرجه «أحمد» (٤٥/ ٣٦٣)، و«ابن خزيمة» (٢٧٦٤)، و«الحاكم» (٤/ ٧١)، وسنده ضعيف، روي من طريقين، الثابت منهما مداره علىٰ عبد الله بن المؤمل، وهو ضعيف، واضطرب فيه. «المسند المصنف المعلل» (٣٦/ ١٥٣).

(٣) انظر: «الفروع وتصحيح الفروع» (٦/ ٤٣)، «شرح منتهىٰ الإرادات» (١/ ٥٧٦).

ذهابُه سَعيةٌ، ورُجوعُه سَعيةٌ، فإن بَدَأَ بالْـمَروةِ سَقَطَ الشوطُ الأَوَّلُ.

وتُسَنُّ فيهُ الطهارة،..

الشَّـرح

له صعودها، ولا يجب، ويفعل ويقول مثل ما فعل وقال على الصفا، ثم ينزل ماشيًا، حتىٰ يأتي العلم الأخضر فيسعىٰ، وهكذا سبعة أشواط.

● **والدليل:** حديث جابر رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ في حجة النبي ﷺ قال: «**ثُمَّ نَزَلَ** -يعني: النبي ﷺ- **إِلَىٰ الْـمَرْوَةِ، حَتَّىٰ إِذَا انْصَبَّتْ قَدَمَاهُ فِي بَطْنِ الْوَادِي سَعَىٰ، حَتَّىٰ إِذَا صَعِدَتَا مَشَىٰ، حَتَّىٰ أَتَىٰ الْـمَرْوَةَ، فَفَعَلَ عَلَىٰ الْـمَرْوَةِ كَمَا فَعَلَ عَلَىٰ الصَّفَا**»[1].

وقد قال ﷺ: «**لِتَأْخُذُوا مَنَاسِكَكُمْ**»[2].

قوله: ﴿**ذهابُه سَعيةٌ، ورُجوعُه سَعيةٌ، فإن بَدَأَ بالْـمَروةِ سَقَطَ الشوطُ الأَوَّلُ**﴾.

ذهابه من الصفا إلىٰ المروة شوط، ثم إلىٰ الصفا شوط آخر.

● **والدليل:** فعله ﷺ حيث إنه انتهىٰ بالمروة، كما في حديث جابر رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ[3].

ولو كان الذهاب والرجوع سَعْيةً لتعين أن يكون انتهاء سعيه بالصفا.

قوله: ﴿**وتُسَنُّ فيهُ الطهارة**﴾.

مسنونات السعي

هناك أمور تسن في السعي ولا تجب:

١- الطهارة من الحدث

١ . **الطهارة من الحدث، ومن النجس:** فلو سعىٰ محدثًا جاز وصح سعيه.

● **والدليل:** أن النبي ﷺ قال لعائشة رَضِيَٱللَّهُعَنْهَا: «**افْعَلِي مَا يَفْعَلُ الْـحَاجُّ غَيْرَ أَنْ لَا**

---

(١) أخرجه «مسلم» (١٢١٨).

(٢) أخرجه «مسلم» (١٢٩٧) من حديث جابر بن عبد الله.

(٣) أخرجه «مسلم» (١٢١٨).

والستارةُ، والْـمُوالاةُ...

الشَرح

تَطُوفِي بِالْبَيْتِ حَتَّىٰ تَطْهُرِي»(١)، ومما يفعله الحاجُ السعيُ، فلم يشترط له الطهارة من الحدث ولا النجس.

ولو شرع وأتم السعي متطهرًا، فهذا أكمل وأفضل.

قوله: ﴿والسِتارةُ﴾.

٢- ستر العورة

٢. مما يستحب في السعي: **ستر العورة**، فلو سعىٰ وقد بدا شيء من عورته فسعيه صحيح.

◆ **والعلة:** أنه إذا لم تشترط الطهارة من الحدث وهي آكد، فمن باب أولىٰ أنه لا يشترط ستر العورة والطهارة من النجاسة.

ولأن النبي ﷺ سعىٰ كذلك، وأدنىٰ أحواله الاستحباب.

ولا يعني هذا أن يتساهل في ستر عورته حال السعي، بل يجب تغطيتها؛ للعمومات في ذلك، لكنه ليس له ارتباط بالسعي، فلو بدا من عورته شيء أثناء السعي فسعيه صحيح، سواءٌ كان متعمدًا، أو جاهلًا، أو ناسيًا.

قوله: ﴿والْـمُوالاةُ﴾.

٣- الموالاة بين الطواف والسعي

٣. **الموالاة بين السعي والطواف:** بأن لا يقطع بينهما بفاصل طويلٍ عرفًا.

وذلك: لفعل النبي ﷺ حيث سعىٰ سعيًا متواليًا، وأدنىٰ أحواله الاستحباب، ولأنه لا تعلق له بالبيت، فلم تشترط موالاته مع الطواف.

وعلىٰ هذا فلو فصل بينهما بطواف أو غيره، أو طاف أول النهار، وسعىٰ آخره أجزأه.

---

(١) أخرجه «البخاري» (١٦٥٠)، و«مسلم» (١٢١١).

ثم إن كان مُتَمَتِّعًا لا هَدْيَ معه قَصَّـرَ من شَعْرِه وتَحَلَّلَ، وإلا حَلَّ إذا حَجَّ، والْـمُتَمَتِّعُ إذا شَـرَعَ في الطوافِ قَطَعَ التَّلبيةَ.

الشَّـرْح

وأما **الموالاة بين أشواط السعي** فهي شرطٌ؛ لأن السعي عبادةٌ واحدة، فاشتُرِطَ التوالي بين أفرادها، وقياسًا علىٰ الطواف الذي يشترط التوالي بين أشواطه.

ويُغتفر الفاصل اليسير، كما لو توقف لراحةٍ لا تطول، أو أُقيمت فريضة، أو حضرت جنازة، فيصلي ثم يبني علىٰ ما سبق.

قوله: ﴿ثم إن كان مُتَمَتِّعًا لا هَدْيَ معه قَصَّـرَ من شَعْرِه وتَحَلَّلَ﴾.

إذا كان الذي فرغ من السعي متمتعًا -ولم يسق الهدي- فإنه يقصر شعره أو يحلقه، ويلبس ثيابه؛ لأن عمرته انتهت بهذا، وهو لم يسق هديًا.

وإنما قال المصنف: قصّـر، ولم يقل: حلق؛ للتنبيه علىٰ أن المسنون التقصير لا الحلق؛ لأن النبي ﷺ أمر في حديث ابن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فقال: «**وَلْيُقَصِّـر**»(١).

والحكمة في ذلك: توفير الشعر للحلق في الحج.

قوله: ﴿وإلا حَلَّ إذا حَجَّ﴾.

إذا كان المتمتع قد ساق الهدي، أو كان مفردًا، أو قارنًا، فإنه لا يحلّ إلا إذا فرغ من الحج؛ لأنه لا يحلّ حتىٰ يبلغ الهدي محله، كما فعله رسول الله ﷺ وقاله(٢).

قوله: ﴿والْـمُتَمَتِّعُ إذا شَـرَعَ في الطوافِ قَطَعَ التَّلبيةَ﴾.

وقت قطع التلبية للمتمتع

المتمتع يقطع التلبية إذا شرع في طواف العمرة.

---

(١) أخرجه «البخاري» (١٦٩١)، و«مسلم» (١٢٢٧).

(٢) أخرجه «مسلم» (١٢١٨).

الشَّرح

● **والدليل:** حديث ابن عباس: «**أَنَّهُ ﷺ كَانَ يُمْسِكُ عَنِ التَّلْبِيَةِ فِي العُمْرَةِ إِذَا اسْتَلَمَ الحَجَرَ**»[1]، ومعلومٌ أنه ﷺ يستلم الحجر في أول طوافه.

ولأن التلبية هي إجابة للنداء، وقد حصلت الإجابة بالشروع في الطواف، أما القارن والمفرد، فلا يقطعان التلبية حتىٰ يرميا جمرة العقبة، كما سيأتي.

وقت قطع التلبية للمفرد والقارن

الخلاصة: أن الحنابلة يشترطون لصحة السعي شروطًا:

١- **النيّة:** لأن الأعمال بالنيات.

٢- **الموالاة بين أشواطه:** وسبق ذكر ذلك.

٣- **وقوع السعي بعد طواف نسك،** ولو مسنونًا كطواف القدوم.

ويستحب للسعي أمور:

١- الطهارة من الحدث، ومن النجس.

٢- ستر العورة.

٣- الموالاة بينه وبين والطواف.

---

(١) أخرجه «أبو داود» (١٨١٧)، و«الترمذي» (٩١٩)، **وقال:** حسنٌ صحيح.

بابُ صِفةِ الْـحَجِّ والعُمرةِ

يُسَنُّ للمُحِلِّينَ بِمَكَّةَ الإحرامُ بالْـحَجِّ يومَ الترويةِ قبلَ الزوالِ منها،.......

الشَّرح

◈ هذا الباب بيّن فيه المؤلف كيفية الحج والعمرة، وما فيها من أقوال وأعمال.

قوله: ﴿يُسَنُّ للمُحِلِّينَ بِمَكَّةَ الإحرامُ بالْـحَجِّ يومَ الترويةِ﴾.

المُحِلُّون يُسَنُّ لهم أن يحرموا بالحج في يوم التروية -وهو اليوم الثامن- فيلبسوا ثياب الإحرام، ويدخلوا في النسك.

والمحلّون: هم المتمتعون الذين حلّوا من إحرامهم، ومثلهم أهل مكة وما جاورها، فكلهم يعتبرون محلّين.

● **والدليل علىٰ إحرامهم في الثامن:** حديث جابر رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ، وفيه: «**حَتَّىٰ إِذَا كَانَ يَوْمُ التَّرْوِيَةِ، وَجَعَلْنَا مَكَّةَ بِظَهْرٍ، أَهْلَلْنَا بِالْـحَجِّ**»[(١)].

قوله: ﴿قبلَ الزوالِ منها﴾.

السنة أن يكون إحرامهم في اليوم الثامن قبل زوال الشمس.

● **والدليل:** حديث جابر رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ: «**فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ التَّرْوِيَةِ تَوَجَّهُوا إِلَىٰ مِنًىٰ فَأَهَلُّوا بِالْـحَجِّ، وَرَكِبَ رَسُولُ اللهِ ﷺ فَصَلَّىٰ بِهَا الظُّهْرَ وَالْعَصر وَالْـمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ وَالْفَجْرَ**»[(٢)] ففيه أن النبي ﷺ توجه قبل الظهر إلىٰ منىٰ.

---

(١) أخرجه «مسلم» (١٢١٦).

(٢) أخرجه «مسلم» (١٢١٨).

ويُجْزِئُ من بَقِيَّةِ الْـحَرَمِ، ويَبيتُ بِمِنًىٰ، فإذا طَلَعَت الشمسُ سارَ إلىٰ عَرفةَ،....

الشَّرْح

قوله: ﴿ويُجْزِئُ من بَقِيَّةِ الْـحَرَمِ﴾.

السنّةُ أن يكون مكان الإحرام للمتمتع من مكة، ويجوز أن يحرم من بقية الحرم، ولو كان خارج مكة؛ **وذلك:** لقوله ﷺ: «**حَتَّىٰ أَهْلُ مَكَّةَ يُهِلُّونَ مِنْهَا**»[١]، وقد أهلّ الصحابة من الأبطح، كما في حديث جابر[٢].

وبيان هذا: أنه لو أحرم من جهات تعتبر داخل حدود الحرم، ولكنها خارج مكة فيصح، وهناك جهات الآن هي خارج حدود الحرم وهي من مكة.

قوله: ﴿ويَبيتُ بِمِنًىٰ﴾.

السنة له بعد ذلك أن يتجه إلىٰ منىٰ، فيصلي بها -كما فعل النبي ﷺ- الظهر والعصر، والمغرب والعشاء، وفجر يوم عرفة، ويبيت بمنىٰ.

● **والدليل:** حديث جابر رضي الله عنه[٣]، ولو بات خارج منىٰ جاز، ولا شيء عليه.

قوله: ﴿فإذا طَلَعَت الشمسُ سارَ إلىٰ عَرفةَ﴾.

إذا صلىٰ الحاجُّ الفجر يوم عرفة جلس في منىٰ، فإذا طلعت الشمس فالسنة أن يخرج حينها إلىٰ عرفة.

● **والدليل:** فعل النبي ﷺ، كما في حديث جابر رضي الله عنه: «**ثُمَّ مَكَثَ قَلِيلًا حَتَّىٰ طَلَعَتِ الشَّمْسُ، وَأَمَرَ بِقُبَّةٍ مِنْ شَعَرٍ تُضْرَبُ لَهُ بِنَمِرَةَ، فَسَارَ رَسُولُ اللهِ ﷺ، وَلاَ تَشُكُّ قُرَيْشٌ إِلاَّ أَنَّهُ وَاقِفٌ عِنْدَ الْـمَشْعَرِ الْـحَرَامِ، كَمَا كَانَتْ قُرَيْشٌ تَصْنَعُ**

---

(١) أخرجه «البخاري» (١٥٢٦)، و«مسلم» (١٢٨١) من حديث ابن عباس.

(٢) أخرجه «مسلم» (١٢١٨).

(٣) أخرجه «مسلم» (١٢١٨).

وكُلُّها مَوْقِفٌ إلا بَطْنَ عُرَنَةَ، ويسُنَّ أن يَجْمَعَ بينَ الظُّهْرِ والعصرِ، ويَقِفَ راكبًا عندَ الصَّخراتِ، وجَبَلِ الرحمةِ،...

الشَّرْح

فِي الْجَاهِلِيَّةِ، فَأَجَازَ رَسُولُ اللهِ ﷺ حَتَّىٰ أَتَىٰ عَرَفَةَ».

قوله: ﴿وكُلُّها مَوْقِفٌ إلا بَطْنَ عُرَنَةَ﴾.

عرفة كلها موقف، فأي مكان وقف فيه منها أجزأه، إلا بطن عرنة فلا يقف بها، ولو وقف بها لم يصح وقوفه.

● **والدليل:** حديث جبير بن مطعم رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مرفوعًا: «**كُلُّ عَرَفَةَ مَوْقِفٌ، وَارْتَفِعُوا عَنْ بَطْنِ عُرَنَةَ**»(١).

حكم الجمع بين الظهر والعصر بعرفة

قوله: ﴿ويسُنَّ أن يَجْمَعَ بينَ الظُّهْرِ والعصرِ﴾.

السنة في عرفة: أن يجمع الناس فيها بين صلاتي الظهر والعصر جمع تقديم.

● **والدليل:** فعل النبي ﷺ، ولكي يتفرغوا للدعاء والتضرع.

قوله: ﴿ويَقِفَ راكبًا﴾.

هيئة الواقف بعرفة: يجوز للإنسان أن يقف ماشيًا أي: نازلًا علىٰ الأرض، أو راكبًا علىٰ راحلة، وقد وقف النبي ﷺ راكبًا -بمعنىٰ أنه كان راكبًا علىٰ راحلته قاعدًا عليها، وليس بنازل-.

قوله: ﴿عندَ الصَّخراتِ، وجَبَلِ الرحمةِ﴾.

موضع الوقوف بعرفة

موطن الوقوف: أن يقف أسفل الجبل عند الصخرات، ويجعل حبل المشاة

---

(١) أخرجه «أحمد» (٢٧/ ٣١٦)، و«ابن حبان» (٣٨٥٤)، و«الدارقطني» (٤/ ٢٨٤)، وإسناده ضعيف؛ سليمان بن موسىٰ الدِّمَشقي الأَشدق منكر الحديث، لكن له شواهد بمجموعها يحتج به، ومنها حديث جابر: **وَقَفت ههنا وَعَرَفَةُ كُلُّهَا مَوْقِفٌ** أخرجه «مسلم».

ويُكْثِرُ من الدعاءِ، ومما وَرَدَ فيه.

الشَّرح

-أي: طريقهم الذي يسلكونه-، بين يديه، ويستقبل القبلة.

● **ودليله:** حديث جابر رَضِيَ اللهُ عَنْهُ: **«فَجَعَلَ بَطْنَ نَاقَتِهِ الْقَصْوَاءِ إِلَىٰ الصَّخَرَاتِ، وَجَعَلَ حَبْلَ الْـمُشَاةِ بَيْنَ يَدَيْهِ وَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ»**.

ولا شك أنه إذا كان في هذا الموضع زحام فتركه أولىٰ، لاسيما إذا كان الإنسان ممن يقتدىٰ به، وقد قال ﷺ في حديث جابر رَضِيَ اللهُ عَنْهُ: **«وَقَفْتُ هَا هُنَا، وَعَرَفَةُ كُلُّهَا مَوْقِفٌ»**.

قوله: ﴿ويُكْثِرُ من الدعاءِ، ومما وَرَدَ فيه﴾.

يوم عرفة -لاسيما عشيته- يوم عظيم، وقد ورد في حديث جابر رَضِيَ اللهُ عَنْهُ مرفوعًا: **«إِنَّ اللهَ يَنْزِلُ إِلَىٰ السَّمَاءِ فَيُبَاهِي بِهِمُ الْـمَلَائِكَةَ، فَيَقُولُ: انْظُرُوا إِلَىٰ عِبَادِي أَتَوْنِي شُعْثًا غُبْرًا ضَاحِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ، أُشْهِدُكُمْ أَنِّي قَدْ غَفَرْتُ لَهُمْ»**(١)، فهو يوم ترجىٰ فيه الإجابة؛ ولذلك استحب له الفطر يومئذ؛ ليتقوىٰ علىٰ الدعاء.

ولأجل ذلك ينبغي للحاج أن يستغل ذلك الموقف، ولا يفرّط ولا بيسير منه، وأن يجتهد في الدعاء والتذلل والتضرع، كما كان رسول الله ﷺ، حتىٰ كان لشدة وقوفه ودعائه اختلف الصحابة هل هو صائم أم لا؟ من شدة إقباله وانشغاله، وكان ﷺ ممسكًا بزمام بعيره فانفلت فأخذه بإحدىٰ يديه، وكان رافعًا الأخرىٰ، لإقباله علىٰ الدعاء.

---

(١) أخرجه «ابن خزيمة» (٢٨٤٠)، و«ابن حبان» (٣٨٥٣)، والبيهقي في «الشعب» (٥/ ٤٩٧)، وفي إسناده ضعف، أبو الزبير مدلس ولم يصرح بالسماع من جابر، ولكن له شواهد.

ومَن وَقَفَ ولو لَـحْظَةً من فَجْرِ يومِ عَرفةَ إلىٰ فَجْرِ يومِ النحْرِ، وهو أَهْلٌ له صَحَّ حَـجُّـه،...

الشَّـرْح

واعلم: أنه لم ترد دعوات معينة يقولها الإنسان في عرفة، لكن ورد في حديث عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده رَضِيَ اللهُ عَنْهُ مرفوعًا: «**خَيْرُ الدُّعَاءِ دُعَاءُ يَوْمِ عَرَفَةَ، وَخَيْرُ مَا قُلْتُ أَنَا وَالنَّبِيُّونَ مِنْ قَبْلِي: لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ المُلْكُ وَلَهُ الحَمْدُ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ**»[(١)].

قوله: ﴿**ومَن وَقَفَ ولو لَـحْظَةً من فَجْرِ يومِ عَرفةَ إلىٰ فَجْرِ يومِ النحْرِ، وهو أَهْلٌ له صَحَّ حَجُّه**﴾.

ضابط الوقوف المعتبر بعرفة

ضابطُ الوقوفِ المعتبرِ بعرفةَ: أن يقف ولو لحظة بعرفة، في الوقت المعتبر وهو أهل للوقوف، فيجزئه، سواء كان مستيقظًا عند المرور أو نائمًا، ماكثًا أو مارًّا بها مرورًا، جاهلًا أنها عرفة، أو عالمًا، فيعتبر.

وهاهنا أمران: ما هو الوقت المعتبر، ومن هو المؤَهَّلُ للوقوف والحج؟

١ - **أما وقت الوقوف المعتبر:** فمن فجر يوم عرفة إلىٰ فجر يوم النحر[(٢)].

لحديث عروة بن مضرس رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قال: أَتَيْتُ رَسُولَ اللهِ ﷺ بِالْمَوْقِفِ - يَعْنِي: بِجَمْعٍ - قُلْتُ: جِئْتُ يَا رَسُولَ اللهِ، مِنْ جَبَلِ طَيِّءٍ، أَكْلَلْتُ مَطِيَّتِي،

---

(١) أخرجه «أحمد» (١١/٥٤٨)، و«الترمذي» (٣٥٨٥)، وفي إسناده ضعف؛ تفرّد به حماد بن أبي حميد، عن عَمرو بن شعيب، **قال التِّرمِذي:** «هذا حديثٌ غريبٌ من هذا الوجه، وحماد بن أبي حميد، هو محمد بن أبي حميد، ليس هو بالقوي عند أهل الحديث»، **وقال البخاري:** منكر الحديث، **وقال أحمد:** أحاديثه مناكير، وضعفه ابن معين وأبو زرعة.

(٢) **الرواية الثانية عن أحمد:** أن وقت الوقوف يبدأ بزوال الشمس، وهو مذهب الأئمة الثلاثة، واختاره: ابن تيمية.

وإِلَّا فَلا،..

الشَّرْح

وَأَتْعَبْتُ نَفْسي، وَاللهِ مَا تَرَكْتُ مِنْ جَبَلٍ إِلَّا وَقَفْتُ عَلَيْهِ، فَهَلْ لِي مِنْ حَجٍّ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: **«مَنْ أَدْرَكَ مَعَنَا هَذِهِ الصَّلَاةَ وَأَتَىٰ عَرَفَاتٍ قَبْلَ ذَلِكَ لَيْلًا أَوْ نَهَارًا، فَقَدْ تَمَّ حَجُّهُ وَقَضَىٰ تَفَثَهُ»**(١).

والشاهد قوله: «أَوْ نَهَارًا»: والنهار يبدأ من طلوع الفجر، فبطلوعه يبدأ اليوم، فإذا وقف صباحًا مثلًا انطبق عليه أنه وقف بعرفة في يوم عرفة.

والأولىٰ للحاج أن يقف بعد الزوال، بمعنىٰ: أنه يدرك ما بعد الزوال في عرفة.

٢- قوله: **(وهو أهلٌ له)**: المؤهل للحج والوقوف بعرفة هو من جمع عدة أوصاف:

١- أن يكون مسلمًا. ٢- محرمًا بالحج.

٣- لا يكون سكران. ٤- ولا مجنونًا. ٥- ولا مغمىٰ عليه.

قوله: ﴿وإِلَّا فَلا﴾.

إذا وجد كل ما تقدم فإنه يصح وقوفه، أما إذا لم يقف بعرفة، أو وقف ولكن في غير الوقت المعتبر، أو لم يكن من أهل الحج حين الوقوف فإنه لا يصح حجه.

◆ **والعلّة**: أنه فاته الوقوف المعتدّ به.

---

(١) أخرجه «أبو داود» (١٩٥٠)، و«الترمذي» (٩٥٤)، و«النسائي» (٣٠٤٣)، و«ابن ماجه» (٣٠١٥)، **وقال الترمذي**: حسن صحيح، وصححه ابن المنذر، وابن عبد البر، وابن الملقن في «البدر المنير» (٦/ ٢٤١).

ومَن وَقَف نهارًا ودَفَع قبلَ الغُروبِ ولم يَعُدْ قَبلَه فعَلَيْه دَمٌ، وَمَن وَقَفَ لَيْلًا فقط؛ فَلَا.

ثم يَدفعُ بعدَ الغُروبِ إلىٰ مُزدَلِفَةَ بسَكِينَةٍ،.........................

الشَّرْح

قوله: ﴿**ومَن وَقَف نهارًا ودَفَع قبلَ الغُروبِ ولم يَعُدْ قَبلَه فعَلَيْه دَمٌ، وَمَن وَقَفَ لَيْلًا فقط؛ فَلَا**﴾.

إذا وقف الحاج بعرفة في النهار، ثم نفر قبل الغروب، فهذا **له حالتان:**

١- أن لا يعود بعد الغروب، ولا قبل الغروب؛ ليجلس حتىٰ تغرب: فإن عليه دمًا؛ **وذلك:** لتركه الواجب -الذي هو عند الحنابلةِ الجمعُ بين الليل والنهار في الوقوف-.

٢- أن يدفع قبل الغروب، ثم يعود؛ ليرجع بعد الغروب، أو قبله، ويدركه فيه: فلا شيء عليه؛ **وذلك:** لأنه رجع وجمع في وقوفه بين الليل والنهار.

قوله: ﴿**ثم يَدفعُ بعدَ الغُروبِ**﴾.

الواجب أن يدفع الناس بعد غروب الشمس كاملة.

● **والدليل:** فعل النبي ﷺ، كما في حديث جابر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: «**فَلَمْ يَزَلْ وَاقِفًا حَتَّىٰ غَرَبَتِ الشَّمْسُ، وَذَهَبَتِ الصُّفْرَةُ قَلِيلًا، حَتَّىٰ غَابَ الْقُرْصُ**».

قوله: ﴿**إلىٰ مُزدَلِفَةَ بسَكِينَةٍ**﴾.

مُزدلفة -المشعر المعروف بمكة[1]: موطن مبيت الحجاج ومجمعهم

---

(١) واختلف في سبب تسميتها بهذا: **فقيل:** إنها منقولة من الازدلاف وهو الاجتماع؛ لاجتماع الناس بها. =

يُسْـرِعُ فِي الفَجوةِ،..

الشَّـرح

إذا صدروا من عرفة، وتسمىٰ: جمعًا؛ لاجتماع الناس بها.

السنة في النفرة من عرفة إلىٰ مزدلفة

فالسنة في النفرة من عرفة إلىٰ مزدلفة: أن يكون ذلك بسكينة وتؤدة وتروٍّ، كما فعل النبي ﷺ، فقد قال جابر رضي الله عنه: «**وَدَفَعَ رَسُولُ اللهِ ﷺ وَقَدْ شَنَقَ لِلْقَصْوَاءِ الزِّمَامَ، حَتَّىٰ إِنَّ رَأْسَهَا لَيُصِيبُ مَوْرِكَ رَحْلِهِ، وَيَقُولُ بِيَدِهِ الْيُمْنَىٰ: أَيُّهَا النَّاسُ، السَّكِينَةَ السَّكِينَةَ، كُلَّمَا أَتَىٰ حَبْلًا مِنَ الْحِبَالِ** -وهو التل الصغير من التراب- **أَرْخَىٰ لَهَا قَلِيلًا حَتَّىٰ تَصْعَدَ**».

وفي حديث ابن عباس: «**أَنَّهُ دَفَعَ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ يَوْمَ عَرَفَةَ، فَسَمِعَ النَّبِيُّ ﷺ وَرَاءَهُ زَجْرًا شَدِيدًا، وَضَربًا، وَصَوْتًا لِلإِبِلِ، فَأَشَارَ بِسَوْطِهِ إِلَيْهِمْ، وَقَالَ: «أَيُّهَا النَّاسُ، عَلَيْكُمْ بِالسَّكِينَةِ؛ فَإِنَّ الْبِرَّ لَيْسَ بِالإِيضَاعِ**»[١]، **والإيضاع**: السير السريع.

قوله: ﴿**يُسْـرِعُ فِي الفَجوةِ**﴾.

إذا وجد المتروي أثناء مسيره فرجة أسرع فيها.

● **والدليل**: حديث أسامة رضي الله عنه -وكان رديف النبي ﷺ من عرفة إلىٰ مزدلفة- حين سألوه عن مسيره من عرفة إلىٰ مزدلفة: «**كَانَ يَسِيرُ الْعَنَقَ، فَإِذَا وَجَدَ فَجْوَةً نَصَّ**»[٢]، **والعَنَق**: السير بالاعتدال. **والنَّصُّ**: الإسراع قليلًا.

= **وقيل**: الازدلاف: الاقتراب؛ لأنها مُقربة من الله، **وقيل**: لازدلاف الناس في منىٰ بعد الإفاضة. **وقيل**: لازدلاف آدم وحواء بها، أي: لاجتماعهما، **وقيل**: لنزول الناس بها في زلَف الليل.

وقيل: الزلفة: القربة، فسميت مزدلفة؛ لأن الناس يزدلفون فيها إلىٰ الحرم، انظر: «معجم البلدان» (٥/ ١٢١).

(١) أخرجه «البخاري» (١٦٧١).

(٢) أخرجه «البخاري» (١٦٦٦)، و«مسلم» (١٢٨٦).

ويَجمَعُ بها بينَ العِشاءَيْنِ ويَبيتُ بها،.......................

الشَّـرْح

حكم الجمع بين العشاءين في مزدلفة

قوله: ﴿ويَجمَعُ بها بينَ العِشاءَيْنِ﴾.

السنة أن يصلي في مزدلفة المغرب والعشاء جمع تأخير، بإقامتين[(١)].

والسنة: أن يصلي المغرب، ثم يحط رحله، ثم يصلي العشاء[(٢)].

● **والدليل:** حديث أسامة بن زيد رضي الله عنهما، وفيه: «**فَلَمَّا جَاءَ الْـمُزْدَلِفَةَ نَزَلَ فَتَوَضَّأَ، فَأَسْبَغَ الْوُضُوءَ، ثمَّ أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَصَلَّىٰ الْـمَغْرِبَ، ثُمَّ أَنَاخَ كُلُّ إِنْسَانٍ بَعِيرَهُ فِي مَنْزِلِهِ، ثُمَّ أُقِيمَتِ الْعِشَاءُ فَصَلَّىٰ وَلَمْ يُصَلِّ بَيْنَهُمَا**»[(٣)].

وفي لفظٍ: «**ثُمَّ أَتَىٰ الْـمُزْدَلِفَةَ فَجَمَعَ بِهَا بَيْنَ الْـمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ**»[(٤)].

قوله: ﴿ويَبيتُ بها﴾.

إذا صلىٰ المغرب والعشاء بمزدلفة، فإنه يبيت بها ليلة النحر.

وهذا المبيت واجب، **والدليل:** ما تقدم من حديث عروة بن مضرس رضي الله عنه،

---

(١) وهل يكون ذلك بأذان؟ قرّر الخرقي: أنه بدون أذان، **قال ابن المنذر:** هو آخر قولي أحمد، لأنه ظاهر حديث أسامة، وهو أعلم بحال رسول الله ﷺ؛ فإنه كان رديفه، قال في الشرح: وإن أذّن للأولىٰ وأقام للثانية، فحسن؛ فإنه مروي في حديث جابر، وهو متضمن للزيادة، وهو معتبر بسائر الفوائت والمجموعات. «الشرح الكبير» (٩/ ١٧٧) **وقال البعلي:** مذهب الأكثرين أنه بأذان وإقامتين. «كشف المخدرات» (١/ ٣٢٥).

(٢) انظر: «مجموع الفتاوىٰ» لابن تيمية (٢٦/ ١٣٤).

(٣) أخرجه «البخاري» (١٣٩)، و«مسلم» (١٢٨٠).

(٤) أخرجه «مسلم» (١٢٨٠).

وله الدَّفْعُ بعدَ نِصْفِ الليلِ،........................

الشَّرح

وفيه: «**مَنْ أَدْرَكَ مَعَنَا هَذِهِ الصَّلَاةَ** -أي: بالمزدلفة-، **وَأَتَىٰ عَرَفَاتٍ قَبْلَ ذَلِكَ لَيْلًا أَوْ نَهَارًا، فَقَدْ تَمَّ حَجُّهُ وَقَضَىٰ تَفَثَهُ**»(١).

فمفهومه: أن من لم يبت بمزدلفة فإن حجه لم يتم، وعليه أن يجبر حجه بدم وجوبًا؛ لأن النبي ﷺ بات بها وقال: «**لِتَأْخُذُوا مَنَاسِكَكُمْ**»(٢).

قوله: [**وله الدَّفْعُ بعدَ نِصْفِ الليلِ**].

للحاج أن يخرج من مزدلفة بعد مضي نصف الليل.

أحوال الناس في المبيت بمزدلفة

واعلم: أن الناس تجاه المبيت بمزدلفة لا يخلون من حالين:

١) **الضعفة من النساء والصبيان، والمرضىٰ ونحوهم، ومن يقوم عليهم: فهؤلاء** يجوز لهم أن يخرجوا من مزدلفة إذا ذهب منتصف الليل.

● **والدليل:** حديث ابن عمر رضي الله عنهما: «أنه كان يُقَدِّمُ ضَعَفَةَ أَهْلِهِ فَيَقِفُونَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ بِالْمُزْدَلِفَةِ بِاللَّيْلِ، فَيَذْكُرُونَ اللهَ مَا بَدَا لَهُمْ، ثُمَّ يَدْفَعُونَ قَبْلَ أَنْ يَقِفَ الْإِمَامُ وَقَبْلَ أَنْ يَدْفَعَ، فَمِنْهُمْ مَنْ يَقْدَمُ مِنًى لِصَلَاةِ الْفَجْرِ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَقْدَمُ بَعْدَ ذَلِكَ، فَإِذَا قَدِمُوا رَمُوا الْجَمْرَةَ»، وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَقُولُ: **أَرْخَصَ فِي أُولَئِكَ رَسُولُ اللهِ ﷺ**»(٣).

وعن ابن عباس رضي الله عنهما: «**أَنَا مِمَّنْ قَدَّمَ النَّبِيُّ ﷺ لَيْلَةَ الْمُزْدَلِفَةِ فِي ضَعَفَةِ أَهْلِهِ**»(٤).

---

(١) سبق تخريجه قريبًا، وإسناده صحيح.

(٢) أخرجه «مسلم» (١٢٩٧).

(٣) أخرجه «البخاري» (١٦٧٦)، و«مسلم» (١٢٩٥).

(٤) أخرجه «البخاري» (١٦٧٨)، و«مسلم» (١٢٩٣).

وقَبْلَه فيه دَمٌ، كوُصولِه إليها بعدَ الفَجْرِ لا قَبْلَه،........................

الشَّرح

فالأصل المبيت بمزدلفة إلىٰ الفجر، كما فعل النبي ﷺ، لكن رخص للضعفة أن يخرجوا قبل ذلك، كما في الأحاديث المذكورة.

٢) **الأقوياء:** فهؤلاء السنة لهم: أن يخرجوا من مزدلفة قبل طلوع الشمس بعد الإسفار كما سيأتي، ويجوز لهم الدفع بعد منتصف الليل(١).

قوله: ﴿**وقَبْلَه فيه دَمٌ**﴾.

إذا دفع الحاج من مزدلفة قبل الوقت، فإن عليه دمًا؛ لأنه ترك واجبًا، ويستوي في ذلك الجاهل، والناسي، والعالم؛ لأنه واجب، فلا يعذر بتركه.

◆ **والعلّة:** أن مبيت كلِّ الليل، أو أكثره واجب، وكلاهما مفقود فيمن ذُكر، فيكون تاركًا للمبيت بها، فيجب عليه دمٌ؛ لتركه الواجب في الحج.

وأما من دفع بعد نصف الليل فلا شيء عليه؛ لأنه بات معظم الليل، وحكم المعظم حكم الكل، فلم يكن تاركًا للواجب.

وفي حديث عائشة ﵂ قالت: «**أَرْسَلَ النَّبِيُّ ﷺ بِأُمِّ سَلَمَةَ لَيْلَةَ النَّحْرِ فَرَمَتِ الْجَمْرَةَ قَبْلَ الْفَجْرِ، ثُمَّ مَضَتْ فَأَفَاضَتْ**»(٢).

قوله: ﴿**كوُصولِه إليها بعدَ الفَجْرِ لا قَبْلَه**﴾.

أي: كذلك يلزمه دم إذا وصل مزدلفة بعد طلوع الفجر؛ لأن وقت المبيت انتهىٰ بطلوع الفجر، سواء كان تأخره بعذر: كشدة الزحام، أو فقدان الطريق ونحوه، أو لغير عذر.

---

(١) **قال ابن تيمية:** «ولا ينبغي لأهل القوة أن يخرجوا من مزدلفة حتىٰ الفجر».

(٢) أخرجه «أبو داود» (١٩٤٢)، و«الدارقطني» (٣/ ٢٧٦)، وصوّب الدارقطني - في «العلل» (٣٨٢٢) - كونه مرسلًا عن عروة.

فإذا صَلَّىٰ الصبحَ أتىٰ الْـمَشْعَرَ الحرامَ فَيرَقاهُ، أو يَقِفُ عندَه ويَحْمَدُ اللهَ ويُكَبِّرُه، ويَقْرَأُ: ﴿فَـإِذَآ أَفَضۡـتُم مِّنۡ عَـرَفَـٰتٖ فَٱذۡكُرُواْ ٱللَّهَ عِنـدَ ٱلۡمَشۡـعَرِ ٱلۡحَـرَامِۖ﴾ [البَقَرَة: الآية ١٩٨] **الآيتين، ويَدْعو حتىٰ يُسْفِرَ،**.............................

الشَّرح

● **والدليل:** حديث عروة بن مضرس رَضِيَ اللهُ عَنْهُ -وتقدم-.

ولأنهم تركوا واجبًا فلزمهم دم.

أما إذا وصل الإنسان قبل الفجر -ولو بلحظة- فلا شيء عليه، ويكفيه أن يقيم بها بعض الوقت، ثم ينصرف.

قوله: [**فإذا صَلَّىٰ الصبحَ أتىٰ الْـمَشْعَرَ الحرامَ فَيرَقاهُ، أو يَقِفُ عندَه ويَحْمَدُ اللهَ ويُكَبِّرُه، ويَقْرَأُ:** ﴿فَـإِذَآ أَفَضۡـتُم مِّنۡ عَـرَفَـٰتٖ فَٱذۡكُرُواْ ٱللَّهَ عِنـدَ ٱلۡمَشۡـعَرِ ٱلۡحَـرَامِۖ﴾ [البَقَرَة: الآية ١٩٨] **الآيتين، ويَدْعو حتىٰ يُسْفِرَ**].

استحباب التبكير بصلاة الفجر يوم العيد

السنة في مزدلفة: أن يبكر بصلاة الفجر يوم العيد، في أول الوقت.

● **والدليل:** حديث ابن مسعود رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قال: **«مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللهِ ﷺ صَلَّىٰ صَلَاةً إِلَّا لِمِيقَاتِهَا إِلَّا صَلَاتَيْنِ: صَلَاةَ الْـمَغْرِبِ، وَالْعِشَاءِ بِجَمْعٍ، وَصَلَّىٰ الْفَجْرَ يَوْمَئِذٍ قَبْلَ مِيقَاتِهَا»**(١).

وبعدما يصلي الفجر يسنّ له أن يقف عند المشعر الحرام.

والمشعر الحرام: جبل معروف في مزدلفة، وفيه -الآن- مسجد يسمىٰ المشعر الحرام(٢).

ما يسن فعله عند المشعر الحرام

فالسنة أن يأتي المشعر الحرام، ويقف عنده، أو يرقىٰ الجبل، ويدعو

(١) أخرجه «البخاري» (١٦٨٢)، و«مسلم» (١٢٨٩).

(٢) وسمي الحرام؛ لأنه في الحرم، وقيل: بل المشعر الحرام: جميع مزدلفة، قال بهذا جمهور المفسرين.

فإذا بَلَغَ مُحَسِّرًا أَسرعَ رَمْيَةَ حجَرٍ، وأَخَذَ الْحَصَىٰ،.........................

الشَّرح

الله، ويذكره، ويقرأ الآيتين من سورة البقرة: ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَن تَبْتَغُواْ فَضْلًا مِّن رَّبِّكُمْۚ فَإِذَآ أَفَضْتُم مِّنْ عَرَفَٰتٍ فَٱذْكُرُواْ ٱللَّهَ عِندَ ٱلْمَشْعَرِ ٱلْحَرَامِۖ وَٱذْكُرُوهُ كَمَا هَدَىٰكُمْ وَإِن كُنتُم مِّن قَبْلِهِۦ لَمِنَ ٱلضَّآلِّينَ ﴿١٩٨﴾ ثُمَّ أَفِيضُواْ مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ ٱلنَّاسُ وَٱسْتَغْفِرُواْ ٱللَّهَۚ إِنَّ ٱللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ [البقرة: ١٩٨- ١٩٩] حتىٰ يسفر ويتضح الفجر، ثم ينطلق قبل طلوع الشمس.

● **والدليل:** حديث جابر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وفيه: «**ثُمَّ رَكِبَ الْقَصْوَاءَ، حَتَّىٰ أَتَى الْمَشْعَرَ الْحَرَامَ، فَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ، فَدَعَاهُ، وَكَبَّرَهُ، وَهَلَّلَهُ، وَوَحَّدَهُ، فَلَمْ يَزَلْ وَاقِفًا حَتَّىٰ أَسْفَرَ جِدًّا، فَدَفَعَ قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ**»(١).

وقد كان المشركون لا ينفرون إلا بعد طلوع الشمس، ويقولون: «أَشْرِقْ ثَبِيرُ كيما نُغير، فخالفهم النبي ﷺ وأفاض قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ»(٢).

قوله: [فإذا بَلَغَ مُحَسِّرًا أَسرعَ رَمْيَةَ حجَرٍ].

إذا تحرك من مزدلفة متجهًا إلىٰ منىٰ، فإنه يعترضه وادي محسر -وهو وادٍ بين مزدلفة ومنىٰ- فإذا وصله، فإنه يسرع إن كان ماشيًا، أو راكبًا.

وذلك: اتباعًا للسنة، كما في حديث جابر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ في حجته ﷺ قال: «**حَتَّىٰ أَتَىٰ بَطْنَ مُحَسِّرٍ فَحَرَّكَ قَلِيلًا**»(٣).

قوله: [وأَخَذَ الْحَصَىٰ].

يجوز للإنسان أن يأخذ الحصىٰ للرمي من أي مكان شاء.

---

(١) أخرجه «مسلم» (١٢١٨).

(٢) أخرجه «البخاري» (١٦٨٤)، **وثَبير:** جبل معروف.

(٣) أخرجه «مسلم» (١٢١٨).

وعَدَدُه: سَبعونَ، بينَ الحِمِّصِ والْبُنْدُقِ.

فإذا وَصَلَ إلىٰ مِنًىٰ: وهي من وادي مُحَسِّرٍ إلىٰ جَمرةِ العَقبةِ، رَماها بسَبْعِ حَصَيَاتٍ مُتعاقباتٍ،.......................................

الشَّرح

لكن استحب الحنابلة: أن يكون أخذُها من مزدلفة قبل أن يصل إلىٰ منىٰ(١).

● **والدليل:** فعل ابن عمر: «أَنَّهُ كَانَ يَأْخُذُ الْحَصىٰ مِنْ جَمْعٍ كَرَاهِيَةَ أَنْ يَنْزِلَ»(٢)، وقال مجاهد: «كَانَ يُحْمَلُ الْحَصىٰ مِنَ الْمُزْدَلِفَةِ لِرَمْيِ الْجِمَارِ»(٣).

قوله: ﴿وعَدَدُه: سَبعونَ، بينَ الحِمِّصِ والْبُنْدُقِ﴾.

عدد الحصىٰ: سبعون: سبعٌ ليوم النحر، وثلاثٌ وستون لأيام التشريق الثلاثة، إن لم يتعجل. **وأما مقدار الحصىٰ:** فهي حصىٰ صغار بين حبّ الحمّص والبندق.

● **والدليل:** حديث ابن عباس: «أنه التقط من حَصَىٰ الْخَذْفِ، فقال النبي ﷺ: «**أَمْثَالَ هَؤُلَاءِ، فَارْمُوا**»(٤).

قوله: ﴿فإذا وَصَلَ إلىٰ مِنًىٰ: وهي من وادي مُحَسِّرٍ إلىٰ جَمرةِ العَقبةِ، رَماها﴾.

إذا وصل إلىٰ منىٰ فالسنة أن يبدأ أولًا برمي جمرة العقبة، وهي تحية منىٰ، فلا يبدأ بشيء قبله استحبابًا.

قوله: ﴿بسَبْعِ حَصَيَاتٍ مُتعاقباتٍ﴾.

يشترط في الرمي شروط: شروط الرمي

---

(١) انظر: «الشرح الكبير علىٰ المقنع» (٩/ ١٨٨).

(٢) أخرجه البيهقي في «الكبرىٰ» (٥/ ٢٠٩).

(٣) أخرجه «ابن أبي شيبة» (٣/ ٢٠٢).

(٤) أخرجه «أحمد» (٤٥/ ١٠٢)، و«النسائي» (٣٠٥٧)، و«ابن ماجه» (٣٠٢٩)، و«ابن خزيمة» (٢٨٦٧).

يَرْفَعُ يَدَه حتىٰ يُرَىٰ بياضُ إِبِطِه، ويُكَبِّرُ مع كلِّ حَصاةٍ،......................

الشَّرْح

١- أن يكون بسبع حصيات لكل جمرةٍ، ولا يزيد ولا ينقص، بالإجماع[١]؛ لفعل النبي ﷺ، كما في حديث جابر رضي الله عنه: «**فَرَمَاهَا بِسَبْعِ حَصَيَاتٍ، يُكَبِّرُ مَعَ كُلِّ حَصَاةٍ مِنْهَا**»[٢].

٢- أن يرميها متعاقبات، أي: واحدة بعد واحدة، فلو رماها دفعة واحدة لم تجزئه، إلا عن واحدة؛ لأنه ﷺ رمىٰ سبع رميات، وقال: «**لِتَأْخُذُوا مَنَاسِكَكُمْ**»[٣].

قوله: ﴿**يَرْفَعُ يَدَه حتىٰ يُرَىٰ بياضُ إِبِطِه**﴾.

٣- أن يكون هذا برمي، فلو وضعها لم يجزئ؛ لأنه لم يحصل بوضعها رمي.

والأولىٰ أن يرفع يده حال الرمي؛ لأنه أعون له علىٰ الرمي، لكن رفع اليدِ ليس بشرط.

قوله: ﴿**ويُكَبِّرُ مع كلِّ حَصاةٍ**﴾.

يستحب أن يكبر مع كل حصاة؛ لحديث جابر رضي الله عنه المتقدم: «**فَرَمَاهَا بِسَبْعِ حَصَيَاتٍ، يُكَبِّرُ مَعَ كُلِّ حَصَاةٍ مِنْهَا**».

ولأن الرمي وغيره من مناسك الحج، إنما هي لإقامة ذكر الله، كما في الحديث.

---

(١) انظر: «المجموع» للنووي (١٢١٨).

(٢) أخرجه «مسلم» (١٢١٨).

(٣) أخرجه «مسلم» (١٢٩٧).

ولا يُجْزِئُ الرميُ بغيرِها، ولا بها ثانيًا، ولا يَقِفُ،..........

الشَّرح

قوله: ﴿ولا يُجْزِئُ الرميُ بغيرِها﴾.

٤- أن يكون بحصىٰ؛ فلو رمىٰ بغيرها -كالنعال والأخشاب ونحوها-، فلا يجزئ، ولو كان المرمي به غاليًا كالذهب والجواهر؛ لما سبق من فعله ﷺ.

قوله: ﴿ولا بها ثانيًا﴾.

٥- ألا يكون الحصىٰ قد رُمِي به مِن قبل؛ **وذلك:** لأن النبي ﷺ لم يأخذ حصىٰ من المرمىٰ، وقياسًا علىٰ الماء المستعمل في الوضوء الواجب(١).

٦- أن يرمي في الوقت المعتبر شرعًا، وهو لجمرة العقبة من نصف ليلة النحر إلىٰ الغروب، وفي بقية الأيام من الزوال إلىٰ الغروب.

قوله: ﴿ولا يَقِفُ﴾.

إذا رمىٰ جمرة العقبة، فلا يقف عندها للدعاء، بل ينصرف.

● **والدليل:** حديث ابن عمر: «**ثُمَّ يَرْمِي جَمْرَةَ ذَاتِ العَقَبَةِ مِنْ بَطْنِ الوَادِي، وَلاَ يَقِفُ عِنْدَهَا، ثُمَّ يَنْصَرِفُ**»، وقال ابن عمر: «**هَكَذَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَفْعَلُهُ**»(٢).

ما يسن في مكان الرمي

والسنة في مكان الرمي: أن يستقبل القبلة، ويجعل الجمرة عن يمينه، ويرمي علىٰ جانبه الأيمن، لحديث عبد الرحمن بن يزيد، قال: لَمَّا أَتَىٰ عَبْدُ اللهِ جَمْرَةَ العَقَبَةِ اسْتَبْطَنَ الوَادِيَ، وَاسْتَقْبَلَ القِبْلَةَ، وَجَعَلَ يَرْمِي الجَمْرَةَ عَلَىٰ حَاجِبِهِ الأَيْمَنِ، ثُمَّ رَمَىٰ بِسَبْعِ حَصَيَاتٍ يُكَبِّرُ مَعَ كُلِّ حَصَاةٍ، ثُمَّ قَالَ:

---

(١) **وفي المذهب قول:** أنه يجوز الرمي بها؛ لعدم الدليل علىٰ المنع، ولأنها حصىٰ، **واختاره:** ابن حمدان من الحنابلة، ومحمد بن إبراهيم، والعثيمين.

(٢) أخرجه «البخاري» (١٧٥١).

ويَقْطَعُ التلبيةَ قَبلَها، ويَرْمِي بعدَ طُلوعِ الشمسِ،.........................

الشَّرح

«وَاللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ، مِنْ هَاهُنَا رَمَىٰ الَّذِي أُنْزِلَتْ عَلَيْهِ سُورَةُ البَقَرَةِ»[١][٢].

قوله: ﴿ويَقْطَعُ التلبيةَ قَبلَها﴾.

يظل المحرم يلبي في جميع ما مضىٰ من مناسك الحج، ولا يقطع التلبية إلا بالشروع في رمي جمرة العقبة.

● **والدليل:** حديث الفضل بن عباس: **«أن النبي ﷺ لَمْ يَزَلْ يُلَبِّي حَتَّىٰ بَلَغَ الْجَمْرَةَ»**[٣].

قوله: ﴿ويَرْمِي بعدَ طُلوعِ الشمسِ﴾.

المستحب في وقت رمي جمرة العقبة: أن يكون من بعد طلوع الشمس؛ لفعل النبي ﷺ، فقد قال جابر رضي الله عنه: **«رَمَىٰ رَسُولُ اللهِ ﷺ الْجَمْرَةَ يَوْمَ النَّحْرِ**

---

(١) أخرجه «الترمذي» (٩٠١)، و«ابن ماجه» (٣٠٣٠)، وفي إسناده المسعودي، وقد اختلط.

(٢) **قال الزركشي (٣/٢٥٦) معلقًا علىٰ قول الحنابلة:** «كذا قال أصحابنا، وفيه نظر، إذ ليس في هذا الحديث أنه استقبل القبلة في جمرة العقبة ولا في غيرها، ويقصد أنه ليس مذكورًا في الرواية المشهورة في الصحيحين لحديث ابن مسعود، فإن لفظه فيهما «أَنَّهُ انْتَهَىٰ إِلَىٰ الجَمْرَةِ الكُبْرَىٰ جَعَلَ البَيْتَ عَنْ يَسَارِهِ وَمِنًىٰ عَنْ يَمِينِهِ، وَرَمَىٰ بِسَبْعٍ وَقَالَ: «هَكَذَا رَمَىٰ الَّذِي أُنْزِلَتْ عَلَيْهِ سُورَةُ البَقَرَةِ» وهذا أصحُّ مما استدل به الحنابلة.

ولذا فالقول الثاني: أن الرمي يكون بأن يجعل منىٰ عن يمينه، ومكة عن يساره، ويستقبل الجمرة، وهو اختيار: ابن تيمية وابن القيم والعثيمين، وهو الذي دلّ له حديث ابن مسعود في الصحيحين.

(٣) أخرجه «البخاري» (١٦٨٥)، و«مسلم» (١٢٨١).

ويُجْزِئُ بعدَ نِصفِ الليلِ، ثم يَنْحَرُ هَدْيًا إن كان معه، ويَحْلِقُ أو يُقَصِّـرُ من جميعِ شَـعْـرِه،...

الشَّرْح

ضُحًىٰ، وَأَمَّا بَعْدُ فَإِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ»[1].

قوله: ﴿ويُجْزِئُ بعدَ نِصفِ الليلِ﴾.

بداية وقت الرمي

يبدأ وقت الرمي من بداية وقت النفرة من مزدلفة، وهو منتصف الليل.

● والدليل: حديث عائشة رضي الله عنها قالت: «أَرْسَلَ النَّبِيُّ ﷺ بِأُمِّ سَلَمَةَ لَيْلَةَ النَّحْرِ، فَرَمَتِ الْـجَمْرَةَ قَبْلَ الْفَجْرِ، ثُمَّ مَضَتْ فَأَفَاضَتْ»[2].

قوله: ﴿ثم يَنْحَرُ هَدْيًا إن كان معه﴾.

إذا فرغ الإنسان من الرمي، فإنه يتجه وينحر هديه -إن كان معه-، أو يذهب ويشتريه، وهذا هو المشروع في الهدي الواجب كونه بعد الرمي.

● والدليل: فعل النبي ﷺ: حيث «رَمَىٰ مِنْ بَطْنِ الْوَادِي، ثُمَّ انْصَـرَفَ إِلَىٰ الْـمَنْحَرِ، فَنَحَرَ ثَلَاثًا وَسِتِّينَ بِيَدِهِ، ثُمَّ أَعْطَىٰ عَلِيًّا، فَنَحَرَ مَا غَبَرَ»[3].

قوله: ﴿ويَحْلِقُ أو يُقَصِّـرُ من جميعِ شَعْرِه﴾.

إذا فرغ من رمي الجمرات، ومن النحر إن كان عليه نحر -والذي عليه نحرٌ هو القارن، والمتمتع-؛ فإنه يحلق شعره أو يقصره، ويجعل ذلك بعد الرمي والنحر، كما فعل النبي ﷺ.

وهو مخيرٌ بين الحلق والتقصير؛ لأن النبي ﷺ دعا لهما.

ولأن بعض الصحابة رضي الله عنهم قصّر، ولم ينكر عليه.

---

(١) أخرجه «مسلم» (١٢٩٩).

(٢) سبق تخريجه قريبًا.

(٣) أخرجه «مسلم» (١٢١٨).

وتُقَصِّرُ منه المرأةُ أَنْمُلَةً،...

الشَّرْح

ولكن الحلق أفضل؛ ولذلك قدّمه المصنف؛ لحديث أبي هريرة رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ مرفوعًا: «**اللهُمَّ، اغْفِرْ لِلْمُحَلِّقِينَ، قَالُوا: وَلِلْمُقَصـرينَ؟ قَالَ: اللهُمَّ، اغْفِرْ لِلْمُحَلِّقِينَ، قَالَهَا ثَلاثًا، قَالُوا: وَلِلْمُقَصـرينَ؟ قَالَ: وَلِلْمُقَصـرينَ**»(١).

ولتقديم المُحلِّقين في القرآن في قوله: ﴿مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ﴾ [الفتح: ٢٧].

وكونُ الحلقِ بعد النحر هو علىٰ الاستحباب في حقِّ المتمتع والقارن الذي لم يسق الهدي، وعلىٰ الوجوب في حق القارن الذي ساق الهدي، كما فعل النبي ﷺ.

قوله: ﴿وتُقَصِّرُ منه المرأةُ أَنْمُلَةً﴾.

المرأة ليس لها الحلق بإجماع العلماء(٢)؛ **والدليل:** حديث ابن عباس رَضِيَٱللَّهُعَنْهُمَا مرفوعًا: «**لَيْسَ عَلَىٰ النِّسَاءِ حَلْقٌ، إِنَّمَا عَلَىٰ النِّسَاءِ التَّقْصِيرُ**»(٣).

وعلىٰ هذا فتقصر منه قدر الأنملة من الإصبع، من جميع الشعر لا من بعضه، بأن تجعله ضفائر فتأخذ من كل ضفيرة، أو تجمعه بيدها وتأخذ من جميعه.

وتقصير المرأة من شعرها قدر الأنملة مُشعِرٌ بأمرين:

أحدهما: أنه لا يشرع في حقها حلق، بل تقصيرٌ؛ **وذلك:** للنهي عنه في حديث علي رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ قال: «**نَهَىٰ رَسُولُ اللهِ ﷺ أَنْ تَحْلِقَ الْمَرْأَةُ رَأْسَهَا**»(٤).

---

(١) أخرجه «البخاري» (١٧٢٨)، و«مسلم» (١٣٠٢).

(٢) انظر: «الاستذكار» لابن عبد البر (٤/ ٣١٧)، و«المجموع» للنووي (٨/ ٢٠٤).

(٣) أخرجه «أبو داود» (١٩٨٤)، و«الدارمي» (١٩٤٦)، وحسنه النووي في «المجموع» (٨/ ١٩٧).

(٤) أخرجه «الترمذي» (٩١٤)، و«النسائي» (٥٠٤٩)، **وقال الترمذي:** فيه اضطراب، =

ثم قَدْ حَلَّ له كلُّ شيءٍ إلا النساءَ، والحِلاقُ والتقصيرُ نُسُكٌ،...............

الشَّرح

وثانيهما: تقدير التقصير بالأنملة؛ روي ذلك عن ابن عمر(١).

قوله: ﴿ثم قَدْ حَلَّ له كلُّ شيءٍ إلا النساءَ﴾.

إذا فرغ من الرمي، والنحر، والحلق، فإنه يكون قد حلّ له كل شيء من محظورات الإحرام، إلا النساء.

● **والدليل:** حديث عائشة: «**طَيَّبْتُ رَسُولَ اللهِ ﷺ لِحُرْمِهِ حِينَ أَحْرَمَ، وَلِحِلِّهِ قَبْلَ أَنْ يَطُوفَ بِالْبَيْتِ**»(٢).

وعن عائشة مرفوعًا: «**إِذَا رَمَىٰ أَحَدُكُمْ جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ فَقَدْ حَلَّ لَهُ كُلُّ شيءٍ، إِلاَّ النِّسَاءَ**»(٣).

قوله: ﴿والحِلاقُ والتقصيرُ نُسُكٌ﴾.

الحلق(٤) والتقصير نسك من أنساك الحج والعمرة، وليس إطلاقًا من محظور.

● **والدليل:** أن النبي ﷺ أمر بهما بقوله: «**وَلْيُقَصِّرْ، وَلْيَحْلِلْ**»(٥).

= وصوّب الدارقطني كونه مرسلًا عن قتادة «العلل» (٣٥٦).

(١) انظر: «الشرح الكبير» (٣/ ٤٥٦).

(٢) أخرجه «البخاري» (١٥٣٩)، و«مسلم» (١١٨٩).

(٣) أخرجه «أحمد» (٤٢/ ٤٠)، و«أبو داود» (١٩٧٨)، وإسناده ضعيف، مداره على حجاج بن أرطاة، وهو ضعيف، وفيه انقطاع بينه وبين الزهري، **قال أبو داود:** هذا حديث ضعيف، الحجاج لم ير الزهري، ولم يسمع منه.

(٤) **الحِلاق** هو الحلق، **قال في «المصباح» (١/ ١٤٦):** «حَلَقَ شَعْرَهُ حَلْقًا مِنْ بَابِ ضَرَبَ، وَحِلَاقًا -بِالْكَسْرِ- وَحَلَّقَ -بِالتَّشْدِيدِ- مُبَالَغَةٌ وَتَكْثِيرٌ».

(٥) أخرجه «البخاري» (١٦٩١)، و«مسلم» (١٢٢٧) من حديث عبد الله بن عمر.

لا يَلْزَمُ بتأخيرِه دَمٌ، ولا بتقديمِه علىٰ الرَّمْيِ والنَّحْرِ.

الشَّرْح

ولِذِكرهما في الآية بقوله تعالىٰ: ﴿مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ﴾ [الفتح: الآية ٢٧].

وينبني علىٰ هذا، ويترتب عليه أمور:

١- أنه إذا تركهما الإنسان فعليه دم؛ لأنهما نسك.

٢- لا يخرج ويتحلل الإنسان من إحرامه إلا بالحلق أو التقصير.

قوله: ﴿لا يَلْزَمُ بتأخيرِه دَمٌ، ولا بتقديمِه علىٰ الرَّمْيِ والنَّحْرِ﴾.

٣- يصح -مع الكراهة عند الحنابلة(١)- أن يقدِّمَ الحلقَ علىٰ الرميِ والطواف يوم النحر؛ لأنه نسكٌ، وليس إطلاقًا من محظور(٢).

٤- يجوز تأخير الحلق عن يوم النحر، ولا يلزمه بالتأخير دم، وكذا يجوز تقديم الحلق علىٰ الرمي والنحر.

● **والدليل**: الأحاديث المتعددة التي وردت في تقديم بعض الأعمال علىٰ بعض يوم النحر، والنبي ﷺ يقول: افعل ولا حرج، ومنها حديث عبد الله ابن عمرو رضي الله عنهما: «**أن رجلًا قال: يا رسول الله، ذَبَحْتُ قَبْلَ أَنْ أَحْلِقَ، قَالَ: احْلِقْ وَلَا حَرَجَ، فَسَأَلَهُ آخَرُ، فَقَالَ: حَلَقْتُ قَبْلَ أَنْ أَذْبَحَ، قَالَ: اذْبَحْ وَلَا حَرَجَ**»(٣).

فيجوز تقديمه للناسي، والجاهل، نصّ عليه، وكذا يجوز للعالم بالحكم، ولكن يكره تقديمه، ولا دم عليه، ومثل ذلك: لو طاف للإفاضة، أو نحر

---

(١) انظر: «الإقناع» (١/ ٣٩١).

(٢) ومعنىٰ «**إطلاقًا من محظور**»: أنه يتبين به الإنسان أنه تحلل، وعلىٰ هذا القول فلا شيء في ترك الحلق، وهذا القول ضعيف، وهو رواية عن أحمد. انظر: «الفروع» (٦/ ٥٦)، «الإنصاف» (٩/ ٢١٤).

(٣) أخرجه «البخاري» (١٢٤)، و«مسلم» (١٣٠٦) واللفظ له.

الشَّرْح

قبل رميه، فيجوز مع الكراهة للعالم، ولا دم عليه[١].

أعمال يوم النحر

✍ **الخلاصة**: أن أعمال يوم النحر أربعة:

١- رمي الجمار. ٢- النحر لمن عليه هدي. ٣- الحلق. ٤- الطواف، وهكذا يكون ترتيبها.

(١) انظر: «الإنصاف» (٩/٢١٩).

فصــل

ثم يُفيضُ إلىٰ مَكَّةَ،...

الشَّرح

● هذا الفصل عقده المؤلف لبيان حكم طواف الإفاضة، والسعي، وأيام منىٰ، والوداع، وتوابعها.

قوله: [ثم يُفيضُ إلىٰ مَكَّةَ].

حكم طواف الإفاضة وأسماؤه

إذا فرغ الحاجُّ من هذهِ المناسك اتجَّه إلىٰ مكةَ للطوافِ، وهذا الطوافُ يسمىٰ:

١ . **طواف الزيارة؛** لأن الحاج يأتي من منىٰ فيزورُ البيتَ، ولا يقيم، بل يرجع لمنىٰ.

٢ . **طواف الحج؛** لأنه ركن من أركان الحج.

٣ . **طواف الإفاضة؛** لأنه يأتي به عندما يفيض من منىٰ إلىٰ مكة.

وهذا الطواف ركنٌ من أركان الحج لا يتم إلا به، قال ابن قدامة: «لَا نَعْلَمُ فِيهِ خِلَافًا؛ لأَنَّ اللهَ عَجَلَ قَالَ: ﴿وَلْيَطَّوَّفُواْ بِٱلْبَيْتِ ٱلْعَتِيقِ﴾ [الحَجّ: ٢٩]»[١].

ولحديث عائشة رَضِيَ اللهُ عَنْهَا: «أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ أَرَادَ مِنْ صَفِيَّةَ بَعْضَ مَا يُرِيدُ الرَّجُلُ مِنْ أَهْلِهِ، فَقَالُوا: إِنَّهَا حَائِضٌ، يَا رَسُولَ اللهِ، قَالَ: «**وَإِنَّهَا لَحَابِسَتُنَا؟**» فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللهِ، إِنَّهَا قَدْ زَارَتْ يَوْمَ النَّحْرِ، قَالَ: «**فَلْتَنْفِرْ مَعَكُمْ**»[٢].

---

(١) انظر: «المغني» (٣/ ٣٩٠).

(٢) أخرجه «البخاري» (١٧٣٣)، و«مسلم» (١٢١١) واللفظ له.

ويَطوفُ القارِنُ والمُفرِدُ بنِيَّةِ الفريضةِ طوافَ الزيارةِ، وأَوَّلُ وقتِه بعدَ نِصفِ ليلةِ النحْرِ،..

الشَرح

قوله: ﴿ويَطوفُ القارِنُ والمُفرِدُ بنِيَّةِ الفريضةِ طوافَ الزيارةِ﴾.

هذا الطواف:

أ- **بالنسبة للمفرد والقارن:** يكون طوافًا بنية الفرض والقدوم معًا، ويكفيهم طوافٌ واحدٌ؛ لأن العبادات تتداخل، كما أن الرجل إذا أقيمت الصلاة فإنه يصلي بنية الفريضة، وتكفيه عن تحيّة المسجد.

ب- **بالنسبة للمتمتع:** يكون بنية طواف الفريضة؛ لأنَّه قد طاف للقدوم، والعمرةِ، فيبقىٰ عليه طواف واحدٌ بلا رمل(١).

وما ذكره المصنف هنا مخالف للمشهور من المذهب، فالمشهور أنه قبل أن يطوف للإفاضة، يستحب **للمتمتع** أن يطوف طواف القدوم بلا رمل، ثم يطوف مرةً أخرىٰ للإفاضة، ويستحب **لمفرد وقارنٍ** لم يدخلا مكة قبلُ أن يطوفا للقدوم برملٍ واضطباع، ثم للإفاضة(٢).

قوله: ﴿وأَوَّلُ وقتِه بعدَ نِصفِ ليلةِ النحْرِ﴾.

طواف الإفاضة له وقتان: وقت طواف الإفاضة

١) **وقتٌ مجزئ:** وأوله من بعد نصف ليلة النحر، لكن بشرط أن يكون قد وقف بعرفات، فإن لم يقف، ولم يبت فلابد أن يؤديهما، وقد أجمع العلماء أنه لا يصح طواف الإفاضة قبل الوقوف بعرفة(٣).

---

(١) **واختار هذا:** ابن قدامة، وابن تيمية.

(٢) انظر: «الإقناع» (١/ ٣٩١)، «منتهىٰ الإرادات» (٢/ ١٦٥) وهذا مما تفرد به الحنابلة، **قال ابن قدامة:** «ولا أعلم أحدًا وافق أبا عبد الله علىٰ هذا الطواف» «المغني» (٥/ ٣١٥).

(٣) **قال ابن تيمية:** «وَأَمَّا تَقْدِيمُ طَوَافِ الْفَرْضِ عَلَىٰ الْوُقُوفِ: فَلَا يُجْزِي مَعَ الْعَمْدِ =

ويُسَنُّ في يومِه، وله تَأخيرُه،..............................

الشَّرح

● **والدليل:** قوله تعالىٰ: ﴿ثُمَّ لْيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ ﴿٢٩﴾﴾ [الحج: الآية ٢٩]، ولا يمكن قضاء التفث إلا بعد الوقوف بعرفة، ومزدلفة.

قوله: ﴿ويُسَنُّ في يومِه﴾.

٢) **وقت استحباب وفضيلة:** ويكون بأن يؤديه يوم العيد؛ لفعل النبي ﷺ، كما في حديث عائشة ﵂: «**حَجَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فَأَفَضْنَا يَوْمَ النَّحْرِ**»(١).

والسنة: أن يجعله ضحىٰ، كما فعل النبي ﷺ؛ فإنه طاف ضحىٰ، ثم رجع وصلىٰ الظهر بمنىٰ(٢).

قوله: ﴿وله تَأخيرُه﴾.

حكم تأخير طواف الإفاضة عن يوم النحر

يجوز تأخير طواف الإفاضة عن يوم النحر من غير حدّ، فيجوز تأخيره عن يوم النحر، وعن أيام منىٰ.

وذلك: لأن الله تعالىٰ أمر بالطواف مطلقًا، وليس له مدَّةٌ معينةٌ.

لكن ينبغي أن لا يؤخره عن شهر ذي الحجة؛ لأنه من الأنساك، فيجعله في أشهر الحج علىٰ الخلاف هل ذو الحجة كله منها أم عشر منه فقط.

= بِلَا نِزَاعٍ»، وقال: «وَفِيهِ أَيْضًا تَقْدِيمُ الطَّوَافِ قَبْلَ وَقْتِهِ الثَّابِتِ بِالْكِتَابِ، وَالسُّنَّةِ، وَالْإِجْمَاعِ. وَالْمَنَاسِكُ قَبْلَ وَقْتِهَا لَا تُجْزِئُ»، انظر: «الفتاوىٰ» (٢٦/ ٢٣١)، (٢٦/ ٢٠٣).

(١) أخرجه «البخاري» (١٧٣٣)، و«مسلم» (١٢١١).

(٢) أخرجه «مسلم» (١٢١٨) من حديث جابر.

ثم يَسْعَىٰ بينَ الصَّفَا والمروةِ إن كان مُتَمَتِّعًا، أو غيرَه، ولم يكنْ سَعَىٰ مع طَوافِ القُدومِ، ثم قد حَلَّ له كلُّ شيءٍ،..............................

الشَّرْح

قوله: **﴿ثم يَسْعَىٰ بينَ الصَّفَا والمروةِ إن كان مُتَمَتِّعًا، أو غيرَه، ولم يكنْ سَعَىٰ مع طَوافِ القُدومِ﴾.**

إذا فرغ الحاج من الطواف يأتي السعي، والحجاج لهم حالتان مع هذا السعي:

حكم السعي بعد أطواف الحج للمفرد والقارن

١- **أن يكونوا مفردين، أو قارنين:** فهؤلاء إن كانوا قد طافوا للقدوم وسعوا معه، فإنه يكفيهم عن حجهم، وعمرةِ القارن؛ كما فعل النبي ﷺ، ولحديث جابر رضي الله عنه قال: «**لم يطف النبي ﷺ ولا أصحابه بين الصفا والمروة، إلا طوافًا واحدًا طوافه الأول**»[1]، وإن لم يكونوا سعوا، فإنهم يسعون بعد طواف الإفاضة.

حكم السعي بعد طواف الحج للمتمتع

٢- **أن يكونوا متمتعين:** فإنهم يسعون وجوبًا؛ **وذلك:** لأن سعيهم الأول إنما هو للعمرة، وهذا السعيُ بعد الإفاضة هو للحج.

● **والدليل علىٰ أن عليه سعيين:** حديث عائشة رضي الله عنها، وفيه: «**فَطَافَ الَّذِينَ أَهَلُّوا بِالْعُمْرَةِ بِالْبَيْتِ، وَبَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ، ثُمَّ حَلُّوا، ثُمَّ طَافُوا طَوَافًا آخَرَ بَعْدَ أَنْ رَجَعُوا مِنْ مِنًىٰ، وَأَمَّا الَّذِينَ جَمَعُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ، فَإِنَّمَا طَافُوا طَوَافًا وَاحِدًا**»[2][3].

قوله: **﴿ثم قد حَلَّ له كلُّ شيءٍ﴾.**

إذا طاف وسعىٰ، وكان قد انتهىٰ من الرمي، والحلق أو التقصير، فإنه

---

(١) أخرجه «مسلم» (١٢١٨).

(٢) أخرجه «البخاري» (١٥٥٦)، و«مسلم» (١٢١١).

(٣) **الرواية الثانية عن أحمد:** أن المتمتع عليه سعي واحد لحجه وعمرته، **واختاره:** ابن تيمية.

ثم يَشـربُ من ماءِ زَمزمَ لِمَا أَحَبَّ،................................

الشَّرح

يحلُّ التحلل الثاني، ولا يبقىٰ عليه شيء من المحظورات التي كانت حرمت عليه بإحرامه.

● **والدليل:** حديث ابن عمر: «**ثُمَّ لَمْ يَحْلِلْ ﷺ مِنْ شَـيْءٍ حَرُمَ مِنْهُ حَتَّىٰ قَضَـىٰ حَجَّهُ، وَنَحَرَ هَدْيَهُ يَوْمَ النَّحْرِ، وَأَفَاضَ فَطَافَ بِالْبَيْتِ، ثُمَّ حَلَّ مِنْ كُلِّ شَـيْءٍ حَرُمَ مِنْهُ**»(١)، وفي الباب عن عائشة مثله(٢).

قوله: ﴿**ثم يَشـربُ من ماءِ زَمزمَ لِمَا أَحَبَّ**﴾.

زمزم: هي البئر المعروفة بمكة، والسنة للإنسان أن يشرب منها.

● **والدليل:** فعل النبي ﷺ، كما في حديث جابر ﵁: «**أنه ﷺ لما فرغ من الطواف، أتىٰ علىٰ بني عبد المطلب وهم يَسْقُونَ عَلَىٰ زَمْزَمَ فَنَاوَلُوهُ دَلْوًا فَشـربَ مِنْهُ**»(٣).

قوله: ﴿**لِمَا أَحَبَّ**﴾.

أي: أنه يشربه وينوي بذلك أي أمرٍ أحبّه من: شفاء مرض، أو إرواء عطش، أو نحو ذلك من الأمور الحسية، كأن يشربه ليصح بدنه، أو يقوىٰ حفظه ونحو ذلك، وقد ورد عن جابر ﵁ مرفوعًا: «**مَاءُ زَمْزَمَ لِمَا شُـرِبَ لَهُ**»(٤).

---

(١) أخرجه «البخاري» (١٦٩١)، و«مسلم» (١٢٢٧).

(٢) أخرجه «البخاري» (١٦٩٢)، و«مسلم» (١٢٢٨).

(٣) أخرجه «مسلم» (١٢١٨).

(٤) أخرجه «أحمد» (٢٣/ ١٤٠)، و«ابن ماجه» (٣٠٦٢)، و«ابن أبي شيبة» (٣/ ٧٠٤)، وحسنه ابن القيم في «زاد المعاد» (٤/ ٣٩٣)، **قلت:** وإسناده ضعيف؛ مداره علىٰ عبد الله بن المؤمل، وله مناكير، وذكر العقيلي (الضعفاء ٣/ ٣٣٥) هذا الحديث =

ويَتَضَلَّعُ منه، ويَدعو بما وَرَدَ.

ثم يَرْجِعُ فيَبيتُ بِمِنًىٰ ثلاثَ ليالٍ،..............................

الشَّرح

قوله: ﴿ويَتَضَلَّعُ منه﴾.

أي: يملأ ما بين أضلاعه منه، ويكون ذلك بالإكثار من الشرب، وقد ورد عن ابن عباس مرفوعًا: «**إِنَّ آيَةَ مَا بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْـمُنَافِقِينَ، أَنَّهُمْ لاَ يَتَضَلَّعُونَ مِنْ زَمْزَمَ**»(١).

قوله: ﴿ويَدعو بما وَرَدَ﴾.

إذا شرب من ماء زمزم فإنه يدعو بما ورد، كذا قال رَحِمَهُ اللَّهُ فهل ورد شيءٌ فيه؟

أما عن النبي ﷺ فلم يرد إلا التسمية في أوله، والحمد عند الفراغ منه، وهذا في كل ماء، ولكن ورد عن ابن عباس: «**أنه كان إِذَا شربَ مِنْ زَمْزَمَ قَالَ: اللهُمَّ، إِنِّي أَسْأَلُكَ عِلْمًا نَافِعًا، وَرِزْقًا وَاسِعًا، وَشِفَاءً مِنْ كُلِّ دَاءٍ**»(٢).

قوله: ﴿ثم يَرْجِعُ فيَبيتُ بِمِنًىٰ ثلاثَ ليالٍ﴾.

إذا فرغ من الطواف والسعي عاد إلىٰ منىٰ، وبات بها ليالي أيام التشريق: ثلاث ليالٍ إن تأخر، وليلتين إن تعجل.

= في مناكيره وقال: لا يتابع عليه، **وقال ابن عدي (الكامل ٥/٢٢٢)**: غير محفوظ، وضعف إسناده البوصيري، والسخاوي (المقاصد ٣٥٧).

(١) أخرجه «ابن ماجه» (٣٠٦١)، و«عبد الرزاق» (٥/ ١١٢)، وضعفه الألباني في «ضعيف الجامع» (٢٢).

(٢) أخرجه «عبد الرزاق» (٥/ ١١٣)، والفاكهي في «أخبار مكة» (٢/ ٤٠)، و«الدارقطني» (٣/ ٣٥٣)، وضعفه الألباني في «الإرواء» (٤/ ٣٣٢).

فيَرْمِي الجمرةَ الأُولَىٰ -وتَلِيَ مَسجدَ الْـخَيْفِ- بسبْعِ حَصَياتٍ، ويَجعلُها عن يَسارِهِ، ويَتأَخَّرُ قليلًا، ويَدعو طَويلًا، ثم الوُسْطَىٰ مِثْلَها.........................

الشَّرْح

● **والدليل:** حديث عائشة رضي الله عنها قالت: «**أَفَاضَ رَسُولُ اللهِ ﷺ مِنْ آخِرِ يَوْمِهِ حِينَ صَلَّىٰ الظُّهْرَ، ثُمَّ رَجَعَ إِلَىٰ مِنًىٰ، فَمَكَثَ بِهَا لَيَالِيَ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ يَرْمِي الْـجَمْرَةَ، إِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ كُلَّ جَمْرَةٍ بِسَبْعِ حَصَيَاتٍ، يُكَبِّرُ مَعَ كُلِّ حَصَاةٍ، وَيَقِفُ عِنْدَ الْأُولَىٰ، وَالثَّانِيَةِ فَيُطِيلُ الْقِيَامَ، وَيَتَضَرَّعُ، وَيَرْمِي الثَّالِثَةَ وَلَا يَقِفُ عِنْدَهَا**»(١).

قوله: ﴿فيَرْمِي الجمرةَ الأُولَىٰ، وتَلِيَ مَسجدَ الْـخَيْفِ، بسبْعِ حَصَياتٍ، ويَجعلُها عن يَسارِهِ﴾.

الحاج في أيام التشريق يرمي الجمار كل يوم.

كيفية رمي الجمار

وطريقة الرمي:

١- أن يبدأ بالجمرة الأولىٰ -وهي التي تسمىٰ الصغرىٰ- وهي التي تكون أقرب لمسجد الخَيف.

٢- أن يجعل الجمرة عن يساره حال الرمي، ويستقبل القبلة.

٣- أن يرميها بسبع حصياتٍ، وتقدم وصف الحصىٰ.

قوله: ﴿ويَتأَخَّرُ قليلًا، ويَدعو طَويلًا﴾.

٤- إذا رمىٰ الصغرىٰ فإنه يبتعد ويتأخر قليلًا؛ لئلا يصيبه الحصىٰ، ولا يضايق الرماة، ثم يدعو رافعًا يديه مستقبل القبلة.

قوله: ﴿ثم الوُسْطَىٰ مِثْلَها﴾.

٥- يتجه إلىٰ الجمرة الوسطىٰ فيرميها بسبع حصيات، ويفعل كما فعل

---

(١) أخرجه «أحمد» (٤١/ ١٤٠)، و«أبو داود» (١٩٧٣)، و«ابن حبان» (٣٨٦٨)، وإسناده لا بأس به، محمد بن إسحاق مدلس، ولكنه صرح بالسماع في رواية ابن حبان.

ثم جَمْرَةَ العَقَبَةِ، ويَجعلُها عن يَمينِه، ويَسْتَبْطِنُ الوادِيَ ولا يَقِفُ عندَها، يَفعلُ هذا في كلِّ يومٍ من أَيَّامِ التشريقِ بعدَ الزوالِ،.........

الشَّرْح

في الأولىٰ من الدعاء.

ومفهوم قوله (مثلها) أنه يقف عن يسار الجمرة، وهذا خلاف المذهب، فالمذهب أن الوسطىٰ كالعقبة في كونه يجعلها عن يمينه(١).

قوله: ﴿ثم جَمْرَةَ العَقَبَةِ، ويَجعلُها عن يَمينِه، ويَسْتَبْطِنُ الوادِيَ﴾.

٦- ثم يرمي جمرة العقبة بسبع حصيات، ويقوم للرمي عندها واضعًا الجمرة عن يمينه، وهذا الوارد عن رسول الله ﷺ(٢).

قوله: ﴿ولا يَقِفُ عندَها﴾.

٧- إذا فرغ من رمي جمرة العقبة، فإنه يمضي لمكانه، ولا يقف عندها للدعاء، وهذا الوارد عن رسول الله ﷺ(٣).

قوله: ﴿يَفعلُ هذا في كلِّ يومٍ من أَيَّامِ التشريقِ﴾.

هذا الرمي الذي سبق وصفه يفعله في كل يوم من أيام التشريق، لحديث عائشة المتقدم.

قوله: ﴿بعدَ الزوالِ﴾.

يبدأ وقت الرمي أيام التشريق بعد زوال الشمس قبل صلاة الظهر، وهو أفضل أوقات الرمي؛ **وذلك:** لأنه الوقت الذي كان النبي ﷺ يتحيّنه، وقت بداية الرمي في أيام التشريق

---

(١) انظر: «الإقناع» (١/ ٣٩٣)، «الإنصاف» (٩/ ٢٣٨).

(٢) أخرجه «البخاري» (١٧٤٩)، و«مسلم» (١٢٩٦).

(٣) أخرجه «البخاري» (١٧٥٢)، من حديث عبد الله بن عمر، وفيه: «ثُمَّ يَرْمِي الجَمْرَةَ ذَاتَ العَقَبَةِ مِنْ بَطْنِ الوَادِي، وَلاَ يَقِفُ عِنْدَهَا».

مُستقْبِلَ القِبلةِ مُرَتِّبًا، وإن رَماهُ كلَّه في الثالثِ أجْزَأه، ويُرَتِّبه بنيَّتِه،............

الشَّرْح

ويرمي فيه، كما في حديث جابر رضي الله عنه: «**رَمَىٰ رَسُولُ اللهِ ﷺ الْـجَمْرَةَ يَوْمَ النَّحْرِ ضُحًىٰ، وَأَمَّا بَعْدُ فَإِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ**»[١].

قوله: ﴿**مُستقْبِلَ القِبلةِ مُرَتِّبًا**﴾.

تقدم أن السنّة حال الرمي استقبال القبلة، وأنه يجب الترتيب بين الجمار[٢].

قوله: ﴿**وإن رَماهُ كلَّه في الثالثِ أَجْزَأَه**﴾.

حكم رمي جمار أيام التشريق كلها في اليوم الثالث

يجوز للإنسان أن يجمع رمي أيام التشريق كلها في اليوم الثالث، أو يؤخر رمي يومٍ إلىٰ يوم[٣].

● **والدليل:** حديث عاصم بن عدي رضي الله عنه: «**أن النبي ﷺ رَخَّصَ لِرِعَاءِ الإِبِلِ فِي الْبَيْتُوتَةِ يَرْمُونَ يَوْمَ النَّحْرِ، ثُمَّ يَرْمُونَ الْغَدَ، وَمِنْ بَعْدِ الْغَدِ بِيَوْمَيْنِ، وَيَرْمُونَ يَوْمَ النَّفْرِ**».

وفي لفظ: «**رَخَّصَ لِلرِّعَاءِ أَنْ يَرْمُوا يَوْمًا، وَيَدَعُوا يَوْمًا**»[٤].

كيفية ترتيب رمي الجمار في حالة جمع الرمي في اليوم الثالث

قوله: ﴿**ويُرَتِّبه بنيَّتِه**﴾.

إذا أخّر الرمي عن يومٍ للذي بعده، أو جمع رمي أيام: (١١، ١٢، ١٣)

---

(١) أخرجه «مسلم» (١٢٩٩).

(٢) أخرجه «البخاري» (١٧٥١)، من حديث عبد الله بن عمر.

(٣) **القول الثاني**: أنه لا يجوز تأخير رمي يوم من أيام التشريق إلىٰ اليوم الآخر، إلا لمن شق عليه ذلك، فأما مع القدرة فيرمي كل يوم بيومه، واختاره: الشنقيطي، والعثيمين.

(٤) أخرجه «أبو داود» (١٩٧٥)، و«الترمذي» (٩٧٦)، و«النسائي» (١٩٧٥)، و«ابن ماجه» (٣٠٣٧)، **قال الترمذي:** حسن صحيح، ولفظه «أَنْ يَرْمُوا يَوْمَ النَّحْرِ، ثُمَّ يَجْمَعُوا رَمْيَ يَوْمَيْنِ بَعْدَ يَوْمِ النَّحْرِ فَيَرْمُونَهُ فِي أَحَدِهِمَا - قَالَ مَالِكٌ: ظَنَنْتُ أَنَّهُ قَالَ: فِي الأَوَّلِ مِنْهُمَا - ثُمَّ يَرْمُونَ يَوْمَ النَّفْرِ».

فإن أَخَّرَه عنه، أو لم يَبِتْ بها فعليه دَمٌ.

الشَّرْح

فرماها جميعًا، فإنه يرتب الرمي بالنية.

ويكون ذلك بأن يرمي الجمرة الأولىٰ بسبع بنيةٍ عن اليوم الأول، ثم يرمي الوسطىٰ، ثم العقبة، ثم يرجع ويرمي الجمرة الأولىٰ بنية عن اليوم الثاني، وهكذا.

● **والدليل**: فعلُ النبي ﷺ حيث رمىٰ الجمرات الثلاث هكذا، وقد قال: «**لِتَأْخُذُوا مَنَاسِكَكُمْ**»[1]، فكانت موافقته في هذا واجبة، ويَعْتَبِرُ كل يوم مستقلًا.

قوله: [**فإن أَخَّرَه عنه، أو لم يَبِتْ بها فعليه دَمٌ**].

أشار إلىٰ مسألتين:

حكم تأخير الرمي عن أيام التشريق

الأولىٰ: إذا أخّر الرمي عن أيام التشريق؛ فإن حجه صحيح، لكن عليه دم؛ لكونه ترك الواجب، فإن كان عالمًا أثم وفدىٰ، وإن كان جاهلًا فدىٰ، ولم يأثم.

حكم ترك المبيت بمنىٰ

الثانية: إذا ترك المبيت بمنىٰ: فإن عليه دمًا؛ لأن المبيت بمنىٰ واجب.

والعلماء يقولون بأن من ترك المبيت بمنىٰ **فلا يخلو من حالات:**

أ- ألا يكون معذورًا، بل قادرًا: فهذا عليه دمٌ، سواء ترك ليلةً واحدةً أو أكثر؛ لأنه ترك الواجب.

ب- أن يكون من أصحاب الأعذار: كمن به مرضٌ، أو مرتبطٌ بخدمة الحجاج في مكة، أو في مزدلفة أو غيرهما، فيجوز، ولا شيء عليه.

● **والدليل**: قوله تعالىٰ: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ [التغابن: الآية ١٦].

---

(١) أخرجه «مسلم» (١٢٩٧) من حديث جابر رضي الله عنه.

وَمَن تَعَجَّلَ في يومينِ خَرَجَ قبلَ الغُروبِ،..............................

الشَّرح

ولأن النبي ﷺ رخص للسقاة، والرعاة في ترك المبيت بمنىٰ؛ من أجل الرعي والسقي.

ج- ألا يقدر علىٰ المبيت بمنىٰ، لعدم توفر المكان: فهذا إذا اجتهد في التماس المكان فلم يجد، فإنه ينام خارجها، لعموم: ﴿فَٱتَّقُواْ ٱللَّهَ مَا ٱسْتَطَعْتُمْ﴾ [التغابن: الآية ١٦]، ولكن عليه دمٌ عند الحنابلة، لأنه واجبٌ، والواجبات لا تسقط كفارتها بالعجز.

قوله: ﴿وَمَن تَعَجَّلَ في يومينِ خَرَجَ قبلَ الغُروبِ﴾.

إذا كان يوم الثاني عشر فللحاج حالان:

حكم التعجل في النفر من منىٰ

أ- أن يتعجل: فيجوز، لكن يجب أن يخرج من منىٰ قبل غروب الشمس، ويسقط عنه رمي يوم الثالث عشر حينها.

ب- أن يتأخر: فهذا أكمل وأحسن؛ لفعل النبي ﷺ حيث تأخر، ولأن فيه زيادة يوم في العبادة.

● **ودليل جواز الأمرين:** قوله: ﴿وَٱذْكُرُواْ ٱللَّهَ فِيٓ أَيَّامٍ مَّعْدُودَٰتٍ ۚ فَمَن تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَآ إِثْمَ عَلَيْهِ وَمَن تَأَخَّرَ فَلَآ إِثْمَ عَلَيْهِ ۚ لِمَنِ ٱتَّقَىٰ ۗ وَٱتَّقُواْ ٱللَّهَ وَٱعْلَمُوٓاْ أَنَّكُمْ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٢٠٣﴾﴾ [البقرة: الآية ٢٠٣].

وقوله: ﴿لِمَنِ ٱتَّقَىٰ﴾ [البقرة: الآية ٢٠٣]: ليس مرجعها لمن تأخر، بل مرجعها إلىٰ الأمر بذكر الله، فمن صفات أهل التقوىٰ: ذكرهم لله.

ولقوله ﷺ: «**أَيَّامُ مِنًىٰ ثَلَاثَةٌ، فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ، فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ، وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ**»(١).

---

(١) أخرجه «أبو داود» (١٩٤٩)، و«الترمذي» (٩٥٤)، و«النسائي» (٣٠٤٤)، =

وإلا لَزِمَه الْـمَبيتُ والرَّمْيُ من الْغَدِ.

فإذا أرادَ الخروجَ من مَكَّةَ لم يَخْرُجْ حتىٰ يَطوفَ للوداعِ،..................

الشَّـرْح

قوله: [**وإلا لَزِمَه الْـمَبيتُ والرَّمْيُ من الْغَدِ**].

إذا غربت الشمس علىٰ مُرِيدِ التعجّل -وهو ما زال في منىٰ- فإنه يجب عليه أن يمكث إلىٰ الغد، ليرمي كذلك.

● **والدليل:**

١- قوله: ﴿فِي يَوْمَيْنِ فَلَآ إِثْمَ عَلَيْهِ﴾ [البَقَرَة: الآية ٢٠٣]، واليوم إلىٰ الغروب، فهو اسم للنهار دون الليل، فمن غربت عليه الشمس -وهو في منىٰ- لم يصدق عليه أن تعجل.

٢- ولأنه يروىٰ عن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أنه قال: «**من أدْركهُ الْمسَاء فِي الْيَوْم الثَّانِي من أَيَّام التَّشْرِيق، فَليقمْ إِلَىٰ الْغَد حَتَّىٰ ينفر مَعَ النَّاس**»[1].

قوله: [**فإذا أرادَ الخروجَ من مَكَّةَ لم يَخْرُجْ حتىٰ يَطوفَ للوداعِ**].

حكم طواف الوداع

إذا فرغ الحاجُّ من نسكه وأراد أن يخرج من مكة مرتحلًا، فإنه لا يخرج حتىٰ يطوف طواف الوداع، ويجعله بعد الفراغ من جميع أموره.

● **والدليل:** حديث ابن عباس قال: «**أُمِرَ النَّاسُ أَنْ يَكُونَ آخِرُ عَهْدِهِمْ بِالْبَيْتِ، إِلَّا أَنَّهُ خُفِّفَ عَنِ الْـحَائِضِ**»[2].

= و«ابن ماجه» (٣٠١٥) من حديث عبد الرَّحمن بن يعمر، **قال الترمذي:** حسن صحيح.

(١) أخرجه البيهقي في «الكبرىٰ» (٥/٢٤٨)، وصححه ابن الملقن في «البدر المنير» (٦/٣١٠).

(٢) أخرجه «البخاري» (١٧٥٥)، و«مسلم» (١٣٢٨).

فإن أَقامَ، أو اتَّجَرَ بعدَه أعادَه، وإن تَرَكَه -غيرُ حائضٍ- رَجَعَ إليه، فإن شَقَّ، أو لم يَرْجِعْ فعليه دَمٌ.......................................

الشَّـرْح

وفي رواية: «كَانَ النَّاسُ يَنْصَرِفُونَ فِي كُلِّ وَجْهٍ، فَقَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «**لَا يَنْفِرَنَّ أَحَدٌ حَتَّىٰ يَكُونَ آخِرُ عَهْدِهِ بِالْبَيْتِ**»[١].

قوله: ﴿**فإن أَقامَ، أو اتَّجَرَ بعدَه أعادَه**﴾.

إذا طاف طواف الوداع، لكنه لم يخرج من مكة مباشرة، بل أقام فيها، أو اتجر فيها، فإنه يعيد طواف الوداع.

◆ **والعلة:** ليتحقق كونُ طوافِ الوداع آخر العهد بالبيت، كما جرت العادةُ في توديع المسافرِ أهله.

ولأنه إذا لم يطف بعد اتجاره ونحوه، لم يصدق عليه أنه وداعٌ في العادة، فلم يجزئه، فهو كما لو طافه عند قدومه إلىٰ مكة.

حكم ترك طواف الوداع لغير الحائض

قوله: ﴿**وإن تَرَكَه -غيرُ حائضٍ- رَجَعَ إليه**﴾.

إذا ترك الحاج -غير الحائض والنفساء- طواف الوداع فإنه يرجع؛ ليؤدي الطواف.

وذلك: لأنه ترك واجبًا من واجبات الحج.

قوله: ﴿**فإن شَقَّ، أو لم يَرْجِعْ فعليه دَمٌ**﴾.

الحكم فيما لو ترك طواف الوداع وشق عليه الرجوع لأدائه

إذا ترك طواف الوداع فلا يخلو من حالين:

أ) أن يكون في رجوعه مشقة، كما لو تركه نسيانًا ولم يذكر إلا بعد قطع مسافة طويلة، أو كان مرتبطًا برفقة يشقُّ عليه فراقهم: فلا يلزمه الرجوع،

---

(١) أخرجه «مسلم» (١٣٢٧) من حديث ابن عباس.

وإن أَخَّرَ طَوافَ الزيارةِ فطَافَه عندَ الخروجِ أَجْزَأَ عن الوَداعِ، ويَقِفُ -غيرُ الحائضِ- بينَ الركْنِ والبابِ...

الشَّرح

وعليه دمٌ؛ لتركه الواجب، ولا يأثم بنسيانه.

ب) أن يتيسر الرجوع بلا مشقة: فيلزمه، فإن لم يرجع أثم؛ لتعمده ترك الواجب، ولزمه دم.

قوله: ﴿**وإن أَخَّرَ طَوافَ الزيارةِ فطَافَه عندَ الخروجِ أَجْزَأَ عن الوَداعِ**﴾.

حكم الجمع بين طواف الإفاضة وطواف الوداع

يجوز للحاجِّ أن يؤخر طواف الزيارة -الذي هو طواف الإفاضة-، ويجعله آخر أمره بالبيت عند خروجه، فيطوفه بنية أنه للإفاضة وللوداع، أو بنية الإفاضة، ويجزئ ذلك عن الوداع.

◆ **والعلة**: أنهما عبادتان من جنس واحد، وأحدهما -وهو الوداع- ليس مقصودًا لذاته، بل لأن يكون آخرَ العهد بالبيت، فحصل بالطواف للإفاضة أن يكون آخرُ العهد بالبيت، فبالنية شمل الاثنين(١).

فإن نوىٰ بالطواف الوداع فقط لم يجزئه عن الإفاضة؛ لأنه لم ينو الفريضة.

قوله: ﴿**ويَقِفُ -غيرُ الحائضِ- بينَ الركْنِ والبابِ**﴾.

السنة في مكان الوقوف بعد طواف الوداع

إذا فرغ الحاجُّ من طواف الوداع، فإنه يسنُّ له أن يقفَ بين الحجر الأسود وبين الباب، وهو الذي يسمىٰ بالملتزم، فيمكث فيه يدعو، ويسألُ اللهَ حاجته.

والمُلْتَزَم- بفتح الزاي-: سُمِّيَ بذلك؛ لأنه يُلتزم، ويُدعىٰ عنده.

---

(١) **قال ابن رجب الحنبلي في «قواعده» (١٤٢/١)** القاعدة الثامنة عشرة: إذا اجتمعت عبادتان من جنس في وقت واحد ليست إحداهما مفعولة علىٰ جهة القضاء ولا علىٰ طريق التبعية للأخرىٰ في الوقت؛ تداخلت أفعالهما، واكتفي فيهما بفعل واحد.

داعيًا بما وَرَدَ،...

الشَّرح

قال الرُّحيباني: «مِسَاحَتُهُ: قَدْرُ أَرْبَعَةِ أَذْرُعٍ، بِذِرَاعِ الْيَدِ»(١).

● **والدليل:** أنه روي عن الصحابة تحريهم الدعاء في هذا الموضع، فقد روىٰ عَمْرُو بْنُ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: «**طُفْتُ مَعَ عَبْدِ اللهِ بْنِ عَمْرٍو، فَلَمَّا فَرَغْنَا مِنَ السَّبْعِ، رَكَعْنَا فِي دُبُرِ الْكَعْبَةِ، فَقُلْتُ: أَلَا نَتَعَوَّذُ بِاللهِ مِنَ النَّارِ، قَالَ: أَعُوذُ بِاللهِ مِنَ النَّارِ، قَالَ: ثُمَّ مَضَىٰ، فَاسْتَلَمَ الرُّكْنَ، ثُمَّ قَامَ بَيْنَ الْحَجَرِ وَالْبَابِ، فَأَلْصَقَ صَدْرَهُ وَيَدَيْهِ، وَخَدَّهُ إِلَيْهِ، ثُمَّ قَالَ: هَكَذَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللهِ ﷺ يَفْعَلُ**»(٢).

قوله: [داعيًا بما وَرَدَ].

أما عن النبي ﷺ فلم يرد شيء، ولكن يستحب الحنابلةُ قول: «**اللهم إني عَبْدُكَ، وَابْنُ عَبْدِكَ، وَابْنُ أَمَتِكَ، حَمَلْتَنِي عَلَىٰ مَا سَخَّرْتَ لِي مِنْ خَلْقِكَ، وَسَيَّرْتَنِي فِي بِلَادِكَ، حَتَّىٰ بَلَّغْتَنِي بِنِعْمَتِكَ إِلَىٰ بَيْتِكَ، وَأَعَنْتَنِي عَلَىٰ أَدَاءِ نُسُكِي، فَإِنْ كُنْتَ رَضِيتَ عَنِّي فَازْدَدْ عَنِّي رِضًا، وَإِلَّا فَمُنَّ الْآنَ قَبْلَ أَنْ تَنْأَىٰ عَنْ بَيْتِكَ دَارِي، فَهَذَا أَوَانُ انْصِرَافِي إِنْ أَذِنْتَ لِي غَيْرَ مُسْتَبْدِلٍ بِكَ، وَلَا بِبَيْتِكَ، وَلَا رَاغِبٍ عَنْكَ، وَلَا عَنْ بَيْتِكَ، اللهُمَّ، فَأَصْحِبْنِي الْعَافِيَةَ فِي بَدَنِي، وَالصِّحَّةَ فِي جِسْمِي، وَالْعِصْمَةَ فِي دِينِي، وَأَحْسِنْ مُنْقَلَبِي، وَارْزُقْنِي طَاعَتَكَ مَا أَبْقَيْتَنِي، وَاجْمَعْ لِي بَيْنَ خَيْرَيِ الدُّنْيَا**

---

(١) انظر: «مطالب أولي النهىٰ» للرحيباني (٢/ ٤٣٨).

(٢) أخرجه «أبو داود» (١٨٩٩)، و«ابن ماجه» (٢٩٦٢)، وإسناده ضعيف؛ يرويه المثنىٰ ابن الصباح عن عمرو بن شعيب، **قال أبو زُرعَة:** عامة هذه المناكير التي تُروىٰ عن عَمرو بن شعيب، إنما هي عن المُثَنّىٰ بن الصبّاح، وابن لَهيعة، والضعفاء «الجرح والتعديل» (٦/ ٢٣٩)، وأخرجه «عبد الرزاق» (٥/ ٧٤) عن ابن جريج، عن عمرو ابن شعيب، **قال البخاري:** ابن جُريج لم يسمع من عَمرو بن شعيب «ترتيب علل التِّرمِذي الكبير» (١٨٦).

وتَقِفُ الحائضُ ببابِه، وتَدْعُو بالدعاءِ.

وتُسْتَحَبُّ زِيارةُ قَبْرِ النبيِّ ﷺ، وقَبْرَيْ صَاحِبَيْهِ.

الشَّرْح

وَالْآخِرَةِ، إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ»(١).

قوله: ﴿وتَقِفُ الحائضُ ببابِه، وتَدْعُو بالدعاءِ﴾.

الحائض ومثلها النفساء يسقط عنهما طواف الوداع، **وذلك:** لأنهما ممنوعتان من دخول المسجد، فتقف بباب الحرم وتدعو بالدعاء المتقدم الذي يقال في الملتزم.

قوله: ﴿وتُسْتَحَبُّ زِيارةُ قَبْرِ النبيِّ ﷺ، وقَبْرَيْ صَاحِبَيْهِ﴾. حكم زيارة

إذا فرغ من الحجِّ، فإنه يستحب أن يذهب إلىٰ المدينة؛ ليزور قبر قبر النبي ﷺ النبي ﷺ، وقبر صاحبيه.

● **والدليل:** حديث ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعًا: «**مَنْ حَجَّ فَزَار قَبْرِي بَعْدَ وَفَاتِي، فَكَأَنَّمَا زَارَنِي فِي حَيَاتِي**»(٢)، ولكن قد ذكر ابن تيمية أن كلّ ما ورد في زيارة

(١) عزا بعض الحنابلة-كابن تيمية في (مناسك الحج ص ١٢٥)- الدعاء إلىٰ ابن عباس، ولم أقف علىٰ من أخرجه عن ابن عباس، وإنما هو من دعاء الشافعي رَحِمَهُ اللَّهُ، حيث قال: «أُحِبُّ لَهُ إِذَا وَدَّعَ الْبَيْتَ أَنْ يَقِفَ فِي الْمُلْتَزَمِ وَهُوَ بَيْنَ الرُّكْنِ وَالْبَابِ فَيَقُولُ: . . .» **قال البيهقي:** وَهَذَا مِنْ قَوْلِ الشَّافِعِيِّ، وَهُوَ حَسَنٌ (السنن الكبرىٰ للبيهقي (٥/ ٢٦٨). **وقال العثيمين في «تعليقاته علىٰ الكافي لابن قدامة» (٤/ ٧٠):** «هذا الدعاء مما اختاره بعض أهل العلم، ولكنه لم يرد عن النبي ﷺ، وهو دعاء مناسب، وجامع، ويظهر فيه الخضوع لله ﷻ، والتضرع إليه، فإن تيسر لإنسان فليدع به، وإن لم يتيسر فليدع بما شاء».

(٢) أخرجه الطبراني في «الكبير» (١٢/ ٤٠٦)، والدارقطني (٣/ ٣٣٣)، وابن عدي في «الكامل» (٢/ ٧٩٠)، وضعفه ابن تيمية في «الفتاوىٰ» (٢٦/ ١٤٩) **وقال:** «كُلُّهَا أَحَادِيثُ ضَعِيفَةٌ، بَلْ مَوْضُوعَةٌ، لَيْسَتْ فِي شَيْءٍ مِنْ دَوَاوِينِ الْإِسْلَامِ الَّتِي يُعْتَمَدُ =

....

الشَرح

قبر النبي ﷺ من حديث، فهو ضعيف، بل موضوع.

وهاهنا أمران متعلقان بهذه الجملة:

١/ يلزم من استحباب زيارة قبر النبي ﷺ استحباب شدّ الرحل إليه، قال ابن نصر الله: لازم استحباب زيارة قبره ﷺ استحباب شد الرحال إليها؛ لأن زيارته للحاج بعد حجه لا تمكن بدون شدّ الرحل، فهذا كالتصريح باستحباب شدّ الرحل لزيارته ﷺ(١).

٢/ قد تكلم العلماء عن حكم زيارة قبر النبي ﷺ.

✍ **وخلاصة كلامهم أن للمسألة حالتين:**

الأولىٰ: أن تكون بلا شدّ رحلٍ وسفر: فهي مشروعة بالاتفاق.

الثانية: أن تكون بسفرٍ وشدّ رحل: فإن قصد بسفرهِ زيارةَ مسجد النبي ﷺ والقبرِ جميعًا، فمستحبة(٢)، وإن قصد زيارة القبر فقط، فهي مسألة فيها خلاف طويل، بين الإباحة، والتحريم، وذهب ابن تيمية وابن القيم إلىٰ التحريم(٣)(٤).

= عَلَيْهَا، وَلَا نَقَلَهَا إِمَامٌ مِنْ أَئِمَّةِ الْمُسْلِمِينَ: لَا الْأَئِمَّةُ الْأَرْبَعَةُ وَلَا غَيْرُهُمْ؛ وَلَكِنْ رَوَىٰ بَعْضَهَا الْبَزَّارُ وَالدَّارَقُطْنِي وَنَحْوُهُمَا بِأَسَانِيدَ ضَعِيفَةٍ».

(١) انظر: «كشاف القناع» (٢/ ٥١٥).

(٢) حكىٰ ابن تيمية الاتفاق علىٰ هذا. انظر: «الرد علىٰ الأخنائي لابن تيمية» (ص: ٢٤).

(٣) انظر: «المسائل العقدية في الروض المربع» (ص٢٨٦) د. سامي النهابي.

(٤) وقد وجّه ابن تيمية كلام المصنف وأمثاله باستحباب زيارة قبر النبي ﷺ بعد الحج: بأن المراد إتيان مسجده، والصلاة فيه، والسلام عليه فيه، إما قريبًا من الحجرة، وإما بعيدًا، وليس المقصود زيارة قبره دون مسجده؛ ولذا فإن العلماء لهم في =

وصِفَةُ العُمرةِ: أن يُحْرِمَ بها من الْمِيقاتِ، أو من أَدْنَىٰ الْحِلِّ، من مَكِّيٍّ ونَحوِه، لا من الْـحَرَمِ،...

الشَّرح

قوله: ﴿وصِفَةُ العُمرةِ: أن يُحْرِمَ بها من الْمِيقاتِ، أو من أَدْنَىٰ الْحِلِّ، من مَكِّيٍّ ونَحوِه، لا من الْـحَرَمِ﴾.

صفة العمرة

لما بين صفة الحج أعقب ذلك بصفة العمرة، وتقدم بيان أجزائها، لكن أراد أن يذكر ذلك باستقلاله:

١ . **الإحرام بها:** ولا يخلو مريد العمرة من ثلاثة أحوال:

١/ **من كان محل بلده دون ميقاتٍ:** فإنه يحرم بالعمرة من بلده.

٢/ **من كان مَحَلُ بلده بعد الميقات:** فإنه يحرم من الميقات.

٣/ **من كان بالحرم مِن مكي وغيره:** فإنه يحرم من أدنىٰ الحِلِّ- أي: من أقربِ الحلِّ من الحرم، كالتنعيم وعرفة ونحوها-ولا يُحرِمُ من داخل الحرم.

● **والدليل:**

أ- أن النبي ﷺ أمر عائشة أن تحرم من التنعيم، ولو كان يجوز الإحرام من الحرم لأمرها بذلك[١].

ب- أن العلماء أخذوا بالاستقراء، أنَّ النسك لابد أن يُجمع فيه بين الحلّ والحرم.

= السفر لمجرد زيارة القبر قولان لا ثالث لهما: النهي والإباحة، ولم يقولوا بالاستحباب، وحينها يحمل كلام المؤلف -كما قال ابن تيمية- علىٰ زيارة المسجد، ويدخل في ضمن ذلك القبر. انظر: «الرد علىٰ الأخنائي» (ص: ١١٨، ١٦٧).

(١) أخرجه «البخاري» (١٥٦١)، و«مسلم» (١٢١١).

فإذا طافَ، وسَعَىٰ، وقَصَّرَ حَلَّ، وتُباحُ كلَّ وقتٍ، وتُجزئُ عن الفَرْضِ.

الشَّرْح

قوله: ﴿فإذا طافَ، وسَعَىٰ، وقَصَّرَ حَلَّ﴾.

١. الطواف. ٢. السعي.

٣. الحلق. وتقدم بيان صفتها، وأحكامها.

فإذا فعل هذه الأمور فقد حلَّ؛ لأنه أتىٰ بأفعال العمرة كاملة، ولم يبق من أفعالها شيء، فأشبه الحاج إذ لم يبق له من أفعال حجه شيء.

قوله: ﴿وتُباحُ كلَّ وقتٍ﴾.

وقت العمرة

العمرةُ مشروعةٌ في كل وقت بلا استثناء، في أي يومٍ من أيام العام، وفي أي وقتٍ من اليوم، لكنها في رمضان أفضل؛ لقوله ﷺ: «**فَإِنَّ عُمْرَةً فِي رَمَضَانَ، تَقْضِي حَجَّةً مَعِي**»[١].

إجزاء عمرة التنعيم وعمرة القارن عن الفرض

قوله: ﴿وتُجزئُ عن الفَرْضِ﴾.

العمرة التي من الحِلِّ، وكذا عمرة القارن؛ تجزئ عن عمرة الإسلام.

مثال الأولى: حج مفردًا، ولما فرغ أتىٰ وأحرم من الحلّ فاعتمر.

مثال الثاني: حج قارنًا، فتجزئ عمرته عن عمرة الفرض.

● **والدليل:** أن النبي ﷺ قال لعائشة لما قرنت الحج والعمرة: «**قَدْ حَلَلْتِ مِنْ حَجِّكِ وَعُمْرَتِكِ جَمِيعًا**»[٢]، ولأنها عمرةٌ تامّةُ الصفة والشروط فأجزأت.

---

(١) أخرجه «البخاري» (١٧٨٢)، و«مسلم» (١٢٥٦) من حديث ابن عباس.

(٢) أخرجه «مسلم» (١٢١٣).

وأركانُ الْـحَجِّ: الإحرامُ، والوُقوفُ، وطَوافُ الزيارةِ، والسعيُ.

الشَّـرْح

قوله: ﴿وأركانُ الْـحَجِّ: الإحرامُ، والوُقوفُ، وطَوافُ الزيارةِ، والسعيُ﴾.

أركان الحج

لما فرغ من صفة الحج والعمرة أشار إلىٰ أركانها.

وأركان الحج التي منها تتركب ماهيته، ولا يقوم إلا بها أربعة:

١) **الإحرام:** والمراد به: نية الدخول في النسك، وليس المراد لبس ثوب الإحرام، فلو لبس ولم ينو لم يصح حجّه.

٢) **الوقوف بعرفة:** وهو ركن بالإجماع(١)، فمن لم يقف بها لم يصح حجه، وقد قال النبي ﷺ: «**الْـحَجُّ عَرَفَةُ**»(٢).

٣) **طواف الزيارة:** وهو طواف الإفاضة، وهو ركنٌ بالاتفاق؛ لقوله: ﴿وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾ [الحج: الآية ٢٩].

٤) **السعي:** ويُراد به سَعيُ الحجِّ، وهو ركنٌ من أركانِ الحج.

● **والدليل:**

١- قوله: ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِن شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوِ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَن يَطَّوَّفَ بِهِمَا وَمَن تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ﴾ [البقرة: الآية ١٥٨]، قالت عائشة: «مَا أَتَمَّ اللهُ حَجَّ امْرِئٍ، وَلاَ عُمْرَتَهُ، لَمْ يَطُفْ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ»(٣).

---

(١) انظر: «الإجماع» لابن المنذر (ص ٥٧).

(٢) سبق تخريج حديث عبد الرَّحمن بن يعمر قريبًا، وصححه الترمذي.

(٣) أخرجه «البخاري» (١٧٩٠)، و«مسلم» (١٢٧٧).

ووَاجِبَاتُه: الإحرامُ من الْمِيقاتِ الْـمُعْتَبَرِ له، والوُقوفُ بعَرفةَ إلىٰ الغُروبِ،

الشَّـرْح

٢- حديث حبيبة بنت أبي تجراة مرفوعًا: «**اسْعَوْا؛ فَإِنَّ اللهَ كَتَبَ عَلَيْكُمُ السَّعْيَ**»(١).

قوله: ﴿ووَاجِبَاتُه: الإحرامُ من الْمِيقاتِ الْـمُعْتَبَرِ له﴾.

أشار إلىٰ واجبات الحج، **وضابط الواجب في الحج:** ما لا يجوز تركه إلا لعذر، ويترتب علىٰ تركه دم، وحجه صحيح.

واجبات الحج

وواجبات الحج سبعة:

١- **الإحرام من الميقات المعتبر له:** بأن يحرم من الميقات الذي مرَّ به، ولا يتعداه، فينوي من عنده، وكذا يلبس ثياب الإحرام منه.

● **والدليل:** أن النبي ﷺ أحرم من الميقات، وكذلك أصحابه، وقال: «**لِتَأْخُذُوا مَنَاسِكَكُمْ**».

قوله: ﴿والوُقوفُ بعَرفةَ إلىٰ الغُروبِ﴾.

٢- **الوقوف بعرفة إلىٰ الغروب:** وهذا يكون إذا أتىٰ الحاج عرفة قبل الغروب، فيقف حتىٰ تغرب الشمس؛ ليجمع في وقوفه بين النهار، وجزءٍ من الليل.

● **والدليل:**

١- فِعلُ النبي ﷺ حيث إنه لم ينفر حتىٰ غربت الشمس(٢)، مع أنه لو نفر قبل الغروب لكان أيسر به ﷺ وبالناس.

---

(١) أخرجه «أحمد» (٥/ ٣٦٣)، وسبق تخريجه، وإسناده ضعيف.

(٢) أخرجه «مسلم» (١٢١٨) من حديث جابر بن عبد الله.

والْـمَبيتُ لغيرِ أَهلِ السِّقايةِ والرعايةِ بِمِنًىٰ ومُزدَلِفَةَ إلىٰ بَعدِ نِصفِ الليلِ،....

الشَّـرْح

٢- أن الدفع قبل الغروب فيه مشابهة لأهل الجاهلية، حيث كانوا يدفعون قبل الغروب.

قوله: ﴿**والْـمَبيتُ لغيرِ أَهلِ السِّقايةِ والرعايةِ بِمِنًىٰ ومُزدَلِفَةَ إلىٰ بَعدِ نِصفِ الليلِ**﴾.

٣- **المبيت بمنىٰ ليالي التشريق:** ووقتُ المبيت الواجبِ: إلىٰ بعد نصف الليل.

ويرخّص في تركه لأصحاب الأعذار، ومن يحتاج الناس لخدمتهم: كأهل السقاية، والرعاية في السابق، ويقاس عليهم رجال المرور، والمرضىٰ، والأطباء، وغيرهم.

٤- **المبيت بمزدلفة ليلة النحر:** لأن النبي ﷺ وأصحابه باتوا بها، وقال: «**لِتَأْخُذُوا مَنَاسِكَكُمْ**» ويرخص في تركه كذلك لأصحاب الأعذار، كالرعاة والسقاة، ومن في حكمهم.

واعلم أنه لا يخلو الحاج من حيث وصوله إلىٰ مزدلفة من أحوال:

١. أن يصل قبل منتصف الليل: فيبيتُ بها إلىٰ منتصفِ الليل، فإن خرج قبله لزمه الرجوع، وإلا فعليه دمٌ.

٢. أن يصل بعد منتصف الليل، وقبل طلوع الفجر: فيكفيه المرور عليها.

٣. أن يصل بعد طلوع الفجر: فعليه دمٌ.

والرميُ، والْحِلاقُ، والوَداعُ، والباقي سُنَنٌ.

وأَركانُ العُمرةِ: إحرامٌ، وطَوافٌ، وسَعْيٌ.

وواجباتُها: الْحِلاقُ، والإحرامُ من مِيقاتِها.........

الشَّرح

قوله: ﴿والرميُ، والْحِلاقُ، والوَداعُ﴾.

٥- **رمي الجمار**: يوم العيد وأيام التشريق، وهو واجب بالإجماع(١).

٦- **الحلق أو التقصير**.

٧- **طواف الوداع**؛ لحديث ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعًا: «**لَا يَنْفِرَنَّ أَحَدٌ حَتَّىٰ يَكُونَ آخِرُ عَهْدِهِ بِالْبَيْتِ**»(٢)، لكن هذا الواجب هو علىٰ من أراد الخروج من مكة؛ ليكون آخر العهد بالبيت، فمن أقام بمكة فلا يودع.

قوله: ﴿والباقي سُنَنٌ﴾.

سنن الحج

الباقي من أفعال الحج وأقواله سنن؛ كطواف القدوم، والمبيت بمنىٰ ليلة عرفة، والرمل، والاضطباع، وغير ذلك.

قوله: ﴿وأَركانُ العُمرةِ: إحرامٌ، وطَوافٌ، وسَعْيٌ﴾.

أركان العمرة

أركان العمرة ثلاثة، تقدم بيانها:

١) الإحرام. ٢) الطواف. ٣) السعي.

فمن أخلّ بواحدٍ منها بطلت عمرته، سواءٌ تركه عمدًا، أو جهلًا، أو نسيانًا.

قوله: ﴿وواجباتُها: الْحِلاقُ، والإحرامُ من مِيقاتِها﴾.

واجبات العمرة

للعمرة واجبان:

---

(١) انظر: «التمهيد» لابن عبد البر (١٧/ ٢٥٤)، و«بداية المجتهد» (١/ ٣٥٣).

(٢) تقدم تخريجه.

فمَن تَرَكَ الإحرامَ لم يَنعقِدْ نُسُكُه، ومَن تَرَكَ رُكْنًا غَيرَه أو نِيَّتَه لم يَتِمَّ نُسُكُه إلا به، ومَن تَرَكَ واجبًا فعليه دمٌ،.....................................

الشَّرح

١- الحلق، أو التقصير. ٢- كون الإحرام من الميقات، والميقات -كما سبق-إن كان الناسك مكّيًا فمن الحِلّ، وإن كان أُفقيًّا فمن المواقيت المعروفة.

أحكام ترك الأركان والواجبات والسنن

قوله: ﴿**فمَن تَرَكَ الإحرامَ لم يَنعقِدْ نُسُكُه**﴾.

أشار المؤلف إلىٰ ما يتعلق بترك شيء من الأركان والواجبات والسنن:

أ- حكم ترك ركن الإحرام

أ- إذا ترك ركن الإحرام -وهو نيّة الدخول في النسك- فمن ترك الإحرام فإن إحرامه ونسكه لم ينعقد، بل لابد من النية، فالعبادات لا تنعقد إلا بالنية.

قوله: ﴿**ومَن تَرَكَ رُكْنًا غَيرَه أو نِيَّتَه لم يَتِمَّ نُسُكُه إلا به**﴾.

ب- حكم ترك ركن من أركان الحج غير الإحرام

ب- إذا ترك ركنًا غير الإحرام: إما أن يترك أداءه، أو يفعله بلا نية، فإن نسكه لا يتم حتىٰ يأتي به.

والنية في الطواف والسعي: أن ينوي بهما الإتيان بركن الحج.

فأما ركن الوقوف بعرفة: فلا يشترط أن ينويه، خلافًا لبقية الأركان التي لا بد لها من نيّة[1]، وعلىٰ هذا فيصح وقوف من وقف بعرفة نائمًا، أو من وقف غير عالمٍ أنها عرفة.

قوله: ﴿**ومَن تَرَكَ واجبًا فعليه دمٌ**﴾.

ج- حكم ترك واجب من واجبات الحج

ج- حكم من ترك واجبًا: عليه دمٌ، سواءٌ كان تركه عالمًا، أو جاهلًا.

والدم في عرف الفقهاء هنا: شاة، أو سُبع بدنةٍ، أو سُبع بقرةٍ، يُذبح في مكة، ويوزع علىٰ مساكينِ الحرم.

---

(١) ذكره الشيخ عثمان في «حاشيته علىٰ منتهىٰ الإرادات» (٢/ ١٧٥).

أو سُنَّةً فلا شيءَ عليه.

الشَّرح

● **والدليل:** قول ابن عباس: «مَنْ نَسي شيئًا مِنْ نُسُكِهِ، أَوْ تَرَكَهُ، فَلْيُهْرِقْ دَمًا»(١).

قوله: ﴿وسُنَّةً فلا شيءَ عليه﴾.

د- حكم ترك سنة من سنن الحج

د- إذا ترك سنة من سنن الحج القولية، أو الفعلية: فلا يترتب عليه شيء.

(١) أخرجه مالك في «الموطأ» (١/ ٤١٩) موقوفًا، وإسناده صحيح.

بابُ الفَواتِ والإحصارِ

مَن فَاتَه الوُقوفُ فاتَه الْـحَجُّ،...

الشَـرْح

❁ **مناسبة الباب:** لمّا كان الحجُّ كغيره مِن الأسفار عُرضة لأن يقع فيه فواتٌ عن الوصول إلىٰ المقصود وهي المشاعر، أو أن يُحصَر، ويمنع مريده منه، عقد المؤلف هذا الباب؛ ليذكر ما يترتب علىٰ الفوات، والإحصار من مسائل وأحكام.

تعريف الفوات

الفوات: لغة: كلمة تدلُّ علىٰ خلافِ إدراكِ الشيءِ، والوصولِ إليه.

وشـرعًا: أن يفوته الحج فلا يدركه.

صورة الفوات

صورته: أن يأتي شخص من بلده، ويصل إلىٰ الحج يوم النحر، فيكون الحج فاته؛ لفوات عرفة.

تعريف الإحصار

والإحصار: لغة: الحبس.

وشـرعًا: أن يعترض للإنسان عدوٌ يمنعه من الوصول للبيت لحجٍ أو عمرة.

قوله: ﴿**مَن فَاتَه الوُقوفُ فاتَه الْـحَجُّ**﴾.

إذا فات الإنسان الوقوف بعرفة، بأن وصل بعد فجر يوم النحر ولم يقف بعرفة، فإن الحج حينها يكون قد فاته.

● **والدليل:** حديث عبد الرحمن بن يعمر رَضِيَ اللهُ عَنْهُ: «أن ناسًا من أهل نجد أتوا رسول الله ﷺ وهو بعرفة فسألوه، فأمر مناديًا ينادي: **الْـحَجُّ عَرَفَةُ، فَمَنْ جَاءَ قَبْلَ صَلَاةِ الْفَجْرِ لَيْلَةَ جَمْعٍ، فَقَدْ تَمَّ حَجُّهُ**...، ثُمَّ أَرْدَفَ رَجُلًا خَلْفَهُ، فَجَعَلَ

وتَحَلَّلَ بعُمرةٍ، ويَقْضِي، ويُهْدِي إن لم يكنِ اشْتَرَطَه.

الشَّرح

يُنَادِي بِهِنَّ»[١].

قوله: ﴿وتَحَلَّلَ بعُمرةٍ، ويَقْضِي، ويُهْدِي إن لم يكنِ اشْتَرَطَه﴾.

ما يترتب على فوات الوقوف بعرفة

من فاته الوقوف بعرفة فعليه ثلاثة أشياء:

١ . **التحلل بعمرة:** بأن يقلب نية الحج إلىٰ عمرة؛ فيطوف، ويسعىٰ، ويحلق أو يقصر، ثم يتحلل.

٢ . **القضاء:** بأن يقضي الحج الفائت، فرضًا كان هذا الحج أو نفلًا؛ لأنه لما شرع في النسك صار واجبًا عليه؛ إذ الحج يلزم بالشروع، فيصير كالمنذور، بخلاف سائر التطوعات[٢].

٣ . **الهدي:** بأن يذبح هديًا في عام القضاء.

● **والدليل:** قول ابن عمر ﵄: «مَنْ لَمْ يُدْرِكْ عَرَفَةَ قَبْلَ أَنْ يَطْلُعَ الْفَجْرُ فَقَدْ فَاتَهُ الْحَجُّ، فَلْيَأْتِ الْبَيْتَ فَلْيَطُفْ بِهِ سَبْعًا وَيَطُفْ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ سَبْعًا، ثُمَّ لِيَحْلِقْ أَوْ يُقَصِّرْ إِنْ شَاءَ، وَإِنْ كَانَ مَعَهُ هَدْيُهُ فَلْيَنْحَرْهُ قَبْلَ أَنْ يَحْلِقَ، فَإِذَا فَرَغَ مِنْ طَوَافِهِ وَسَعْيِهِ فَلْيَحْلِقْ أَوْ يُقَصِّرْ، ثُمَّ لِيَرْجِعْ إِلَىٰ أَهْلِهِ، فَإِنْ أَدْرَكَهُ الْحَجُّ مِنْ قَابِلٍ فَلْيَحُجَّ إِنِ اسْتَطَاعَ وَلْيُهْدِ فِي حَجِّهِ، فَإِنْ لَمْ يَجِدْ هَدْيًا فَلْيَصُمْ عَنْهُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةً إِذَا رَجَعَ إِلَىٰ أَهْلِهِ»[٣].

---

(١) سبق تخريجه، وقد صححه الترمذي.

(٢) **الرواية الثانية عن أحمد:** أنه لا قضاء إلا إن كان الحج فرضًا، **واختاره:** ابن قدامة، وتوسط العثيمين **فقال:** إذا فاته الحج بتفريط منه لزمه القضاء، وإن كان بغير تفريط لم يلزمه القضاء.

(٣) أخرجه البيهقي في «السنن الكبرىٰ» (٩٨٢٠)، وصحح إسناده ابن حجر في «التلخيص» (٢/٦٠٦).

ومَنْ صَدَّه عَدُوٌّ عن البيتِ، أَهْدَىٰ ثم حَلَّ، فإن فَقَدَه صامَ عَشـرةَ أَيَّامٍ، ثم حَلَّ، وإن صُدَّ عن عَرفةَ تَحَلَّلَ بعُمرةٍ،..

الشَّرح

وهذا إذا لم يشترط، فإن كان قد اشترط، فإنه لا يلزمه هدي، ولا قضاء.

بعد ذلك تكلم المؤلف عن الإحصار، فقال:

قوله: [ومَنْ صَدَّه عَدُوٌّ عن البيتِ، أَهْدَىٰ ثم حَلَّ].

الواجب علىٰ من منعه عدو من الوصول إلىٰ البيت الحرام

إذا منعه من الوصول إلىٰ البيت عدوٌّ، فلم يستطع الوصول، فإنه يهدي أي: يذبح هديًا -وجوبًا- ثم يحل من إحرامه، سواء كان إحرامه بحج، أو بعمرة.

● **والدليل:**

١ . قوله تعالىٰ: ﴿فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ﴾ [البَقَرَة: الآية ١٩٦].

٢ . أن النبي ﷺ أمر أصحابه لما أحصروا بالحديبية فقال: «**قُومُوا فَانْحَرُوا، ثُمَّ احْلِقُوا**»(١).

قوله: [فإن فَقَدَه صامَ عَشـرةَ أَيَّامٍ، ثم حَلَّ].

الواجب علىٰ من فقد الهدي

إذا فقد الهدي -بأن لم يكن معه، ولا يقدر عليه- فإنه يصوم عشرة أيام، بنية التحلل، ثم يحلّ إذا فرغ من الصيام(٢).

● **والدليل:** القياس علىٰ هدي التمتع، فهو هنا لم يجد الهدي، فيلزمه الصوم.

قوله: [وإن صُدَّ عن عَرفةَ تَحَلَّلَ بعُمرةٍ].

الواجب علىٰ من صد عن دخول عرفة

إذا صُدَّ الحاج المُحْرِمُ بالحج لا عن جميع مكة، بل عن دخول عرفة

---

(١) أخرجه «البخاري» (٢٧٣١) من حديث المسور بن مخرمة.

(٢) القول بأنه عند عدم الهدي للمحصر يصوم عشرة أيام هو من مفردات الحنابلة.

وإن حَصَـرَه مَرَضٌ، أو ذَهابُ نَفَقَةٍ، بَقِيَ مُحْرِمًا، إن لم يَكُنْ اشْتَرَطَ.

الشَّرْح

فقط، فإنه يتحلل من حجه، ويجعله عمرة.

◆ **والعلّة:** أن له أن يقلب الحج إلىٰ عمرة، ما دام لم يقف بعرفة، ولو بلا إحصار، فمع الإحصار أولىٰ.

فتبين أن الإحصار له حالتان: ١- إحصارٌ عن جميع مكة.

٢- وإحصارٌ عن عرفة، ولكل واحدٍ منهما حكم.

حكم المحصر بغير عدو

قوله: ﴿وإن حَصَـرَه مَرَضٌ، أو ذَهابُ نَفَقَةٍ، بَقِيَ مُحْرِمًا، إن لم يَكُنْ اشْتَرَطَ﴾.

مَن كان المانع له من القيام بالحج والعمرة مرضٌ، أو ذهابُ نفقة، لا حبسُ عدوٍ، فإنه لا يأخذ حكم المحصر، وبهذا قال ابن عباس وابن عمر.

● **والدليل:** أن النبي ﷺ دخل علىٰ ضباعة بنت الزبير فقالت: **يَا رَسُولَ اللهِ، إِنِّي أُرِيدُ الْـحَجَّ، وَأَنَا شَاكِيَةٌ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «حُجِّي، وَاشْتَرِطِي: أَنَّ مَحِلِّي حَيْثُ حَبَسْتَنِي»**[١]، فلو كان المرض يبيح الإحلال ما احتاجت إلىٰ الاشتراط.

ولأنه لا يستفيد بإحلاله الانتقال من حاله، ولا التخلص من الداء الذي أصابه، بخلاف المُحْصر بالعدو.

وعلىٰ هذا: فيبقىٰ محرمًا إلىٰ أن يزول عذره؛ بأن يشفىٰ من مرضه، أو يجد نفقة، أو نحو ذلك، ويتم النسك[٢].

فإن كان النسك حجًا، وقدر علىٰ الوصول للبيت بعد فوات عرفة تحلل بعمرة، كما تقدم؛ لأنه يأخذ حكم الفوات.

---

(١) أخرجه «مسلم» (١٢٠٧) من حديث عائشة.

(٢) **الرواية الثانية عن أحمد:** أن الإحصار بغير العدو كالمرض وذهاب النفقة وضياع الطريق ونحوه كالإحصار بالعدو، **واختاره:** ابن تيمية، والعثيمين.

بابُ الهديِ والأُضحِيَةِ

....

الشَرح

تعريف الهدي

الهدي: ما يُهدىٰ للحرم من نَعَم، أو غيرها، فيدخل هدي بهيمة الأنعام وغيره.

تعريف الأضحية

والأُضحية: بضم الهمزة وكسرها، ويقال: ضحية بفتح الضاد وكسرها-، هي: ما يذبح من بهيمة الأنعام أيام الأضحىٰ؛ بسبب العيد؛ تقربًا إلىٰ الله.

تعريف العقيقة

والعقيقة: الذبيحة التي تُذبح عن المولود عند ولادته، ذكرًا كان أو أنثىٰ.

۞ وعقد المؤلف هذا الباب، وتكلم عن هذه الثلاث، وأحكامها، وأفرد للعقيقة فصلًا مستقلًا.

الأصل مشروعية الهدي

الأصل في مشروعية الهدي والأضحية: الكتاب، والسنة، والإجماع:

١- **أما الكتاب:** فقوله: ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَٱنْحَرْ ۝٢﴾ [الكوثر: الآية ٢].

٢- **وأما السنة:** ففعل النبي ﷺ، كما في حديث أنس رضي الله عنه: «**ضَحَّىٰ النَّبِيُّ ﷺ بِكَبْشَينِ أَمْلَحَيْنِ، فَرَأَيْتُهُ وَاضِعًا قَدَمَهُ عَلَىٰ صِفَاحِهِمَا يُسَمِّي وَيُكَبِّرُ، فَذَبَحَهُمَا بِيَدِهِ**»[(١)].

وعن علي رضي الله عنه قَالَ: «**أَهْدَىٰ النَّبِيُّ ﷺ مِائَةَ بَدَنَةٍ**»[(٢)].

٣- **والإجماع:** منعقدٌ علىٰ مشروعيتها[(٣)].

---

(١) أخرجه «البخاري» (٥٥٥٨)، و«مسلم» (١٩٦٦).

(٢) أخرجه «البخاري» (١٧١٨).

(٣) انظر: «المغني» (٩/ ٤٣٥)، و«إحكام الأحكام» لابن دقيق العيد (ص٤٨٢).

أَفْضَلُها إِبِلٌ، ثم بَقَرٌ، ثم غَنَمٌ، ولا يُجْزِئُ فيها إلا جَذَعُ ضَأْنٍ،............

الشَّرح

أفضل الهدي والأضحية

قوله: ﴿**أَفْضَلُها إِبِلٌ، ثم بَقَرٌ، ثم غَنَمٌ**﴾.

أفضل الهدي والأضحية:

١- أن تكون من الإبل، وتكون بدنة كاملة.

٢- ثم البقر كذلك.

٣- ثم الغنم.

● **ودليل التفضيل:** حديث أبي هريرة رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ، أن النبي ﷺ قال: «**مَنْ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ غُسْلَ الْجَنَابَةِ ثُمَّ رَاحَ، فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ بَدَنَةً، وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الثَّانِيَةِ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ بَقَرَةً، وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الثَّالِثَةِ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ كَبْشًا أَقْرَنَ**»(١).

ولأن البدنة تجزئ عن سبع شياه، كما ورد، فدل ذلك على أفضليتها.

أما إن أراد إخراج سُبع بدنة، أو سُبع بقرة، أو شاةٍ؛ فالشاة أفضل، وكلما كانت أسمن فهي أحسن.

شروط الإجزاء في الهدي والأضحية

قوله: ﴿**ولا يُجْزِئُ فيها إلا جَذَعُ ضَأْنٍ**﴾.

الأضحية أو الهدي المجزئ يشترط فيه عدة شروط:

١- أن يكون من بهيمة الأنعام

١) **أن يكون من بهيمة الأنعام:** وهي الإبل، والبقر، والغنم، فغيرها لا يجزئ، بالإجماع(٢).

٢- بلوغه السن المعتبرة شرعا

٢) **أن تبلغ السنّ المعتبرة شرعًا:** وهذا السنّ:

بالنسبة للغنم: إن كان ضأنًا فلابد أن يكون جذعًا، وهو ما له ستة أشهر.

---

(١) أخرجه «البخاري» (٨٥٠)، و«مسلم» (٨١٨).

(٢) انظر: «التمهيد» لابن عبد البر (٢٣/١٨٨)، و«بداية المجتهد» (١/ ٤٣٠).

وثَنِيٌّ سِوَاهُ، فالإِبِلُ خَمْسُ سنين، والبَقَرُ سَنَتَانِ، والْـمَعْزُ سَنَةٌ، والضأْنُ نِصْفُها،

الشَّـرْح

وإن كان معزًا: فلابد أن تكون ثنية، وهي ما لها سنة.

● **والدليل:** حديث جابر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مرفوعًا: «**لَا تَذْبَحُوا إِلَّا مُسِنَّةً، إِلَّا أَنْ يَعْسر عَلَيْكُمْ فَتَذْبَحُوا جَذَعَةً مِنَ الضَّأْنِ**»(١).

- أما ما دون ذلك فلا يجزئ.

فلو أراد أن يذبح من الضأن ما هو دون ستة أشهر، أو من المعز ما دون سنةٍ لم يجزئ.

● **والدليل:** أن أبا بردة بن نِيار رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لما ذبح قبل صلاة العيد، وأراد أن يذبح بعدها سأل الرسول ﷺ فقال: «**إِنَّ عِنْدِي عَنَاقَ جَذَعَةٍ هِيَ خَيْرٌ مِنْ شَاتَيْ لَحْمٍ، فَهَلْ تَجْزِي عَنِّي؟ قَالَ** ﷺ: **نَعَمْ، وَلَنْ تَجْزِيَ عَنْ أَحَدٍ بَعْدَكَ**»(٢)، **والعناق:** من المعز ما له أربعة أشهر.

قوله: ﴿وثَنِيٌّ سِوَاهُ﴾.

أي: سوىٰ الضأن، وتقدم الثني من الغنم.

قوله: ﴿فالإِبِلُ خَمْسٌ، والبَقَرُ سَنَتَانِ، والْـمَعْزُ سَنَةٌ، والضأْنُ نِصْفُها﴾.

السِنُّ المجزئ في الإبل: خمسُ سنين، وما دونها لا يجزئ أضحية، ولا هديًا.

والسِنُّ المجزئ في البقر: سنتان، وما دونها لا يجزئ.

والسِنُّ المجزئ في الغنم: تقدم أنه من الضأن ستة أشهر، ومن المعز سنة.

---

(١) أخرجه «مسلم» (١٩٦٣).

(٢) أخرجه «البخاري» (٩٨٣)، و«مسلم» (١٩٦١).

وتُجْزِئُ الشاةُ عن واحدٍ، والبَدَنَةُ والبقرةُ عن سبعةٍ،.......................

الشَّرح

قوله: ﴿وتُجْزِئُ الشاةُ عن واحدٍ﴾.

الشاة تجزئ عن الواحد، ولو نوىٰ بها نفسه، وأهل بيته -ولو كثروا- فيعمّهم بالثواب.

● **والدليل:** حديث جابر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أن النبي ﷺ ضحّىٰ بشاةٍ واحدةٍ عنه، وعمّن لم يضح من أمّته(١).

وقول أبي أيوب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «**كَانَ الرَّجُلُ فِي عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ يُضَحِّي بِالشَّاةِ عَنْهُ، وَعَنْ أَهْلِ بَيْتِهِ، فَيَأْكُلُونَ، وَيُطْعِمُونَ، ثُمَّ تَبَاهَىٰ النَّاسُ فَصَارَ كَمَا تَرَىٰ**»(٢).

قوله: ﴿والبَدَنَةُ والبقرةُ عن سبعةٍ﴾.

يصحُّ في البقرِ والإبلِ أن يشترك في الواحدة منها سبعةٌ، اشتراك مِلك، بمعنىٰ: أن كل واحد له سُبعها، وله في سُبُعِهِ أن يُشرِك من شاء في الثواب مِن أهله، أو غيرهم، ويقوم السُبع مقام شاة.

● **والدليل:** قولُ جابرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «**أَمَرَنَا رَسُولُ اللهِ ﷺ أَنْ نَشْتَرِكَ فِي الإِبِلِ وَالْبَقَرِ كُلُّ سَبْعَةٍ مِنَّا فِي بَدَنَةٍ**»(٣)، ولا تُجزئ عن أكثر من سبعة.

وسواء أراد جميعُ السبعةِ القُربة، أو أرادَ بعضهم القُربةَ، والباقون اللَّحم،

---

(١) أخرجه «أبو داود» (٢٨١٠)، و«الترمذي» (١٥٢١)، وفي إسناده ضعف، المطلّب ابن عبد الله بن حنطب لم يسمع من جابر، قاله أبو حاتم (المراسيل ٧٨٥)، وورد أيضًا عن عبد الله بن هشام رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «أنه كَانَ يُضَحِّي بِالشَّاةِ الوَاحِدَةِ عَنْ جَمِيعِ أَهْلِهِ» أخرجه «البخاري» (٧٢١٠).

(٢) أخرجه «الترمذي» (١٥٠٥) وصححه، و«ابن ماجه» (٣١٤٧).

(٣) أخرجه «مسلم» (١٣١٨).

ولا تُجْزِئُ العَوراءُ، والعَجْفاءُ،..................................

الشَّرح

نصّ عليه؛ لأن الجزء المجزئ لا ينقص بإرادة الشريك غير القربة، فجاز، كما لو اختلفت جهات القرب فأراد بعضهم المتعة، والآخر القِران[1].

٣- السلامة من العيوب المانعة من الإجزاء

قوله: ﴿ولا تُجْزِئُ العَوراءُ﴾.

٣) من الشروط: **السلامة من العيوب المانعة من الإجزاء.**

ما لا يجزئ في الأضحية والهدي والعقيقة

والعيوب التي لا تجزئ في الأضحية والهدي والعقيقة:

١- العَوَرُ البيّن.

١- العوراء

وضابطه: أن تكون عينها قد انخسفت وغارت، وذهب جرمها، فهذه البين عورها، ويقاس عليها العمياء من باب أولىٰ.

● **والدليل:** حديث البراء بن عازب رضي الله عنه: «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل: ماذا يتقىٰ من الضحايا؟ فقال: «**أَرْبَعٌ لَا تَجُوزُ فِي الأَضَاحِي: الْعَوْرَاءُ بَيِّنٌ عَوَرُهَا، وَالْمَرِيضَةُ بَيِّنٌ مَرَضُهَا، وَالْعَرْجَاءُ بَيِّنٌ ظَلْعُهَا، وَالْكَسِيرُ الَّتِي لَا تَنْقَىٰ. قَالَ: قُلْتُ: فَإِنِّي أَكْرَهُ أَنْ يَكُونَ فِي السِّنِّ نَقْصٌ، قَالَ: مَا كَرِهْتَ فَدَعْهُ، وَلَا تُحَرِّمْهُ عَلَىٰ أَحَدٍ**»[2].

وأيضًا: لأن العوراء يكون منظرها مشوهًا، ويقلُّ غذاؤها؛ لأنها ترىٰ بعين واحدة فيؤثر عليها.

قوله: ﴿والعَجْفاءُ﴾.

٢- العجفاء

٢- العجفاء: وهي الهزيلة التي لا مُخَّ في عظامها مِن هزالها.

---

(١) انظر: «المبدع شرح المقنع» (٣/ ٢٠٠).

(٢) أخرجه «أبو داود» (٢٨٠٢)، و«الترمذي» (١٥٧١)، و«النسائي» (٤٣٦٩)، و«ابن ماجه» (٣١٤٤)، وصححه الترمذي.

والعَرجاءُ، والْهَتْمَاءُ، والْـجَدَّاءُ، والمريضةُ، والعَضْبَاءُ،.........................

الشَّرْح

قوله: ﴿والعَرجاءُ﴾.

٣- العرجاء البين عرجها

٣- العرجاء البيّن عرجها.

وضابطها: أن لا تُطيق المشي مع الصحيحة، أما إن كانت تطيقُ المشيَ مع الصحيحةِ فعَرَجُها ليس بينًا، وكلما كانت أكمل كان أحسن.

قوله: ﴿والْهَتْمَاءُ﴾.

٤- الهتماء

٤- الهتماء: وهي التي سقطت ثناياها من أصلها[1]؛ لأنها إذا ذهبت ثناياها من أصلها تشوهت خلقتها، ولم تقدر علىٰ أكل ورق الشجر، ونحوه.

قوله: ﴿والْـجَدَّاءُ﴾.

٥- الجدّاء

٥- الجدّاء: وهي التي نشف ضرعها، فانقطع منها اللبن.

قوله: ﴿والمريضةُ﴾.

٦- المريضة التي مرضها بَيِّنٌ

٦- المريضة التي مرضها بَيِّنٌ: وهي التي ظهر عليها آثار المرض؛ كالحمىٰ المقعدة عن الرعي، والجرب الظاهر المؤثر في صحتها، ونحو ذلك مما يعده الناس مرضًا بينًا.

- أما إذا كان مرضها يسيرًا ليس بينًا، فإنها تجزئ؛ لأنها قريبة من الصحيحة.

قوله: ﴿والعَضْبَاءُ﴾.

٧- العضباء

٧- العضباء: وهي التي ذهب أكثر أذنها، أو قرنها.

---

(١) وفي المذهب وجه: أنها تُجزئ؛ لأنها لم تُذكَر في العيوب التي لا تجزئ، واختاره: ابن تيمية، والعثيمين.

بل الْبَتْرَاءُ خِلْقَةً، والْـجَمَّاءُ، والخَصِيُّ غيرُ المَجبوبِ،.........................

الشَّرْح

● **والدليل:** حديث علي رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ، أن رسول الله ﷺ: «**نَهَىٰ أَنْ يُضَحَّىٰ بِأَعْضَبِ الْقَرْنِ، وَالْأُذُنِ**»(١)، قَالَ قَتَادَةُ: فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِسَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، فَقَالَ: «العَضْبُ: مَا بَلَغَ النِّصْفَ فَمَا فَوْقَ ذَلِكَ»(٢) -أي: من الأذن والقرن-.

قوله: ﴿بل الْبَتْرَاءُ خِلْقَةً﴾.

الأفضل في الأضحية أن تكون سليمةً من كل عيب، وكلما كانت أسلم، فهو أولىٰ.

العيوب غير المؤثرة في الإجزاء

وقد ذكر المصنف هنا عيوبًا غيرَ مؤثرة في الإجزاء، بل يصح مع وجودها، وهي كما يلي:

١- البتراء من المعز

١. البتراء من المعز: التي لا ذنب لها خلقة، فهذه تجزئ.

قوله: ﴿والْـجَمَّاء﴾.

٢- الجمّاء

٢. الجمّاء: التي لم يُخلق لها قرنٌ، فتجزئ بالاتفاق؛ **وذلك:** لأنها لم يخلق لها قرن أصلًا، فلم يطرأ عليها عيب.

قوله: ﴿والخَصِيُّ غيرُ المَجبوبِ﴾.

٣- الخصي غير المجبوب

٣. الخصي غير المجبوب: وهو الذي قُطِعَتْ خصيتاه، أو رُضّت، أو سُلّت، ولم يقطع ذكره، فإنه يجزئ.

◆ **والعلّة:** أنه -وإن كان في ذلك قطع عضو- إلا أن فيه مصلحةً؛ لأنه بخصائه يطيب لحمه، ويسمن.

---

(١) أخرجه «أبو داود» (٢٨٠٥)، و«الترمذي» (١٥٠٤)، و«النسائي» (٤٣٧٧)، و«ابن ماجه» (٣١٤٥)، **وقال الترمذي:** حسن صحيح.

(٢) «سنن الترمذي» (١٥٠٤).

وما بأُذُنِه، أو قَرْنِه قَطْعٌ أَقَلُّ من النِّصْفِ.

والسُّنَّةُ نَحرُ الإبِلِ قائمةً مَعْقُولَةً يَدُها الْيُسرَىٰ،......................

الشَّرح

قوله: ﴿وما بأُذُنِه، أو قَرْنِه قَطْعٌ أَقَلُّ من النِّصْفِ﴾.

٤- ما كان بأذنه أو قرنه خرق أو شق أو قطع أقل من النصف

٤ . ما كان بأذنه، أو قرنه خرق، أو شق، أو قطع، أقل من النصف: فإنه يجزئ، وكذا النصف فإنها تجزئ مع الكراهة.

فإن كان أكثر من النصف فإنها لا تجزئ.

● **والدليل:** حديث علي بن أبي طالب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: «**أَمَرَنَا رَسُولُ اللهِ ﷺ أَنْ نَسْتَشرِفَ الْعَيْنَ وَالأُذُنَيْنِ، وَلَا نُضَحِّيَ بِعَوْرَاءَ، وَلَا مُقَابَلَةٍ، وَلَا مُدابَرَةٍ، وَلَا خَرْقَاءَ، وَلَا شرقَاءَ**»[(١)].

والمُقابَلة: الشاة التي قُطِعت وشقت أذنها من قدّام عَرْضًا.

والمُدابَرة: الشاة التي قطعت وشقت أذنها من الخلف عرضًا.

والشرقاء: الشاة التي شقت أذنها طولًا.

والخرقاء: الشاة التي خُرِقت، وثقبت أذنها.

قوله: ﴿والسُّنَّةُ: نَحرُ الإبِلِ قائمةً مَعْقُولَةً يَدُها الْيُسرَىٰ﴾.

أشار إلىٰ صفة إزهاق أرواح بهيمة الأنعام، وهي كما يلي:

الصفة المسنونة في نحر الإبل

أولًا: الإبل: ويكون ذلك بالنحر.

وصفته: أن ينحرها وهي قائمة، معقولة اليد اليسرىٰ، أي: مشدودة يدها اليسرىٰ.

---

(١) أخرجه «أبو داود» (٢٨٠٤)، و«الترمذي» (١٤٩٨)، و«النسائي» (٤٣٧٢)، و«ابن ماجه» (٣١٤٢)، وصححه الترمذي.

فيَطْعَنُها بالْـحَرْبَةِ في الْوَهْدَةِ التي بينَ أَصْلِ العُنُقِ والصدْرِ، ويَذْبَحُ غَيْرَها،.....

الشَّـرْح

● **والدليل علىٰ كونها قائمة:** قوله تعالىٰ: ﴿فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا﴾ [الحج: الآية ٣٦]، والوجوب: هو السقوط، وهذا مشعر بكونها قائمة.

وحديث ابن عمر: «**أنه أَتَىٰ عَلَىٰ رَجُلٍ قَدْ أَنَاخَ بَدَنَتَهُ يَنْحَرُهَا، فقَالَ: ابْعَثْهَا قِيَامًا مُقَيَّدَةً، سُنَّةَ مُحَمَّدٍ ﷺ**»(١).

قوله: 〚**فيَطْعَنُها بالْـحَرْبَةِ في الْوَهْدَةِ التي بينَ أَصْلِ العُنُقِ والصدْرِ**〛.

يكون النحر: بأن يطعنها بالحربة، أو السكين أو نحوهما في الوهدة -وهي: التي بين الرقبة والصدر- وهذا أسهل لخروج روحها.

● **والدليل:**

١- فعل النبي ﷺ، وأصحابه.

٢- ولأن عنق البعير طويل، فلو طعن بالقرب من رأسه لحصل له تعذيب عند خروج روحه.

وكيفما نحر أجزأ، ولو أنه ذبح الإبل كما تذبح الشاة باركةً، فإنه يجزئ.

قوله: 〚**ويَذْبَحُ غَيْرَها**〛.

الصفة المسنونة في ذبح البقر والغنم

ثانيًا: غير الإبل؛ كالبقر، والغنم من الضأن، والمعز: تذبح علىٰ جنبها الأيسر موجهة إلىٰ القبلة؛ ليكون أيسر له أن يذبح بيمناه وهو مُضجِعها، فإن كان الذابحُ أعسرَ -أي: يستعمل شماله-، فإنه يُضجِعُ الذبيحة علىٰ شقها الأيمن؛ لأن ذلك أيسر له.

---

(١) أخرجه «البخاري» (١٧١٣)، و«مسلم» (١٣٢٠).

ويَجوزُ عَكْسُها، ويقولُ: بسمِ اللهِ، واللهُ أَكْبَرُ، اللهمّ هذا منكَ ولكَ، ويَتَوَلَّاهَا صاحبُها،...

الشَّرح

قوله: ﴿ويَجوزُ عَكْسُها﴾.

حكم ذبح ما ينحر ونحر ما يذبح

يجوز ذبح ما ينحر، ونحر ما يذبح.

● **والدليل:** حديث رافع بن خديج رَضِيَ اللهُ عَنْهُ أنه ﷺ قال: «**مَا أَنْهَرَ الدَّمَ، وَذُكِرَ اسْمُ اللهِ فَكُلْ...**»(١)، وهذا عامٌّ، لكن الأولىٰ فعل السنة.

قوله: ﴿ويقولُ: «بسمِ اللهِ، واللهُ أَكْبَرُ، اللهمّ، هذا منكَ ولكَ»﴾.

ما يقوله الذابح عند ذبحه

إذا أراد الذابح أن يذبح فإن ثمة أمورًا يقولها عند ذبحه:

١) بِسم الله: وهذا علىٰ الوجوب؛ لفعل النبي ﷺ، ولقوله تعالىٰ: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا۟ مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ ٱسْمُ ٱللَّهِ عَلَيْهِ﴾ [الأنعام: الآية ١٢١].

٢) الله أكبر: وهذا علىٰ الاستحباب؛ لفعل النبي ﷺ.

٣) اللهم هذا منك ولك: أي: هذا من فضلك وإنعامك، لا من قوتي، ولك أتقرب لا إلىٰ سواك، وقد ورد أنه ﷺ قال حين ذبح: «**اللَّهُمَّ، مِنْكَ وَلَكَ، عَنْ مُحَمَّدٍ وَأُمَّتِهِ، بِسْمِ اللهِ، وَاللهُ أَكْبَرُ**»(٢)، وهذه تقال علىٰ الاستحباب.

الأفضل فيمن يتولىٰ ذبح الأضحية والهدي

قوله: ﴿ويَتَوَلَّاهَا صاحبُها﴾.

الأفضل أن يتولىٰ ذبح الأضحية والهديِ صاحبُه، فهو الأصل.

---

(١) أخرجه «البخاري» (٢٤٨٨)، و«مسلم» (١٩٦٨).

(٢) أخرجه «أبو داود» (٢٧٩٥)، و«ابن ماجه» (٣١٢١) من حديث جابر بن عبد الله، وفيه ابن إسحاق، مدلس وقد عنعن، وحسن إسناده ابن حجر (المطالب العالية ١٠/٤٥٢).

أو يُوَكِّلُ مُسْلِمًا ويَشْهَدُها.

ووَقْتُ الذبحِ بعدَ صلاةِ العيدِ،..............................

الشَّرْح

● **والدليل**: فعل النبي ﷺ؛ فإنه «نحر مِن هديه ثلاثًا وستين»[١] «وضحّىٰ بكبشين، ذبحهما بيده»[٢].

ولأن مباشرة فِعل القُرَبِ أولىٰ من الاستنابة فيها.

وسواءٌ في ذلك كان صاحب الذبيحة ذكرًا أو أنثىٰ ولو حائضًا، حُرًّا أو عبدًا، مراهقًا أو بالغًا، فكلهم يتولىٰ ذبيحته بنفسه.

قوله: ﴿**أو يُوَكِّلُ مُسْلِمًا ويَشْهَدُها**﴾.

حكم التوكيل في ذبح الأضحية

يجوز أن يوكل من ينوب عنه في ذبح الأضحية، ويشهد صاحبُها ذبحَها، ويتولىٰ الذابحُ التسمية، ولو لم يحضر صاحبها صحّ الذبح.

واعلم: أنه يُشترط لوكيل الذبح أن يكون ممن تَصِحُّ ذكاته، فإن كان ذميًا كتابيًا فيجوز مع الكراهة.

◆ **والعلّة**: أنها قُربةٌ وطاعةٌ، والكتابي ليس من أهل القُربَةِ والعبادة، ولكن يجوز ذبحه؛ لأن الكافر الكتابي تحلّ ذبيحته، فله أن يتولىٰ ما كان قربة للمسلم من الأضحية.

قوله: ﴿**ووَقْتُ الذبحِ بعدَ صلاةِ العيدِ**﴾.

وقت ذبح الأضاحي

أشار إلىٰ وقت ذبح الأضاحي، فبيّن بدايته ونهايته.

فأما بدايته: فمن بعد صلاة العيد في البلد الذي هو فيه، والاعتبار بنفس

---

(١) أخرجه «مسلم» (١٢١٨) من حديث جابر بن عبد الله.

(٢) أخرجه «البخاري» (٥٥٦٥)، و«مسلم» (١٩٦٦) من حديث أنس بن مالك.

أو قَدْرُه إلىٰ يومينِ بعدَه، ويُكْرَهُ في ليلتِهما.......................

الشَّرح

فعل الصلاة، لا بوقتها، هذا في حقِّ أهل الأمصار والقرىٰ.

● **والدليل:** حديث البراء بن عازب رضي الله عنه قال: «خَطَبَنَا النَّبِيُّ ﷺ يوم النحر فقال: **إِنَّ أَوَّلَ مَا نَبْدَأُ فِي يَوْمِنَا هَذَا أَنْ نُصَلِّيَ، ثمَّ نَرْجِعَ فَنَنْحَرَ، فَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَقَدْ أَصَابَ سُنَّتَنَا، وَمَنْ نَحَرَ قَبْلَ الصَّلاَةِ فَإِنَّمَا هُوَ لَحْمٌ قَدَّمَهُ لأَهْلِهِ لَيْسَ مِنَ النُّسْكِ فِي شَيءٍ**»(١).

قوله: [أو قَدْرُه].

أي: قَدرُ زمن صلاة العيد لمن ليس عليهم صلاةُ عيدٍ، كمن كان مسافرًا، أو أناس في قرية أقل من العدد المعتبر، فلا صلاةَ عيدٍ لهم، ويقدِّرون وقتها.

قوله: [إلىٰ يومينِ بعدَه].

نهاية وقت الذبح: يستمر إلىٰ يومين بعد النحر، وينتهي بغروب شمس يوم الثاني عشر.

● **والدليل:** أنه روي عن بعض الصحابة تحديد ذلك بهذه الأيام الثلاثة، وهم: عمر، وابن عمر، وابن عباس، وأبو هريرة(٢).

قوله: [ويُكْرَهُ في ليلتِهما].

زمن الذبح: هو النهار، ويكره الذبح ليلتي يومي التشريق.

◆ **وعلّة الكراهة:**

---

(١) أخرجه «البخاري» (٩٦٨)، و«مسلم» (١٩٦١).

(٢) **الرواية الثانية عن أحمد:** أن أيام الذبح أربعة: يوم النحر، وأيام التشريق الثلاثة، فينتهي الذبح بغروب شمس يوم (١٣)، **واختارها:** ابن تيمية، وابن القيم، ومحمد ابن عبدالوهاب، وابن باز، والعثيمين.

فإنْ فاتَ قَضَىٰ واجِبَه.

الشَّرح

١- الخروجُ من خلاف من قال بعدم جوازه ليلًا -كالخرقي من الحنابلة- وقد قال تعالىٰ: ﴿وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَّعْلُومَاتٍ﴾ [الحَجّ: الآية ٢٨]، فقيّدها بالأيام، واليومُ إذا أُطلِق في لُغةِ العرب فالمرادُ به: النهارُ دون الليل.

٢- ولأنه إذا ذبح ليلًا لم يتيسر له أن يُفَرِّق اللَّحم ليلًا، فلا يُفرّق طَريًا، فيفوت بعض المقصود.

وفي المسألة حديث عن ابن عباس في النهي عن النحر ليلًا، لكنه ضعيف(١)(٢).

الحكم لو فات وقت الذبح

قوله: ﴿فإنْ فاتَ قَضَىٰ واجِبَه﴾.

إذا فات وقتُ الذبح ولم يذبح، فإنه يقضي ما وجب عليه بالتعيين.

مثاله: لو نذر أن يضحي هذا العام، فإنه يُضحِّي ويذبحُ قَضاءً.

أما التطوّع: فيسقطُ لِفوات وقته.

❁ ❁ ❁

(١) أخرجه الطبراني في «الكبير» (١١/ ١٩٠)، وفيه: «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ «نَهَىٰ أَنْ يُضَحَّىٰ لَيْلًا»، **قال ابن حجر في «التلخيص الحبير» (٣٥٢/٤)**: «فِيهِ سُلَيْمَانُ بْنُ سَلَمَةَ الْخَبَائِرِيُّ، وَهُوَ مَتْرُوكٌ».

(٢) **الرواية الثانية عن أحمد**: لا يُكرَه الذبحُ في الليل؛ لعدم ثبوتِ النهي، فنبقىٰ علىٰ الأصل، وهي قول أبي حنيفة، والشافعي، **واختاره**: ابن حزم، وابن تيمية، والعثيمين.

فصل

ويَتَعَيَّنَانِ بقَولِه: هذا هَدْيٌ، أو أُضْحِيَةٌ، لا بالنِّيَّةِ،........................

الشَّرح

قوله: ﴿ويَتَعَيَّنَانِ بقَولِه: هذا هَدْيٌ، أو أُضْحِيَةٌ﴾.

ما يتعين به الهدي أو الأضحية

الهدي، أو الأضحية يتعينان بما يلي:

١. **الهدي:** يتعين بالقول، وبالفعل مع النية.

فالقول أن يقول: هذا هديٌ، أو هذا لله.

وبالفعل مع النية: أن يُقَلِّد البهيمة: بأن يُعلّق نعالًا، أو قربة، أو ثيابًا خَلِقة في عنق البهيمة، وبالإشعار للبعير -بأن يشق في سنامه حتىٰ يخرج منه الدم ويسيل علىٰ الشعر، فيعرف من رآها أنها هدي-.

٢. **الأضحية:** تتعين بالقول فقط.

وذلك بأن يقول: هذه أضحية، أو هذا لله، فتصير واجبة بذلك.

قوله: ﴿لا بالنِّيَّةِ﴾.

لا يتعين الهدي والأضحية بمجرد النية عند شرائها، بل لابد من قولٍ معها.

فلا يكفي أن يشتري الهدي، أو الأضحية بنية كونها أضحيةً أو هديًا، حتىٰ ولو ساق الهدي، بل لابد من اللفظ، أو الفعل في الهدي، كما سبق.

◆ **والعلّة:** أن الشراءَ والسَوقَ لا يختصان بالهدي، والأضحية، والتعيين إزالة مِلك علىٰ وجه القربة، فلم تؤثر فيه النية المقارنة لهما.

ولذلك فلو اشترىٰ عبدًا بنيّة أن يعتقه، لم يعتق حتىٰ يتلفظ بذلك، ولو

وإذا تَعَيَّنَتْ لم يَجُزْ بَيْعُها، ولا هِبَتُها، إلا أن يُبْدِلَها بِخَيْرٍ منها،...............

الشَّرْح

عمر دارًا بنية أن يوقفها على الفقراء ويتصدق بها، لم ينفذ حتى يتلفظ بذلك[(١)].

قوله: ﴿**وإذا تَعَيَّنَتْ لم يَجُزْ بَيْعُها، ولا هِبَتُها**﴾.

ما يترتب على تعين الهدي أو الأضحية

إذا تعين الهدي أو الأضحية فيترتب على ذلك مسائل:

الأولى: أنه إذا تعين لم يجز إزالة ملكه عنه، سواء ببيع، أو هبة.

◆ **والعلة:** أنها صارت صدقة لله، فتعلق حقّ الله بها.

ولأن النبي ﷺ أمر بقسم جلودها، وجِلالها، ونهى أن يعطى الجازر منها شيئًا[(٢)]، فلأن لا يجوز بيعها وهبتها المزيلان للملك بالكلية بطريق الأولى.

وحينها: فليس لمن عين الأضحية التصرف بها بصدقة ونحوها، بل يذبحها.

قوله: ﴿**إلا أن يُبْدِلَها بِخَيْرٍ منها**﴾.

الثانية: يجوز أن يبيع هذه الأضحية، أو الهدي المتعين، إما بنقد أو بمبادلة؛ ليشتري بذلك خيرًا منه.

◆ **والعلة:** أن في ذلك مصلحة للفقراء، ولأنه خروج من المعيّن إلى خيرٍ منه من جنسه، كما لو أخرج حِقةً عن بنت لبون.

---

(١) **الرواية الثانية عن أحمد:** أن الأضحية تتعيّن بالنية مع الشراء، ولو لم يقل: هذه أضحية، وهو قول: مالك، وأبي حنيفة، واختاره: ابن تيمية.

(٢) أخرجه «البخاري» (١٧١٦)، و«مسلم» (١٣١٧) من حديث علي بن أبي طالب.

ويَجُزُّ صُوفَها ونحوَه إن كان أَنْفَعَ لها، ويَتَصَدَّقُ به، ولا يُعْطِي جَازِرَها أُجْرَتَه منها،

الشَّرح

قوله: ﴿**ويَجُزُّ صُوفَها ونحوَه إن كان أَنْفَعَ لها**﴾.

الثالثة: ما يتعلق بصوف، أو شعر، أو وبر البهيمة المتعينة، ما حكمه؟

إنْ كان الجزُّ أنفعَ لها -كما لو كان يؤذيها- فيجوز، وإن لم يكن الجز أنفع فلا يجوز جزه.

قوله: ﴿**ويَتَصَدَّقُ به**﴾.

إذا كان الجزُّ أنفع لها فَجَزَّهُ فإنه يتصدق به استحبابًا، وله أن ينتفع به، فكما أن له الانتفاع بالجلد كاملًا بعد الذبح، فالشعر ونحوه أولىٰ.

قوله: ﴿**ولا يُعْطِي جَازِرَها أُجْرَتَه منها**﴾.

إذا تولىٰ جزارٌ ذبح هديه أو أضحيته، فإنه لا يعطيه أجرته مما ذبح، لا من اللحم، ولا من الجلد، باتفاق الأئمة[1].

● **والدليل:**

١- حديث علي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: «**أَمَرَنِي رَسُولُ اللهِ ﷺ أَنْ أَقُومَ عَلَىٰ بُدْنِهِ، وَأَنْ أَتَصَدَّقَ بِلَحْمِهَا، وَجُلُودِهَا، وَأَجِلَّتِهَا، وَأَنْ لَا أُعْطِيَ الْـجَزَّارَ مِنْهَا**»[2].

٢- ولما في ذلك من المعاوضة، فيكون كأنما باع شيئًا مما تقرب به إلىٰ الله.

لكن: يجوز أن يهدي له، ويتصدق عليه منها، بقيدِ ألا يكون في مقابلِ

---

(١) انظر: «بدائع الصنائع» للكاساني (٥/ ٧٩)، و«الشرح الكبير» للدردير (٢/ ١٢٤)، و«الحاوي الكبير» للماوردي (١٥/ ١٢٠)، و«المغني» (٩/ ٤٥٠).

(٢) أخرجه «البخاري» (١٧١٦)، و«مسلم» (١٣١٧).

ولا يَبيعُ جِلْدَها ولا شيئًا منها، بل يَنْتَفِعُ به، وإن تَعَيَّبَت ذَبَحَها، وأَجْزَأَتْه؛ إلا أن تكونَ واجبةً في ذِمَّتِه قبلَ التعيينِ.

الشَّرح

ذلك نقصانٌ في أجرة جزارته.

قوله: ﴿**ولا يَبيعُ جِلْدَها ولا شيئًا منها، بل يَنْتَفِعُ به**﴾.

إذا ذبح ذبيحته فإنه لا يجوز أن يبيع منها شيئًا، لا لحمها، ولا جلدها، ولا غيرهما.

◆ **والعلّة**: أنها تعينت لله بجميع أجزائها، وما تعين له فلا يجوز أخذ العوض عليه.

وحينها فيعمل بها ما يلي:

١- أن يتصدق بها: وهو مستحب؛ لأن النبي ﷺ أمر عليًا رضي الله عنه أن يقسم بُدنَهُ كلها: لحومَها، وجلودَها، وأجِلّتها.

٢- وله أن ينتفع بالجلد.

قوله: ﴿**وإن تَعَيَّبَت ذَبَحَها، وأَجْزَأَتْه؛ إلا أن تكونَ واجبةً في ذِمَّتِه قبلَ التعيينِ**﴾.

الحكم لو تعيب ما عينه من هدي أو أضحية

إذا عين الإنسان الأضحية أو الهدي، ثم تعيبت عيبًا يمنع الإجزاء، كما لو ذهب بصرها ونحوه؛ فله حالتان:

١) أن يكون ذلك بلا تفريط، ولا فعل منه: كما لو تعثرت، وانكسرت بدون سبب منه، أو أصابها وهي في حظيرتها ما ذهب بعينها، ونحو ذلك.

فالحكم:

أ- إن كانت واجبة في ذمته قبل التعيين: كما لو أنه نذر أن يضحي، ثم اشترىٰ شاة وعينها عن نذره فتعيبت، فيجب إبدالها بسليمة.

◆ **والعلّة**: أن ذمته مشغولةٌ بأضحيةٍ سليمةٍ قبل أن يعينها، فلا يخرج من

والأُضْحِيَةُ سُنَّةٌ،..

الشَّرح

عهدة الواجب إلا بأضحية سليمة.

ب- إن لم يكن كذلك -أي: لم تكن واجبة عليه إلا حينما عيّنها، كما لو اشترىٰ رجل شاة وعينها أنها أضحية-، فإنها إذا تعيبت عيبًا يمنع الإجزاء، وكان بلا فعل منه، ولا تفريط، فإنه يذبحها وتجزئه.

٢) أن يكون تعيّبها بفعله، أو بتفريط منه: فيلزمه إبدالها بمثلها، سواء كانت واجبة في ذمته قبل التعيين أو لا.

قوله: [والأُضْحِيَةُ سُنَّةٌ].

حكم الأضحية

حكم الأضحية: سنة مؤكدة[(١)].

● **ويدل لذلك:**

١- حديث جابر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أن رسول الله ﷺ حين ضحىٰ قال: «**بِسْمِ اللهِ، وَاللهُ أَكْبَرُ، هَذَا عَنِّي، وَعَمَّنْ لَمْ يُضَحِّ مِنْ أُمَّتِي**»[(٢)].

٢- ورد عن أبي بكر وعمر: «**أنهما كانا لا يضحيان؛ حتىٰ لا يعتقد وجوب الأضحية**»[(٣)]، وقول أبي مسعود رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «**إِنِّي لَأَدَعُ الْأَضْحَىٰ، وَإِنِّي لَمُوسِرٌ؛ مَخَافَةَ أَنْ يَرَىٰ جِيرَانِي أَنَّهُ حَتْمٌ عَلَيَّ**»[(٤)].

٣- أن الأصل براءة الذمة من الوجوب حتىٰ يثبت دليل الوجوب.

---

(١) الرواية الثانية عن أحمد: أنها واجبة، مع الغِنىٰ، واختاره: ابن تيمية، والعثيمين.

(٢) سبق تخريجه، وفي إسناده ضعف، المطلب بن عبد الله بن حنطب لم يسمع من جابر، قاله أبو حاتم (المراسيل ٧٨٥).

(٣) أخرجه «عبد الرزاق» (٤/ ٣٨١)، والبيهقي في «الكبرىٰ» (٩/ ٤٤٤).

(٤) أخرجه «عبد الرزاق» (٤/ ٣٨٣)، والبيهقي في «الكبرىٰ» (٩/ ٤٤٥)، وصححه ابن حجر في «التلخيص» (٤/ ٣٥٩).

وذَبْحُها أَفضلُ من الصدَقَةِ بثَمَنِها، وسُنَّ أن يَأْكُلَ، ويُهْدِيَ، ويَتَصَدَّقَ أَثلاثًا، وإن أَكَلَها إلا أُوقِيَّةً تَصَدَّقَ بها جازَ، وإلا ضَمِنَها.

الشَّرح

ولو فرضنا وجود الدليل، فإنه مصروف إلىٰ الاستحباب، بقرينة ما وقع من الصحابة أنها سنة مؤكدة في حق الموسر، ولا تجب.

قوله: ﴿وذَبْحُها أفضلُ من الصدَقَةِ بثَمَنِها﴾.

لو قال إنسان: عندي مبلغ من المال فأيهما أفضل: أن أتصدق به، أو أشتري به شاة وأضحي؟

قرر المؤلف أن الأفضل أن يذبح أضحية.

● **والدليل:** أن النبي ﷺ وأصحابه من بعده واظبوا عليها، وعدلوا عن الصدقة بثمنها[1]، وهم لا يواظبون إلا علىٰ الأفضل، مع أن التصدق بثمنها أيسر.

قوله: ﴿وسُنَّ أن يَأْكُلَ، ويُهْدِيَ، ويَتَصَدَّقَ أثلاثًا﴾.

السنة في تفريق لحم الأضحية

السنة في لحم الأضحية أن تكون أثلاثًا، فيأكل ثلثها، ويتصدق بثلثها، ويهدي ثلثًا.

● **والدليل:** حديث سلمة بن الأكوع رضي الله عنه: أنه ﷺ قال: «**كُلُوا، وَأَطْعِمُوا، وَادَّخِرُوا**»[2]، وروي التثليث عن ابن مسعود، وابن عمر، ولم يُعرَفْ لهما مخالفٌ من الصحابة.

قوله: ﴿وإن أَكَلَها إلا أُوقِيَّةً تَصَدَّقَ بها جازَ، وإلا ضَمِنَها﴾.

إذا أَكَلَ كُلَّ الأضحية إلا قليلًا يصدق عليه اسمُ اللحمِ وتصدّق به؛ جاز.

---

(١) أخرجه «البخاري» (١٧١٦)، و«مسلم» (١٣١٧) من حديث علي بن أبي طالب.

(٢) أخرجه «البخاري» (٥٥٦٩)، و«مسلم» (١٩٤٧).

ويَحْرُمُ علىٰ مَن يُضَحِّي أن يَأْخُذَ في العَشْرِ من شَعَرِه، أو بَشَرَتِه.

الشَّرْح

◆ **والعلّة:** أن الأمر بالأكلِ والإطعامِ في الآية مطلقٌ، فيعمُّ القليلَ والكثير، ويخرج من العُهدة بصدقته بالأقل.

لكن: لو أكلها كلها فيحرم، وحينها يضمنُ مِقدارَ الأوقية لحمًا يتصدق به؛ **وذلك:** لأنه أقل ما يقع عليه اسم اللحم، فيشتري لحمًا ويتصدق به.

قوله: ﴿**ويَحْرُمُ علىٰ مَن يُضَحِّي أن يَأْخُذَ في العَشْرِ من شَعَرِه، أو بَشَرَتِه**﴾.

ما يلزم من عزم علىٰ الأضحية

أشار هنا إلىٰ ما يتعلق بما يلزم من عزم علىٰ الأضحية.

وهو: أن من عزم علىٰ أن يضحي؛ فإنه لا يأخذ من شعره، ولا من بشرته -أي: جلده-، ولا من أظفاره شيئًا في عشر ذي الحجة(١).

● **والدليل:** حديث أم سلمة مرفوعًا: «**مَنْ كَانَ لَهُ ذِبْحٌ يَذْبَحُهُ، فَإِذَا أُهِلَّ هِلَالُ ذِي الْحِجَّةِ، فَلَا يَأْخُذَنَّ مِنْ شَعْرِهِ، وَلَا مِنْ أَظْفَارِهِ شيئًا حَتَّىٰ يُضَحِّيَ**»(٢).

❁ ❁ ❁

---

(١) **وفي المذهب وجه:** الكراهة، واختارها: القاضي وجماعة، **وقال المرداوي:** وهو أولىٰ.

(٢) أخرجه «مسلم» (١٩٧٧).

فصـــل

تُسَنُّ العَقيقةُ،.......................................

الشَّرْح

❁ ذكر المؤلف هذا الفصل لأحكام العقيقة.

تعريف العقيقة

والعقيقة: لغة: «الشعر الذي يكون علىٰ رأس الصبي حين يولد»[١].

شـرعًا: الذبيحة التي تذبح عن المولود ذكرًا كان أو أنثىٰ؛ شكرًا لله علىٰ نعمة الولد.

سبب تسميتها عقيقة

سميتِ الشاةُ التي تذبح عن المولود عقيقة: لأنها تذبح في اليوم السابع عند حلق شعر المولود، فسميت باسمه عقيقةً[٢].

قوله: [تُسَنُّ العَقيقةُ].

حكم العقيقة

حكم العقيقة: سنة مؤكدة في حق الأب.

● **والدليلُ علىٰ استحبابِها:** حديث أم كُرْزٍ الكعبية ﵂ مرفوعًا: «عَنِ الْغُلَامِ شَاتَانِ مُكَافِئَتَانِ، وَعَنِ الْجَارِيَةِ شَاة»[٣]، **ومكافئتان:** أي: متساويتان: سنًا وشبهًا.

---

(١) انظر: «لسان العرب» لابن منظور (١٠/ ٢٥٨).

(٢) **قال ابن عبد البر:** أنكر أحمد هذا التفسير-أي للعقيقة-، وقال: إنما العقيقةُ الذبحُ نفسه، ووجهه: أن أصلَ العقِّ القطعُ، ومنه: عقَّ والديه، إذا قطعهما، والذبح قطع الحلقوم والمريء والودجين. «الشرح الكبير» (٩/ ٤٣٣).

(٣) أخرجه «أبو داود» (٢٨٣٤)، و«الترمذي» (٤١٥)، و«النسائي» (٤٢١٥)، و«ابن ماجه» (٣١٦٢)، وصححه الترمذي.

عن الغلامِ شاتان، وعن الجارِيَةِ شاةٌ، تُذْبَحُ يومَ سابعِهِ، فإن فاتَ ففي أربعةَ عَشَرَ، فإن فاتَ ففي إِحدىٰ وعشرينَ، تُنْزَعُ جُدُولًا، ولا يُكْسَرُ عَظْمُها،.........

الشَّرْح

قوله: ﴿عن الغلامِ شاتان، وعن الجارِيَةِ شاةٌ﴾.

السنة في العقيقة

السنةُ: أن يذبح عن الذكر شاتان، وعن الجارية شاة؛ لحديث أم كُرز.

قوله: ﴿تُذْبَحُ يومَ سابعِهِ﴾.

وقت ذبح العقيقة

السنة في وقت الذبح: أن تذبح في اليوم السابع من الولادة.

● **والدليل:** حديث سَمُرة رضي الله عنه مرفوعًا: «**كُلُّ غُلَامٍ رَهِينَةٌ بِعَقِيقَتِهِ، تُذْبَحُ عَنْهُ يَوْمَ سَابِعِهِ، وَيُحْلَقُ وَيُسَمَّىٰ**»(١).

قوله: ﴿فإن فاتَ ففي أربعةَ عَشَرَ، فإن فاتَ ففي إِحدىٰ وعشرينَ﴾.

إذا فاته ذبح العقيقة في اليوم السابع، فإنه يذبح في الرابع عشر، فإن فات ففي إحدىٰ وعشرين.

● **والدليل:** أثر عائشة رضي الله عنها: «**وَلْيَكُنْ ذَاكَ يَوْمَ السَّابِعِ، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ فَفِي أَرْبَعَةَ عَشر، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ فَفِي إِحْدَىٰ وَعِشرِينَ**»(٢).

ثم لا تُعتبر الأسابيع بعد ذلك، فيعقّ في أي يوم أراد؛ لأنه قضاء دمٍ فائت، فلم يتوقف علىٰ يوم، كقضاء الأضحية.

قوله: ﴿تُنْزَعُ جُدُولًا، ولا يُكْسَرُ عَظْمُها﴾.

جُدولًا: أي: أعضاءً.

---

(١) أخرجه «أبو داود» (٢٨٣٨)، و«الترمذي» (١٥٢٢)، و«النسائي» (٤٢٢٠)، و«ابن ماجه» (٣١٦٥)، وانتقاه ابن الجارود في «المنتقىٰ» (٩١٠)، وصححه الترمذي.

(٢) أخرجه الحاكم في «المستدرك» (٤/ ٢٤٠)، وضعفه الألباني في «الإرواء» (٧/ ٤٩٩).

وحُكْمُها كالأُضْحِيَةِ، إلا أنه لا يُجْزِئُ فيها شِـرْكٌ في دَمٍ،..................

الشَّرح

والمراد: أنه حينما تُذبَحُ فإنها تُنزَعُ جُدولًا: فاليدُ وحدها، والرِجلُ وحدها، وهكذا يقطعها من المفاصل؛ لما روي عن عائشة ﵂ قالت: «**تُقْطَعُ جُدُولًا، وَلاَ يُكْسر لَهَا عَظْمٌ**»(١).

وقد قال بعضهم: إن في هذا تفاؤلًا بسلامة الطفل؛ لأنها جرت مجرىٰ الفداء.

حكم العقيقة

قوله: ﴿**وحُكْمُها كالأُضْحِيَةِ**﴾.

العقيقة: حكمها حكم الأضحية، فتجري مجراها فيما يجزئ، وما يستحب وما يكره، وفي الأكل والصدقة منها.

وعلىٰ هذا:

- لابد أن تكون من بهيمة الأنعام، بالإجماع(٢).
- لابد أن تبلغ السن المعتبرة.
- لابد أن تكون سالمة من العيوب التي تقدم ذكرها.

قوله: ﴿**إلا أنه لا يُجْزِئُ فيها شِـرْكٌ في دَمٍ**﴾.

ما تفارق فيه العقيقة الأضحية

يستثنىٰ مما سبق أن العقيقة لا يجزئ فيها الاشتراك في الدم، خلافًا للأضحية، فإذا ذبح إبلًا، أو بقرًا، فيذبحها كاملة؛ لهذا الأمر.

● **والدليل:**

١- أنه لم يرد التشريك فيها كما ورد في الأضاحي، ولم يفعله الرسول ﷺ،

---

(١) أخرجه الحاكم في «المستدرك» (٤/ ٢٤٠)، وضعفه الألباني في «الإرواء» (٧/ ٤٩٩).

(٢) انظر: «التمهيد» لابن عبد البر (٢٣/ ١٨٨)، و«بداية المجتهد» لابن رشد (١/ ٤٣٠).

ولا تُسَنُّ الفَرَعَةُ، ولا العَتيرةُ.

الشَّرْح

ولا الصحابة.

٢- لو قُبل الاشتراك فيها لما حصل المقصود من إراقة الدم عن الولد؛ فإن إراقة الدم تقع عن واحد.

قال العلماء: «وأفضل العقيقة شاة؛ لفعل النبي ﷺ حيث عقّ شاة».

قوله: ﴿**ولا تُسَنُّ الفَرَعَةُ، ولا العَتيرةُ**﴾.

الفرعة: نحر أول ولد الناقة كانوا يذبحونه في الجاهلية لآلهتهم؛ رجاء البركة في نسلها، ويأكلون لحمه، ويلقون جلده علىٰ شجرة.

والعتيرة: ذبيحة رجب، كانوا يذبحونها في الجاهلية في العشر الأول من رجب ويسمونها الرجبية؛ لحديث أبي هريرة مرفوعًا: «**لَا فَرَعَ، وَلَا عَتِيرَةَ**»[(١)].

فيقول: أنهما لا تُسَنّان، وكذا أيضًا لا تكرهان، إذا لم يكن علىٰ وجه التشبه بما كان عليه أهل الجاهلية، للعمومات في النهي عن التشبه بهم.

مثاله: ما لو ذبح ولد الناقة لحاجةٍ إلىٰ ذلك، أو للصدقةِ به، أو إطعامِه، أو ذبح شاةً في رجبٍ علىٰ وجه الصدقة، من غير تشبّهٍ بالجاهلية.

❁ ❁ ❁

---

(١) أخرجه «البخاري» (٥٤٧٣)، و«مسلم» (١٩٧٦).

كتابُ الجِهادِ

الشَّرح

● **مناسبة الكتاب:** لما ذكر المؤلفُ العبادات من صلاة، وصوم، وزكاة، وحج وتوابعها، ختم بالجهاد؛ لأنه ليس من الأركان، لكنه أفضل تطوع بالبدن؛ ولذا عدّه بعضهم ركنًا سادسًا، ولأن حاجة الناس إليه أشد من حاجتهم للمعاملات، إذ به ينتشر الدين، وتُحمىٰ ديار المسلمين.

وفي الكتابِ ثلاثُ مقدّمات أُشير إليها قبل الشروع في كلام المؤلف:

تعريف الجهاد

المقدمة الأولىٰ: تعريف الجهاد.

لغة: أصله من الجَهْد، وهو المشقّة: يقال: جَهدت الرجل: بلغت مشقته.

شرعًا: قتال الكفار خاصة؛ لإعلاء كلمة الله.

وقولنا: الكفار، خرج به قتال البغاة، وقطاع الطريق من المسلمين.

أنواع الجهاد

واعلم أن الجهاد يطلق في النصوصِ علىٰ ثلاثة أنواع:

الأول: جهادٌ باليد، وهو المراد هنا، وهو الذي ينصرف إليه الكلام عند ذكر الجهاد.

ومما يدخل في الجهاد باليد: تغيير المنكرات باليد للقادر.

الثاني: جهادٌ باللسان، كالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وزجر أهل الباطل، ونحو ذلك.

....

الشَّرح

الثالث: جهادٌ بالقلب: وهذان ليس هذا مجال بحثهما.

● **والدليل على هذه القسمة:** حديث ابن مسعود رضي الله عنه مرفوعًا: **«مَا مِنْ نَبِيٍّ بَعَثَهُ اللهُ فِي أُمَّةٍ قَبْلِي إِلَّا كَانَ لَهُ مِنْ أُمَّتِهِ حَوَارِيُّونَ، وَأَصْحَابٌ يَأْخُذُونَ بِسُنَّتِهِ، وَيَقْتَدُونَ بِأَمْرِهِ، ثُمَّ إِنَّهَا تَخْلُفُ مِنْ بَعْدِهِمْ خُلُوفٌ، يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ، وَيَفْعَلُونَ مَا لَا يُؤْمَرُونَ، فَمَنْ جَاهَدَهُمْ بِيَدِهِ فَهُوَ مُؤْمِنٌ، وَمَنْ جَاهَدَهُمْ بِلِسَانِهِ فَهُوَ مُؤْمِنٌ، وَمَنْ جَاهَدَهُمْ بِقَلْبِهِ فَهُوَ مُؤْمِنٌ، وَلَيْسَ وَرَاءَ ذَلِكَ مِنَ الْإِيمَانِ حَبَّةُ خَرْدَلٍ»**[1].

دليل مشروعية الجهاد

المقدمة الثانية: الأصل في مشروعية الجهاد: الكتاب، والسنة، والإجماع:

١ . **فأما الكتاب:** فقد وردت أدلة عديدة في القرآن تدل على فرضية الجهاد، ومنها قوله تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ ٱلْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهٌ لَّكُمْ وَعَسَىٰٓ أَن تَكْرَهُوا۟ شَيْـًٔا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ [البقرة: الآية ٢١٦].

وقوله: ﴿ٱنفِرُوا۟ خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَٰهِدُوا۟ بِأَمْوَٰلِكُمْ وَأَنفُسِكُمْ فِى سَبِيلِ ٱللَّهِ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٤١﴾﴾ [التوبة: الآية ٤١].

٢ . **وأما السنة:** فقوله ﷺ: **«مَنْ مَاتَ وَلَمْ يَغْزُ، وَلَمْ يُحَدِّثْ بِهِ نَفْسَهُ، مَاتَ عَلَى شُعْبَةٍ مِنْ نِفَاقٍ»**[2].

وقوله ﷺ: **«جَاهِدُوا الْمُشْرِكِينَ بِأَمْوَالِكُمْ، وَأَيْدِيكُمْ، وَأَلْسِنَتِكُمْ»**[3].

---

(١) أخرجه «مسلم» (٥٠).

(٢) أخرجه «مسلم» (١٩١٠) من حديث أبي هريرة.

(٣) أخرجه «أبو داود» (٢٥٠٤)، و«النسائي» (٣٠٩٦)، و«الدارمي» (٢٤٧٥) من حديث أنس بن مالك، وصححه النووي في (رياض الصالحين ٣٨٨)، **وقال ابن عبد الهادي في «المحرر» (٤٣٩/٢):** إسناده على رسم مسلم.

الشَّرح

٣. **وأما الإجماع:** فأجمع المسلمون في الجملة على وجوبه[١].

فضائل الجهاد في سبيل الله

المقدمة الثالثة: فضائل الجهاد في سبيل الله:

تضافرت النصوص من الكتاب والسنة على ذكر فضل الجهاد، ومنها:

١) **﴿إِنَّ ٱللَّهَ ٱشْتَرَىٰ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ أَنفُسَهُمْ وَأَمْوَٰلَهُم بِأَنَّ لَهُمُ ٱلْجَنَّةَ ۚ يُقَٰتِلُونَ فِى سَبِيلِ ٱللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ ۖ وَعْدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِى ٱلتَّوْرَىٰةِ وَٱلْإِنجِيلِ وَٱلْقُرْءَانِ ۚ وَمَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِۦ مِنَ ٱللَّهِ ۚ فَٱسْتَبْشِرُوا۟ بِبَيْعِكُمُ ٱلَّذِى بَايَعْتُم بِهِۦ ۚ وَذَٰلِكَ هُوَ ٱلْفَوْزُ ٱلْعَظِيمُ ﴿١١١﴾﴾** [التوبة: الآية ١١١].

٢) **﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ وَٱلَّذِينَ هَاجَرُوا۟ وَجَٰهَدُوا۟ فِى سَبِيلِ ٱللَّهِ أُو۟لَٰٓئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ ٱللَّهِ ۚ وَٱللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٢١٨﴾﴾** [البقرة: الآية ٢١٨].

٣) حديث أبي هريرة رضي الله عنه: «أَنَّ رَجُلًا جَاءَ إِلَىٰ رَسُولِ اللهِ ﷺ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللهِ، عَلِّمْنِي عَمَلًا يَعْدِلُ الْجِهَادَ، قَالَ: «**لا أَجِدُهُ**»، قَالَ: «**هَلْ تَسْتَطِيعُ إِذَا خَرَجَ الْمُجَاهِدُ أَنْ تَدْخُلَ مَسْجِدَكَ فَتَقُومَ لا تَفْتُرَ، وَتَصُومَ وَلا تُفْطِرَ؟**»، قال: ومن يستطيع ذلك؟ قال أبو هُرَيرَةَ: إن فَرَسَ المجاهدِ يستَنُّ فِي طِوَلِهِ فَيُكْتَب له حُسناتٌ»[٢].

٤) حديث أنس رضي الله عنه مرفوعًا: «**لَغَدْوَةٌ فِي سَبِيلِ اللهِ، أَوْ رَوْحَةٌ، خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا**»[٣].

٥) حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، أن رسول الله ﷺ قال: «**يَا أَبَا سَعِيدٍ،**

---

(١) انظر: «الإقناع في مسائل الإجماع» لابن القطان (١/ ٣٣٤).

(٢) أخرجه «البخاري» (٢٧٨٥).

(٣) أخرجه «البخاري» (٢٧٩٢)، و«مسلم» (١٨٨٠).

وهو فَرْضُ كِفايةٍ، ويَجِبُ إذا حَضَرَه، أو حَصَرَ بلدَه عَدُوٌّ...............

الشَّرْح

مَنْ رَضِيَ بِاللهِ رَبًّا، وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا، وَبِمُحَمَّدٍ نَبِيًّا، وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ»، فَعَجِبَ لَهَا أَبُو سَعِيدٍ، فَقَالَ: أَعِدْهَا عَلَيَّ يَا رَسُولَ اللهِ، فَفَعَلَ، ثُمَّ قَالَ: «وَأُخْرَىٰ يُرْفَعُ بِهَا الْعَبْدُ مِائَةَ دَرَجَةٍ فِي الْجَنَّةِ، مَا بَيْنَ كُلِّ دَرَجَتَيْنِ كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ»، قَالَ: وَمَا هِيَ يَا رَسُولَ اللهِ؟ قَالَ: «الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللهِ، الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللهِ»(١).

قوله: [وهو فَرْضُ كِفايةٍ].

حكم الجهاد

الأصل في الجهاد: أنه فرض كفاية، إذا قام به من يكفي سقط عن البقية.

● **والدليل:** قوله تعالىٰ: ﴿وَمَا كَانَ ٱلْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُواْ كَآفَّةً ۚ فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَآئِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُواْ فِى ٱلدِّينِ وَلِيُنذِرُواْ قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوٓاْ إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ ﴿١٢٢﴾﴾ [التوبة: الآية ١٢٢].

وقوله تعالىٰ: ﴿لَّا يَسْتَوِى ٱلْقَٰعِدُونَ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُوْلِى ٱلضَّرَرِ وَٱلْمُجَٰهِدُونَ فِى سَبِيلِ ٱللَّهِ بِأَمْوَٰلِهِمْ وَأَنفُسِهِمْ ۚ فَضَّلَ ٱللَّهُ ٱلْمُجَٰهِدِينَ بِأَمْوَٰلِهِمْ وَأَنفُسِهِمْ عَلَى ٱلْقَٰعِدِينَ دَرَجَةً ۚ وَكُلًّا وَعَدَ ٱللَّهُ ٱلْحُسْنَىٰ ۚ وَفَضَّلَ ٱللَّهُ ٱلْمُجَٰهِدِينَ عَلَى ٱلْقَٰعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٩٥﴾﴾ [النساء: الآية ٩٥].

فأثبت الله للمجاهد، والقاعد -من غير أولي الضرر- الأجرَ والحُسنىٰ، فدل علىٰ عدم الإثم بالتخلّف، ولو كان فرض عين لأَثِم القاعد.

والنبي ﷺ كان يغزو تارةً، ويبعث السرايا تارة.

قوله: [ويَجِبُ إذا حَضَرَه، أو حَصَرَ بلدَه عَدُوٌّ].

المواطن التي يكون فيها الجهاد فرضًا علىٰ الأعيان

إذا تقرر هذا الأصلُ فإن ثمّة مواطن يكون الجهاد فيها فرضًا علىٰ الأعيان:

١- **إذا حضر المجاهدُ الصفَّ**؛ فيكونُ عليه فرضَ عين، ولا يجوز له

(١) أخرجه «مسلم» (١٨٨٤).

الشَّرْح

الانسحاب.

● **والدليل:** قوله تعالىٰ: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِذَا لَقِيتُمُ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ زَحۡفٗا فَلَا تُوَلُّوهُمُ ٱلۡأَدۡبَارَ ۝١٥﴾ [الأنفال: الآية ١٥].

ويستثنىٰ من ذلك حالتان:

الحال الأولىٰ: أن يكون الكفار يزيدون علىٰ مِثلَي المسلمين: فيجوز الانسحاب؛ لقوله ﴿ٱلۡـَٰٔنَ خَفَّفَ ٱللَّهُ عَنكُمۡ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمۡ ضَعۡفٗاۚ فَإِن يَكُن مِّنكُم مِّاْئَةٞ صَابِرَةٞ يَغۡلِبُواْ مِاْئَتَيۡنِۚ وَإِن يَكُن مِّنكُمۡ أَلۡفٞ يَغۡلِبُوٓاْ أَلۡفَيۡنِ﴾ [الأنفال: الآية ٦٦]. وهذا أمرٌ بلفظ الخبر، وقال ابن عباس: «من فرَّ من اثنين فقد فرَّ، ومنْ فرَّ من ثلاثةٍ فما فرَّ»(١) ومع هذا فالأولىٰ الثبات، إذا غلب علىٰ ظنهم الظفر.

الحال الثانية: أن يكون متحرفًا لقتال، بأن ينتقل من مكان منكشف إلىٰ مستتر، أو من سفل إلىٰ علو، ونحو ذلك، أو متحيزًا إلىٰ فئة ينضم إليهم ليقاتل معهم، بشرط ألا يخاف علىٰ الفئة التي هو فيها(٢).

٢- **إذا حصر العدوُ بلادَ المسلمين،** فيجب القتال علىٰ أعيان الناس، وهو ما يسمىٰ جهاد الدفع.

فإذا دهمَ العدوُ بلدًا من بلادِ المسلمين، فإنه يتعين علىٰ كل واحد من المسلمين هناك أن يجاهد علىٰ قدر طاقته حتىٰ تحصل الكفاية، فإن احتاجوا وقصر عددهم، لزم غيرهم النفير إليهم، أو قصرت قوّتهم، لزم إخوانَهم إعانتُهم، وهكذا، حتىٰ قد يَعُمَّ الفرضُ جميعَ المسلمين، أو يقع الاستغناء

---

(١) أخرجه «عبد الرزاق» (٥/ ٢٥٢)، و«سعيد بن منصور» (٢/ ٢٢٤)، و«ابن أبي شيبة» (١٢/ ٥٣٧).

(٢) انظر: «المغني» (٩/ ١٩٧).

أو اسْتَنْفَرَه الإمامُ.

الشَّرح

في مدافعة ومقاومة الكفار، وهذا الأمر ليس فيه خلاف بين العلماء[(١)].

قوله: ﴿أو اسْتَنْفَرَه الإمامُ﴾.

٣- **إذا استنفره الإمام**، ويكون ذلك بأن يطلب الإمامُ، أو نائبُه من الناسِ الخروجَ للجهاد، فيكون حينها واجبًا علىٰ أعيان الناس القادرين، ولا يجوز لأحد التخلف.

● **والدليل:**

١. قوله: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ مَا لَكُمۡ إِذَا قِيلَ لَكُمُ ٱنفِرُواْ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ ٱثَّاقَلۡتُمۡ إِلَى ٱلۡأَرۡضِۚ﴾ [التوبة: الآية ٣٨].

٢. وحديث ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنهما، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «**وَإِذَا اسْتُنْفِرْتُمْ فَانْفِرُوا**»[(٢)(٣)].

---

(١) **قال ابن القيم** رحمه الله: «فقتال الدفع أوسع من قتال الطلب وأعم وجوبًا؛ ولهذا يتعين علىٰ كل أحد، ويجاهد فيه العبد بإذن سيده، وبدون إذنه، والولد بدون إذن أبويه، والغريم بغير إذن غريمه، وهذا كجهاد المسلمين يوم أحد والخندق، ولا يشترط في هذا النوع من الجهاد أن يكون العدو ضِعفَي المسلمين فما دون، . . . **إلىٰ أن قال** رحمه الله: فجهاد الدفع يقصده كل أحد، ولا يرغب عنه إلا الجبان المذموم شرعًا وعقلًا»، انظر: «الفروسية» (صـ١٢٣).

(٢) أخرجه «البخاري» (١٨٣٤)، و«مسلم» (١٣٥٣).

(٣) وبقيت حالة أيضًا يكون الجهاد فيها فرض عين:

٣- إذا احتيج إليه في القتال، كما لو كان يعرف شيئًا لا يعرفه غيره، أو احتيج إليه للمدافعة، أو للتعامل مع نوع من الأسلحة لا يعرفه إلا هو؛ فيتعين ولو بَعُد.

وتَمامُ الرِّباطِ أربعون يَوْمًا،........................

الشَّرح

قوله: ﴿وتَمامُ الرِّباطِ أربعون يَوْمًا﴾.

تعريف الرباط

الرباط: لزوم ثغرٍ للجهاد في سبيل الله؛ تقويةً للمسلمين، وحمايةً لهم.

ما هو الثغر؟

والثغر: ما يُخشىٰ دخول العدو منه، كالحدود اليوم.

والرباطُ من أفضل العبادات، إذ به تُحمىٰ الديار، ويُردّ عدوانُ الكفار، والأجرُ فيه علىٰ قدر الخوف في ذلك الثغر، وحاجةِ من فيه من المسلمين إلىٰ ذلك.

دليل فضلية الرباط

● **ودليل فضيلته:** حديث سهل بن سعد رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مرفوعًا: «**رِبَاطُ يَوْمٍ فِي سَبِيلِ اللهِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا عَلَيْهَا، وَمَوْضِعُ سَوْطِ أَحَدِكُمْ مِنَ الجَنَّةِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا عَلَيْهَا، وَالرَّوْحَةُ يَرُوحُهَا العَبْدُ فِي سَبِيلِ اللهِ، أَوِ الغَدْوَةُ، خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا عَلَيْهَا**»[(١)].

وحديث سَلْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ ﷺ يَقُولُ: «**رِبَاطُ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ خَيْرٌ مِنْ صِيامِ شَهْرٍ وَقِيَامِهِ، وَإِنْ مَاتَ جَرَىٰ عَلَيْهِ عَمَلُهُ الَّذِي كَانَ يَعْمَلُهُ، وَأُجْرِيَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ، وَأَمِنَ الْفُتَّانَ**»[(٢)].

تمام الرباط

وقولُ المصنف: **(تمام الرباط أربعون)** أي أفضله؛ لحديث أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ موقوفًا قَالَ: «**تَمَامُ الرِّبَاطِ أَرْبَعُونَ يَوْمًا**»[(٣)]، وروي بمعناه عن عمر بن الخطاب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ[(٤)] وإن زاد فبأجْرِهِ.

---

(١) أخرجه «البخاري» (٢٨٩٢).

(٢) أخرجه «مسلم» (١٩١٣).

(٣) أخرجه «ابن أبي شيبة» (٤/ ٢١٨)، ولفظ عبد الرزاق في «المصنف» (١٠٤٥٠) «مَنْ رَابَطَ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً فَقَدْ أَكْمَلَ الرِّبَاطَ».

(٤) أخرجه «عبد الرزاق» (١٠٤٥١).

وإذا كان أبواه مُسلِمَيْنِ لم يُجاهِدْ تَطَوُّعًا إلا بإذْنِهما.

الشَّرح

أقل الرباط

وأقلُّ الرباط ساعة؛ للعمومات التي أطلقت فضيلة الرباط، كحديث فضالة بن عبيد مرفوعًا «**كُلُّ مَيِّتٍ يُخْتَمُ عَلَىٰ عَمَلِهِ، إلَّا المُرَابِطَ فِيْ سبِيلِ اللَّهِ، فَإِنَّهُ يَنْمُو لَهُ عَمَلُهُ إِلَىٰ يَوْمِ القِيَامَةِ، ويُؤْمَنُ مِنْ فُتَّانِ القَبْرِ**»(١).

قوله: ﴿وإذا كان أبواه مُسلِمَيْنِ لم يُجاهِدْ تَطَوُّعًا إلا بإذْنِهما﴾.

اشتراط إذن الوالدين للجهاد تطوعًا

إذا كان الجهادُ تطوعًا -وهو ما إذا كان جهاد طلب، أو دفعٍ حصلت الكفاية بغيره- وكان للإنسان أبوان أو أحدهما، فإنه لا يجوز أن يخرج إلا وقد استأذنهما.

● **والدليل:** حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما، قال: أَتَىٰ رَجُلٌ النَّبِيَّ ﷺ فَاسْتَأْذَنَهُ فِي الجِهَادِ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «**أَحَيٌّ وَالِدَاكَ؟**» قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: «**فَفِيهِمَا فَجَاهِدْ**»(٢).

وعن أبي سعيد رضي الله عنه: «**إن أذِنا لك فجاهِدْ، وإلَّا فَبِرَّهما**»(٣) -أي: بطاعتهما، وترك الخروج-.

ولأن الجهاد حينها فرض كفاية، وطاعتهما فرض عين، وهو مقدم.

قال ابن عبد البر: «لَا خِلَافَ عَلِمْتُهُ أَنَّ الرَّجُلَ لَا يَجُوزُ لَهُ الْغَزْوُ وَوَالِدَاهُ كَارِهَانِ، أَوْ أَحَدُهُمَا»(٤)، وقال الحسن البصري: «إذا أذنَتْ له أُمُّه في

(١) أخرجه «أبو داود» (٢٥٠٠)، و«الترمذي» (١٦٢١) **وقال:** حسن صحيح.

(٢) أخرجه «البخاري» (٣٠٠٤)، و«مسلم» (٢٥٤٩).

(٣) أخرجه «أحمد» (١٨/ ٢٤٩)، و«أبو داود» (٢٥٣٠)، وإسناده ضعيف، فيه درّاج أبو السمح، يروي عن أبي الهيثم العتواري، وروايته عنه ضعيفة.

(٤) انظر: «الاستذكار» (٥/ ٤٠).

ويَتَفَقَّدُ الإمامُ جَيْشَه عندَ الْـمَسيرِ، ويَمْنَعُ الْـمُخَذِّلَ والْـمُرْجِفَ،..........

الشَّـرْح

الجهاد، وعلِمَ أنَ هواها أن يجلس؛ فليجلس»[١].

قوله: ﴿**ويَتَفَقَّدُ الإمامُ جَيْشَه عندَ الْـمَسيرِ**﴾.

وجوب تفقد الإمام للجيش

يجب علىٰ الإمام بنفسه، أو بمن يثقُ به من أهلِ الخبرة أن يتفقد الجيش؛ كي يمنع من لا يصلُح للحربِ من رجالٍ، ورواحلَ، وخيولٍ وسلاحٍ، ونحوه، ومثلها الآن الآلات الحديثة.

● **ودليله:** حديث ابن عمر ﵄ قال: «عُرِضت علىٰ رسول الله ﷺ يوم أحد وأنا ابن أربع عشرة سنة، فلم يجزني»[٢]، ولأن ذلك من مصالح الجيش، فلزمه فعله.

قوله: ﴿**ويَمْنَعُ الْـمُخَذِّلَ والْـمُرْجِفَ**﴾.

المخذِّل: من يثبِّط الهمم عن الجهاد، ويزهِّد فيه.

المرجف: من يُلقِي الخوفَ والضعف في قلوب المسلمين بتحدثه بضعفهم، وقوة عدوهم.

فالإمامُ يمنع مشاركة مثل هؤلاء؛ لشدة ضررهم علىٰ الجيش في تفتيت عضده، وتفريق كلمته؛ **وذلك:** لأن وجود المخذِّل يؤثر في النفوس، ويوهن العزمَ في الجيش.

ومثلهم من يؤجج الفتن بين الغزاة، ويشيع الاختلاف والفرقة بينهم، وكذا الجاسوس.

---

(١) انظر: «الإنجاد في أبواب الجهاد» لأبي عبد الله القرطبي (١/ ٥٢)، «النوادر والزيادات» (٣/ ٢١).

(٢) أخرجه «البخاري» (٢٦٦٤)، و«مسلم» (١٨٦٨).

وله أن يُنَفِّلَ في بِدايتِه الربُعَ بعدَ الْـخُمُسِ، وفي الرَّجْعَةِ الثلُثَ بعدَه، ويَلْزَمُ الجيشَ طاعتُه، والصبرُ معَه،..

الشَّـرْح

النفل وأحكامه

قوله: ﴿**وله أن يُنَفِّلَ في بِدايتِه الربُعَ بعدَ الْـخُمُسِ، وفي الرَّجْعَةِ الثلُثَ بعدَه**﴾.

النفل: الزيادة علىٰ السهم الذي يأخذه من الغنيمة، يخص به الإمامُ بعضَ الجيش؛ لمصلحة: كمزيد سعي، واقتحام خطر، ونحوه.

والمراد: أنه إذا دخل الجيشُ أرضَ العدو، فإن الجيشَ قد يحتاجُ أن يبعثَ بعض السرايا لمهمةٍ قتالية، فإذا غَنِمَتْ هذه السريةُ التي اقتُطِعَتْ مِنَ الجيشِ غنيمةً، فإن ما غنموه يُخَمَّسُ -ويأتي بيانُ كيفية قَسم الغنيمة-، ثم يأخذ أصحابُ السرية ربع الغنيمة فأقل، وما بقي فللجيش.

وأما إن كانت السرية انطلقت من الجيش في أثناء عودته، وبعد الانتهاء من القتال، فإن الإمام يُنَفِّلُهم الثلثَ فأقل، بعد التخميس، وما بقي يوزع علىٰ كافة أفراد الجيش، ومنهم أصحاب السرية كذلك.

● **والدليل:** حديث حبيبِ بن مَسلمة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: «**شَهِدْتُ رَسُولَ اللهِ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ **نَفَّلَ الرُّبُعَ بَعْدَ الْـخُمْسِ فِي الْبَدْأَةِ، وَالثُّلُثَ فِي الرَّجْعَةِ**»(١).

◆ **والعلّة في الزيادة في الرجعة:** مشقةُ الرجعة، وما لَحِقهم من التعب، وعدمِ الرغبة في القتال، ولأن العدوَ أصبح أشدّ تحذرًا، فَصَعُبَ الأمرُ.

الواجب علىٰ أفراد الجيش تجاه قائدهم

قوله: ﴿**ويَلْزَمُ الجيشَ طاعتُه، والصبرُ معَه**﴾.

يجب علىٰ أفراد الجيش تجاه قائدهم أمور:

١ . طاعته، ما لم يأمر بمعصية؛ لعموم قوله: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ أَطِيعُواْ

---

(١) أخرجه «أبو داود» (٢٧٥٠)، و«ابن ماجه» (٢٨٥٣)، وانتقاه «ابن الجارود» (١٠٧٨)، ورجاله ثقات، وحبيب له صحبة. «المراسيل» لابن أبي حاتم (٨٠).

ولا يَجوزُ الغزوُ إلا بإذنِه، إلا أن يَفْجَأَهُمْ عَدُوٌّ يَخافونَ كَلَبَه،................

الشَّرح

﴿اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنكُمْ﴾ [النِّساء: الآية ٥٩]، ولقوله ﷺ: «**مَنْ أَطَاعَنِي فَقَدْ أَطَاعَ اللهَ، وَمَنْ عَصَانِي فَقَدْ عَصىٰ اللهَ، وَمَنْ أَطَاعَ أَمِيرِي فَقَدْ أَطَاعَنِي، وَمَنْ عَصىٰ أَمِيرِي فَقَدْ عَصَانِي**»[(١)].

٢. النصح له؛ لعموم حديث تميم الداري رضي الله عنه: «**الدِّينَ النَّصِيحَةُ**»[(٢)].

٣. الصبر معه في اللقاء؛ لأن الصبر طريق النصر والظفر.

وأن لا يؤثروا التحيز إلىٰ فئةٍ وتركه؛ لعموم قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا﴾ [آل عِمرَان: الآية ٢٠٠].

اشتراط إذن القائد لبداية الغزو والقتال

قوله: ﴿ولا يَجوزُ الغَزْوُ إلا بإذنِه﴾.

لا يجوز لأفراد الجيش أن يبدءوا الغزو والقتال إلا بعد استئذان القائد.

◆ **والعلة:** أنه أعرفُ الناسِ بحالِ العدوِ وقوّتهم.

ولأنه تجب طاعته، ولا يجوز الافتياتُ[(٣)] عليه، والتصرفُ بدونِ إذنه، والجيشُ لابد له من قائد يمتثل الجميع لأمره.

ولأنه إذا لم تجز المبارزة إلا بإذنه، فلأن لا يجوز الغزو إلا بإذنه بطريق الأولىٰ.

قوله: ﴿إلا أن يَفْجَأَهُمْ عَدُوٌّ يَخافونَ كَلَبَه﴾.

يستثنىٰ من ذلك: إذا فاجأهم عدوٌ يخافون كلَبه -أي: شرّه وأذاه-، فإن

---

(١) أخرجه «البخاري» (٧١٣٧)، و«مسلم» (١٨٣٥) من حديث أبي هريرة.

(٢) أخرجه «مسلم» (٥٥).

(٣) **الافتيات:** افْتِعالٌ من الفَوْت وهو السَّبْقُ إلىٰ الشيءِ دون ائْتِمار من يُؤْتَمر، انظر: «لسان العرب» لابن منظور (٢/ ٦٩).

وتُمْلَكُ الغَنيمةُ بالاستيلاءِ عليها في دارِ الحربِ، وهي: لِمَنْ شَهِدَ الوَقعةَ من أَهْلِ القِتالِ،..

الشَّرح

لهم حينها أن يقاتلوا، ولو لم يستأذنوه.

◆ **والعلّة**: أنه جهاد دفع، فتعين القتال عليهم، ولأن الحاجة تدعو إليه؛ لما في التأخير من الضرر.

قوله: ﴿وتُمْلَكُ الغَنيمةُ بالاستيلاءِ عليها في دارِ الحربِ﴾.

الغنيمة وأحكامها

الغنيمة: هي ما أُخِذَ من مال حربي قهرًا بقتال، وما ألحق به، مما أُخِذَ بقتالٍ، كفدية الأسرىٰ، وهدية الحربي لأمير الجيش أو غيره بدار الحرب.

إذا انتهت المعركةُ، وانتصرَ المسلمون، وغنموا الأموالَ من الكفار، فإنهم يملكونها بذلك، وأما قسمتها فالأمرُ يرجع فيه للإمام: هل يقسمها في دارِ الحرب، أو في دار الإسلام؟، فيما يراه أصلح.

قوله: ﴿وهي: لِمَنْ شَهِدَ الوَقعةَ من أَهْلِ القِتالِ﴾.

تقسيم الغنيمة

الغنيمةُ تُقسم بين من شهد المعركةَ، وهو من أهل القتال، وهم: الذكور، البالغون، العاقلون، الأحرار، سواء قاتل أو لم يقاتل، والكافر إذا أُذِن له بالقتال.

فإن تخلّف شرطٌ من هذه، فإنه لا يضرب له بسهم في الغنيمة، وإنما يُرضخ له من الغنيمة، أي: يعطىٰ منها.

● **والدليل**: قول عمر رضي الله عنه: «الغَنيمةَ لِمَنْ شهِدَ الوَقْعَةَ»[(١)].

ولما ورد عن عمير مولىٰ آبي اللحم قال: «شَهِدْتُ خَيْبَرَ مَعَ سَادَتِي،

---

(١) أخرجه «عبد الرزاق» (٥/ ٣٠٢)، و«ابن أبي شيبة» (٦/ ٤٩٤)، والبيهقي في «الكبرىٰ» (٩/ ٨٦)، وصححه ابن حجر في «التلخيص الحبير» (٣/ ٢٣٠).

فيُخْرَجُ الْـخُمُسُ،.......................................

الشَّرح

فَكَلَّمُوا فِيَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ فَأَمَرَ بِي فَقُلِّدْتُ سيفًا، فَإِذَا أَنَا أَجُرُّهُ فَأُخْبِرَ أَنِّي مَمْلُوكٌ، فَأَمَرَ لِي بِشيءٍ مِنْ خُرْثِيِّ الْمَتَاعِ[1]»، قَالَ أَبُو دَاوُدَ: مَعْنَاهُ أَنَّهُ لَمْ يُسْهِمْ لَهُ[2].

وعلىٰ هذا: فلو كان مع الجيش امرأةٌ، أو عبدٌ، أو صبيٌّ، فإنهم لا يُعْطَون من الغنيمةِ كسهم أهل القتال، إنما يُرضخ لهم شيءٌ من المتاع.

قوله: ﴿فيُخْرَجُ الْـخُمُسُ﴾.

أي: أن الإمام أو نائبه يخرج خمس الغنيمة، وهذا الخمس يجعله خمسة أسهم، ويكون توزيعه كالآتي:

الأول: سهمٌ للهِ ولرسوله، ومصرفه مصرف الفيء - أي: مصالح المسلمين-[3].

● **والدليل**: حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رَضِيَ اللهُ عَنْهُ مرفوعًا: «**ليس لي من هذا الفَيْءِ إلا الخُمُسَ، وهو مردودٌ عليكُمْ**»[4].

الثاني: سهمٌ لقرابة النبي ﷺ، وهم بنو هاشم، وبنو المطلب.

ولا يشترط في القرابة كونهم فقراء.

---

(١) **خُرْثِيُّ الْمَتَاعِ**: أي: أثاث البيت، أو أراد المتاع والغنائم.

(٢) أخرجه «أبو داود» (٢٧٣٠)، و«الترمذي» (١٥٥٧)، و«ابن ماجه» (٢٨٥٥)، و«الدارمي» (٢٤٧٥)، وصححه الترمذي.

(٣) انظر: «تفسير ابن كثير» (٤/ ٦٢).

(٤) أخرجه «أبو داود» (٢٦٩٤)، و«النسائي» (٤١٣٩)، وإسناده حسن، ابن إسحاق صرح بالسماع، **قال ابن عبدالبر**: حديثٌ متصل جيد الإسناد (التمهيد ١٢/ ٣٨٨).

ثم يُقَسَّمُ باقيَ الغَنِيمةِ، للراجِلِ سَهْمٌ، وللفارِسِ ثلاثةٌ، سَهْمٌ له، وسَهمانِ لفَرَسِه،

الشَّرح

وذلك: لأن النبي ﷺ لم يخص فقراء قرابته، بل أعطىٰ الغني كالعباس وغيره.

ولأنه يؤخذ بالقرابة فاستوىٰ فيه الغني والفقير كالإرث.

الثالث: سهمٌ لليتامىٰ، إذا كانوا فقراءَ؛ لأنه قد يكون يتيمًا، ويكون غنيًّا، فلا حظَّ له فيه(١).

الرابع: سهمٌ للمساكين، ومنهم الفقراء.

الخامس: سهمٌ لابن السبيل، وهم من انقطعت بهم السبل في غير بلادهم.

ثم يبقىٰ أربعة أخماس، فيقسمه بين من شهد الواقعة.

● **والدليل:** قوله تعالىٰ: ﴿وَٱعْلَمُوٓاْ أَنَّمَا غَنِمْتُم مِّن شَىْءٍ فَأَنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُۥ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِى ٱلْقُرْبَىٰ وَٱلْيَتَٰمَىٰ وَٱلْمَسَٰكِينِ وَٱبْنِ ٱلسَّبِيلِ إِن كُنتُمْ ءَامَنتُم بِٱللَّهِ وَمَآ أَنزَلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ ٱلْفُرْقَانِ يَوْمَ ٱلْتَقَى ٱلْجَمْعَانِ ۗ وَٱللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ قَدِيرٌ ﴿٤١﴾﴾ [الأنفال: الآية ٤١].

قوله: «**ثم يَقْسِمُ باقيَ الغَنِيمةِ، للراجِلِ سَهْمٌ، وللفارِسِ ثلاثةٌ؛ سَهْمٌ له، وسَهمانِ لفَرَسِه**».

بقية الغنيمة - وهي الأربعة الأخماس - تقسم بين المقاتلين كالآتي: الراجِل -أي: الذي يكون علىٰ رِجليه- له سهم، ويقابله اليوم: الجنود المشاة.

والفارس له ثلاثة أسهم، سهمٌ له وسهمان لفرسه إذا كان الفرسُ عربيًا

---

(١) وفي المذهب قول: لا يشترط كونهم فقراء، واختاره: ابن قدامة، والعثيمين.

ويُشارِكُ الجيشَ سَراياهُ فيما غَنِمَتْ، ويُشارِكونَه فيما غَنِمَ.

الشَّرح

من كلا أبويه.

● **والدليل:** حديث ابن عمر رضي الله عنهما: «**أن النبي ﷺ أسهمَ يومَ خيبرَ للفارسِ ثلاثة أسهُمٍ، سهمانِ لفرسِه، وسهمٌ له**»(١).

ولأن نفعَ الفارسِ وأثرَهُ أكبرُ من الراجِل.

والمذهب: أن الفرس إذا كان هجينًا -وهو ما كان أبوه عربيًا دون أمه- أو كان مُقْرِفًا -وهو ما كانت أمه عربية دون أبيه- أو برذونًا - وهو ما كان أبواه غير عربيين- فإن له سهمًا فقط، وسهمًا لصاحبه، لحديث مكحول مرسلًا «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَعْطَىٰ الْفَرَسَ الْعَرَبِيَّ سَهْمَيْنِ وَأَعْطَىٰ الْهَجِينَ سَهْمًا»(٢)، ونقل نحوه من من فعل عمر، ولم يعرف له مخالف من الصحابة(٣).

قوله: ﴿ويُشارِكُ الجيشَ سَراياهُ فيما غَنِمَتْ، ويُشارِكونَه فيما غَنِمَ﴾.

إذا غنمت السرية التي تخرج من الجيش غنيمة، فإن بقية الجيش يشاركونهم فيما غنموا، وسبق أن القائد ينفل أصحاب السرية الثلث أو الربع، والباقي يكون للجيش.

وبعكسه: لو أن الجيش غَنِمَ في وقت غياب السريةِ، فالسريةُ تُشارك الجيشَ في الغنيمة.

● **والدليل:** حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما مرفوعًا: «**الْـمُسْلِمُونَ تَتَكَافَأُ دِمَاؤُهُمْ يَسْعَىٰ بِذِمَّتِهِمْ أَدْنَاهُمْ، وَيُجِيرُ عَلَيْهِمْ أَقْصَاهُمْ، وَهُمْ يَدٌ عَلَىٰ مَنْ سِوَاهُمْ،**

---

(١) أخرجه «البخاري» (٢٨٦٣)، و«مسلم» (١٧٦٢).

(٢) انظر: «الشرح الكبير» (١٠/ ٢٦٠).

(٣) انظر: «معونة أولى النهى شرح المنتهى» (٤/ ٤٠١).

والْغَالُّ من الغَنيمةِ يُحْرَقُ رَحْلُه كلُّه، إلا السلاحَ والْـمُصْحَفَ، وما فيه رُوْحٌ.

الشَّـرح

يَرُدُّ مُشِدُّهُمْ عَلَىٰ مُضْعِفِهِمْ، وَمُتَسرِيهِمْ عَلَىٰ قَاعِدِهِمْ...»(١)، وبوّبَ عليه أبو داود: (بابٌ في السرية تَرُدُّ علىٰ أهلِ العسكر).

ولأن الجميع جيشٌ واحد، وكلًا منهما رِدءٌ لصاحبه، فلم يختص بعضهم بالغنيمة، كأحد جانبي الجيش.

وشـرط هذه المشاركة: أن يكون الجيش قاصدًا للعدو، فإن كان مقيمًا في البلد، ومضت السرايا، فلكل سرية غنيمتها.

● **والدليل:** أن النبي ﷺ بعث السرايا من المدينة، ولم يشاركها أهل المدينة فيما غنمت.

قوله: [والْغَالُّ من الغَنيمةِ يُحْرَقُ رَحْلُه كلُّه، إلا السلاحَ والْـمُصْحَفَ، وما فيه رُوْحٌ].

الغلول وأحكامه

الغلول: أخذ الشيءِ من الغنيمة قبل القسمة.

والغالُّ مِن الغنيمة: هو من أخذ شيئًا من الغنيمة وكتمه.

والغلول من الكبائر، ورد ذمه في القرآن: ﴿**وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَن يَغُلَّۚ وَمَن يَغْلُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِۚ**﴾ [آل عِمرَان: الآية ١٦١].

وفي السنة حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مرفوعًا: «**وَلَا يَغُلُّ أَحَدُكُمْ حِينَ يَغُلُّ وَهُوَ مُؤْمِنٌ**»(٢)، قال النووي: «وَأَجْمَعَ الْمُسْلِمُونَ عَلَىٰ تَغْلِيظِ تَحْرِيمِ الْغُلُولِ، وَأَنَّهُ مِنَ الْكَبَائِرِ»(٣).

---

(١) أخرجه «أبو داود» (٢٧٥١)، و«ابن ماجه» (٢٦٨٥)، وابن الجارود في «المنتقىٰ» (١٠٧٣)، وحسنه ابن عبد الهادي في «التنقيح» (٤/ ٤٦٠).

(٢) أخرجه «مسلم» (٥٧).

(٣) انظر: «شرح مسلم» للنووي (١٢/ ٢١٧).

الشَّرح

ويجب على الإمام إذا علم بالغال أن يحرق متاعه ورحله وقت غلوله، ما عدا المصحف، والسلاح، وما فيه روح: كالبعير والفرس، وهذا القول من مفردات المذهب.

● **والدليل:** حديث عمر بن الخطاب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مرفوعًا: «**إذا وَجدتُمُ الرَّجلَ قَد غلَّ، فأحرِقوا مَتاعَهُ، واضربوهُ**»، وسُئِل سالم بن عبد الله عن المصحف؟ فقالَ: بِعهُ، وتصدَّق بثَمَنِهِ(١).

وأما كونه لا يُحْرِقُ حيوانه: فلأن النبي ﷺ نهى أن يعذب بالنار، وقال: «**إِنَّهُ لَا يَنْبَغِي أَنْ يُعَذِّبَ بِالنَّارِ إِلَّا رَبُّ النَّارِ**»(٢)(٣).

فإن قيل: فهذا فيه إضاعة للمال وهو حرامٌ؟ فالجواب: أن حرمة إضاعة المال مشروطة بما إذا كان لغير مصلحة، أما إن كان لمصلحة فلا بأس.

---

(١) أخرجه «أبو داود» (٢٧١٣)، و«الترمذي» (١٤٦١)، **وقال:** حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه، وقال: سألت البخاري عنه، فضعّفه. «ترتيب علل التِّرمِذي» (٤٣١).

(٢) أخرجه «أحمد» (٧/ ١١٨)، و«أبو داود» (٢٦٧٥)، من حديث ابن مسعود، وفي إسناده انقطاع، يرويه عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود، ولم يسمع من أبيه، ولكن له شواهد من حديث عدد من الصحابة، بمجموعها يحتج بها، وصححه ابن الملقن في «البدر المنير» (٨/ ٦٨٩).

(٣) **القول الثاني:** أن الأمر راجع إلى اجتهاد الإمام، ونظره للمصلحة: فإن رأى التحريق حرق، وإلا عزّر بغيره، **واختاره:** ابن تيمية، وابن مفلح، **وصوبه** المرداوي في «الإنصاف».

وإذا غَنِمُوا أَرْضًا فتَحُوها بالسيْفِ، خُيِّرَ الإمامُ بينَ قَسْمِها، ووَقْفِها علىٰ المسلمينَ، ويَضْـرِبُ عليها خَراجًا مُسْتَمِرًّا، يُؤْخَذُ مِمَّنْ هِيَ بيدِه،.......................

الشَّرْح

قوله: ﴿**وإذا غَنِمُوا أَرْضًا فتَحُوها بالسيْفِ، خُيِّرَ الإمامُ بينَ قَسْمِها، ووَقْفِها علىٰ المسلمينَ، ويَضْـرِبُ عليها خَراجًا مُسْتَمِرًّا، يُؤْخَذُ مِمَّنْ هِيَ بيدِه**﴾.

أحكام الأرض المغنومة قهرًا بالسيف

إذا غنم المسلمون أرضًا، وأخذوها قهرًا بالسيف، **فإن الإمام يخيّر بين أمرين:**

الأول: أن يقسمها بين الغانمين، كما فعل النبي ﷺ بخيبر، حيث قسمها نصفين: نصفًا لحوائجه ونوائبه، ونصفًا بين المسلمين.

الثاني: أن يقفها علىٰ المسلمين، ويضربَ عليها خراجًا سنويًا يؤخذ ممن هي بيده، ولا يملكها أحد، بل تبقىٰ الأرضُ للمسلمين، كما فعل عمر رضي الله عنه حين فتح الشام، والعراق، ومصر، فأوقفها علىٰ المسلمين بهذه الطريقة.

● **ودليل التخيير بين القسم والوقف:** أن كلا الأمرين ثبت عن رسول الله ﷺ، فروي: **أَنَّهُ قسَمَ نصفَ خيبرَ، ووقف نصفَها**(١).

ولأن عمر رضي الله عنه قال: «لَوْلَا أَنْ أَتْرُكَ آخِرَ النَّاسِ بَبَّانًا(٢) لَيْسَ لَهُمْ شَيْءٌ، مَا فُتِحَتْ عَلَيَّ قَرْيَةٌ إِلَّا قَسَمْتُهَا كَمَا قَسَمَ النَّبِيُّ ﷺ خَيْبَرَ، وَلَكِنِّي أَتْرُكُهَا خِزَانَةً لَهُمْ يَقْتَسِمُونَهَا»(٣)، فوقف مع علمه بقسم النبي ﷺ.

---

(١) انظر: «الشرح الكبير» (١٠/ ٥٤٠).

(٢) **الببّان:** هو الشيء الواحد، وفسره بعده بقوله: ليس لهم شيء، أي: يكونون كلهم فقراء ليس لهم نصيب من الأرض.

(٣) أخرجه «البخاري» (٤٢٣٥).

والْـمَرْجِعُ في الْـخَراجِ، والْجِزيةِ إلىٰ اجتهادِ الإمامِ.

ومَن عَجَزَ عن عِمارةِ أَرْضِه؛ أُجْبِرَ علىٰ إجارتِها، أو رَفْعِ يدِهِ عنها،........

الشَّرح

وطريقة التوقيف: أن تجعل الأرض للمسلمين، ينتفع الناس منها، ويدفعون مقابل ذلك لبيت المال، **فمثلا:** من عَمَر بيتًا أو جعل مزرعة فيدفع عن كل ألف متر خمسمائة ريال أجرة كل سنة ونحو ذلك.

قوله: ﴿**والْـمَرْجِعُ في الْـخَراجِ، والْجِزيةِ إلىٰ اجتهادِ الإمامِ**﴾.

المرجعُ في تحديدِ مِقدار الخراج علىٰ الأرض التي غنمها المسلمون، وأوقفها الإمام، أو في الجزية علىٰ الكفار -وهي التي توضع علىٰ أفراد أهل الذمة؛ عوضًا عن إقامتهم في دارنا وحمايتهم- المرجع في ذلك: إلىٰ نظر الإمام، وليس فيها مقدار محدد في الشرع.

◆ **والعلّة:** أنها تختلف باختلاف الأزمنة والأحوال، فَيُرجَعُ فيها إلىٰ الإمام الذي يتولىٰ الصرف علىٰ مصالح المسلمين، فيرجع إليه في قبضها.

قوله: ﴿**ومَن عَجَزَ عن عِمارةِ أَرْضِه؛ أُجْبِرَ علىٰ إجارتِها، أو رَفْعِ يدِهِ عنها**﴾.

لو أن رجلًا اقتطع أرضًا من الأرض الخراجية؛ ليزرعها، ويعمرها، فعجز عن ذلك.

فإنه يخير بين أمرين: ١. أن يؤجرها. ٢. أو أن يرفع يده عنها، ويدفعها لمن يعمرها.

◆ **والعلّة:** أنها للمسلمين، فلا يجوز تعطيلها، وتضييع منفعتها عليهم، فكان لابد من إجباره؛ كي لا تضيع حقوق المسلمين؛ إذ في ترك ذلك تفويتٌ للمنفعة.

ولأنه لو لم يُجبر لأدىٰ ذلك إلىٰ ضياعِ حقّ أربابِ الخراج، وفي ذلك

ويَجْرِي فيها الْمِيراثُ.

وما أُخِذَ منْ مالِ مُشْـرِكٍ كجِزيةٍ، وخَراجٍ، وعُشْـرٍ، وما تَرَكُوه فَزَعًا، وخُمُسُ خُمُسِ الغَنيمةِ؛ ففَيْءٌ، يُصْـرَفُ في مَصالِحِ المسلمينَ.

الشَّرْح

ضررٌ عليهم، وتفويت لحقهم، وذلك لا يجوز.

قوله: ﴿ويَجْرِي فيها الْمِيراثُ﴾.

هذه الأرض الخراجية إذا مات من هي في يده، فإنها تنتقل إلىٰ وارثه من بعده، وعلىٰ الوارث أن يقوم بها كما كان مورِّثه، فإن عجز عن ذلك قيل له: ارفع يدك عنها؛ ليأخذها غيرك، وللوارث أن يؤثِر بها أحدًا يقوم بها.

قوله: ﴿وما أُخِذَ منْ مالِ مُشْـرِكٍ كجِزيةٍ، وخَراجٍ، وعُشْـرٍ، وما تَرَكُوه فَزَعًا، وخُمُسُ خُمُسِ الغَنيمةِ؛ ففَيْءٌ، يُصْـرَفُ في مَصالِحِ المسلمينَ﴾.

أحكام ما أخذ من مال المشركين بحق بغير قتال

ما أُخِذ من مال المشركين بحقٍ بغير قتال، فإن حُكْمَه حُكْمُ الفيء، فيصرف في مصالح المسلمين العامة، الأهم فالأهم، **مثل:** إصلاح الأنهار، والطرقات، ورزقِ الأئمة ونحو ذلك.

◆ **والعلّة:** أن نفعها عام، وهي أموالٌ يشترك فيها المسلمون، فوضع في أمر يشترك المسلمون في الانتفاع به.

وإنما سُمِّيَ الحاصِلُ فيئًا: لأن الفيء هو الرجوع، وهذا المال رجع من المشركين إلىٰ المسلمين، فكأنه رجع لأصله، بلا قتال، ولا إيجاف خيل، ولا ركاب.

أنواع الأموال التي تؤخذ بدون قتال من المشركين

وذكر المؤلف الأموال التي تؤخذ بدون قتال من المشركين، وهي:

الأول: الجزية: وهو المال المضروب علىٰ الكفار.

الشَرح

الثاني: الخراج: وهو المال المضروب علىٰ الأرض التي غنمها المسلمون ووُقفت.

الثالث: العُشر: وهو ما يؤخذ من الكافر الحربي إذا طلب الأمان؛ ليتاجر في بلد المسلمين، فنأخذ عشر ماله؛ لأجل الحماية والاتجار.

أما الذمِّي فإذا اتجر فإننا نأخذ منه نصف العشر.

الرابع: ما تركوه فزعًا: أي: من المسلمين بدون قتال.

الخامس: خُمُسُ خُمُسِ الغنيمة، **والمراد به**: سهم الله ورسوله، المتقدم ذكره.

وكل هذه الأموال مجراها مجرىٰ الفيء.

بابُ عَقْدِ الذمَّةِ وأحكامِها

....

الشَّرْح

الذمة لغة
الذمة لغة: العهد، والضمان، والأمان.

الذمة شرعًا
شرعًا: إقرارُ بعضِ الكفار علىٰ دينهم، بشرط بذل الجزية للمسلمين، والتزام أحكام الملّة في ديارنا.

أقسام الكفار
اعلم: أن الكفار أربعة أقسام:

الأول: ذمّيون، وهم من سبق ذكرهم.

الثاني: مستأمنون: وهم من دخل دار الإسلام بأمان من الإمام، أو أحدٍ من المسلمين، مدّةً محددة[١].

الثالث: كُفّارٌ باقون في أرضهم وبيننا وبينهم عَهْدُ هُدنَةٍ وأمان.

الرابع: حربيون: وهم من لم يقبل دعوة الإسلام، ولم يعقد له عقدُ ذمة، ولا عهد.

دليل مشروعية عقد الذمة
الأصل في عقد الذمة: الكتابُ، والسنة، والإجماع:

١) **فمن الكتاب:** قوله تعالىٰ ﴿قَٰتِلُواْ ٱلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِٱللَّهِ وَلَا بِٱلْيَوْمِ ٱلْأَخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ ٱللَّهُ وَرَسُولُهُۥ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ ٱلْحَقِّ مِنَ ٱلَّذِينَ أُوتُواْ ٱلْكِتَٰبَ حَتَّىٰ يُعْطُواْ ٱلْجِزْيَةَ عَن يَدٍ وَهُمْ صَٰغِرُونَ ﴿٢٩﴾﴾ [التوبة: الآية ٢٩].

٢) **وأما السنة:** فأحاديث تأتي في الباب.

---

(١) انظر: «تفسير ابن كثير» (٤/ ١١٤).

لا يُعْقَدُ لغيرِ الْـمَجوسِ، وأهلِ الكتابينِ ومَن تبِعَهم،........................

الشَّـرْح

٣) **وأما الإجماع:** فمنعقد علىٰ جوازها، نقله ابن هبيرة(١)، وابن حزم(٢)، وغيرهما.

وعقد الذمة من محاسن دين الإسلام.

ووجه ذلك: أن الكافر يتسنىٰ له أن يرىٰ الإسلام، ويُسْرَهُ ومزاياه، فلعل ذلك يكون طريقًا له ليرغب في الدخول فيه.

الأصناف التي يعقد لها عقد الذمة

قوله: ﴿**لا يُعْقَدُ لغيرِ الْـمَجوسِ، وأهلِ الكتابينِ، ومَن تبِعَهم**﴾.

يجوز أن يُعقدَ عقدُ الذِّمّة لأصنافٍ ثلاثة:

الأول: أهل الكتابين: اليهود والنصارىٰ.

● **والدليل:** قوله: ﴿قَٰتِلُواْ ٱلَّذِينَ لَا يُؤۡمِنُونَ بِٱللَّهِ وَلَا بِٱلۡيَوۡمِ ٱلۡأٓخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ ٱللَّهُ وَرَسُولُهُۥ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ ٱلۡحَقِّ مِنَ ٱلَّذِينَ أُوتُواْ ٱلۡكِتَٰبَ حَتَّىٰ يُعۡطُواْ ٱلۡجِزۡيَةَ عَن يَدٖ وَهُمۡ صَٰغِرُونَ ٢٩﴾ [التوبَة: الآية ٢٩]، فجعل الجزية تؤخذ خاصةً من أهل الكتاب، فلم يجز قبولها من غيرهم.

الثاني: من تبع اليهود والنصارىٰ علىٰ دينهم، وإن لم يكونوا من قومهم، كالسامرة -وهي: فرقة من فرق اليهود-، والعبرة بالدِين لا بالنسب، فسواءٌ كانوا عربًا أو عجمًا.

الثالث: المجوس: وهم أصحاب نِحلةٍ يعبدون النار، فهؤلاء تؤخذ منهم الجزية.

---

(١) انظر: «اختلاف العلماء» لابن هبيرة (٢/ ٣٢٦).

(٢) انظر: «مراتب الإجماع» لابن حزم (صـ ١١٤).

ولا يَعْقِدُها إلا إمامٌ، أو نائبُه، ولا جِزْيَةَ على صَبِيٍّ، ولا امرأةٍ، ولا عَبْدٍ، ولا فقيرٍ يَعْجِزُ عنها،..

الشَّرح

● **والدليل:** حديث عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه: «**أنَّ رسولَ اللهِ ﷺ أخذَها مِن مَجوسِ هجرَ**»(١)، وفعله الخلفاء بعده، وقال ﷺ: «**سُنُّوا بِهِم سنَّةَ أَهْلِ الكتابِ**»(٢).

أما من عدا هؤلاء من الكفار، فإنه لا يُقبل منهم إلا الإسلامَ أو السيفَ(٣).

قوله: [**ولا يَعْقِدُها إلا إمامٌ، أو نائبُه**].

من يتولى عقد الذمة؟

عقدُ الذمة لا يصح أن يتولاه إلا الإمام، أو نائبه.

◆ **والعلّة:** أنه عقدٌ مؤبد فيُحتاجُ فيه للإمام؛ إذْ تترتب عليه أمور كثيرة، بخلاف عقد الأمان، فإنه يصح من كل مسلم حتى من المرأة، كما أجارت أمُّ هانئ رضي الله عنها رجلًا فأجاره النبي ﷺ(٤).

قوله: [**ولا جِزْيَةَ على صَبِيٍّ، ولا امرأةٍ، ولا عَبْدٍ، ولا فقيرٍ يَعْجِزُ عنها**].

المستثنون من الجزية

الجزية تكون على عموم الكفار، لكن استثنى العلماء أقوامًا لا تُضرب

---

(١) أخرجه «البخاري» (٣١٥٧).

(٢) أخرجه «مالك» (٧٤٢)، و«عبد الرزاق» (٦/ ٦٨)، و«ابن أبي شيبة» (٦/ ٤٣٠)، و«الشافعي» (٤٣٠)، وفي سنده انقطاع، يرويه محمد الباقر، عن عمر بن الخطاب، ولم يلقه، ولكن يشهد له حديث ابن عوف.

(٣) **القول الثاني:** أن الجزية تؤخذ من جميع الكفار، سواء أهل كتاب، أو أهل شرك، أو غيرهم، **وهو قول:** المالكية، **واختيار:** ابن تيمية، وابن القيم، والسعدي، والعثيمين.

(٤) أخرجه «البخاري» (٣٥٧)، و«مسلم» (٣٣٦) من حديث أم هانئ وفيه: «قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، زَعَمَ ابْنُ أُمِّي أَنَّهُ قَاتِلٌ رَجُلًا قَدْ أَجَرْتُهُ، فُلَانَ ابْنَ هُبَيْرَةَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «**قَدْ أَجَرْنَا مَنْ أَجَرْتِ يَا أُمَّ هَانِئٍ**».

ومَن صارَ أَهْلًا لها أُخِذَتْ منه في آخِرِ الْـحَوْلِ، ومَتَىٰ بَذَلُوا الواجِبَ عليهم؛ لَزِمَ قَبولُه، وحَرُمَ قِتَالُهم،..

الشَّرْح

عليهم الجزية:

١) الصبي، والمرأة، والخنثىٰ المشكل، والأعمىٰ.

◆ **والعلّة:** أنهم ليسوا من أهل القتال.

٢) الراهب في صومعته، ولو كان موسرًا.

◆ **والعلّة:** قياسًا علىٰ المرأة والصبي الذين منع من قتلهم[1].

٣) العبد؛ لأنه لا يَملك.

٤) الفقير الذي يعجز عنها؛ لقوله تعالىٰ: ﴿لَا يُكَلِّفُ ٱللَّهُ نَفۡسًا إِلَّا وُسۡعَهَاۚ﴾ [البَقَرَة: الآية ٢٨٦]، فأما إن كان لا يعجز عنها ولو بِصَنعةٍ، فإنها تجب عليه؛ لأنه في حكم الأغنياء.

قوله: ﴿**ومَن صارَ أَهْلًا لها أُخِذَتْ منه في آخِرِ الْـحَوْلِ**﴾.

الجزية تؤخذ في آخر الحول، فمن صار من الذين تقدموا -كالصبي، والفقير والعبد- أهلًا للجزية أثناء الحول، فإنها تؤخذ منه آخر الحول، بقدر ما أدرك من الحول، فإن كان في نصفه فنصفها، وهكذا.

قوله: ﴿**ومَتَىٰ بَذَلُوا الواجِبَ عليهم؛ لَزِمَ قَبولُه، وحَرُمَ قِتَالُهم**﴾.

إذا تمّ عقدُ الذمة، وبذلَ الكفارُ الجزيةَ الواجبةَ عليهم، فإنه يجبُ علينا قبولُها، ويحرم علينا حينها قتالُهم، وأخذُ أموالهم.

---

(١) **وفي المذهب قول:** أن الراهب الموسر تؤخذ منه الجزية، **وهو قول:** الحنفية، والمالكية، **واختيار:** ابن تيمية.

ويُمْتَهَنُون عندَ أَخْذِها، ويُطالُ وُقوفُهم، وتُجَرُّ أَيْدِيهِم.

الشَّرح

● **والدليل:** عموم قوله: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ أَوۡفُواْ بِٱلۡعُقُودِۚ﴾ [المائدة: الآية ١].

وقوله ﷺ: «**فَإِنْ أَجَابُوكَ، فَاقْبَلْ مِنْهُمْ، وَكُفَّ عَنْهُمْ**»(١).

فإن أسلم الذِمِّيُ قبلَ تمام الحول، فإن الجزية تسقط عنه.

● **والدليل:** قوله: ﴿قُل لِّلَّذِينَ كَفَرُوٓاْ إِن يَنتَهُواْ يُغۡفَرۡ لَهُم مَّا قَدۡ سَلَفَ﴾ [الأنفَال: الآية ٣٨].

قوله: [**ويُمْتَهَنُون عندَ أَخْذِها، ويُطالُ وُقوفُهم، وتُجَرُّ أَيْدِيهِم**].

عند أخذ الجزية من الكفار، يُهينهم المسلمون، ولا يُكرمونهم، **وذلك:** بأن يُطوّل وقوفهم، فلا تؤخذ مباشرة حتىٰ يتعبوا، ويكون الآخذ جالسًا والدافع قائمًا، وتجرّ أيديهم عند أخذها، أي: تؤخذ بقوة.

● **والدليل:** قوله تعالىٰ: ﴿حَتَّىٰ يُعۡطُواْ ٱلۡجِزۡيَةَ عَن يَدٖ وَهُمۡ صَٰغِرُونَ﴾ [التوبَة: الآية ٢٩].

كذلك لا يقبل منهم أن يرسلوها مع أحد، بل لا بد أن يأتوا بها؛ ليحصل الصَغار، ومع كل هذا فلا يُعذَّبون عند أخذها؛ لقول عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «بِلَا سَوْطَ، وَلَا نَوْطَ(٢)»(٣).

❁ ❁ ❁

---

(١) أخرجه «مسلم» (١٧٣١) من حديث بريدة بن الحصيب.

(٢) «**بِلَا سَوْطٍ وَلَا نَوْطٍ**»: أَيْ بِلَا ضَرْبٍ، وَلَا تَعْلِيق. انظر: «النهاية» لابن الأثير (١١٤).

(٣) أخرجه أبو عبيدة في «الأموال» (١١٤).

فصـــل

ويَلْزَمُ الإمامَ أَخْذُهم بِحُكْمِ الإسلامِ، في النَّفْسِ، والمالِ، والعِرْضِ،......

الشَّرْح

ما يقتضيه عقد الذمة

❁ هذا الفصل عقده المؤلف لبيان ما يقتضيه عقد الذمة، وما يجب لأهل الذمة، وما يجب عليهم.

قوله: ﴿ويَلْزَمُ الإمامَ أَخْذُهم بِحُكْمِ الإسلامِ، في النَّفْسِ، والمالِ، والعِرْضِ﴾.

تطبيق الإمام أحكام الإسلام في النفس والمال والعرض على أهل الذمة

يجب على الإمام أن يطبّق على أهل الذمة أحكام الإسلام في النفسِ، والمالِ، والعرضِ، ففي النفس: من قَتَل منهم، أو قطعَ طرفًا اقتُص منه، سواء قتل، أو قطع من مسلم، أو من ذمي.

● **والدليل:** حديث أنس رضي الله عنه: «**أَنَّ جَارِيَةً وُجِدَ رَأْسُهَا قَدْ رُضَّ بَيْنَ حَجَرَيْنِ، فَسَأَلُوهَا: مَنْ صَنَعَ هَذَا بِكِ؟ فُلَانٌ؟ فُلَانٌ؟ حَتَّىٰ ذَكَرُوا يَهُودِيًّا، فَأَوْمَتْ بِرَأْسِهَا، فَأُخِذَ الْيَهُودِيُّ فَأَقَرَّ، فَأَمَرَ بِهِ رَسُولُ اللهِ ﷺ أَنْ يُرَضَّ رَأْسُهُ بِالْحِجَارَةِ**»(١).

أما المسلم فإنه لا يقتل بالذمي؛ لقوله ﷺ: «**لَا يُقْتَلَ مُسْلِمٌ بِكَافِرٍ**»(٢).

وفي المال والعِرض: لو أتلف الذِّمِّيُ مال غيره من مسلمٍ أو ذمّي، أو قذفَ إنسانًا، أو سبّه ونال من عرضه؛ أُقيم عليه ما يقام على المسلم.

وفي حديث ابن عمر رضي الله عنهما: «**أَنَّ اليَهُودَ، جَاءُوا إِلَىٰ النَّبِيِّ ﷺ بِرَجُلٍ مِنْهُمْ وَامْرَأَةٍ زَنَيَا، فَأَمَرَ بِهِمَا، فَرُجِمَا قَرِيبًا مِنْ مَوْضِعِ الجَنَائِزِ عِنْدَ المَسْجِدِ**»(٣).

---

(١) أخرجه «البخاري» (٦٨٨٤)، و«مسلم» (١٦٧٢).

(٢) أخرجه «البخاري» (١١١).

(٣) أخرجه «البخاري» (١٣٢٩)، و«مسلم» (١٦٩٩).

وإقامةِ الحدودِ عليهم، فيما يَعتقدونَ تَحريمَه دونَ ما يَعتقدونَ حِلَّه.

ويَلْزَمُهمُ التمَيُّزُ عن المسلمينَ،..................................

الشَّرح

وكذا المسلم لا يجوز له إتلاف مال الذمي، ولا النيلُ من عرضِه، ولا قتلُه.

قوله: ﴿وإقامةِ الحدودِ عليهم، فيما يَعتقدونَ تَحريمَه دونَ ما يَعتقدونَ حِلَّه﴾.

إقامة الإمام الحدود على أهل الذمة

يجب على الإمام أن يقيم الحدود على أهل الذمة إذا فعلوا أمرًا يعتقدون تحريمه، مما هو حرام عند المسلمين.

مثال ذلك: الزنا، والسرقة، فلو زنى أحدهم، أو سرق، فيقام عليه ما يقام على المسلم إذا زنى، أو سرق.

أما ما يعتقدون حِلَّه، مما هو حرامٌ على المسلمين؛ كالخمر، ولحم الخنزير، ونكاح المحارم عند المجوس، فلا يعاقبون عليه؛ لأنهم يُقَرّون على كفرهم، وهو أعظم جرمًا.

لكن بقيد أن يُمنعوا من إظهار ذلك بين المسلمين.

قوله: ﴿ويَلْزَمُهم التمَيُّزُ عن المسلمينَ﴾.

يلزم أهل الذمة التمَيُّزُ عن المسلمين

يُلْزَمُ أهلُ الذمة بأن لا يتشبهوا بالمسلمين، بل عليهم أن يتميزوا عنهم **في**:

١) **حال الحياة:** في أمورٍ، منها: لباسهم، وشعورهم، وركوبهم، وكُناهم.

فَيُمنعون أن تكون ثيابهم كثياب المسلمين، وعمائمُهم كعمائِم المسلمين، ويَشُدُّ النصارى في وسطهم الزُنّار، ويُمنعون من تعليق الصلبان في أعناقهم، ولا يمنعون من فاخر الثياب ولا العمائم، ولا يجوز للمسلمين التشبه بهم في لباسهم.

ولهم رَكوبُ غيرِ الخيلِ، بغيرِ سُرُجٍ بإكافٍ، ولا يَجوزُ تَصديرُهم في المجالِسِ، ولا الْقِيامُ لهم،..

الشَّرح

وأما في الشعور: فلا يفرِقون شعورهم؛ لأن فَرْقَ الشعر للمسلمين، وتُجَزُّ نواصيهم وهي مقدار ربع الرأس.

وأما الكنىٰ: فلا يكتنون بكُنىٰ المسلمين: كأبي عبد الله، وأبي محمد، ونحوها مما هو في الغالب للمسلمين.

٢) **حال الممات:** بأن تكون قبورهم منفردة بعيدة عن مقابر المسلمين.

قوله: ﴿ولهم رَكوبُ غيرِ الخيلِ، بغيرِ سُرُجٍ بإكافٍ﴾.

لا بد أن يتميز أهل الذمة عن المسلمين بالمراكب، فلا يركبون الخيل؛ لما فيها من العزّ والشرف، وإنما يركبون الحمير، والبغال، والإبل.

ويركبونها بغير سرج -وهو ما يوضع علىٰ ظهر الدابة، وغالبًا يوضع للخيل، وفيه جمالٌ ولطافة-، وإنما يضعون علىٰ دوابّهم إكافًا -وهي البردعة، وهي عبارةٌ عن شيءٍ كالمخدة توضع علىٰ ظهر الحمار-.

أما الآن فلا يوجد خيول ولا بغال، ولكن يتميزون عن المسلمين بسيارات ليس فيها ترفع، قال العثيمين رَحِمَهُ اللهُ: «الحوض، والعربجيات، وما أشبهها»[1] ا.هـ. وهذا للتمثيل.

قوله: ﴿ولا يَجوزُ تَصديرُهم في المجالِسِ، ولا الْقِيامُ لهم﴾.

لا يُصدَّر أهل الذمة في المجالس ولا يقام لهم إذا دخلوا

لا يجوز أن يصدَّر أهل الذمة في المجالس، ولا يُقام لهم إذا دخلوا.

لما في ذلك من تعظيمهم، وقد حكم الله عليهم بالصغار، بل يُجْلَسون في آخر المجلس، ولا يقام لهم وإليهم.

(١) الشرح الصوتي لـ«زاد المستقنع» للعثيمين.

ولا بَدَاءَتُهم بالسلامِ.

ويُمْنَعُون من إحداثِ كنائسَ، وبِيَعٍ، وبِناءِ ما انْهَدَمَ منها ولو ظُلْمًا،.........

الشَّرح

أما هُم فعليهم أن يوقروا المسلمين، وقد وقع في كتاب النصارىٰ في الشام لعبدالرحمن بن غُنم حين عاقدهم عقد الذمة: «وَأَنْ نُوَقِّرَ الْمُسْلِمِينَ، وَنَقُومَ لَهُمْ مِنْ مَجَالِسِنَا إِذَا أَرَادُوا الْجُلُوسَ...»(١).

حكم ابتداء الكافر بالسلام

قوله: ﴿**ولا بَدَاءَتُهم بالسلامِ**﴾.

بإجماع العلماء أنه لا يجوز للمسلم أن يَبدأ الكافر بالسلام.

● **والدليل:** حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أن رسول الله ﷺ قال: «**لَا تَبْدَءُوا الْيَهُودَ، وَلَا النَّصَارَىٰ بِالسَّلَامِ، فَإِذَا لَقِيتُمْ أَحَدَهُمْ فِي طَرِيقٍ، فَاضْطَرُّوهُ إِلَىٰ أَضيقِهِ**»(٢).

فإن سلّم الكافرُ علىٰ المسلمِ وجب عليه الردّ.

وكيفية الردّ: أن تقول: «وعليكم» مطلقًا، أي سواء تلفظ بالسلام، أو شككت في قوله(٣)؛ لظاهر حديث ابن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا مرفوعًا: «**إِذَا سَلَّمَ عَلَيْكُمْ أَهْلُ الكِتَابِ فَقُولُوا: وَعَلَيْكُمْ**»(٤).

أحكام استحداث الكنائس والبيع وبناء ما انهدم منها

قوله: ﴿**ويُمْنَعُون من إحداثِ كنائسَ، وبِيَعٍ، وبِناءِ ما انْهَدَمَ منها ولو ظُلْمًا**﴾.

الكنائس: أماكن تعبّد اليهود، وتطلق علىٰ أماكن تَعَبُّدِ النصارىٰ، والكفارِ عمومًا.

---

(١) أخرجه ابن الأعرابي في «المعجم» (١/ ٢٠٧)، والبيهقي في «الكبرىٰ» (٩/ ٣٣٩).

(٢) أخرجه «مسلم» (٢١٦٧).

(٣) **وقال ابن القيم:** إذا تبينت أنه سلّم فترد عليه بالسلام؛ «لأن هذا مقتضىٰ العدلِ والإحسان، وهو الذي تقتضيه الأدلة الشرعية». «أحكام أهل الذمة» (١/ ٤٢٥).

(٤) أخرجه «البخاري» (٦٢٥٨)، و«مسلم» (٢١٦٣).

الشَّرح

والبِيع: مكانُ تَعَبُّدِ النصارىٰ، مفردها: بِيعة[(١)].

ومنهج المسلمين في التعامل مع أهل الذمة تجاه معابدهم يكون بأمور:

١ . ما كان موجودًا منها عند فتح المسلمين للبلاد، يُقرّون عليه، ولا يُهدم بعد عقد الذمة؛ لأن الصحابة فتحوا كثيرًا من البلاد عُنوةً، فلم يهدموا شيئًا من ذلك.

٢ . يجوز لهم ترميمها؛ لأنهم يملكون استدامتها، ولا يحق لهم توسعتها، ولا تعليتها.

٣ . يُمنعون من إحداث معابد جديدة.

● **والدليل:** ما ورد عن ابن عباس رضي الله عنهما: «أَيُّمَا مِصْرٍ مَصَّرَتْهُ الْعَرَبُ، فَلَيْسَ لِأَحَدٍ مِنْ أَهْلِ الذِّمَّةِ أَنْ يَبْنِيَ فِيهِ بِيْعَةً»[(٢)].

٤ . لو انهدم شيء من معابدهم مُنِعوا من إعادة بنائه؛ لأن بناء ما انهدم يعتبر بناءً في دار الإسلام.

٥ . إذا انهدم بناؤها ظلمًا فكذلك لا يجوز لهم بناؤها[(٣)].

---

(١) **قال الفيومي في «المصباح» (٦٩/١):** «وَالْبِيعَةُ -بِالْكَسْرِ- لِلنَّصَارَىٰ، وَالْجَمْعُ: بِيَعٌ مِثْلُ: سِدْرَةٍ وَسِدَرٍ»، وقال أيضًا (٢/ ٥٤٢): «وَالْكَنِيسَةُ مُتَعَبَّدُ الْيَهُودِ، وَتُطْلَقُ أَيْضًا عَلَىٰ مُتَعَبَّدِ النَّصَارَىٰ»، وبنحوه في «القاموس المحيط» (صـ ٥٧١) وزاد في الكنيسة: «مُتَعَبَّدُ اليَهُودِ، أو النصارىٰ، أو الكُفَّارِ».

(٢) أخرجه «ابن أبي شيبة» (٦/ ٤٦٧)، و«الأموال» لابن زنجويه (٤١٤)، والبيهقي في «الكبرىٰ» (٩/ ٣٣٩)، وضعفه الألباني في «الإرواء» (٥/ ١٠٤).

(٣) **وفي المذهب قول:** أن لهم إعادة ما هُدم ظلمًا من كنائسهم؛ لأن الظلم لا يقره الله، =

ومِن تَعليةِ بُنيانٍ علىٰ مُسلِمٍ، لا مُساواتِه له،..............................

الشَّرح

أحكام بنيان أهل الذمة مع أهل الإسلام

قوله: ﴿ومِن تَعليةِ بُنيانٍ علىٰ مُسلِمٍ، لا مُساواتِه له﴾.

أشار إلىٰ بنيان أهل الذمة مع أهل الإسلام، فذكر عدة أمور:

١- يُمنعون من تعلية بنائهم علىٰ بناء المسلمين، ولو رضي المسلم بذلك؛ لأنه حقٌّ لله، ولا فرق بين أن يكونوا مجاورين ملاصقين للمسلم، أو يعدّوا من جيرانه، ولو لم يلاصقوه.

● **والدليل:** عموم قوله ﷺ: «**الْإِسْلَامُ يَعْلُو، وَلَا يُعْلَىٰ**»(١).

ولأن في عُلُوِ بناء الكافر اطّلاعًا علىٰ عورات المسلمين، وترفعًا عليهم.

ولأنهم لا يجوز مساواتهم للمسلمين في اللباس فكذلك في البنيان.

٢- إذا كان بناؤه أطول من بناء المسلم، كما لو اشترىٰ أو بنىٰ عمارة أطول من بيت المسلم.

فالحكم: أنه يخيّر، إما أن تُهدَم، أو يُردّ البيع.

وإذا كان البناء يشترك في ملكه مسلم وذمي، فلا يجوز تعليته علىٰ بناء مسلم؛ لأن ما لا يتم اجتناب المحرّم إلا به فهو واجب.

لكن لو أن المسلم اشترىٰ، أو بنىٰ دارًا بجوار الذمي، وجعلها أقصرَ

= ولو علىٰ كافر، **واختاره:** ابن مفلح في «الفروع»، والعثيمين.

(١) أخرجه الروياني في «مسنده» (٧٨٣)، و«الدارقطني» (٣/ ٢٥٢)، والبيهقي في «الكبرىٰ» (٦/ ٢٠٥) من حديث عائذ بن عمرو المزنيِّ، وسنده ضعيف؛ فيه مجهولان، ولكن أورده البخاري في صحيحه معلقًا عن ابن عباس، وصحح سنده ابن حجر في «التغليق» (٢/ ٤٩٠).

ومِن إظهارِ خَمْرٍ، وخِنزيرٍ، وناقُوسٍ، وجَهْرٍ بكتابِهِم.

وإن تَهَوَّدَ نَصرانِيٌّ، أو عَكْسُه لم يُقَرَّ، ولم يُقْبَلْ منه إلا الإسلامُ أو دِينُه.

الشَرح

من بناء الذمي لم يُنقض بناء الذمي، لكن لا تعاد عليه لو انهدمت.

٣- يجوز أن يكون بناؤهم مُساويًا لبناء المسلم.

الأمور التي يمنع منها أهل الذمة

قوله: ﴿ومِن إظهارِ خَمْرٍ، وخِنزيرٍ، وناقُوسٍ، وجَهْرٍ بكتابِهِم﴾.

يمنع أهل الذمة من أمور:

١ . إظهار ما كان ممنوعًا عند المسلمين: كلحم الخنزير، والخمر، وكذا الفطر في رمضان.

٢ . يمنعون من إظهار شعائر دينهم في دار الإسلام: كالضرب بالناقوس -وهو شيءٌ قوي الصوت يُضرب به في معابدهم؛ إعلامًا بصلاتهم-.

٣ . يمنعون من الجهر بكتابهم؛ لما في ذلك من الصدّ عن سبيل الله، والتلبيس على العامة.

٤ . يمنعون من شراء مصحف، وكتب فقه، وحديث، دون كتب اللغة والأدب والنحو التي لا قرآن فيها.

٥ . يمنعون من إظهار أعيادهم الدينية؛ لأن في ذلك إظهارًا لكفرهم.

قوله: ﴿وإن تَهَوَّدَ نَصرانِيٌّ، أو عَكْسُه لم يُقَرَّ، ولم يُقْبَلْ منه إلا الإسلامُ أو دِينُه﴾.

حكم تهود النصراني أو تنصر اليهودي

إذا تهود نصراني، أو تنصر يهودي، فإننا لا نقبل منه ذلك.

◆ **والعلّة**: أننا إنما صالحناه على غير الإسلام بناء على عقد الذمة، والإسلام دين حق، والذي كان عليه دين صولح عليه فلم يقبل منه غيره.

....

الشَّرح

وحينها: لا نقبل منه إلا الدخولَ في الإسلام، أو بقاءه علىٰ دينه.

فإن أباهما – أي: الإسلامَ، ودينَه الذي هو عليه– فإنه يُهدّد، ويضرب، ويحبس، ولا يقتل؛ لأنه لم يخرج عن دين أهل الكتاب.

۞ ۞ ۞

فصل

وإن أَبَىٰ الذِّمِّيّ بَذل الجِزْيَة، أو الْتِزَامَ حُكْمِ الإسلامِ، أو تَعَدَّىٰ علىٰ مُسلِمٍ؛ بقَتْلٍ، أو زِنًا، أو قَطْعِ طريقٍ، أو تَجَسيسٍ، أو إيواءِ جاسوسٍ،...................

الشَّرح

ما ينتقض به عهد الذمة

ذكر المؤلف في آخر فصلٍ من كتاب الجهاد ما ينتقض به عهد الذمة.

قوله: ﴿**وإن أَبَىٰ الذِّمِّيّ بَذل الجِزْيَة**﴾.

١- الامتناع عن دفع الجزية

١) إذا امتنع الذِّمّيُ من دفع الجزية، انتقض عهده.

● **والدليل:** قوله تعالىٰ: ﴿حَتَّىٰ يُعۡطُواْ ٱلۡجِزۡيَةَ﴾ [التوبة: الآية ٢٩]، فأمر بقتالهم حتىٰ يعطوا الجزية.

قوله: ﴿**أو الْتِزَامَ حُكْمِ الإسلامِ**﴾.

٢- الامتناع عن التزام حكم الإسلام

٢) إذا امتنع عن التزام حكم الإسلام، سواء فيما يمنع منه الذمي مما تقدم، أو في ضمان النفس، والمال، والعرض، فإنه ينتقض عهده.

◆ **والعلة:** أن الإسلام نسخ كل حكم يخالفه، فلا يجوز بقاء العهد مع عدم التزامه بمقتضىٰ عهد الذمة.

قوله: ﴿**أو تَعَدَّىٰ علىٰ مُسلِمٍ؛ بقَتْلٍ، أو زِنًا، أو قَطْعِ طريقٍ، أو تَجَسيسٍ، أو إيواءِ جاسوسٍ**﴾.

٣- فعل ما فيه تعدٍّ علىٰ المسلمين

٣) أن يفعل ما فيه تعدٍّ علىٰ المسلمين، وإضرارٌ بجماعتهم، أو أفرادِهم، سواء بزنا بمسلمة، أو بلواط بمسلم، ولو كان برضًا، أو بقطع طريق، أو تجسس، أو إيواء جاسوس ونحو ذلك.

أو ذَكْرَ الله، أو رسولَه، أو كتابه بسُوءٍ انْتَقَضَ عَهْده دونَ نسائِه، وأولادِه،......

الشَّرح

◆ **والعلّة**: أن هذه الأمور محرمة في الإسلام، ومناقضة لعقد الذمة، وورد عن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «أنه أمر عبدالرحمن بن غُنْمٍ أن يُلحق في صلح أهل الجزية: ومن ضَرب مسلمًا فقد خلع عهده»[١].

قوله: ﴿**أو ذَكْرَ الله، أو رسولَه، أو كتابَه بسُوءٍ انْتَقَضَ عَهْدُهُ**﴾.

٤- إذا نال الذمي شيئًا من دين الإسلام بسوء

٤) إذا نال شيئًا من دين الإسلام بسوءٍ: كما لو سبَّ أو سَخِر بالله، أو بالرسول ﷺ، أو بالقرآن، أو أهان القرآن، فإن عهده ينتقض.

● **والدليل**: حديث علي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «**أنَّ يهوديَّةً كانَتْ تَشْتُمُ النبيَّ ﷺ وتقَعُ فيه، فخنقها رجلٌ حتىٰ ماتَتْ، فأبْطَلَ النبيُّ ﷺ دمَهَا**»[٢].

وقيل لابن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: «إنَّ راهبًا يشتُمُ رسول الله ﷺ فقال: لو سمعتُهُ لقتلتُهُ، إنَّا لم نُعطِ الأمانَ علىٰ هَذا»، ولأنه ضررٌ يعم المسلمين.

قوله: ﴿**دونَ نسائِه، وأولادِه**﴾.

حكم نساء وأولاد من انتقض عهده

أولاد هذا المنتقض عهده، وكذا نساؤه، يبقىٰ عهدهم.

◆ **والعلّة**: أن موجب النقض وُجِدَ منه هو، أما هم فالعهد باقٍ في حقهم؛ لأنهم لم يفعلوا ما يناقضه، والذين أهدر النبي ﷺ دمهم ممن سبّوه لم يسبِ نساءهم وذريتهم.

---

(١) أخرجه ابن الأعرابي في «المعجم» (١/ ٢٠٧)، والبيهقي في «الكبرىٰ» (٩/ ٣٣٩).

(٢) أخرجه «أبو داود» (٤٣٦٢)، والبيهقي في «الكبرىٰ» (٧/ ٦٠)، وفي سنده انقطاع، الشعبي لم يسمع من علي إلا حديثًا واحدًا، قاله الدارقطني، ولكن يشهد له حديث ابن عباس، وسنده حسن.

وَحَلَّ دَمُه، ومالُه.

الشَّرْح

قوله: ﴿**وَحَلَّ دَمُه، ومالُه**﴾.

هذا الذمي الذي انتقض عهده ينتقل من كونه ذميًا إلىٰ كونه حربيًا.

وعلىٰ هذا: فيحلُّ دمه؛ لأنه كافر حربي، وماله تبع لدمه.

ولو قال: إني تبت فلا ينظر لقوله؛ لأن عهده انتقض.

وحينها يتعامل معه الإمام كأسيرٍ حربي، فيخير الإمام بين قتله، أو استرقاقه، أو مفاداته بمال، أو بمبادلته بأسير مسلم[١].

❁ ❁ ❁

---

(١) **وفي المذهب قول:** أن من سب النبي ﷺ من أهل الذمة تعين قتله، ولا يخير فيه الإمام؛ لأنه حق للرسول، ولا نعلم أنه عفا عنه، والأصل أنه يؤخذ للرسول بالثأر، ولأنه قذف لميت فيقتل، ولو أسلم، **واختاره:** ابن تيمية، **وقال:** هذا هو الصحيح من المذهب، وصوبه المرداوي في «الإنصاف».

كتاب البيوع

....

الشَرح

❁ هذا أوان الشروع في كتاب البيوع، وثمة أمور ثلاثة قبل الشروع فيه.

مناسبة الكتاب لما قبله

أولًا: مناسبة الكتاب لما قبله:

لمّا فرغ المؤلف من العبادات أتبعها بكتاب المعاملات، وبدأ بالبيع؛ لأن المسلم لا يتمكن من العبادات إلا بما يقتنيه من طعام، وشراب، ولباس، ونحوه، ومما يعينه علىٰ ذلك: المال.

والبيعُ والشراءُ مِن أشرفِ وجوه المكاسب، وقد قدّمه علىٰ النكاح؛ لأنه لا يخلو مُكلَّفٌ غالبًا من بيع وشراء، بخلاف النكاح، فشهوة البطن أهمُّ من شهوة الفرج.

تعريف البيع

ثانيًا: تعريف البيع.

لغة: مصدر باع يبيعُ إذا ملك، ويطلق بمعنىٰ: اشترىٰ، وكذلك تكون الكلمة للمعنيين، وهو مشتقٌّ من الباع؛ لأن كل واحد منهما يمدُّ باعه للأخذِ منه.

وهو في اللغة: دفع عوض، وأخذُ معوَّضٍ عنه.

شرعًا: مُبادَلَةُ مَالٍ -ولو في الذِّمَّةِ-، أو مَنْفَعَةٍ مُباحَةٍ بِمِثْلِ أحَدِهِمَا عَلَىٰ التَّأْبِيدِ غَيْرَ رِبًا وَقَرْضٍ، ويأتي بيان التعريف.

وهو مُبادَلَةُ مالٍ، ولو في الذِّمَّةِ، أو مَنفعةٍ مُباحةٍ، كمَمَرٍّ بمِثْلِ أحدِهما علىٰ التأبيدِ، غيرَ رِبًا وقَرْضٍ،......................................

الشَّرح

ثالثًا: حكم البيع: الأصل في المعاملات: الحلُّ والجوازُ، إلا ما دلّ الدليلُ علىٰ تحريمه، وقد دلَّ علىٰ هذا الأصل: الكتاب، والسنة، والإجماع، والنظر الصحيح. حكم البيع

١ . **فمن الكتاب:** قوله تعالىٰ: ﴿وَأَحَلَّ ٱللَّهُ ٱلْبَيْعَ﴾ [البقرة: الآية ٢٧٥].

٢ . **ومن السنة:** أحاديث كثيرة: منها حديث: «**إِذَا تَبَايَعَ الرَّجُلَانِ، فَكُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا بِالخِيَارِ، مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا...**»(١).

٣ . **والإجماع:** منعقد علىٰ جوازه، نقله غير واحد؛ كابن هبيرة(٢).

٤ . **والنظر:** لأن الإنسان قد يحتاج لما في يدِ صاحبه من أمور الدنيا، فلا سبيل إلىٰ الوصول إلىٰ ما في يده إلا ببذله مجانًا، وقد لا يتيسر، أو بأخذه منه قسرًا، وهذا ظلم، فشرع الله البيع؛ لما فيه من المصلحة للمشتري بحصول مطلوبه، وللبائعِ بتحصيله الثمن.

قوله: ﴿**وهو مُبادَلَةُ مالٍ، ولو في الذِّمَّةِ، أو مَنفعةٍ مُباحةٍ، كمَمَرٍّ بمِثْلِ أحدِهما علىٰ التأبيدِ، غيرَ رِبًا وقَرْضٍ**﴾.

هذا تعريف البيع، ونقف معه لبيان جُمَله:

قوله: **(مبادلة مال): المراد بالمال هنا:** كل عين مباحة النفع بلا حاجة؛ كالذهب والشعير ونحوهما، والسيارات والعقارات ونحوها، فكلها أموال؛ لأنها أعيان مباحة النفع، وخرج ما أبيح النفع فيه للحاجة، أو الضرورة؛

---

(١) أخرجه «البخاري» (٢١١٢)، و«مسلم» (١٥٣١) من حديث عبد الله بن عمر.

(٢) انظر: «اختلاف العلماء» (١/ ٣٤٥).

....

الشَّرح

كالميتة وكلب الصيد، فهذه لا يجوز بيعها.

قوله: **(ولو في الذمة): يراد به:** العينُ الموصوفة غير المعينة، كقولك: بعتك هذا الكتاب بكتاب صفته كذا، فهذا بيعُ عينٍ -وهو الكتاب المعين المشار إليه- بدين -وهو الكتاب الموصوف- ويسمىٰ بيعًا معينًا بما في الذمة.

قوله: **(أو منفعة مباحة):** البيع يقع علىٰ المنفعة كما يقع علىٰ المال.

مثال المنفعة: الممرُّ في الدارِ، أو منفعة سطح البيت ونحوه، فيجوز بيعها، ولابد في المنفعة أن تكون مباحة، فإن كانت مُحَرمةً فلا يجوز بيعها، كمنفعة آلات اللهو، ونحو ذلك.

قوله: **(بمثل أحدهما):** العقد يقع علىٰ ثلاثة أشياء:

١- مالٌ معين، وهو المحسوس. ٢- مالٌ في الذمة. ٣- منفعة الأعيان.

فيجوز بيع كل واحدة من هذه الثلاث بالأخرىٰ.

قوله: **(علىٰ التأبيد):** أي: أن البيع انتقالٌ مؤبدٌ أو مطلقٌ، لا مؤقتٌ، فخرجت الإجارة؛ فإن الإجارة فيها مبادلة، ولكنها ليست مؤبدة، بل إلىٰ أمدٍ معلوم.

وقوله: **(غير ربًا):** الربا فيه مبادلة مال بمال، لكنه مع هذا لا يدخل في حدّ البيع؛ لأمرين:

١. أنَّ الربا مختلف عن البيع، فقد عطفه الله عليه في قوله: ﴿وَأَحَلَّ ٱللَّهُ ٱلْبَيْعَ وَحَرَّمَ ٱلرِّبَوٰاْ﴾ [البقرة: الآية ٢٧٥].

٢. أن الربا محرم شرعًا، والمحرم شرعًا كالمعدوم حسًا.

ويَنْعَقِدُ بإيجابٍ وقَبُولٍ بعدَه، وقَبْلَه،...............................

الشَّرح

وقوله: (**وقرض**): القرض كذلك لا يسمىٰ بيعًا، فهو وإن كان فيه صورة البيع من المبادلة -كما لو أعطيتك ألف ريال قرضًا علىٰ أن تردها عليَّ بعد سنة، فهو مبادلة معين بموصوف في الذمة- لكن المقصود من القرض هو الإرفاق والإحسان، ولا يراد به المعاوضة؛ ولذا فكلّ قرض جرَّ نفعًا فهو ربا، ولو أننا سمّينا القرض بيعًا لبطل القرضُ في الأموال الربوية.

قوله: ﴿**ويَنْعَقِدُ بإيجابٍ وقَبُولٍ بعدَه**﴾.

صيغ البيع

البيع ينعقد بأحد أمرين:

الأول: صيغة قولية. **الثاني:** صيغة فعلية.

أ. الصيغة القولية

فالصيغة القولية تتكون من أمرين:

تعريف الإيجاب

الأول: الإيجاب: وهو اللفظ الصادر من البائع، سواءٌ كان المالكَ، أو من يقوم مقامه؛ كالوكيل، والوصي ونحوهما.

تعريف القبول

الثاني: القبول: وهو اللفظ الصادر من المشتري.

كأن يقول البائع: بعتك بكذا، فيقول المشتري: قبلت، ولو علّق البائع أو المشتري لفظهما بالمشيئة، كبعتك إن شاء الله، أو قَبِلْتُ إن شاء الله، فالتعاقد صحيح(١).

قوله: ﴿**وقَبْلَه**﴾.

أي يصح تقدم القبول علىٰ الإيجاب في حالين هما: أن يكون بلفظ الأمر، أو يكون بلفظ الماضي المجردِ عن الاستفهام.

---

(١) انظر: «كشاف القناع» (٣/ ١٧٠).

مُتراخيًا عنه، في مَجْلِسِه،..

الشَّرْح

مثال ما كان بلفظ الأمر: بعني بيتك؟ فقال البائع: بعتك، فلا حاجة لأن يقول المشتري: قبلت.

مثال ما كان بلفظ الماضي: اشتريت منك السيارة، فقال البائع: بعتك، فلا حاجة لأن يقول المشتري: قبلت.

◆ **والعلّة:** أن لفظ الإيجاب والقبول وُجِدَ من المتبايعين علىٰ وجهٍ تحصل منه الدِلالة علىٰ تراضيهما به، فصحّ، كما لو تقدم الإيجاب.

أما لو كان بغير ذلك؛ كالمضارع، أو التمني، أو الترجي، أو الاستفهام، فلا بد من القبول بعد الإيجاب.

مثاله: أبتاع منك، أو ليتك تبيعني، أو لعلك، أو أتبيعني، ونحو ذلك.

◆ **والعلّة:** أنها ألفاظ ليست صريحة في طلب الشراء ولا قاطعة فيه.

وعلىٰ هذا يمكن القول بأنه:

يشترط في الإيجاب والقبول ثلاثة شروط: شروط الإيجاب والقبول

الشرط الأول: تقدم الإيجاب علىٰ القبول.

فإن تقدم القبول علىٰ الإيجاب لم يصح، ويكون لغوًا لا فائدة فيه، إلا في الحالين المذكورين.

قوله: ﴿**مُتراخيًا عنه، في مَجْلِسِه**﴾.

الأصل أن يكون القبول بعد الإيجاب علىٰ الفور، ولكن: يصح كونه -أي القبول- متراخيًا عن الإيجاب، بقيدين:

١. أن يكونا في مجلس العقد.

فإن اشتغَلَا بما يَقْطَعُه بَطَلَ،...

الشَّـرح

◆ **والعلّة**: أن حالة المجلس كحالة العقد، فما داما لم يتفرقا من المجلس، فهما في مجلس العقد، وقد جعل النبي ﷺ الخيار للطرفين معلَّقًا بالتفرق، فقال «**ما لم يتفرقا**».

قوله: ﴿فإن اشتغَلَا بما يَقْطَعُه بَطَلَ﴾.

٢ . أن لا ينشغلا عن العقد بأمرٍ لا علاقة له به، فإن وقع هذا انقطع التوالي، وعليه نقول:

الشـرط الثاني: التوالي بين الإيجاب والقبول، بأن لا يكون بينهما فاصلٌ طويل عرفًا، ويعفىٰ عن اليسير، **وخرج بهذا صورتان:**

الأولىٰ: إذا تشاغلا بما يقطعه: كالكلام الأجنبي الذي ليس له علاقة بالبيع، كما لو قال البائع: بعتك، فتكلم المشتري بموقفٍ حصل معه هذا اليوم، ولما فرغ من الكلام الطويل، قال: قبلتُ، فلا يصح؛ **وذلك**: لأنه تشاغل بما يقطعه، وحينها لا بد من إعادة الإيجاب.

وكذا السكوتُ الطويلُ عرفًا، بخلافِ السكوتِ اليسيرِ للتفكير في الشراء.

الثاني: إذا كان القبولُ في مجلسٍ والإيجابُ في مجلسٍ آخر فلا يصح.

وذلك: لأنهما تفرقا وتغيّر المجلس، وقد قال ﷺ كما في حديث حكيم ابن حزام رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ: «**الْبَيِّعَانِ بِالْخِيَارِ مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا، أو قَالَ: حَتَّىٰ يَتَفَرَّقَا...**»[١].

الشـرط الثالث: أن يطابقَ الإيجابُ القبولَ ويوافِقَه، وهذا الشرطُ مأخوذ من أدلة الإيجاب والقبول.

---

(١) أخرجه «البخاري» (٢٠٧٩)، و«مسلم» (١٥٣٢).

وهي الصيغةُ القَوْلِيَّةُ، وبِمُعاطاةٍ وهي الْفِعْلِيَّةُ.

الشَّرْح

والموافقة تكون في:

١ . **القَدْر:** فلو قال: بعتك بعشرة، فقال: اشتريت بثمانية، لم يصح؛ لعدم المطابقة.

٢ . **جنس النقد:** فلو قال: بعتك بعشرة دولارات، فقال: اشتريت بعشرة ريالات، لم يصح.

٣ . **في الحلول والأجل:** فلو قال: بعتك بعشرة ريالات حالَّة، فقال: اشتريت بعشرة ريالات مؤجلة، لم يصح.

قوله: ﴿**وهي الصيغةُ القَوْلِيَّةُ**﴾.

أي: أن ما مضىٰ -من طريقة البيع بالإيجاب والقبول- هي الصيغة القولية في البيع، وسبق أن للبيع صيغتين: قولية، وفعلية.

قوله: ﴿**وبِمُعاطاةٍ وهي الْفِعْلِيَّةُ**﴾.

ب. الصيغة الفعلية

الصيغة الثانية: الفعلية، وتكون بالمعاطاة.

صور بيع المعاطاة

وبيع المعاطاة له صور ثلاث:

١ . أن يصدر من البائع إيجابٌ لفظيٌ، ومن المشتري أخذٌ بلا لفظ.

مثاله: أن يقول البائع: خذْ هذا الكتاب بعشرة، فيعطيه المشتري الثمنَ ويمضي، ولا يقول: قبلت.

٢ . أن يصدر من المشتري لفظ، ومن البائع إعطاء بدون لفظ.

مثاله: قال المشتري: أعطني بهذا الريال حليبًا، فيعطيه البائع وهو ساكت.

٣ . أن يتم التعاطي من الجانبين بغير تلفظ منهما.

ويُشْتَرَطُ التراضِي منهما، ....

الشَّرْح

مثاله: يدخل محلًا، ويجد سلعةً مسعّرةً فيضع قيمتها للبائع وكلاهما ساكت.

لما فرغ المؤلف من تعريف البيع وما يتعلق به، شرع في ذكر شروطه، وهذه الشروط متىٰ ما انخرم واحدٌ منها فالبيع فاسد، وهي من وضع الشارع، ولا يصح إسقاطها(١):

شروط البيع

قوله: ﴿**ويُشْتَرَطُ التراضِي منهما**﴾.

١. التراضي

هذا الشرط الأول: التراضي من المتعاقدين، وهو شرط في سائر العقود.

● **والدليل علىٰ هذا الشرط:**

أ- **من القرآن:** قوله تعالىٰ: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَأْكُلُوٓاْ أَمْوَٰلَكُم بَيْنَكُم بِٱلْبَٰطِلِ إِلَّآ أَن تَكُونَ تِجَٰرَةً عَن تَرَاضٍ﴾ [النّساء: الآية ٢٩].

ب- **ومن السنة:** حديث أبي سعيد رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مرفوعًا: «**إِنَّمَا الْبَيْعُ عَنْ تَرَاضٍ**»(٢).

---

(١) شروط البيع التي ذكرها المصنف سبعة، وهي إجمالًا:

١/ التراضي من البائع والمشتري.

٢/ أن يكون كل من البائع والمشتري جائز التصرف.

٣/ أن تكون العين مباحة النفع من غير حاجة.

٤/ أن يكون البيع من مالك السلعة، أو من يقوم مقامه، وهو الوكيل، أو الولي ونحوه.

٥/ أن يكون المبيع مقدورًا علىٰ تسليمه.

٦/ أن يكون المبيع معلومًا إما برؤيةٍ، أو صفة.

٧/ أن يكون الثمن معلومًا للمتعاقدين.

(٢) أخرجه «ابن ماجه» (٢١٨٥)، والبخاري في «التاريخ الكبير» (٤/ ٢٧٨)، =

فلا يَصِحُّ من مُكْرَهٍ بلا حَقٍّ، وأن يكونَ العاقِدُ جائزَ التَّصَرُّفِ،................

الشَّرْح

قوله: ﴿فلا يَصِحُّ من مُكْرَهٍ بلا حَقٍّ﴾.

إذا أُكرِه البائعُ علىٰ بيع شيء فالبيع لا يصح؛ لتخلّف شرط الصحة - وهو الرضا-.

وأهل العلم يجعلون الإكراه في البيع علىٰ ضربين:

الأول: أن يكون إكراهًا بغير حق: فالبيع باطلٌ لا يصح[1]؛ لأنه تخلف شرط من شروط صحة البيع، وهو الرضا.

الثاني: أن يكون إكراهًا بحق، كما لو حكم القاضي ببيع مال المماطل، أو المفلس، لوفاء دينه، فهذا إكراهٌ بحق، فيصح.

قوله: ﴿وأن يكونَ العاقِدُ جائزَ التَّصَرُّفِ﴾.

٢. أن يكون العاقد جائز التصرف

الشرط الثاني: أن يكون كل من البائع والمشتري جائز التصرف.

وجائز التصرف هو: من جمع أربعة أوصافٍ:

١ . الحريةَ، فلا يصح تصرف العبد، لأنه لا يملك، وما في يده ملكٌ لسيده.

٢ . البلوغَ، فلا يصح تصرف الصبي، ويحجر عليه لحظ نفسه حتىٰ لا يتلف ماله.

= و«ابن حبان» (٤٩٦٧)، وإسناده حسن، فيه داود التمّار، **قال ابن حجر**: صدوق، وصحح إسناده البوصيري في «المصباح» (٣/ ١٧).

(١) **القول الثاني**: صحة بيع المكره، لأنه بيع صحيح تام الشروط، والشراء منه تخليص له من الإكراه، **واختاره**: ابن تيمية.

فلا يَصِحُّ تَصَـرُّفُ صَبِيٍّ، وسَفيهٍ بغيرِ إِذْنِ وَلِيٍّ.

الشَّرْح

٣. العقل، فلا يصح تصرف المجنون، ومن في حكمه كالنائم والسكران والمخرف.

٤. الرشد؛ أي الرشد في المال، ويعرف بِحُسنِ التصرف في ماله، بأن يبيع ويشتري مرارًا، فلا يغبن غبنًا فاحشًا في الغالب، وأن لا يَبذُلَ ماله في حرامٍ، أو في غير فائدة.

● **والدليل:** أما البلوغ والرشد فلقوله تعالىٰ: ﴿فَإِنْ ءَانَسْتُم مِّنْهُمْ رُشْدًا فَٱدْفَعُوٓاْ إِلَيْهِمْ أَمْوَٰلَهُمْ﴾ [النِّساء: الآية ٦]، فالله علّق الدفع علىٰ الاختبار والبلوغ وإيناس الرشد.

وأما الحرية: فلأن العبد لا يملك، ولا يحق له التصرف في مال غيره بلا إذن.

وأما العقل: فلأن العقد يعتبر له الرضا، فلا يصح من غير عاقل، كالإقرار.

قوله: [**فلا يَصِحُّ تَصَـرُّفُ صَبِيٍّ، وسَفيهٍ بغيرِ إِذْنِ وَلِيٍّ**].

من فقد وصف الرُشدِ -وهما الصبي والسفيه- فإن تصرفاتهما لا تنفذ إلا إن أذن لهما الولي- وهو: الذي يتولىٰ مالهما، ويقوم عليه- فإذا أذن لهما جاز التصرف باليسير والكثير، وهو-أي الولي- لا يأذن لهما إلا فيما فيه مصلحة.

وأما الأشياء اليسيرة من المبايعات: فتجوز بلا إذن.

● **والدليل:** ما روي: «أن أبا الدرداء رَضِيَ اللهُ عَنْهُ اشترىٰ من صبي عصفورًا فأرسله»(١).

---

(١) ذكره ابن أبي موسىٰ الهاشمي في «الإرشاد إلىٰ سبيل الرشاد» (١٩٢)، وإسحاق =

وأن تكونَ العينُ مُباحةَ النفْعِ من غيرِ حاجةٍ؛............................

الشَّرْح

قوله: ﴿**وأن تكونَ العينُ مُباحةَ النفْعِ من غيرِ حاجةٍ**﴾.

٣. أن تكون العين مباحة النفع من غير حاجة

الشرط الثالث: أن تكون العين مباحة النفع من غير حاجة، فخرج بذلك أربعة أشياء:

١) ما لا نفع فيه على الإطلاق، كالحشرات.

٢) ما فيه منفعة، لكنها محرمة، كالخمر، وآلات اللهو.

٣) ما فيه منفعة تباح عند الحاجة كالكلب.

٤) ما فيه منفعة تباح عند الضرورة، كالميتة.

فهذه الأشياء لا يصح بيعها.

● **ودليل هذا الشرط:**

١ . **من القرآن:** قوله تعالىٰ: ﴿**وَتَعَاوَنُوا۟ عَلَى ٱلْبِرِّ وَٱلتَّقْوَىٰ ۖ وَلَا تَعَاوَنُوا۟ عَلَى ٱلْإِثْمِ وَٱلْعُدْوَٰنِ**﴾ [المَائدة: الآية ٢].

٢ . **ومن السنة:** حديث جابر رَضِيَ اللهُ عَنْهُ **أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللهِ ﷺ يَقُولُ عَامَ الْفَتْحِ -وَهُوَ بِمَكَّةَ-: «إِنَّ اللهَ وَرَسُولَهُ حَرَّمَ بَيْعَ الْـخَمْرِ وَالْـمَيْتَةِ، وَالْخِنْزِيرِ وَالْأَصْنَامِ..»**[١].

أمثلة لما يباح نفعه

ثم بعد ذلك شرع المؤلف في ذكر أمثلة مما يباح نفعه، وأهل العلم يذكرون في الباب ضابطًا وهو: **(كل عين مباحة النفع يباح بيعها، إلا ما استثناه الشارع).**

= ابن راهويه معلقًا في مسائله (٦/ ٢٨٥٥)، ولم أجده مسندًا في شيء من المصنفات الحديثية. فالله أعلم بصحته.

(١) أخرجه «البخاري» (٢٢٣٦)، و«مسلم» (١٥٨١).

كالبَغْلِ، والْحِمارِ، ودُودِ الْقَزِّ، وبَزْرِه، والفيلِ، وسِباعِ البهائمِ التي تَصْلُحُ للصيْدِ،

الشَّرْح

قوله: ﴿**كالبَغْلِ، والْحِمارِ**﴾.

البغل: حيوانٌ متولدٌ من الحِمار والفرس، فأبوه حمار، وأمه فرس، فيجوز بيع البغل، والحمار.

◆ **والعلّة:** أن في البغال والحمير منفعة مباحة، وهي الركوب والحمل: ﴿وَٱلْخَيْلَ وَٱلْبِغَالَ وَٱلْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً﴾ [النّحل: الآية ٨].

ولأن الناس يتبايعون ذلك في كل عصرٍ، من عهد النبي ﷺ من غير نكير، وقد حكي الإجماع عليه، نقله في الإنصاف[1].

قوله: ﴿**ودُودِ الْقَزِّ، وبَزْرِه**﴾.

(دود القز): هي دودة تُخرج القزّ، وهو: أفخر أنواع الحرير، تطويه علىٰ نفسها، حتىٰ إذا غمها ماتت، ويُلبس.

(وبَزره) -بفتح الباء وكسرها-: ولد دود القز قبل أن تدب.

فيقول المؤلف: إنه يصح بيعها؛ لأنها وإن كانت حشرة إلا أن دودة القز طاهرة، وفيها منفعة مباحة، وبزرها ينتفع بها إذا كبرت.

فالضابط: أن كل حشرة ينتفع منها يجوز بيعها، ومثاله غير ما سبق: الديدان؛ لمصيدة السمك، والعَلَق؛ لمص الدم.

قوله: ﴿**والفيلِ، وسِباعِ البهائمِ التي تَصْلُحُ للصيْدِ**﴾.

الفيل يجوز بيعه؛ **وذلك:** لأنَّه يُنتفعُ به في الحمل عليه.

وكذا سباع البهائم التي تصلح للصيد؛ كالفهود، وكذا جوارح الطير

---

(١) انظر: «الإنصاف» (٤/ ٢٧٠).

إلا الكلبَ، والحشراتِ،.......................................

الشَرْح

التي تستخدم للصيد كالصقر والشاهين، فيجوز بيعها؛ **وذلك:** لأن فيها منفعة مباحة وهي الصيد.

أما إن كانت السباع والجوارح مما لا ينتفع به في الصيد ولا غيره، فلا يجوز بيعها، بالاتفاق.

مثالها: الأسد، والذئب، والدّبُّ، والغرابُ الأبقعُ، ونحوها.

قوله: [**إلا الكلبَ**].

مما لا يصح بيعه

لما ذكر المؤلفُ جملةً مما يجوز بيعه استثنىٰ أشياء لا يصح بيعها:

١- الكلب

١ . **الكلب:** وهو مستثنىٰ مِن سباع البهائم التي تصلح للصيد، فهو وإن كان مستخدمًا للصيد، إلا أنه منهيٌ عن بيعه، سواء كان مُعَلّمًا أو غير معلم.

● **ودليله:** حديث أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «**أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ نَهَىٰ عَنْ ثَمَنِ الْكَلْبِ، وَمَهْرِ الْبَغِيِّ، وَحُلْوَانِ الْكَاهِنِ**»[١]، وما حَرُمَ ثمنُه حَرُمَ بيعُه.

فإن قيل: فكيف يصنع من أراد الحصول علىٰ الكلب للأغراض الجائزة كالصيد ونحوه؟

١- بتربية جرو حتىٰ يكبر، وهذا جائز.

٢- الحصول عليه مُعلَّمًا عن طريق هبة ونحوها، أما إجارته وبيعه فلا تجوز.

قوله: [**والحشـراتِ**].

٢- الحشرات

٢ . **الحشـرات:** لا يصح بيعها.

---

(١) أخرجه «البخاري» (٢٢٣٧)، و«مسلم» (١٥٦٧).

والمُصْحَفَ،.......................................

الشَّرح

◆ **والعلّة**: أنَّه لا نفع فيها، ومن شروط صحة البيع: أن تكون العين فيها منفعة مباحة.

ومضىٰ القول بأن من الحشرات:

أ- ما يُنتفع به: فيصح بيعه؛ كالديدان للصيد، والعلق لمصّ الدم، وهي طاهرةٌ.

ب- ما لا ينتفع به: فلا يصح بيعه كالبعوض، والفراش، والخنافس، وغيرها.

٣- المصحف

قوله: ﴿والمصْحَفَ﴾.

٣. **المصحف**: لا يجوز بيعه.

● **والدليل**: أن هذا روي عن جماعة من السلف، فروي عن ابْنِ عُمَرَ قَالَ: «**وَدِدْتُ أَنِّي رَأَيْتُ الأَيْدِيَ تُقَطَّعُ فِي بَيْعِ الْـمَصَاحِفِ**»(١).

ولأنه كلام الله وليس بمال، وبيعه امتهان له، والمصحف تجب صيانته عن الابتذال(٢).

لكن رخص الحنابلة في شرائه من الكافر، أو من يهينه؛ لأنَّه استنقاذ له.

---

(١) أخرجه «ابن أبي شيبة» (٤/ ٢٨٧)، وابن أبي داود في «المصاحف» (٣٦٩)، وإسناده حسن.

(٢) الرواية الثانية عن أحمد: أنه يجوز بيعه، وهو مذهب جمهور العلماء، واختاره: العثيمين.

والْـمَيْتَةَ، والسِّـرْجِينَ النَّجِسَ،.......................................

الشَّـرح

قوله: ﴿والْـمَيْتَةَ﴾.

٤- الميتة

٤ . **الميتة:** وهي كل ما مات حتف أنفه، أو ذكي ذكاة غير شرعية، فلا يصح بيعها.

● **والدليل:** حديث جابر رَضِيَ اللهُ عَنْهُ: «**إِنَّ اللهَ وَرَسُولَهُ حَرَّمَ بَيْعَ الخَمْرِ، وَالمَيْتَةِ، وَالخِنْزِيرِ، وَالأَصْنَامِ**»(١).

ولأنها محرمة، وما حرم استعماله حرم ثمنه، وقد قال النبي ﷺ: «**وَإِنَّ اللهَ إِذَا حَرَّمَ شَيْئًا حَرَّمَ ثَمَنَهُ**»(٢).

والمذهب أنه يحرم بيع كل الميتة، بما فيه أجزاؤها التي تحلها الذكاة، كاللحم والشحم، وعظامها، ولبنها، دون ما لا تحلّه الذكاة، كالشعر والصوف والوبر، فيجوز بيعها، لأنها ليست بميتة، وأما جلدها إذا دُبِغ **فالمذهب:** لا يجوز بيعه، لأنه جزءٌ من ميتة، فلا يكون قابلًا للعوض.

ما يستثنىٰ من حرمة بيع الميتة

استثني من بيع الميتة: ميتة البحر وميتة الجراد، فيجوز بيعهما بالإجماع.

قوله: ﴿والسِّـرْجِينَ النَّجِسَ﴾.

٥- السرجين النجس

٥ . مما لا يصح بيعه: **السـرجين النجس.**

والسـرجين: هو الروث، فلا يصح بيعه، والمراد النجس منه.

لأن السِّرجين قسمان:

---

(١) أخرجه «البخاري» (٢٢٣٦)، و«مسلم» (١٥٨١).

(٢) أخرجه «أحمد» (٢٢٢١)، و«أبو داود» (٣٤٨٨)، و«ابن حبان» (٤٩٣٨) من حديث ابن عباس، وإسناده لا بأس به، فيه بركة أبو الوليد، وثقه أبو زرعة (الجرح والتعديل ٢/ ٤٣٢).

والأَدْهَانَ النَّجِسَةَ، ولا الْـمُتَنَجِّسَةَ.........................

الشَّرح

الأول: سِرجين طاهر، وهو روث ما يؤكل لحمه، كالغنم والبقر ونحوها، فيصح بيعه، لأنه ينتفع منه للزروع ونحوها.

الثاني: سِرجين نجس، كروث ما لا يؤكل لحمه، كالحمير والبغال، وعذِرة الآدمي، فلا يجوز بيعه؛ لنجاسته.

٦- الأدهان النجسة والمتنجسة

قوله: ﴿**والأَدْهَانَ النَّجِسَةَ، ولا الْـمُتَنَجِّسَةَ**﴾.

٦ . **الأدهان النجسة والمتنجسة:** وأفاد كلام المؤلف أن الأدهان ثلاثة أنواع:

١- **أدهانٌ طاهرةٌ:** فهذه يجوز بيعها، بلا إشكال.

٢- **أدهانٌ نجسة:** وهي التي أصلها وعينها نجسة، كدهن الميتة وشحمها، ودهن ما لا يؤكل لحمه، فهذه لا يصح بيعها؛ لحديث جابر رَضِيَ اللهُ عَنْهُ وفيه: «**أَرَأَيْتَ شُحُومَ الْـمَيْتَةِ؛ فَإِنَّهُ يُطْلَىٰ بِهَا السُّفُنُ، وَيُدْهَنُ بِهَا الْـجُلُودُ، وَيَسْتَصْبِحُ بِهَا النَّاسُ، فَقَالَ** ﷺ: «**لَا، هُوَ حَرَامٌ**» -أي: بيعها، مع أنهم ذكروا أنهم ينتفعون بها-، والنبي ﷺ لعن اليهود؛ لأنهم لما حُرِّمَتْ عليهم شحومُ الميتة أجملوها -أي: أذابوها، ثم باعوها، وأكلوا ثمنها-.

٣- **أدهان متنجسة:** وهي ما كان طاهرًا في عينه، لكن طرأت عليه النجاسة، كأن يكون زيتًا مستخرجًا من أشجار، أو دهن غنم وغيره، فأصابته نجاسة سقطت فيه، فهذا لا يصح بيعه، **وذلك:** قياسًا علىٰ شحم الميتة، وللحديث: «**إِنَّ اللهَ إِذَا حَرَّمَ شَيْئًا حَرَّمَ ثَمَنَهُ**»(١)(٢).

---

(١) سبق تخريجه قريبًا من حديث ابن عباس.

(٢) وفي المذهب قول: أنَّه يصح بيعه إذا أمكن تطهيره، واختاره: العثيمين، والواقع: =

ويَجوزُ الاستصباحُ بها في غيرِ مَسْجِدٍ.

وأن يكونَ من مالِكٍ، أو مَن يَقومُ مَقامَه،.............................

الشَّرح

قوله: ﴿**ويَجوزُ الاستصباحُ بها في غيرِ مَسْجِدٍ**﴾.

يجوز استخدام الأدهان المتنجسة بالاستصباح بها، وهو جعلها وقودًا للمصابيح، لكن يكون هذا في غير المسجد، ويكون علىٰ وجه لا تتعدىٰ نجاسته.

◆ **والعلّة في ذلك:** أنه أمكن الانتفاع به من غير ضرر.

أما المسجد فلا يجوز مطلقًا، لحرمته، وشرفه.

قوله: ﴿**وأن يكونَ من مالِكٍ، أو مَن يَقومُ مَقامَه**﴾.

٤. أن يكون العقد من مالك أو من يقوم مقامه

الشرط الرابع: أن يكون العقد من مالكٍ، أو من يقوم مقامه.

والذي يقوم مقام المالك أربعة:

١) **الوكيل:** وهو من أذن له بالتصرف في حال الحياة.

٢) **الوصي:** وهو الذي أذن له بالتصرف بعد الموت.

٣) **الولي:** وهو القائم علىٰ غير المكلفين كالمجانين والصغار.

٤) **الناظر:** وهو القائم علىٰ الأوقاف.

وهذا الشرطُ هو شرط لسائرِ العقود، فلابد أن يكون العاقد مالكًا أو قائمًا مقام المالك.

● **والدليل علىٰ هذا الشرط:**

= أنه يمكن تطهيره، وحينها فإنه يصح بيعه.

فإن باعَ مِلْكَ غيرِه، أو اشْتَرَىٰ بعينِ مالِه شيئًا بلا إِذْنٍ لم يَصِحَّ،............

الشَّرح

أ. **من الكتاب:** قوله تعالىٰ: ﴿إِلَّآ أَن تَكُونَ تِجَٰرَةً عَن تَرَاضٍ مِّنكُمْۚ﴾ [النِّساء: الآية ٢٩]، والذي يشترط رضاه هو المالك نفسه، أو من يقوم مقامه.

ب. **من السنة:** حديث حكيم بن حزام رضي الله عنه مرفوعًا: **«لَا تَبِعْ مَا لَيْسَ عِنْدَكَ»**[١].

بيع الفضولي وشراؤه

قوله: ﴿**فإن باعَ مِلْكَ غيرِه، أو اشْتَرَىٰ بعينِ مالِه شيئًا بلا إِذْنٍ لم يَصِحَّ**﴾.

ذكر المؤلف صورتين تخلّف فيهما شرط المِلك:

١. أن يبيع ملك غيره بغير إذنه

الأولىٰ: إذا باع مِلك غيره بلا إذنه، ولو بحضرته وسكوته، ولو أجازه بعد، لتخلف الشرط.

صورتها: زيد باع سيارة عمرو بدون أن يستأذنه، فلا يصح.

٢. أن يشتري لغيره بعين ماله بغير إذنه

الثانية: إذا اشترىٰ بعين مال غيره بلا إذنه.

صورتها: زيد معه في جيبه مائة ريال لمحمد، فاشترىٰ بها كتابًا لمحمد صاحب المائة بلا إذنه.

فيقول: لا يصح البيع ولا الشراء، ولا ينفذ، ولو أجازه المالك بعد ذلك.

◆ **والعلّة:** فوات شرط من شروط البيع، وهو كونه من مالك، أو مأذون له فيه.

---

(١) أخرجه «أبو داود» (٣٥٠٣)، و«الترمذي» (١٢٧٦)، و«النسائي» (٤٦١٣)، و«ابن ماجه» (٢١٨٧)، وحسنه الترمذي، وصححه ابن الملقن في «البدر المنير» (٦/ ٤٤٨).

وإن اشْتَرَىٰ له في ذِمَّتِه بلا إِذْنِه ولم يُسَمِّه في الْعَقْدِ، صَحَّ له بالإجازةِ، ولَزِمَ الْـمُشْتَرَيَ بعَدَمِها مِلْكًا.

الشَّـرْح

وهذه المسألة عند الفقهاء تسمىٰ تصرف الفضولي(١).

قوله: ﴿**وإن اشْتَرَىٰ له في ذِمَّتِه بلا إِذْنِه، ولم يُسَمِّه في الْعَقْدِ، صَحَّ له بالإجازةِ**﴾.

شروط صحة بيع الفضولي بالإجازة

ذكر المؤلف صورةً يجوِّز فيها الحنابلةُ التصرفَ الفضولي، وهي: إذا أراد زيدٌ أن يشتري سلعةً لعمرو، ولم يستأذنه في ذلك، فلا بد من شرطين:

١. أن يشتري له في ذمته

١- **أن يشتري له في ذمته:** أي: في ذمة المشتري، فلا يشتري بعين مال صاحبه، وإنما في ذمته هو، سواء كان من ماله، أو من مال صاحبه في ذمته، بمعنىٰ كأنه استلف من زميله، والتزمه في ذمته حتىٰ يجيزه.

٢. أن لا يسميه في العقد

٢- **أن لا يسميه في العقد** - أي: لا يسمي صاحب المال المشترىٰ له -: فيقول: اشتريت كذا، ولا يقول: لمحمدٍ مثلًا، فلو سمّاه واشترطه لمحمدٍ لم يصح.

فإذا وجد هذان الشرطان صحّ التصرف إذا أجازه المشترىٰ له.

◆ **والعلّةُ:** أنه متصرفٌ في ذمته وهي قابلةٌ للتصرف، ويصير مِلكًا لمن الشراء له من حين العقد بالإجازة؛ لأنه اشتري لأجله، ونزّل المشتري نفسه منزلة الوكيل فملكه من اشتري له كما لو أذن.

قوله: ﴿**ولَزِمَ الْـمُشْتَرَي بعَدَمِها مِلْكًا**﴾.

إذا لم يُجِز المشترىٰ له الشراء ولم يُرِده، فإنها تلزم المشتري، وتكون

---

(١) **الرواية الثانية عن أحمد:** أن تصرف الفضولي صحيحٌ، ويكون موقوفًا علىٰ إجازة صاحبه، فإن أمضىٰ التصرف وأجاز، صحّ، وإن لم يُمضِه لزمه هو؛ لأن صاحبه لم يأذن فيه، **وهي قول:** الجمهور، **واختيار:** ابن تيمية، والسعدي، وابن باز، والعثيمين، **وقواه** محمد بن إبراهيم.

ولا يُباعُ غيرُ الْـمَساكِنِ مِمَّا فُتِحَ عَنوةً؛ كأَرْضِ الشامِ، ومِصرَ، والعراقِ،

الشَّرح

من مِلكه.

وذلك: لأنه لم يأذن فيه، فتعيّن كونُه للمشتري ملكًا، كما لو لم ينوه لغيره.

قوله: ﴿ولا يُباعُ غيرُ الْـمَساكِنِ مِمَّا فُتِحَ عَنوةً؛ كأَرْضِ الشامِ، ومِصرَ، والعراقِ﴾.

حكم بيع الأراضي التي فتحت عنوة

فرّع علىٰ الشرط السابق المنع من بيع الأراضي التي فتحت عُنوة.

وما فُتح عنوة: أي: ما فتحه المسلمون قهرًا وغلبة، ولم يُقسم، وهي أرض الشام، والعراق، ومصر، فهذه البلدان فتحت في عهد عمر بن الخطاب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قهرًا ولم تُفتح صلحًا، فلم يقسمها عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بين الغانمين؛ لأنه رأىٰ أن ذلك يَحرِم الأجيال القادمة من المسلمين منها، وإنما أوقفها وضرب عليها الخراج، وهو كالأجرة تؤخذ منها كل سنة، فصارت وقفًا.

وهذه المسألة ذكر المؤلف فيها أمرين:

الأول: ما يتعلق بالمساكن التي بنيت علىٰ أراضيها.

فيجوز بيعها، والبيع يكون للمساكن لا للأرض؛ لأن الصحابة اقتطعوا الخطط في البصرة، والكوفة في زمن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وبنوا عليها مساكن، وتبايعوها من غير نكير، وهذا إجماعٌ منهم.

الثاني: ما يتعلق بالأرض: لا يصح بيع أراضيها -وهو المذهب، وقول الجمهور-.

◆ **والعلة في ذلك:** أن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أوقفها علىٰ المسلمين، والوقف لا يباع، فتكون الأراضي لبيت المال، لكن إذا رأىٰ ولي الأمر المصلحة لبيت المال فله بيعها، أما الأفراد فليس لهم بيعها، وإنما يدفعون أجرة كل عامٍ

بل تؤَجَّرُ، ولا يَصِحُّ بيعُ نَقْعِ البئرِ،.......................

الشَّرح

لبيت المال(١).

قوله: ﴿**بل تؤَجَّرُ**﴾.

يقول المؤلف: هذه الأرض الخراجية لا يجوز بيعها، وإنما يصح تأجيرها فقط؛ لما روىٰ عَمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده مرفوعًا: «مكة لا تُباعُ رِباعُها، ولا تُكرىٰ بيوتُها»(٢).

قوله: ﴿**ولا يَصِحُّ بيعُ نَقْعِ البئرِ**﴾.

نقع البئر: أي: نبعه، فيقول المؤلف: لا يصح بيع نقع البئر.

● **والدليل:** قوله ﷺ: «**الْـمُسْلِمُونَ شـركَاءُ فِي ثَلَاثٍ: فِي الكَلأِ، وَالْـمَاءِ، وَالنَّارِ**»(٣).

ولأن ماءه لا يُمْلَكُ قبل حيازته، وإنما هو للمسلمين، فلا يصح بيعه إذن.

وأما **ما ورد أن عثمان** رضي الله عنه **اشترىٰ بئر رومة فيقال:** عثمان رضي الله عنه اشترىٰ نفس البئر، وهذا جائز، وأما ماء البئر، فلا يصح بيعه، ولا شراؤه، وإنما يكون

---

(١) **الرواية الثانية:** أنه يصح بيعها وشراؤها، ويكون المشتري هو الذي يؤدي الخراج بدلًا من البائع، وهذا قول الحنفية، واختيار: ابن تيمية، والعثيمين، **قال المرداوي:** والعمل عليه في زمننا.

(٢) أخرجه «الحاكم» (٣/ ٥٣)، و«البيهقي» (٦/ ٣٥) **وقال:** والصحيح أنه موقوف، وكذا قال الدارقطني.

(٣) أخرجه «أحمد» (٣٨/ ١٧٤)، و«أبو داود» (٣٤٧٧) عن رجل من أصحاب النبي ﷺ، **قال ابن حجر:** رجاله ثقات.

ولا ما يَنْبُتُ في أرضِه من كَلأٍ، وشَوْكٍ، ويَمْلِكُه آخِذُه.

وأن يكونَ مَقدورًا علىٰ تَسليمِه،.......................................

الشَّرح

مشتريها أحقَّ بمائها.

قوله: ﴿ولا ما يَنْبُتُ في أرضِه من كَلأٍ، وشَوْكٍ﴾.

لا يجوز بيع ما نبت في أرضه وملكه من الحطب، والكلأ ونحوه؛ لما سبق.

قوله: ﴿ويَمْلِكُه آخِذُه﴾.

العشب، والكلأ، وماء البئر إذا أخذها الغير وحازها، فإنه يملكها بذلك؛ لأنها من المباح الذي يشترك فيه الناس، فمن سبق له ملكه، لحديث: «**نهىٰ عن بيع الماء إلا ما حُمِل منه**»(١) ولكن: يحرم دخول ملك غيره بغير إذنه لأجل أخذ ذلك، إن كان رب الأرض محوطًا عليها، وإن لم يحوّط جاز الدخول بلا إذنه، بلا ضرر، لأن القرينة تدل علىٰ جوازه.

قوله: ﴿وأن يكونَ مَقدورًا علىٰ تَسليمِه﴾.

٥. أن تكون العين المباعة مقدورًا علىٰ تسليمها

الشـرط الخامس: أن تكون العين المباعة مقدورًا علىٰ تسليمها، وهذا الشرط باتفاق الأئمة، ويدل له أمور:

١. **من القرآن:** ﴿إِنَّمَا ٱلْخَمْرُ وَٱلْمَيْسِرُ وَٱلْأَنصَابُ وَٱلْأَزْلَٰمُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ ٱلشَّيْطَٰنِ فَٱجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [المائدة: الآية ٩٠]، وإذا كان المبيع غير مقدور علىٰ تسليمه، فإنه سيبيعه صاحبه بِرُخْصٍ، ويكونُ المشتري إما غارمًا إذا لم يحصل عليه، أو غانمًا إذا وجده، وهذا من الميسر.

---

(١) أخرجه أبو عبيد في «الأموال» (٧٥٥) عن المشيخة، وإسناده ضعيف.

فلا يَصِحُّ بيعُ آبِقٍ، وشارِدٍ،......................................

الشَّرح

٢. حديث أبي هريرة رضي الله عنه: «**نهىٰ النبي ﷺ عَنْ بَيْعِ الْغَرَرِ**»[1].

٣. أن ما لا يُقْدَرُ علىٰ تسلميه يكون شبيهًا بالمعدوم، فلا يصح بيعه.

ثم ذكر المؤلف رحمه الله أمثلة علىٰ هذا الشرط فقال:

قوله: ﴿فلا يَصِحُّ بيعُ آبِقٍ﴾.

إذا أبق العبد وهرب من سيده فلا يصح بيعه؛ لأنَّه لا يقدر علىٰ تسليمه، سواء كان يعلم المشتري خبره ومكانه، أو يجهله، ولو قدر علىٰ تحصيله.

● **والدليل**: حديث أبي سعيد رضي الله عنه: «**أنَّ رسول الله ﷺ نهىٰ عَنْ شراءِ الْعَبْدِ وَهُوَ آبِقٌ**»[2][3].

قوله: ﴿وشارِدٍ﴾.

الشارد: الجمل الهارب، ومثله: الفرس الهارب ونحوه، فيقال فيها ما قيل في الآبق.

---

(١) أخرجه «مسلم» (١٥١٣).

(٢) أخرجه «أحمد» (١٧/ ٤٧٠)، و«ابن ماجه» (٢١٩٦)، وإسناده ضعيف، فيه رجل مجهول، وضعفه البيهقي «الكبرىٰ» (٥/٣٣٨)، والأشبيلي (الأحكام الوسطىٰ ٢/ ٤٤٦)، وابن القيم (زاد المعاد ٥/ ٨٣٠)، وابن حجر «البلوغ» (٨٢١).

(٣) **وفي المذهب قول**: أنه يصح بيعه لقادرٍ علىٰ تحصيله كالمغصوب، فإذا قال رجل لسيد العبد: أنا أقدر علىٰ التمكن من العبد، فبعه عليَّ؛ فيصح البيع؛ لأن العلة -وهي عدم التسليم- قد زالت، **وهو قول**: الحنفية، **واختاره**: ابن قدامة والشارح والمرداوي في «الإنصاف»، والعثيمين.

وطيرٍ في هواءٍ، وسَمَكٍ في ماءٍ،.....................................

الشَّرْح

قوله: ﴿وطيرٍ في هواءٍ﴾.

لا يصح بيع الطير في الهواء، ولو كان من عادته أنه يرجع إلىٰ عشه، وكذا لو باع الطير وهو في برجه، وفي المكان المعد له وهو مفتوح.

◆ **والعلّة:** أن الطير إذا قدر علىٰ الطيران لم يمكن تسليمه إلا بصيدِهِ، وصيدُهُ قد يتيسر، وقد يتعذر، فيكون حينها من بيع الغرر المنهي عنه(١).

فأما لو كان الطير في برج مغلقٍ، ويمكن أخذه منه، فيصح بيعه.

قوله: ﴿وسَمَكٍ في ماءٍ﴾.

لا يصح بيع السمك في ماء البحر والنهر ونحوه حتىٰ يصيده، ولو كان يراه.

◆ **والعلّة:** أنَّه من الغرر، فقد لا يقدر علىٰ تسليمه، وقد روي مرفوعًا: **«لاَ تَشْتَرُوا السَّمَكَ فِي الْـمَاءِ؛ فَإِنَّهُ غَرَرٌ»**(٢)(٣).

---

(١) **وفي المذهب قول:** أنه إذا كان الطير يألف الرجوع فيصح بيعه، ولو كان في الهواء، أو كان البرج مفتوحًا، ثم إن لم يرجع فللمشتري الخيار، **واختاره:** العثيمين.

(٢) أخرجه «أحمد» (٦/ ١٩٧)، والبيهقي في «الكبرىٰ» (٥/ ٣٤٠) مرفوعًا من حديث عبد الله بن مسعود، و«ابن أبي شيبة» (٤/ ٤٥٢) موقوفًا عليه، وإسناده ضعيف مرفوعًا وموقوفًا؛ فيه يزيد بن أبي زياد ضعيف، والانقطاع بين ابن مسعود، وبين المسيب بن رافع، وقد رجح الدارقطني الموقوف، انظر: «العلل» للدارقطني (٥/ ٢٧٥).

(٣) **وفي المذهب قول:** أنه إذا كان السمك في ماءٍ مغلق يمكن الحصول عليه، وكذا الطير لو كان في مكان مغلق، فيصح بيعهما، واشترط بعضهم أن يمكن الحصول عليه بلا مشقة.

ولا مَغصوبٍ من غيرِ غاصِبِه، أو قادرٍ علىٰ أَخْذِه.

وأن يكونَ مَعلومًا برؤيةٍ أو صِفةٍ،.........................

الشَّرح

ولو كان السمك في ماءٍ صافٍ يُرىٰ، وغير متصل بنهر، فيصح، ولو طالت مدة تسليمه.

قوله: ﴿**ولا مَغصوبٍ من غيرِ غاصِبِه، أو قادرٍ علىٰ أَخْذِه**﴾.

المغصوب: ما أُخِذ من مالكه قهرًا.

فحين يغصب من أحدٍ شيئًا، فلا يصح لمالك المغصوب أن يبيعه حال الغصب؛ لأنَّه لا يقدر علىٰ تسليمه، لكن استثنىٰ الماتن صورتين يصح فيهما بيع المغصوب:

الأولىٰ: أن يبيعه علىٰ نفس الغاصب، **مثال ذلك**: زيد غصب سيارة عمرو، فقال زيد لعمرو: بعني هذه السيارة التي غصبتها منك، فيصح؛ لانتفاء الغرر، ولأن السلعة بيده.

لكن بشرط: أن لا يمنع الغاصبُ السلعةَ المغصوبة بدون البيع، كأن يقول: لن أردّها، فبعها علي خيرٌ لك، فهنا لا يصح البيع؛ لأنَّه بغير رضا من المالك.

الثاني: أن يبيعها علىٰ من يقدر علىٰ أخذها من الغاصب، كما لو باعها علىٰ شخصٍ يأخذها بالقوة من الغاصب، أو علىٰ قريب من أقارب الغاصب يقدر علىٰ ردّها، فيصح؛ لعدم الغرر، ولإمكان القبض.

قوله: ﴿**وأن يكونَ مَعلومًا برؤيةٍ أو صِفةٍ**﴾.

٦. أن يكون المبيع معلومًا

الشـرط السادس من شـروط صحة البيع: أن يكون المبيعُ معلومًا.

فإذا كان المبيع مجهولًا فلا يصح؛ لأنَّه يكون حينها من بيع الغرر المنهي

فإن اشْتَرَىٰ ما لم يَرَه، أو رآه وجَهِلَه، أو وُصِفَ له بما لا يَكْفِي سَلَمًا لم يَصِحَّ.

الشَّرح

عنه، إذ إن المشتري دخل في عملية الشراء وهو لا يعرف حقيقة ما اشتراه.

طرق معرفة المبيع

كيف نعرف المبيع، وتزول الجهالة عنه؟

ذكر المؤلف طريقين من طرق معرفة المبيع:

١ . **الرؤية:** بأن يرىٰ المبيع بعينه؛ كما لو أراد أن يشتري سيارة فينبغي أن يراها بعينه، أو أن يرىٰ بعض المبيع إذا كان رؤية بعضه تدل علىٰ رؤية جميعه وتكفي، فرؤية أحد وجهي ثوبٍ غير منقوش تكفي عن رؤية الوجه الآخر، وهكذا.

٢ . **الوصف:** بأن توصف السلعة وصفًا يكفي في بيع السَلَم.

والوصف الذي يكفي في السَلَم: أن تُذكر الصفات التي يختلف بها الثمن اختلافًا ظاهرًا.

مثال ذلك: تقول: بِعتُكَ سيارةً، وتذكر موديلها ولونها ونوعها وكل ما يمكن أن يؤثر في السعر، أو بُرًّا وتذكر جودته وكل أوصافه، فصارت العينُ منضبطةَ الأوصاف.

قوله: ﴿**فإن اشْتَرَىٰ ما لم يَرَه، أو رآه وجَهِلَه، أو وُصِفَ له بما لا يَكْفِي سَلَمًا لم يَصِحَّ**﴾.

صور لا يصح فيها البيع لتخلف شرط العلم

لمّا قرر شرط العلم بالمبيع ذكر أحوالًا لا يصح فيها البيع؛ لتخلف هذا الشرط:

١ . إذا اشترىٰ المشتري سلعة وهو لم يرها.

٢ . أو أنه رآها، لكنه مع ذلك ظل جاهلًا بها -كأن يرىٰ كيسًا ولا يدري ما فيه: هل هو سكرٌ، أو أرزٌ، أو نحو ذلك-، أو رآه قبل العقد، وحين

ولا يُباعُ حَمْلٌ في بطْنٍ، ولَبَنٌ في ضَـرْعٍ مُنفرِدَيْنِ،........................

الشَـرح

التعاقد نسيه.

٣ . أو أنه اشترىٰ شيئًا بوصفٍ، لكنه لا يكفي في بيع السلم.

ويجمع هذه الصور: أنه اشترىٰ سلعة، وهو لا يعرف صفتها.

فالحكم أن البيع غير صحيح؛ لعدم العلم بالمبيع، فلم يوجد رؤية، ولا صفة، لتُعرف العين المباعة[١].

قوله: ﴿ولا يُباعُ حَمْلٌ في بطْنٍ، ولَبَنٌ في ضَـرْعٍ مُنفرِدَيْنِ﴾.

ما يمنع من بيعه للجهالة

أشار المؤلف إلىٰ أمر متعلق باشتراط العلم بالمبيع، فذكر جملة من البيوع التي لا تصح؛ لِتَخَلُّفِ شرط العلم بالمبيع، فقال:

١- الحمل في البطن منفردا

١ . لا يُباع الحملُ وحدَه منفردًا، ما دام في بطن أمه قبل خروجه، لحديث أبي هريرة: «أن النبي ﷺ نهىٰ عن بيع المضامين والملاقيح»[٢] قال أبو عبيدة: الملاقيح: ما في البطون، وهي الأجنة، والمضامين: ما في أصلاب الفحول.

◆ **والعلة**: الجهالة، فأنت لا تعرف الحمل الذي في البطن ما نوعه، ولا وزنه، ولا وصفه، وهكذا، ولكونه معدومًا، وغير مقدور علىٰ تسليمه،

---

(١) **الرواية الثانية عن أحمد**: أن البيع يصح عند جهالة صفة المبيع، إذا ذُكر جنسه ونوعه، وللمشتري الخيار إذا رآه، إما أن يجيز البيع، أو يرده، **وهو مذهب الحنيفة، والمالكية، واختاره**: ابن تيمية، وابن القيم، والعثيمين.

(٢) أخرجه «البزار» (٧٧٨٥)، وإسناده ضعيف مرفوعًا؛ فيه صالح بن أبي الأخضر، ضعفه الأئمة، وضعف إسناده ابن حجر في «البلوغ» (٨٢٤)، وأخرجه مالك في «الموطأ» (٦٣) موقوفًا علىٰ سعيد بن المسيب، وصوّب الدارقطني وقفه علىٰ سعيد. «العلل» (٩/ ١٨٣).

ولا مِسْكٌ في فَأْرَتِه، ونَوىً في تَمْرٍ، وصوفٌ علىٰ ظَهْرٍ،..................

الشَّرْح

فقد يتعذر.

٢- اللبن في الضرع

٢ . وكذا اللبن لا يجوز بيعه، ما دام في الضرع قبل حلبه.

◆ **والعلّة**: الجهالة كما سبق، فوصفه غير معروف، ثم هو غير مقدور على تسليمه حال البيع.

قوله: ﴿ولا مِسْكٌ في فَأْرَتِه﴾.

٣- فأرة المسك

٣ . فأرةُ المسكِ -تأتي بهمز الألف وبدون همز-؛ هي: ما يخرج من غزالٍ يسمىٰ المسك؛ إذا صاده الصياد ربط سُرَّتَه، وتكون سُرَّتُه مدلاة فيها شيء من الدم فيربطها رباطًا وثيقًا، ثم تذبح الغزال بعد بذلك، ويقطع السرة ويدفنها في الشعير أيامًا، حتىٰ يكون الدم الجامد مسكًا، طيب الرائحة، ففأرة المسك هي الصرة وفيها المسك؛ لا يصح بيعها.

◆ **والعلّة**: الجهالة، حتىٰ تُفتح ويشاهد المسك، فهو كاللؤلؤ في الصدف(١).

قوله: ﴿ونَوىً في تَمْرٍ﴾.

٤- النوىٰ داخل التمر

٤ . لا يصح بيع النوىٰ وهو داخل التمر؛ للعلة السابقة وهي: الجهالة، لكن إذا شاهده مفتوحًا صح؛ لعدم الجهالة.

قوله: ﴿وصوفٌ علىٰ ظَهْرٍ﴾.

٥- الصوف علىٰ ظهر الدابة

٥ . لا يصح أن يبيع الصوف وهو علىٰ ظهر الدابة.

---

(١) **القول الثاني**: يجوز بيعها وهي فيه؛ لأنها وعاء للمسك تحفظه وتصونه، كقشر ما مأكوله في جوفه كالبطيخ والرمان، والتجار وأهل المعرفة يعرفونه فيها فلا غرر، ولو قلنا: لابد أن نفتحه، لأدىٰ ذلك إلىٰ فساد بضاعته، ووجّهه ابن مفلح احتمالًا وتخريجًا، **واختاره**: ابن القيم، والعثيمين، **وقال المرداوي**: هو قوي في النظر.

وفُجْلٌ ونحوُه قبلَ قَلْعِه.

الشَّرْح

● **والدليل**: حديث ابن عباس ﵄: «**نَهَىٰ رَسُولُ اللهِ ﷺ عَنْ بَيْعِ الثَّمَرَةِ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ صَلاَحُهَا، أَوْ يُبَاعَ صُوفٌ عَلَىٰ ظَهْرٍ، أَوْ لَبَنٍ فِي ضَرعٍ، أَوْ سَمْنٍ فِي لَبَنٍ**»(١).

ولأنه متصل بالحيوان فلم يجز إفراده بالعقد، كما أنه لا يجوز إفراد أعضائه -كرِجله مثلًا- بالبيع دون بقية البدن(٢).

قوله: ﴿وفُجْلٌ ونحوُه قبلَ قَلْعِه﴾.

٦- المغيبات في الزروع

٦ . المُغيَّباتُ من الزروع، وهي التي يكون المقصودُ منها مستترًا بالأرض، كالفجل والجزر والثوم والبصل ونحوها، فالمذهب -وهو قول الجمهور-: لا يصح بيعها.

◆ **والعلة**: الجهالة، فهي مبيع لم توجد فيه الرؤية ولا الوصف، فلم يجز بيعه حتىٰ يقلعه(٣).

---

(١) أخرجه الطبراني في «الكبير» (١١/ ٣٣٨)، و«الدارقطني» (٣/ ١٤)، وفيه عمر بن فروخ قد تفرد برفعه، ولا يحتمل التفرد، وأخرجه «الشافعي» (١٤٥٨)، و«ابن أبي شيبة» (٦/ ٥٣٤)، و«أبو داود» في «المراسيل» (١٨٢) موقوفًا علىٰ ابن عباس، وهو المحفوظ، قاله البيهقي (٥/ ٣٤٠)، وقوّىٰ الموقوف ابن حجر في «البلوغ» (٨٢٣).

(٢) **الرواية الثانية عن أحمد**: يجوز بيع الصوف علىٰ الظهر بشرطين: جزّه في الحال، وألا تتضرر البهيمة؛ لانتفاء الجهالة حين ذلك، فهو صوف مرئي، لكن يقطعه في الحال؛ لأن الصوف ينمو ويطول، فإذا تركه ولم يجزه في الحال أدىٰ إلىٰ اختلاط مال البائع بمال المشتري، وقواه المرداوي، واختاره: العثيمين.

(٣) **وفي المذهب وجه**: يجوز بيع المغيبات في الأرض وإن لم تقلع، ما دام بدا صلاحها ورُئي ما ظهر منها، وهو قول: المالكية، واختيار: ابن تيمية، وابن القيم، والعثيمين.

ولا يَصِحُّ بيعُ الْـمُلامَسَةِ، والْـمُنابَذَةِ،....................................

الشَّـرح

قوله: ﴿ولا يَصِحُّ بيعُ الْـمُلامَسَةِ﴾.

٧- بيع الملامسة
٧. بيع الملامسة: وهو نوعٌ من بيوع الجاهلية، وبعض صوره موجودة اليوم.

معنىٰ بيع الملامسة
والملامسة: هي المبايعة بمجرد اللمس، وقد فسرت بتفاسير:

١. أن يقول: بعتك ثوبي هذا علىٰ أنك متىٰ لمسته، فهو لك بكذا.

٢. أو يقول: أي ثوب لمسته من هذه الأثواب المجموعة، فهو لك بكذا.

٣. تفسير أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أن يقول إذا لمست ثوبي ولمست ثوبك، فقد وجب البيع، بغير تأمل.

ولها تفاسير أخرىٰ كلها تجتمع في: أن المبيع غير معلوم للمشتري، وأن اللمس قد جُعِلَ أمارةً لانعقاد البيع.

فبيع الملامسة لا يصح.

● **والدليل:** حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «**أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ نَهَىٰ عَنْ الْـمُلَامَسَةِ وَالْـمُنَابَذَةِ**»[1].

ولأجل الغرر والجهالة، فهو قد يلمس ثوبًا جديدًا، أو ثوبًا رديئًا، وهكذا.

قوله: ﴿والْـمُنابَذَةِ﴾.

٨- بيع المنابذة
٨. بيع المنابذة: وفُسِّرَتْ بتفاسير منها:

١) أن يقول: أي ثوب نبذته إليَّ -أي: طرحته-، فهو عليك بكذا.

---

(١) أخرجه «البخاري» (٢١٤٦)، «مسلم» (١٥١١).

ولا عبدٍ من عبيدٍ ونحوِه، ولا استثناؤُه إلا مُعَيَّنًا،..........................

الشَّـرْح

٢) أن ينبذ كل واحدٍ من المتبايعين ثوبه إلىٰ الآخر، ولا ينظر إلىٰ ثوب صاحبه.

٣) أن يقول: بعتك هذا بكذا، علىٰ أني إذا نبذته إليك لزم البيع، وانقطع الخيار.

● **والدليل:** حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «**أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ نَهَىٰ عَنْ الْـمُلَامَسَةِ وَالْـمُنَابَذَةِ**».

ولأجل وجود الغرر والجهالة.

قوله: ﴿**ولا عبدٍ من عبيدٍ ونحوِه**﴾.

٩- بيع واحد غير معين من مجموعة

٩ . عدم تعيين السلعة المباعة، فلا يصح أن يبيع سلعة واحدة من سلعٍ عنده، ولا يعين السلعة المباعة.

مثاله: بعتك عبدًا من عبيدي -مُبهمًا غيرَ معين-، أو شاةً من أغنامي، أو سيارة من سياراتي.

◆ **والعلة:** الجهالة، فالعين المباعة مجهولةٌ حال العقد، وبيعُ غيرِ المعينِ جهالةٌ وغرر.

قوله: ﴿**ولا استثناؤُه إلا مُعَيَّنًا**﴾.

١٠- استثناء غير المعين في السلعة المباعة

١٠ . استثناء غير المعين في السلعة المباعة، فلا يصح أن تبيع سلعة ثم تستثني منها شيئًا مجهولًا.

صورة ذلك: بعتك سياراتي إلا سيارة، أو أغنامي كلها إلا واحدة.

● **والدليل:**

وإن اسْتَثْنَىٰ من حيوانٍ يُؤْكَلُ رأسَه وجِلْدَه وأطرافَه صَحَّ،.................

الشَّرح

١. حديث جابر رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ: **«نهىٰ ﷺ عَنِ الثُّنْيا»**[١]، وفي زيادة: **«إِلاَّ أَنْ تُعْلَمَ»**[٢]، والثنيا المنهي عنها: أن يستثني في المبيع شيئًا مجهولًا.

٢. مِن النظر: أن المستثنىٰ مجهول، ففيه غررٌ، فقد يَستثني أفضل ما في السيارات ونحو ذلك، واستثناء غير المعين يؤدي إلىٰ المنازعة.

ولأننا إذا جهلنا المستثنىٰ فمعناه: أننا جهلنا المستثنىٰ منه، وهي السلعة المباعة؛ لأننا لا ندري أي سلعة سيستثنيها، فتخلف شرط العلم بالمبيع.

فإذا عيّنه بأن قال: إلا هذه الشاة، أو هذه السيارة صحّ.

قوله: ﴿**وإن اسْتَثْنَىٰ من حيوانٍ يُؤْكَلُ رأسَه وجِلْدَه وأطرافَه صَحَّ**﴾.

ما يصح بيعه مع الجهالة

هنا ذكر المؤلف ثلاثة أشياء يصح بيعها، مع جهالة المبيع:

١) **المستثنىٰ المعلوم من المبيع:** يصح بيعه.

والاستثناء من المبيع نوعان:

الأول: استثناء الأجزاء الظاهرة: فيصح البيع معه.

مثاله: لو أن رجلًا باع شاة واستثنىٰ منها بعض أجزائها الظاهرة؛ كالرأس،

---

(١) أخرجه «مسلم» (١٥٣٦).

(٢) أخرجه «أبو داود» (٣٤٠٥)، و«الترمذي» (١٢٩٠) وصححه، و«النسائي» (٣٨٨٠)، و«ابن الجارود» (٥٩٨)، والزيادة في سندها ضعف؛ لأنها من رواية يونس بن عبيد، عن عطاء بن أبي رباح، **وقال التِّرمِذي:** سألتُ محمدًا- يعني البخاري-، عن هذا الحديث، فلم يعرفه من حديث سفيان بن حسين، عن يونس بن عبيد، عن عطاء، وقال: لا أعرف ليونس بن عبيد سماعًا من عطاء بن أبي رباح. «ترتيب علل التِّرمِذي الكبير» (٣٤١).

وعكسُه الشحْمُ والحَمْلُ.

الشَّرح

أو اليدين، أو الرجلين، فيصحّ.

● **والدليل علىٰ ذلك:**

١ . **من الأثر:** ما ورد: «**أن النبي ﷺ لما هاجر إلىٰ المدينة ومعه أبو بكر وعامر بن فهيرة، مروا براعي غنم فذهب أبو بكر وعامر فاشتريا منه شاة وشرطا له سلبها**»(١).

٢ . **ومن النظر:** أن الجهالة يسيرة، بل لا جهالة في ذلك، فالمستثنىٰ والمستثنىٰ منه معلومان فصح البيع، وكونه لا يعرف وزنها فهذا لا يؤثر، فهو يراها.

قوله: ﴿وعكسُه الشحْمُ والحَمْلُ﴾.

النوع الثاني من الاستثناء: أن يستثني أشياء غير ظاهرة؛ كالحمل، أو الكبد، أو غير متميزة كالشحم، أو جزء من اللحم.

صورة ذلك: بعتك هذه الشاة إلا ما في بطنها من الحمل، أو إلا كِيلًا من لحمها، أو شحمها، فلا يصح.

● **والدليل:** أن النبي ﷺ نهىٰ عن الثُنْيا إلا أن تُعْلَم(٢)، وهنا لم تُعلم.

ولأن المستثنىٰ مجهول، والقاعدة: أن استثناء المجهول من المعلوم يصيره مجهولًا.

---

(١) أورده «أبو داود» في «المراسيل» (١٧٩) عن عروة بن الزبير مرسلًا، وفي «الفروع» لابن مفلح (٦/ ١٥٥): «اشترطا له رأسها وجلدها وسواقطها».

(٢) تقدم تخريجه (ص٢٣٣).

ويَصِحُّ بيعُ ما مَأكولُه في جَوْفِه كرُمَّانٍ، وبِطِّيخٍ، وبيعُ الباقِلَّاءِ ونحوِه في قِشْرِه، والحبِّ الْـمُشْتَدِّ في سُنْبُلِه.

الشَّرح

قوله: ﴿**ويَصِحُّ بيعُ ما مَأكولُه في جَوْفِه كرُمَّانٍ، وبِطِّيخٍ، وبيعُ الباقِلَّاءِ ونحوِه في قِشْرِه**﴾.

٢) **مما يصح بيعه:** ما مأكوله محتجب بالقشر ونحوه.

هناك أشياء من المأكولات يكون المأكول محتجبًا في جوفها؛ كالرمان، والبطيخ، والبيض، وكذا بعض الحبوب؛ كالباقلاء، والحمص، والجوز، والفول، واللوز؛ فهذه: يجوز بيعها ولو لم تُر، قال ابن قدامة: «**لا نعلم فيه خلافًا**»[(١)].

◆ **وعِلَّة الجواز:** أن الحاجة تدعو إلىٰ بيعه كذلك؛ إذ كوننا نلزم البائع بإخراج ما يؤكل من قشره، فإننا نفسده عليه، وما زال الناس يتبايعون بهذا.

قوله: ﴿**والحبِّ الْـمُشْتَدِّ في سُنْبُلِه**﴾.

٣) **الحبُّ المشتدُ وهو في سنبله:** والمشتد، هو الذي صار صلبًا قويًا، بحيث إذا ضُغط لا ينضغط، فهذا الحبُّ يصح بيعه، ولو كان في سنبله.

● **والدليل:** حديث أنس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «**نهىٰ النبي ﷺ عَنْ بَيْعِ الْـحَبِّ حَتَّىٰ يَشْتَدَّ**»[(٢)].

ولأن الحاجة تدعو لذلك، فلا نُلزِمُ البائعَ بأن يُخرِجَ الحبّ من سنبله قبل بيعه.

---

(١) انظر: «المغني» (٦/ ٣٠٢).

(٢) أخرجه «أبو داود» (٣٣٧١)، و«الترمذي» وحسّنه (١٢٢٨)، و«ابن ماجه» (٢٢١٧)، وصححه ابن الملقن في «البدر المنير» (٦/ ٥٨١).

وأن يكونَ الثمَنُ مَعلومًا، فإن باعَه برَقْمِه، أو بألْفِ درهمٍ ذهبًا وفِضَّةً، أو بما يَنقطِعُ به السعْرُ، أو بما باعَ زيدٌ وجَهِلَاهُ، أو أَحَدُهما؛ لم يَصِحَّ.

الشَّرْح

ويُقصَدُ بالحَبِّ: كل الحبوب التي تُزرع، كالبُرِّ والشعير والقمح ونحوها، فهذه لا يجوز بيعها قبل اشتدادها، ويجوز بعد اشتداها.

قوله: ﴿**وأن يكونَ الثمَنُ مَعلومًا**﴾.

٧. أن يكون الثمن معلومًا

الشرط السابع: أن يكون الثمنُ معلومًا.

والثمنُ: هو قيمة المبيع، وهو ما دخلت عليه الباء التي تسمىٰ باء العِوَض، كقولك: بعت السيارة بألف، فالألف هي القيمة.

● **والدليل علىٰ هذا الشرط:** العمومات التي تقدمت؛ كالنهي عن الميسر، وجهالة الثمن تجعله من الميسر، وما ورد من النهي عن بيع الغرر، فإذا كان مجهولًا فهو غرر.

قوله: ﴿**فإن باعَه برَقْمِه، أو بألْفِ درهمٍ ذهبًا وفِضَّةً، أو بما يَنقطِعُ به السعْرُ، أو بما باعَ زيدٌ وجَهِلَاهُ، أو أَحَدُهما؛ لم يَصِحَّ**﴾.

من صور البيوع التي لا تصح لجهالة الثمن

ذكر المؤلف صورًا من بيوعٍ لا تصح؛ لأجل جهالة الثمن:

١ . **إذا باعه برقمه:** أي: بالتسعيرة والثمن المكتوب علىٰ السلعة، وهما جميعًا أي البائع والمشتري، أو أحدهما يجهله، فلا يصح البيع؛ لأجلِ الجهالة بالثمن والغرر.

فأما إذا كان الثمن معلومًا لهما فيصح البيع.

مثال ذلك: دخل المحل وقد كُتِب علىٰ السلعةِ: ريال، والبائع يعلم ذلك والمشتري يعلمه، فالبيع صحيح، أما لو دخل المحل واشترىٰ سِلعةً مكتوبًا عليها ثمنها فقرأه المشتري، والبائع لا يعلم هو كم، فأعطاه القيمة

الشَّرح

وأخذ السلعة ومضىٰ، فلا يصح؛ لأن البائع جاهل بالثمن[١].

٢ . إذا قال البائع للمشتري بعتك السيارة بألف درهمٍ ذهبًا وفضة: فلا يصح.

◆ **والعلة**: جهالة الثمن، فنحن لا ندري كم مقدار الذهب من هذه الدراهم، وكم مقدار الفضة.

٣ . **البيعُ بما يَنقطِعُ به السِعر.**

وصورة ذلك: أن يقول البائع: نتعاقد الآن علىٰ أنني سأعرض هذه السلعة، وما تقف عليه من السعر، فإني أبيعها عليك به، فلا يصح هذا[٢]؛ للجهالة بالثمن، فنحن لا ندري علىٰ كم ينقطع السعر، فقد يقف علىٰ ثمن كثير فيكون المشتري غارمًا، أو علىٰ ثمن قليل فيكون المشتري غانمًا.

أما لو عُرِضت السلعةُ، حتىٰ إذا سيمت بما يرتضيه مالكها وُجِد العقدُ؛ فيصح؛ لأن العقد وُجِدَ بعد الرضا والعلم بالثمن.

٤ . **البيعُ بما باع به فلان، وهما أو أحدهما يجهله.**

وصورة ذلك: أن يقول البائع: أبيع عليك السلعة بمثل ما باع زيد، وكلاهما أو أحدهما لا يدري بكم باع زيد، فلا يصح[٣].

---

(١) **الرواية الثانية عن أحمد**: أن البيع صحيح بالثمن المكتوب عليه، ولو جهله أحدهما أو كلاهما؛ لأن هذه الجهالة ستؤول إلىٰ العلم، ونظيره لو قال: بعتك هذه الصبرة صاع بدرهم، فيصح البيع، وإن كانت جملة الثمن في الحال مجهولة، **واختارها**: ابن تيمية.

(٢) **الرواية الثانية عن أحمد**: صحة البيع بما ينقطع به السعر، **واختاره**: ابن تيمية، وابن القيم.

(٣) **الرواية الثانية عن أحمد**: جواز وصحة البيع في هذه، **واختاره**: ابن تيمية، **وقال** =

وإن باعَ ثوبًا، أو صُبْرَةً، أو قَطيعًا: كلُّ ذراعٍ أو قَفِيزٍ أو شاةٍ بدِرهمٍ؛ صَحَّ، وإن باعَ من الصبرةِ كلَّ قَفيزٍ بدِرهمٍ،....................................

الشَّرح

◆ **والعلّة**: الجهالةُ بالثمنِ، وقد يكون في هذا غرر، وقد يبيع زيدٌ بِرُخْصٍ فيغرم البائع، أو بزيادة فيقع الغرم علىٰ المشتري.

قوله: ﴿**وإن باعَ ثوبًا، أو صُبْرَةً، أو قَطيعًا: كلُّ ذراعٍ، أو قَفِيزٍ، أو شاةٍ بدِرهمٍ؛ صَحَّ**﴾.

الصُبْرة: الكومة المجموعة من الطعام.

والقفيز: مِكتلٌ يسع من الحبِّ اثني عشر صاعًا.

فيقول المؤلف: لو جاء رجل إلىٰ صاحب صبرة طعام، فقال: بكم تبيعني؟ فقال: كلُّ قفيز بدرهم، فإنه يصحّ، ولو لم يعلما قدر الصبرة، وكم فيها من قفيز؟.

◆ **والعلّة**: أن المبيع معلوم بالمشاهدة، والثمن معلوم، أو سيؤول إلىٰ العلم، فهو سيأخذ من الصبرة كل قفيز بدرهم.

ومن أمثلة ذلك: لو جاء إلىٰ صاحب قطيع أغنام، فقال: أبيعك كل شاة بخمسمائة ريال فيصح، أو قال: أبيعك الأثوابَ كل واحدٍ بمائة، فيصح.

قوله: ﴿**وإن باعَ من الصبرةِ كلَّ قَفيزٍ بدِرهمٍ**﴾.

لو أن رجلًا عنده صبرة طعام، فقال للمشتري: أبيعك من الصبرة كل صاع بدرهم، أو عنده أقلام، فقال: كل قلم بريال ونحو ذلك؛ فلا يصح.

= **العثيمين**: يصح هذا إن كان المعلق علىٰ بيعه ممن يعتبر بتقديره الثمن؛ أما إذا كان من عامة الناس الذين لا يعرفون التجارة؛ فلا يصح.

أو بمائةِ دِرْهَمٍ إلا دينارًا وعَكْسُه،..............................

الشَّرح

◆ **والعلّة**: أن «مِن» للتبعيض فيكون البيع مجهولًا، فلا ندري كم سيشتري من الطعام، أو الأقلام(١).

فإن قيل: ما الفرق بين هذه وبين التي قبلها؟

فالجواب: فرقٌ بين أن أقول: كل البضاعة أبيعها كل صاع بكذا، فلا جهالة هنا، وكون كل واحدة بكذا إنما هو لمعرفة قدر الثمن وإلا فالبيع معلوم، وأما الذي لا يصح فهو أن لا يدرىٰ كم يأخذ من السلعة.

قوله: ﴿أو بمائةِ دِرْهَمٍ إلا دينارًا﴾.

لو قال البائع: بعتك الثوب بمائة درهم إلا دينارًا، أو بعتك السيارة بعشرة آلاف ريال إلا ألف دولار، فإنه لا يصح.

◆ **والعلّة**: أنَّ قيمة المستثنىٰ مجهولة، فيلزم الجهلُ بالثمن، إذ استثناءُ المجهول من المعلوم يصيره مجهولًا، فنحن لا نعلم قيمة الدينار من الدراهم، فقد نقدر قيمته-أي الدينار- فيكون أقل مما قدرنا، وقد يكون أكثر؛ لأن الدينار غير منضبط.

قوله: ﴿وعَكْسُه﴾.

أي: عكس المسألة السابقة لا يصح أيضًا.

صورتها: باع السلعة بمائة دينار إلا درهمًا؛ لأن قيمة المستثنىٰ مجهولة، فيلزم الجهل بالثمن.

---

(١) **وفي المذهب قول**: أن هذا لا بأس به، وهذا نظير قولهم في الإجارة: أجرتك البيت كل شهر بألف ريال فيصح، وقد يمكث في البيت مدة تطول، أو تقصر، **واختاره**: ابن عقيل من الحنابلة، والعثيمين.

أو باعَ معلومًا ومَجهولًا يَتَعَذَّرُ عِلْمُه، ولم يَقُلْ كلٌّ منهما بكذا؛ لم يَصِحَّ، فإن لم يَتَعَذَّرْ صَحَّ في المعلومِ بِقِسْطِه.

الشَّرح

وتقدم أنه: إن عُلم المستثنىٰ -وكان محددًا منضبطًا-، فالاستثناء صحيح.

مسائل تفريق الصفقة

شرع المؤلف الآن بما يسمىٰ عند العلماء بـ **(تفريق الصفقة)**، وهو أن يجمع العاقد بين ما يصح العقد عليه، وما لا يصح، بثمن واحد.

قوله: ﴿**أو باعَ معلومًا ومَجهولًا يَتَعَذَّرُ عِلْمُه، ولم يَقُلْ كلٌّ منهما بكذا؛ لم يَصِحَّ**﴾.

إذا جمع العاقد بين معلومٍ ومجهولٍ في عقدٍ واحد، ولم يقل: كلٌّ منهما بكذا، فله حالتان:

الأولىٰ: أن يتعذر عِلم المجهول، فالعقد حينها علىٰ المعلوم لا يصح.

◆ **والعلّة:** أننا لا نتمكن من معرفة ثمنِه إذا كنّا لا نعرف ثمن المجهول.

صورة ذلك: بعتك هذا الكتاب، وما في بطن هذه الشاة بمائة ريال، والكتاب معلوم، وأما ما في بطن الشاة فهو مجهول، إذ لم يقل: ثَمنُ المعلوم -مثلًا-بكذا، وثمنُ المجهول بكذا، فلن نتمكن-والحالة هذه- من معرفة ثمن المعلوم من الثَمن كله، كي نصححها فيه، فيبطل إذن لجهالة الثمن.

قوله: ﴿**فإن لم يَتَعَذَّرْ صَحَّ في المعلومِ بِقِسْطِه**﴾.

الثانية: أن نتمكّن من معرفة المجهول.

صورته: قال: بعتك هذه السيارة والسيارة الأخرىٰ التي في الرياض بعشرة آلاف ريال، فالحاضرة المعلومة يصح فيها، والغائبة المجهولة لا يصح فيها البيع، لكن يمكن معرفتها بعد ذلك، فنقدرها، ثم يصح البيع في المعلوم، ويقسّط الثمن علىٰ كل منهما.

الشَّرح

وكيفية إخراج القسطِ لكل سِلعة: أن نُقَوِّمَ كُلًا من السلعتين -المعلومة والمجهولة- بعد رؤيتها، ثم ننسب قيمة كلٍ منهما إلىٰ مجموع القيمتين، فيعطىٰ المعلوم والمجهول من الثمن بمقدار تلك النسبة، والذي يُقَوِّمُ السلعةَ هم التجار.

مثال ذلك: باع سيارتين: إحداهما معلومة والأخرىٰ مجهولة يمكن معرفتها؛ فيصحّ في المعلومة دون المجهولة، فلو أنه اشترىٰ السيارتين بمائة ألف نقدِّر المعلومة عند التجار، فقالوا: تساوي (٧٥) ألفًا، والمجهولة تساوي (٢٥) ألفًا، ثم ننسب قيمة كل واحدة منهما إلىٰ مجموع القيمتين، ونأخذ من الثمن الذي جرىٰ عليه العقد.

فالسيارة الأولىٰ بـ (٧٥) ألفًا نسبتها إلىٰ المائة ثلاثة أرباع القيمة فيصح فيها، والثانية بـ(٢٥) ألفًا، نسبتها إلىٰ المائةِ الربع، فتساوي السيارة ربع القيمة فلا يصح فيها.

مثال آخر: اشترىٰ كتابًا معلوم الثمن، وثوبًا مجهول الثمن كلاهما بمائة ريال فسألنا التجار، فقالوا: قيمة الكتاب (٥٠) ريالًا، والثوب (١٠٠) ريال، فالمجموع (١٥٠) ريالًا، فقيمة السلعتين هنا أرفع من الثمن، فننسب كل سلعة إلىٰ ثمنها المقدر، ففي مثالنا هذا: نسبة قيمة الكتاب (٥٠) ريالًا للثمن المقدّر كله وهو (١٥٠) يساوي الثلث، ونسبة الثوب (١٠٠) للثمن المقدّر كاملًا، وهو (١٥٠) يساوي الثلثين.

فعلىٰ هذا: يكون ثمن الكتاب من المائة ريال ثُلثُها- وهو ثلاثٌ وثلاثون وثلث-، ونسبة الثوبِ الثلثان فيدفع ثلاثة وثلاثين ريالًا وثلثه، ويسقط الثوب وقيمته.

وإن باعَ مُشاعًا بينَه وبينَ غيرِه كعبدٍ، أو ما يَنْقَسِمُ عليه الثمَنُ بالأجزاء؛ صحَّ في نَصيبِه بِقِسْطِه، وإن باعَ عَبْدَه، وعبدَ غيرِه بغيرِ إِذْنِه، أو عبدًا وحُرًّا، أو خَلًّا وخَمْرًا صَفْقَةً واحدةً صَحَّ في عَبدِه، وفي الْـخَلِّ بقِسْطِه،........................

الشَّرْح

قوله: ﴿**وإن باعَ مَشاعًا بينَه وبينَ غيرِه كعبدٍ، أو ما يَنْقَسِمُ عليه الثمَنُ بالأجزاء؛ صحَّ في نَصيبِه بِقِسْطِه**﴾.

هذه **المسألة الثانية** من مسائل تفريق الصفقة: وهي إذا باع الإنسان شيئًا مشاعًا مشتركًا بينه وبين شريكه بغير إذنه؛ كسيارة، أو عبدٍ، أو أرض، فإنه يصح في ملكه ونصيبه بِقِسطه، ولا يصح في ملك صاحبه؛ لأنَّه لا يملك مال صاحبه ولم يوكله في البيع.

وحينها يقسم المال بينهما بالقسط، كما تقدم، ويدخل المشتري الجديد شريكًا مع الشريك الآخر الذي لم يبع نصيبه.

وكذلك ما ينقسم عليه الثمن بالأجزاء، فلو باع قفيزين، أو كيسين، متساويين، فيهما شعير أو أرز -مثلًا-، فإنه يصح البيع في نصيبه بقسطه من الثمن، لأنه يمكن انقسام الثمن علىٰ الأجزاء، فانتفت الجهالة، ولم يصح في نصيب شريكه، لعدم إذنه.

قوله: ﴿**وإن باعَ عَبْدَه، وعبدَ غيرِه بغيرِ إِذْنِه**﴾.

هذه **المسألة الثالثة** من مسائل تفريق الصفقة: إذا باع مِلكَهُ ومِلكَ غيرِه بلا إذنه.

صورة ذلك: باع سيارته وسيارة صاحبه بمائة ألف، فتصح في سيارته، دون سيارة صاحبه.

قوله: ﴿**أو عبدًا وحُرًّا، أو خَلًّا وخَمْرًا صَفْقَةً واحدةً صَحَّ في عَبدِه، وفي الْـخَلِّ بقِسْطِه**﴾.

المسألة الرابعة: إذا جمع بين ما يصحّ بيعه، وما لا يصح في عقد واحدٍ.

ولِمُشْتَرٍ الخيارُ إن جَهِلَ الحالَ.

الشَّرح

صورته: باع حرًّا وعبدًا بعقد واحد، أو باع خمرًا وخلًّا في عقد واحد، أو باع كتابًا مباحًا وشريط غناء في عقد واحد، فيصح في الحلال بقسطه ولا يصح في الحرام.

قوله: ﴿ولِمُشْتَرٍ الخيارُ إن جَهِلَ الحالَ﴾.

المشتري الذي اشترىٰ شيئًا مما فيه تفريق الصفقة له الخيار بين: إمساك البيع بقسطه من الثمن، وبين رده.

وإنما جُعِل له الخيار: لأنَّه ربما تضرر بتبعيض البيعة عليه، وربما كان غرضه كلتا السلعتين، ولأنه إن صار شريكًا لطرفٍ فالشراكة نوع عيب، لكن لا يكون له الخيار إلا بشرط جهله حال العقد بالواقع، أما إن كان عالمًا بذلك فلا خيار له؛ لدخوله علىٰ بصيرة.

وبهذا انتهت شروط البيع[1]، وهي من الأبواب المهمة؛ إذ ضبطها يبين لك الحكم في كثير من المعاملات المالية المعاصرة، فأي معاملةٍ توافرت فيها الشروط فإنها تصح، والعكس بالعكس.

---

(١) فائدة: **قال العثيمين:** الشروط تدور علىٰ ثلاثة أشياء: ١. الظلم. ٢. الربا. ٣. الغرر. فمن باع ما لا يملك فهذا من باب الظلم، ومن تعامل بالربا فهذا من باب الربا، ومن باع بالمجهول فهذا من باب الغرر.

فَصْــلٌ

ولا يَصِحُّ البيعُ مِمَّنْ تَلْزَمُه الْـجُمُعَةُ بعدَ ندائِها الثاني،....................

الشَّرح

بعض البيوع المنهي عنها

❁ هذا الفصل عقده المؤلف؛ لبيان بعض البيوع المنهي عنها.

قوله: [**ولا يَصِحُّ البيعُ مِمَّنْ تَلْزَمُه الْـجُمُعَةُ بعدَ ندائِها الثاني**].

١- البيع بعد نداء الجمعة الثاني

١) من البيوع المنهي عنها: **البيع بعد نداء الجمعة الثاني** الذي يكون مع دخول الخطيب.

● **ودليله:** قوله تعالىٰ: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَوٰةِ مِن يَوۡمِ ٱلۡجُمُعَةِ فَٱسۡعَوۡاْ إِلَىٰ ذِكۡرِ ٱللَّهِ وَذَرُواْ ٱلۡبَيۡعَۚ﴾ [الجُمُعَة: الآية ٩]، فأمر اللهُ بالسعي إلىٰ ذكره، وتركِ البيع، وأما البيع بعد الأذان الأول فلا ينهىٰ عنه.

وحكم البيع بعد نداء الجمعة الثاني لو وقع: أنه فاسدٌ؛ للآية المتقدمة، والنهيُ إذا عاد إلىٰ ذات المنهي عنه، فإنه يقتضي الفساد.

والحكمة من النهي: ليتفرغ للصلاة.

واعلم أن الذي يحرم عليه البيع بعد نداء الجمعة الثاني هو من تلزمه الجمعة؛ وهو البالغ، الذكر، العاقل، المستوطن.

وعلىٰ هذا: فمن لا تلزمه الجمعة؛ كالمرأة، والصبي، والمسافر لا يحرم عليهم؛ لأن الأمر بالسعي لا يتناولهم، وإن كان أحد المتبايعين مخاطبًا بالنداء دون الآخر، حرم علىٰ المخاطب، وكره في حق غير المخاطب، لما فيه من الإعانة علىٰ الإثم، قال في الشرح: ويحتمل أن يحرم[١]، ولم ينعقد البيع.

(١) «الشرح الكبير» (١١/ ١٦٧).

ويَصِحُّ النكاحُ وسائِرُ العُقودِ، ولا يَصِحُّ بَيْعُ عَصيرٍ مِمَّنْ يَتَّخِذُه خَمْرًا،.........

الشَّرْح

وكذا: لو كان أحد طرفي التعاقد بعد النداء لم يصح، فلو كان الإيجاب قبل النداء، والقبول بعده، لم يصح.

قوله: ﴿ويَصِحُّ النكاحُ وسائِرُ العُقودِ﴾.

الإنسان في وقت الجمعة ينهىٰ عن البيع فقط، أما بقية عقود المعاملات؛ كالرهن، والضمان، والإجارة، وعقد النكاح فلا ينهىٰ عنها.

◆ **والعلّة:** أن هذه العقود يقلّ وقوعها، فلا تكون إباحتها ذريعة إلىٰ فوات الجمعة، بخلاف البيع.

ولأن النهي إنما ورد في البيع، فيبقىٰ ما عداه علىٰ الأصل، وهو الحِلّ[(١)].

قوله: ﴿ولا يَصِحُّ بَيْعُ عَصيرٍ مِمَّنْ يَتَّخِذُه خَمْرًا﴾.

٢) البيع علىٰ من يستخدم المبيع في المحرم: لا يصح. ٢- البيع علىٰ من يستخدم المبيع في محرم

مثاله: العنب، والزبيب، أو العصير لمن يتخذه خمرًا، وكذا بيع الأمة لمن يؤجرها للزنا، أو الأمرد لمن يلوط به، أو الدار لمن يستخدمها للمعصية، أو الجهاز لمن يستخدمه في المحرم، ونحوه

◆ **والعلّة من النهي:** أن هذا من التعاون علىٰ الإثم والعدوان، والله يقول: ﴿وَلَا تَعَاوَنُوا۟ عَلَى ٱلْإِثْمِ وَٱلْعُدْوَٰنِ﴾ [المائدة: الآية ٢]، ولأن النبي ﷺ لعن في الخمر عشرة ومنهم «**بائعها**».

---

(١) **وفي المذهب قول:** أن النهي شامل لكل ما يلهي عن الصلاة من العقود؛ سواء كان بيعًا أو نكاحًا أو إجارة أو غيرها؛ لأن النهي إنما ورد عن البيع لا لذاته، بل لما فيه من الإشغال، ومعلومٌ أن هذا حاصل في غيره من العقود، بل بعضها أشد إشغالًا من البيع كالنكاح، **وهو مذهب** الحنفية والشافعية، **واختاره:** العثيمين.

ولا سلاحٍ في فِتنةٍ،...

الشَّرح

ويكون العقد فاسدًا؛ لأنَّه عقدٌ علىٰ عينٍ تُعِينُ علىٰ معصية الله.

ولأن التحريم لِحَقِّ الله، فأفسد البيع.

فإن قال البائع: وما يدريني أن هذا سيستخدمه في المحرم: فالبائع حينها لا يخلو من حالتين:

الأولىٰ: أن يعلم ولو بالقرائن أن المشتري سيستخدمه في المحرم؛ فلا يجوز أن يبيعه.

الثانية: أن يكون مجرد ظنٍّ، فالأصلُ في ذلك الصحة، ولا بأس بذلك(١).

قوله: [**ولا سلاحٍ في فِتنةٍ**].

٣- بيع السلاح لمن يستخدمه فيما هو حرام

٣) بيع السلاح لمن يستخدمه فيما هو حرام، **ومن ذلك:** بيع السلاح في وقت الفتنة بين المسلمين؛ **والدليل:** حديث عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ، قَالَ: «**نَهَىٰ رَسُولُ اللهِ ﷺ عَنْ بَيْعِ السِّلَاحِ فِي الْفِتْنَةِ**»(٢)، ولأنَّه إعانةٌ لهم علىٰ قتالهم، وهذا محرم.

وكذا بيع السلاح لقطّاع الطريق، أو للكفار الحربيين، أو لمن يعرف أنه يَقتُلُ به مُسلمًا، فهذا حرامٌ؛ لما فيه من الإثم والعدوان.

أما لو باع السلاح علىٰ المسلمين في غير فتنةٍ، فجائزٌ؛ لأن الأصل في

---

(١) وقيل: الظنُّ يُلْحَق بالعِلم، فإذا ظنّ أنه يستخدمه في الحرام فيحرم كذلك، **واختاره:** ابن تيمية والمرداوي والعثيمين. «الإنصاف» (١١/ ١٧٠)، «كشاف القناع» (٧/ ٣٧٣)، «الشرح الممتع» (٨/ ١٩٣).

(٢) أخرجه الطبراني في «الكبير» (١٨/ ١٣٦)، والبيهقي في «الكبرىٰ» (٥/ ٥٣٥) **وقال:** رَفعُه وهمٌ، والصوابُ وقفه.

ولا عبدٍ مُسلمٍ لكافرٍ إذا لم يَعْتِقْ عليه.

الشَّرح

المعاملات الحِلُّ، فإن باعَهُ لأهلِ العدل لقتال البغاة وقُطّاعِ الطريق، فهو قربةٌ وطاعةٌ؛ لأن فيه إعانةً على البرِّ والتقوىٰ.

قوله: ﴿**ولا عبدٍ مُسلمٍ لكافرٍ إذا لم يَعْتِقْ عليه**﴾.

٤- بيع الرقيق المسلم علىٰ سيد كافر

٤) بيع الرقيق المسلم علىٰ سيِّدٍ كافرٍ، إذا كان الرقيق ممن لا يعتق علىٰ السيد.

وذلك أن الرقيق إذا اشتراه السيد الكافر، فلا يخلو من حالتين:

الأولىٰ: أن يكون الرقيق ممن يعتق عليه: فلو اشتراه لزمه أن يعتقه، فيصحّ بيعه؛ لأنَّه وسيلة إلىٰ حريته، ولأن المحذور من بيع الرقيق المسلم للكافر منتفٍ.

والذي يعتق عليه إذا اشتراه: هو ذو الرحم المحرم؛ لقوله ﷺ: «**مَنْ مَلَكَ ذَا رَحِمٍ مَحْرَمٍ فَهُوَ حُرٌّ**»(١)، وهم: كل أنثىٰ لا يصح نكاحها، كأخته، وابنة أخته، ووالدته، وكل ذكرٍ لو فُرِضَ أنثىٰ لم يصحّ نكاحها؛ كأخيه وعمِّه ونحوهم.

الثانية: أن يكون ممن لا يعتق عليه: بمعنىٰ: أنه إذا اشتراه يبقىٰ رقيقًا عنده، فهذا لا يجوز بيعه عليه، وهذا يكون فيمن عدا ذوي الرحم.

◆ **وعلّة النهي:** أن الإسلام يعلو ولا يعلىٰ عليه، ولما فيه من إهانة

---

(١) تقدم تخريجه، وإسناده ضعيف مرفوعًا؛ ضعفه ابن المديني، والبخاري. «معرفة السنن والآثار» للبيهقي (١٤/ ٤٠٧)، **وقال ابن حجر في «البلوغ» (١٤٢٥):** «ورجح جمع من الحفاظ أنه موقوف».

وإن أَسْلَمَ في يَدِه أُجبِرَ علىٰ إزالةِ مُلْكِه، ولا تَكفِي مُكاتَبتُه، وإن جَمَعَ بينَ بَيْعٍ وكِتابةٍ، أو بَيعٍ وصَـرْفٍ صَحَّ في غيرِ الكتابةِ،.........

الشَّرْح

المسلم بملك الكافر له.

ولأن الله تعالىٰ يقول: ﴿وَلَن يَجْعَلَ ٱللَّهُ لِلْكَٰفِرِينَ عَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا﴾ [النِّساء: الآية ١٤١].

ولأنه ممنوع من استدامة ملكه عليه؛ لما فيه من الصغار، فمنع ابتدائه.

قوله: ﴿وإن أَسْلَمَ في يَدِه أُجبِرَ علىٰ إزالةِ مُلْكِه﴾.

ذكر المؤلف مسألة فرعية ليس لها علاقة بالبيع، لكنها متصلة بدخول الرقيق المسلم تحت ملك الكافر، **فقال:** إذا أسلم الرقيقُ -وكان سيدُهُ كافرًا-، فإننا نُلزِمُ السيدَ أن يُزيل ملكه عن هذا الرقيق؛ إما: ببيعه، أو هبته، أو عتقه ونحو ذلك؛ **وذلك:** لما تقدم من التعليل بالآية: ﴿وَلَن يَجْعَلَ ٱللَّهُ لِلْكَٰفِرِينَ عَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا﴾ [النِّساء: الآية ١٤١]، والإسلام يعلو ولا يعلىٰ.

قوله: ﴿ولا تَكفِي مُكاتَبتُه﴾.

المكاتبة: أن يشتري الرقيق نفسه من سيده بمالٍ مُنجّم -أي: مجزئ مقسّطٍ-.

فلو قال السيد الكافر للرقيق الذي أسلم: أكاتبك بأقساط تؤديها، فهذا لا يكفي، بل لابد من إزالة ملكه عنه بما تقدم.

◆ **والعلّة:** أن الكتابة لا تزيل الملك في الحال، بل إلىٰ أداء دين الكتابة، وقد يعجز العبد عن التسديد فيبقىٰ الملك عليه.

قوله: ﴿وإن جَمَعَ بينَ بَيْعٍ وكِتابةٍ، أو بَيعٍ وصَـرْفٍ، صَحَّ في غيرِ الكتابةِ﴾.

أشار إلىٰ أمرٍ يذكره الفقهاء، وهو الجمع بين عقدين في عقدٍ واحد،

ويُقَسَّطُ العِوَضُ عليهما.

الشَّرْح

فإذا وقع هذا وجُمِع بين عقدين في عقدٍ واحدٍ، فالأصلُ أنه يصحّ، إلا إنْ كان أحدُ العقدين عقدَ مكاتبة، فتصح المكاتبة، ولا يصح البيع معها.

مثال ما يصح: بعتك البيت، وأجّرتُك السيارة لمدة سنة بمائة ألف، كلاهما في عقد واحد؛ فيصح البيع.

مثال آخر: بعتك هذه الدنانير، وهذه السيارة بعشرة آلاف ريال، فيصح بيع السيارة وصرف الدنانير -والصرفُ بيعٌ، إلا أنه يختص بأنه مبادلة نقد بنقد-، لكن نشترط قبض الدنانير؛ لئلا يقع الربا.

مثال ما لا يصح: قال لرقيقه: بعتك سيارتي، وكاتبتك علىٰ نفسك بعشرة آلاف، فالثمن والصفقة واحدة، فلا يصح البيع، وأما الكتابة فتصح بقسطها من الثمن.

وإنما لم يصحّ البيع إذا جُمِعَ مع الكتابة: لأنَّه باع مِلكَه علىٰ مِلْكِه، فالرقيق لا يَمْلِك، وهو مِلك لسيده حتىٰ تنتهي كل مكاتبته، والمكاتب رقيقٌ لسيده ما بقي عليه درهم، فكأن السيد باع سيارته علىٰ نفسه.

قوله: ﴿ويُقَسَّطُ العِوَضُ عليهما﴾.

إذا جمع بين عقدين بقيمة واحدة فيصح، ويقسّط العوض الذي هو قيمة السلعتين بينهما.

مثال ذلك: عبدٌ، وسيارةٌ، فنقدّر قيمة العبد لو بِيع وحده، وقيمةَ السيارة وحدها، ويجمع العوضان ثم ينسب كل منهما إلىٰ المجموع، ويؤخذ له من المبلغ الذي وقع عليه العقد بمثل نسبته.

وهذا العمل في كل عقد واحدٍ تضمن صفقتين بطل في إحداهما.

ويَحْرُمُ بيعُه علىٰ بيعِ أَخِيهِ، كأنْ يَقولَ لِمَن اشْتَرَىٰ سلعةً بعَشـرةٍ: أنا أُعطيكَ مِثْلَها بتسعةٍ،..

الشَّرْح

مثال آخر: بعتَ سيارة، وأجّرتَ بيتًا بـ (١٠) آلاف؛ وكان التأجير علىٰ أمرٍ محرم لا يجوز، فنقوِّم السيارة عند التجار، فقالوا: ثمنها بـ (١٠) آلاف، وإجار البيت لمدة سنة بخمسة آلاف ريال، فصار الثمن المقدّر (١٥) ألفًا؛ فنسبة قيمة السيارة للقيمة: ثلثان، ونسبة قيمة الإيجار: الثلث، فتكون قيمة السيارة ثلثي العشرة آلاف.

قوله: ﴿**ويَحْرُمُ بيعُه علىٰ بيعِ أَخِيهِ، كأنْ يَقولَ لِمَن اشْتَرَىٰ سلعةً بعَشـرةٍ: أنا أُعطيكَ مِثْلَها بتسعةٍ**﴾.

حكم بيع المسلم علىٰ بيع أخيه

يحرم علىٰ المسلم أن يبيع علىٰ بيع أخيه، **وهذا له صورتان:**

١ . أن يكون ذلك في الكمية: **مثاله:** قال زيد لعمرو: بعتك هذه السيارة بعشرة آلاف، فقال بكرٌ لعمرو: أنا أبيعك مثل هذه السيارة بتسعة آلاف، وهذه التي ذكر المصنف.

٢ . أن يكون ذلك في الكيفية: **مثاله:** بعتك السيارة بعشرة آلاف نقدًا، فقال الآخر: بعتك مثلها بعشرة مؤجلة، أو يقول الأول: أبيعك بثمن مؤجل إلىٰ شهر، فيأتي الثاني ويزيد له في الأجل إلىٰ سنة مثلًا، أو يقول: أبيعك أحسن منها بهذا الثمن.

● **والدليل:** حديث ابن عمر رَضِيَ اللهُ عَنْهُ مرفوعًا: «**لَا يَبِعِ الرَّجُلُ عَلَىٰ بَيْعِ أَخِيهِ، وَلَا يَخْطِبْ عَلَىٰ خِطْبَةِ أَخِيهِ، إِلَّا أَنْ يَأْذَنَ لَهُ**»[١] ونحوه من حديث أبي هريرة[٢]

---

(١) تقدم تخريجه.

(٢) تقدم تخريجه.

وشِـرَاؤُه علىٰ شِـرائِه، كأن يَقولَ لِمَنْ باعَ سِلعةً بتِسعةٍ: عِندِي فيها عَشـرةٌ؛ ليَفْسَخَ ويَعْقِدَ معَه،..

الشَّرح

وعقبة بن عامر[1] رضي الله عنه.

والحكمة من النهي: أنَّه من أسباب العداوة والبغضاء والتقاطع بين المسلمين، حيث تعدىٰ علىٰ حق الآخر، وأفسد المعاملة بينهما.

ووقت نهي الإنسان أن يبيع علىٰ بيع أخيه: في زمن الخيارين -خيار الشرط، وخيار المجلس- فإذا انقضىٰ زمنهما زال التحريم؛ لأنه لا يتمكن من الفسخ إلا في زمن الخيار[2].

قوله: ﴿وشِـرَاؤُه علىٰ شِـرائِه، كأن يَقولَ لِمَنْ باعَ سِلعةً بتِسعةٍ: عِندِي فيها عَشـرةٌ؛ ليَفْسَخَ ويَعْقِدَ معَه﴾.

حكم شراء المسلم علىٰ شراء أخيه

يحرم الشراء علىٰ شراء أخيه؛ لما تقدم من الحديث والتعليل، والشراء في معنىٰ البيع، وله صورتان أيضًا:

١ . **في الكمّية:** كأن يقول: اشتريت السيارة بعشرة آلاف، ويستقران على هذا، فيقول آخر للبائع: أشتريها بأحد عشر ألفًا.

٢ . **في الكيفية:** كأن يقول: اشتريت منك الكرسي بألف ريال مؤجلة، فيقول: أنا أشتريها بألف حالَّة، أو يقول: أشتريها بأجلٍ أقصرَ من أجله ونحو ذلك، فلا يجوز.

وما قيل في البيع علىٰ بيع أخيه من الدليل، ووقت النهي، يتنزل علىٰ

---

(١) أخرجه «مسلم» (١٤١٤).

(٢) **الرواية الثانية عن أحمد:** أن النهي عام، سواء في زمن الخيارين أو بعدهما، واختاره: ابن تيمية، وابن القيم، وابن رجب، والعثيمين.

ويَبْطُلُ العَقْدُ فيهما.

ومَن باعَ رِبَوِيًّا بنَسِيئَةٍ واعْتاضَ عن ثَمَنِه ما لا يُباعُ به نَسيئةً،.................

الشَّرْح

الشراء علىٰ شراء أخيه.

قوله: ﴿**ويَبْطُلُ العَقْدُ فيهما**﴾.

العقد الثاني في البيع علىٰ بيع أخيه، والشراءِ علىٰ شراء أخيه؛ باطل.

وذلك: لأن النبي ﷺ نهىٰ عن ذلك، والنهي إذا عاد إلىٰ ذات المنهي عنه اقتضىٰ الفساد.

قوله: ﴿**ومَن باعَ رِبَوِيًّا بنَسِيئَةٍ واعْتاضَ عن ثَمَنِه ما لا يُباعُ به نَسيئةً...**﴾.

ذكر المصنف صورتين من البيوع المحرمة واستثنىٰ صورة جائزة:

١/ **أن يبيع ربويًا بنسيئة** – أي: بثمنٍ مؤجلٍ- ويكون الثَمنُ المؤجل شيئًا لا يباع به نسيئة، فهذا لا يجوز، وهو نوعٌ مِن أنواعِ البيوع المحرّمةِ.

والربويُ عند الحنابلةِ: كلُّ مكيلٍ أو موزون؛ كالبُرِّ والتمرِ والشعير.

صورة ذلك: باع زيد علىٰ عمرو مائة صاع تمر بمائة ريال نسيئة -أي: مؤجلة- فيصح هذا، لكن لمّا جاء الأجل طلبها زيد، فقال عمرو: ما عندي مائة ريال، ولكن سأعطيك عوضًا عنها مائة صاع بر، فهذا لا يجوز؛ لأنَّه اعتاض عن الثمن -وهو المائة- ما لا يباع به التمر نسيئة -وهو البرّ- فصار بيع تمر ببر مؤجل، وقد قال ﷺ: «**الذَّهبُ بالذَّهبِ، والفضَّةُ بالفِضَّةِ...فإذَا اخْتَلَفَت هذهِ الأصْنَافُ، فبيعوا كيفَ شئْتُمْ، إذَا كانَ يدًا بِيَدٍ**»[1].

وعلىٰ هذا: فنحن عند مبادلة تمر بِبُرٍّ نشترط التقابض.

---

(١) أخرجه «مسلم» (١٥٨٧).

أو اشْتَرَىٰ شيئًا نَقْدًا بدونِ ما باعَ به نَسيئةً لا بالعكْسِ، لم يَجُزْ،..........

الشَّرح

قوله: ﴿أو اشْتَرَىٰ شيئًا نَقْدًا بدونِ ما باعَ به نَسيئةً لا بالعكْسِ لم يجز﴾.

بيع العينة

٢/أن يبيع سلعةً بثمن معلوم إلىٰ أجلٍ مُسمىٰ، ثم يشتريها ممن باعها عليه بأقلَ من ثمنها نقدًا، وهي مسألة العِينة، والعِينة -بكسر العين- في اللغة: السلف(١)، واصطلاحًا: ما ذكرناه

وصورة ذلك: زيد باع السيارة علىٰ عمرو بعشرة آلاف مؤجلة لمدة سنة، ثم اشتراها منه بثمانية آلاف نقدًا.

وبيع العينة محرم، والعقد فاسد، وهو قول الأئمة الثلاثة: أحمدَ، ومالكٍ، وأبي حنيفة، سواء كان هناك اتفاق ومواطأة من المتعاقدين، أو لم يكن هناك مواطأة، وإنما باعها عليه بثمن مؤجل، ثم احتاج السلعة فاشتراها منه بأقلَّ من ثمنها نقدًا.

● **والدليل:** حديث ابن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مرفوعًا: «**إِذَا تَبَايَعْتُمْ بِالْعِينَةِ، وَأَخَذْتُمْ أَذْنَابَ الْبَقَرِ، وَرَضِيتُمْ بِالزَّرْعِ، وَتَرَكْتُمُ الْجِهَادَ؛ سَلَّطَ اللهُ عَلَيْكُمْ ذُلًا لَا يَنْزِعُهُ حَتَّىٰ تَرْجِعُوا إِلَىٰ دِينِكُمْ**»(٢).

ولأن الصحابة؛ كعائشة، وابن عباس، وأنس أفتوا بتحريم العينة، ولم

---

(١) انظر: «المصباح المنير» (٢/ ٤٤٠).

(٢) أخرجه «أحمد» (٨/ ٤٤٠)، و«أبو داود» (٣٤٦٢) من طريق إسحاقٍ أبي عبد الرحمن، عن عطاء الخراساني، عن نافع، عن ابن عمر، وإسناده ضعيف، إسحاق متكلم فيه، **وقال البزارفي «مسنده» (٥٨٨٧):** لا نعلم أسند عطاء، عن نافع، غير هذا الحديث، وإسحاق هو عندي: إسحاق بن عبد الله بن أبي فروة، وهو لين الحديث، وضعّف إسناده ابن حجر في «الدراية» (٢/ ١٥١).

وإن اشتراهُ بغيرِ جِنسِه، أو بعدَ قَبْضِ ثَمَنِه، أو بعدَ تَغيُّرِ صِفَتِه، أو من غيرِ مُشتَرِيهِ، أو اشْتَرَاهُ أبوه، أو ابنُه جازَ.

الشَّـرح

يرد عن أحدٍ من الصحابة إباحتها، فكان إجماعًا.

ولأنها ذريعةٌ إلىٰ الربا، وفيها تحايلٌ عليه، وسدُّ الذرائع معتبرٌ شرعًا.

وقوله: **(لا بالعكْسِ، لم يَجُزْ)**.

عكس مسألة العينة تجوز، وهي: أن يشتريها بأكثر من ثمنها، أو بمثله، كما لو باع سيارةً بمائةِ ألفٍ مؤجلة، ثم اشتراها بمائةٍ وعشرين ألفًا حالة فيجوز؛ لأنَّه لا توجد حيلة علىٰ الربا.

وثمة مسألة أخرىٰ وهي: أن أبيع عليه شيئًا نقدًا بثمن، ثم أشتريه منه مؤجلًا بأكثر منه.

مثاله: زيد باع السيارة علىٰ محمد بعشرين ألفًا نقدًا، ثم اشتراها منه بخمسة وعشرين ألفًا مؤجلة إلىٰ سنة، فهذه لا تجوز في المشهور من مذهب الحنابلة، لأنَّه يتخذ وسيلة للربا كالعينة، فالبائع قد يكون محتاجًا للمال، فيبيع سلعته بنقدٍ، ثم يشتريها بمؤجل[(١)].

قوله: ﴿**وإن اشتراهُ بغيرِ جِنسِه، أو بعدَ قَبْضِ ثَمَنِه، أو بعدَ تَغَيُّرِ صِفَتِه، أو من غيرِ مُشتَرِيهِ، أو اشْتَرَاهُ أبوه، أو ابنُه جازَ**﴾.

حالات يسوغ فيها شراء الإنسان للسلعة التي باعها بثمن مؤجل

هذه أحوال يسوغ فيها شراء الإنسان للسلعة التي باعها بثمن مؤجل، **وهي:**

---

(١) **الرواية الأخرىٰ عن أحمد:** أن هذا جائز إذا لم يكن حيلة، فإن كان حيلة علىٰ الربا فلا يصح؛ لأنَّ الأصل في المعاملات الحل، والعينة حرمت للنص المتقدم، ورجحها العثيمين.

الشَّرح

١ . أن يشتريها بثمنٍ من غير جنس الثمن الذي باعها به مؤجلًا.

مثاله: باع السيارة بريالاتٍ مؤجلة، فاشتراها بدولارات نقدًا، أو اشترىٰ بذهب، وباعه بفضة.

فالمذهب: يجوز؛ لأنهما جنسان لا يحرم التفاضل بينهما، فجاز(١).

٢ . إذا اشتراها بعد قبضه لثمنها المؤجل.

مثاله: باع سيارة بألف مؤجلة، فلما سدد المشتري الألف رجع البائع واشتراها، فيجوز.

٣ . إذا اشتراها بعد تغير صفتها عما كانت عليه عند بيعه لها بأنقص من قيمتها.

مثاله: باع سيارة بمائة ألف مؤجلة، ثم صدم بها المشتري، فاشتراها البائع الأول بثمانين ألفًا نقدًا، فيجوز، بشرط أن يكون النقص في الثمن مقابل ما حصل من التلف.

◆ **وعلّة الجواز:** أن المالك لم تَعُدْ إليه السلعةُ علىٰ الهيئةِ التي خرجت بها عن مِلكه، فلا يتحقق فيها ربحُ ما لم يضمن.

ولأن نقص الثمن مقابل نقص المبيع، أو عيبه، ليس المقصود به التوصل للربا.

---

(١) وفي المذهب قول: أنه لا يجوز ذلك؛ لأن كلًا من الجنسين ثمن للأشياء، ففيه صورة العينة؛ إذ إنهما في الثمنية كجنس واحد، فيتحقق الربا بمجموع العقدين، ولأن ذلك يكون ذريعة العينة، والواجب سد الذرائع، وهذا مذهب الحنفية، والمالكية، واختيار: ابن قدامة، والعثيمين.

....

الشَّرح

٤ . إذا اشتراها قريبُ البائعِ -وهو كلُّ من لا تقبل شهادته له كولده، أو زوجته-.

صورة ذلك: اشتريتَ من زيد سيارة بخمسة آلاف مؤجلة، فجاء قريب زيد كابنه واشتراها منك فيجوز؛ لأنَّه كالأجنبي، ما لم يكن في ذلك حيلة ومواطأة للتوصل لمسألة العينة.

٥ . إذا اشتراها البائعُ الأولُ مِن غير مشتريها منه.

صورته: باع عليٌ زيدًا سيارةً بمائة ألف مؤجلة، فباعها زيد علىٰ عمرو، أو ورثها عمرو، أو وهبت له، فاشتراها علي من عمرو، فيجوز؛ ما لم يكن في ذلك تحايل علىٰ الربا.

فائدة: إذا انتقلت إلىٰ المشتري الثاني ببيعٍ، لا بهبة وإرث ونحوه، ثم أراد البائع الأولُ أن يشتريها منه، فهذا ما يسمىٰ عند الحنابلة بالتورّق.

تعريف التورق

والتورق: لغة: مصدر تورّق، والوَرِقُ بكسر الراء: الدراهم المضروبة من الفضة.

واصطلاحًا: أن يشتري من يحتاج مالًا سلعة بثمن مؤجل بأكثر من قيمتها حالّة، ويبيعها علىٰ أجنبي نقدًا، وقصده بذلك الحصول علىٰ المال؛ لحاجته له، ولم يقصد ذات السلعة.

حكم التورق

وحكم هذه المعاملة في المشهور من المذهب: الجواز.

● **والدليل:**

١ . قوله تعالىٰ: ﴿وَأَحَلَّ ٱللَّهُ ٱلۡبَيۡعَ﴾ [البقرة: الآية ٢٧٥]، فيدخل في ذلك هذه الصورة.

....

الشَرح

٢ . ولأن الأصل في المعاملات الحلّ، إلا ما قام الدليل علىٰ المنع منه، ولا دليل علىٰ منع التورق.

٣ . ولأن الحاجة داعية إليها، وليس كل من احتاج مالًا يجد من يقرضه.

٤ . ولأن العين لم ترجع إلىٰ البائع الذي خرجت منه، فلا محذور[١] .

❁ ❁ ❁

(١) **الرواية الثانية عن أحمد:** تحريم التورق، **وهو قول:** عمر بن عبد العزيز، **واختيار:** ابن تيمية، وابن القيم.

باب الشروط في البيع

....

الشَّرْح

الشروط في البيع

❁ عقد المصنف هذا الباب للكلام علىٰ الشروط التي تقع بين المتبايعين في العقد، وهذه تختلف عن شروط البيع التي سبق ذكرها[(١)].

والشـروط: جمع شَرْطٍ بسكون الراء: إلزامُ الشيء والتزامُه، وبالفتح، العلامة علىٰ الشيء[(٢)].

المراد بالشروط في البيع

والشـرط في البيع: إلزام أحد المتعاقدين الآخر بسبب العقد مالَه فيه منفعة، وغرض صحيح.

---

(١) **قال العثيمين في «الشرح الممتع» (٢٢٣/٨):** «الفرق بين الشروط في البيع وشروط البيع، من وجوه أربعة:

الأول: أن شروط البيع من وضع الشارع، والشروط في البيع من وضع المتعاقدين.

الثاني: شروط البيع يتوقف عليها صحة البيع، والشروط في البيع يتوقف عليها لزوم البيع، فهو صحيح، لكن ليس بلازم؛ لأن من له الشرط إذا لم يوف له به فله الخيار.

الثالث: أن شروط البيع لا يمكن إسقاطها، والشروط في البيع يمكن إسقاطها ممن له الشرط.

الرابع: أن شروط البيع كلها صحيحة معتبرة؛ لأنها من وضع الشرع، والشروط في البيع منها ما هو صحيح معتبر، ومنها ما ليس بصحيح ولا معتبر؛ لأنه من وضع البشر، والبشر قد يخطئ وقد يصيب».

(٢) **في «الصحاح» للجوهري (١١٣٦/٣):** الجمع شروط وشرائط، وأَشراطُ الساعةِ: علاماتُها.

منها: صحيحٌ، كالرَّهْنِ، وتأجيلِ الثَمَنِ، وكونِ العبدِ كاتبًا، أو خَصِيًّا، أو مُسْلِمًا، والأَمَةِ بِكْرًا،..

الشَّرْح

أنواع الشروط في البيع

قوله: ﴿منها: صحيحٌ، كالرَّهْنِ، وتأجيلِ ثَمَنٍ﴾.

أي: أن الشروط في البيع نوعان:

النوع الأول: الشروط الصحيحة

النوع الأول: شروط صحيحة، وهي ثلاثة أنواع:

١- شرط يقتضيه العقد

١ . **شرطٌ يقتضيه العقد:** فهذا صحيح بالاتفاق، ولم يذكره المؤلف؛ لكونه معروفًا.

مثاله: اشتراط التقابض، وكون الثمن حالًا، كما لو باع سيارة، واشترط أن يكون الثمن حالًّا، فلا حاجة لذكره في العقد؛ لأن مقتضىٰ العقد أن يكون حالًا وإن لم يشترط، فوجود مثل هذه الشروط كعدمه؛ إذ هي مشترطة بمقتضىٰ العقد.

٢- شرط من مصلحة العقد

٢ . **شرطٌ من مصلحة العقد:** سواء عادت المصلحة إلىٰ العقد، أو العاقد، فهذا صحيح، بالاتفاق كذلك، وذكر له المؤلف مثالين:

- الرهن، **مثاله:** بعتك السيارة بثمن مؤجل، بشرط أن تعطيني سيارتك رهنًا، فهذا جائز.

- تأجيل الثمن، **مثاله:** بعتك السيارة بشرط أن يكون الثمن مؤجلًا، فيصح.

وعلىٰ هذا: لو تمّ العقد ولم يشترط البائع علىٰ المشتري إحضار رهنٍ، أو ضامنٍ، فليس له أن يطلبه منه بعد ذلك؛ لأنَّه إلزامٌ للمشتري بما لم يلزمه إذْ لم يشترطهما عليه في العقد.

قوله: ﴿وكونِ العبدِ كاتبًا، أو خَصِيًّا، أو مُسْلِمًا، والأَمَةِ بِكْرًا﴾.

ما زال الكلام علىٰ شروط في مصلحة العقد أو العاقد، **ومما يدخل فيها:**

ونحوِ أن يَشْتَرِطَ البائعُ سُكْنَىٰ الدارِ شَهْرًا، أو حُمْلانَ البعيرِ إلىٰ مَوضعٍ مُعَيَّنٍ، أو يشْتَرِطَ الْـمُشْتَرِي علىٰ البائعِ حَمْلَ الْـحَطَبِ، أو تكسيرَه، و خياطةَ الثوبِ أو تَفصيلَه،

الشَّرْح

٣- اشتراط صفة في المبيع

اشتراط الصفة: بأن يشترط صفة في البيع، كما لو اشترط أن يكون العبدُ مسلمًا، أو الأمةُ بكرًا، أو أنها تحيض، أو أن الدابةَ سريعةُ المشي، أو أن تكون السيارة وصفها كذا، فيصحّ.

وهنا لا حدَّ لعدد الشروط، فلو اشترطا عشر صفاتٍ صحّ.

قوله: ﴿ونحوِ أن يَشْتَرِطَ البائعُ سُكْنَىٰ الدارِ شَهْرًا، أو حُمْلانَ البعيرِ إلىٰ مَوضعٍ مُعَيَّنٍ، أو يشْتَرِطَ الْـمُشْتَرِي علىٰ البائعِ حَمْلَ الْـحَطَبِ، أو تكسيرَه، وخياطةَ الثوبِ أو تَفصيلَه﴾.

٤- اشتراط منفعة في المبيع

٣. **اشتراط المنفعة:** وهو أن يشترط البائعُ أو المشتري نفعًا معلومًا في المبيع.

مثاله: باع البيت، واشترط أن يسكنه شهرًا، أو البعيرَ واشترط أن يحمله إلىٰ موضع معين، أو اشترىٰ المشتري الحطبَ واشترط أن يحمله البائع، أو يُكَسِّرَهُ، أو اشترىٰ منه قماشًا، واشترط أن يخيطه، ونحو ذلك، وما ذكره المؤلف مجرد أمثلة.

ما يستثنىٰ من اشتراط المنفعة

ويستثنىٰ من اشتراط المنفعة: اشتراط ما يحرم، كما لو اشترط البائِعُ أن يطأ الأمةَ، أو يُقَبِّلَها بعد بيعها، فليس له ذلك؛ لأنَّه لا يحلّ إلا بِمِلك يمين، أو نكاح.

واعلم: أنه لا بد أن تكون المنفعة إما في المبيع، أو في البائع نفسه.

مثاله في المبيع: بِعتُكَ الدار بِشرط أن أسكنها شهرين، أو بعتك السيارة بشرط أن أستخدمها شهرًا.

مثاله في اشتراط المشتري على البائع: اشتريتُ السيارة، بشرط أن تغسلها، أو الحطبَ، بشرط أن توصله إلىٰ السطح، أو تكسّره.

وإن جَمَعَ بينَ شَرطينِ، بَطَلَ البيعُ.

ومنها فاسدٌ يُبْطِلُ العَقْدَ، كاشتراطِ أحدِهما علىٰ الآخَرِ عَقْدًا آخَرَ؛ كسَلَفٍ وقَرْضٍ، وبيعٍ، وإجارةٍ، وصَرْفٍ.

الشَّرح

فإن كانت المنفعة في غيرهما، فلا يصح.

مثاله: اشتريتُ سيارتك، بشرط أن أسكن دارك.

حكم الجمع بين شرطين في بيعة واحدة

قوله: ﴿وإن جَمَعَ بينَ شَرطينِ، بَطَلَ البيعُ﴾.

ذكر هنا قيدًا لصحة اشتراط المنفعة بالذات، وهو أن تكون المنفعةُ المشترطةُ واحدةً، فلو اشترط منفعتين فأكثر بطل.

مثال ذلك: اشتريت السيارة، بشرط أن تُصلِح أنوارها، وتغيّر إطاراتها، وتغسلها، أو اشتريت الحطب، بشرط أن تحمله وتكسره، فلا يصح؛ لأنها أكثر من شرط.

● **والدليل:** حديث عبد الله بن عمرو رَضِيَالِلَّهُعَنْهُ مرفوعًا: «**لَا يَحِلُّ سَلَفٌ وَبَيْعٌ، وَلَا شَرطَانِ فِي بَيْعٍ، وَلَا رِبْحُ مَا لَمْ تَضْمَنْ، وَلَا بَيْعُ مَا لَيْسَ عِنْدَكَ**»[(١)][(٢)] فنهىٰ في الحديث عن الشرطين.

النوع الثاني: الشروط الفاسدة في العقد

قوله: ﴿ومنها فاسدٌ يُبْطِلُ العَقْدَ، كاشتراطِ أحدِهما علىٰ الآخَرِ عَقْدًا آخَرَ؛ كسَلَفٍ وقَرْضٍ، وبيعٍ، وإجارةٍ، وصَرْفٍ﴾.

النوع الثاني: الشروط الفاسدة في العقد، **وذكر المؤلف أنها أقسام:**

---

(١) أخرجه «أبو داود» (٣٥٠٤)، و«الترمذي» (١٢٣٤)، و«النسائي» (٤٦٣١)، و«ابن ماجه» (٢١٨٨)، وصححه الترمذي، والنووي في «المجموع» (٩/ ٣٧٦).

(٢) **الرواية الثانية عن أحمد:** أنه يصح أن يشترط منفعة في المبيع أو خارجه، وأن يشرط منفعتين أو أكثر، فكله جائز، **وهو اختيار:** ابن تيمية، وابن القيم، والعثيمين.

وإن شَرَطَ أن لا خَسارةَ عليه، أو متىٰ نَفَقَ الْـمَبيعُ وإلا رَدَّه، أو لا يَبيعَ، ولا يَهَبُه، ولا يُعْتِقُه، وإن أعْتَقَ فالولاءُ له، أو أن يَفعلَ ذلك بَطَلَ الشـرْطُ وَحدَه،.....

الشَرح

١- شرط فاسد مفسد للعقد

١ . **شـرط فاسد يفسد العقد:** وهو إذا شرط عقدًا في عقد، **وذكر المؤلف لهذا أمثلة:**

١- قرض وبيع

١) قرضٌ وبيع، قال: بعتك السيارة، بشرط أن تقرضني ألف ريال، فهذا اشتراط عقد في عقد.

ب- إجارة وصرف

٢) إجارةٌ وصرف، قال: أجّرتك البيت، بشرط أن تصرف هذه الدراهم دنانير، فهذا اشتراط عقدٍ في عقد.

ج- بيع وإجارة

٣) بيعٌ وإجارة، قال: بعتك البيت، بشرط أن تؤجرني سيارتك مدةَ شهر.

وحكم هذا الأمر والشـرط: أنه فاسدٌ مفسد للعقد.

● **والدليل:** حديث عبد الله بن عمرو رَضِيَ اللهُ عَنْهُ مرفوعًا: «**لَا يَحِلُّ سَلَفٌ وَبَيْعٌ، وَلَا شـرطَانِ فِي بَيْعٍ، وَلَا رِبْحُ مَا لَمْ تَضْمَنْ، وَلَا بَيْعُ مَا لَيْسَ عِنْدَكَ**».

وحديث أبي هريرة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ مرفوعًا: «**من باع بيعتين في بيعة، فله أوكسُهما، أو الربا**»[1].

قوله: ﴿**وإن شَـرَطَ أن لا خَسارةَ عليه، أو متىٰ نَفَقَ الْـمَبيعُ وإلا رَدَّه، أو لا يَبيعُ، ولا يَهَبُه، ولا يُعْتِقُه، وإن أعْتَقَ فالولاءُ له، أو أن يَفعلَ ذلك بَطَلَ الشـرْطُ وَحدَه**﴾.

٢- شرط فاسد لا يفسد العقد

٢ . من الشروط الفاسدة: **شـرطٌ فاسدٌ لا يفسد العقد:** فيصح العقد،

---

(١) أخرجه «أبو داود» (٣٤٦١)، و«ابن حبان» (٤٩٧٤)، وإسناده حسن، محمد بن عمرو بن علقمة بن وقاص الليثي صدوق له أوهام، وبقية رجاله ثقات، وصححه النووي في «المجموع» (٩/ ٣٤١).

الشَّرح

ويبطل الشرط، وهو ما ذكره المؤلف هنا، وأشار إلىٰ جملةٍ من الشروط الفاسدة في نفسها غير مفسدة للعقد:

١- لو قال: أشتري السيارة، بشرط أن لا أخسر فيها إذا بعتها، أو أنها إذا راجت عند الناس وإلا رددتُها عليك، فالشرطُ فاسدٌ في نفسه.

● **والدليل علىٰ فساده:** قوله ﷺ: **«الخَرَاجُ بالضَّمَانِ»**[(١)]، **والخراج:** ما يخرج، ويحصل من السلعة من نفعٍ وفائدة، فكما أن المشتري له غُنْم السلعة، فكذلك عليه غُرمها.

٢- أن لَا يَبِيْع، **مثاله:** بعتك السيارة بشرط أن لا تبيعها مطلقًا، أو لا تبيعها علىٰ فلان.

٣- أن لَا يَهَبَهُ، **مثاله:** بعتك السلعة بشرط أن لا تهبها لأحد.

٤- أَن لا يعْتِقهُ، **مثاله:** بعتك العبد بشرط أن لا تعتقه، أو إن أعتقته فالولاء لي.

٥- أو يفعل ذلك، **مثاله:** بعتك العبد بشرط أن تبيعه، أو تهبه.

فهذه الشروط فاسدة.

◆ **والعلّة:** أنها تُخالِف مقتضىٰ العقد؛ إذ مقتضاه أن المشتري إذا ملك السلعة، فله حق التصرف فيها، سواء ببيع، أو هبة، أو عتق، أو غير ذلك،

---

(١) أخرجه «أبو داود» (٣٥٠٨)، و«الترمذي» (١٢٨٥)، و«النسائي» (٤٤٩٠)، و«ابن ماجه» (٢٢٤٢)، و«ابن الجارود» (٦٢٧) من حديث عائشة، **قال البخاري:** «هَذَا حَدِيثٌ مُنْكَرٌ»: «العلل الكبير» للترمذي (صـ١٩١)، وصححه الترمذي، وابن القطان. «بيان الوهم والإيهام» (٥/ ٢١٢).

إلا إذا شَـرَطَ الْعِتْقَ، وبِعْتُكَ علىٰ أن تُنْقِدَنِي الثمَنَ إلىٰ ثلاثٍ، وإلا فلا بَيْعَ بينَنا؛ صَـحَّ،...

الشَّـرْح

وليس للبائع الأول أن يحجر عليه.

وأما اشتراط الولاء فلحديث عائشة: «...**فإنَّما الوَلاءُ لمن أعتقَ**»(١).

ولكن مع هذا فالعقدُ صحيح، وإنما الذي يفسد هو الشرط.

● **والدليل علىٰ عدم فساد العقد:** حديث عائشة في قصة بريرة: «**وَاشْتَرِطِي لَهُمُ الوَلَاءَ؛ فَإِنَّمَا الوَلَاءُ لِمَنْ أَعْتَقَ**»، فأبطلَ الشرط، وأبقىٰ العقد(٢).

قوله: ﴿**إلا إذا شَـرَطَ الْعِتْقَ**﴾.

حكم اشتراط البائع علىٰ المشتري للرقيق أن يعتقه

استثنىٰ المؤلف مما سبق: لو أن البائع اشترط علىٰ المشتري للرقيق أن يعتقه، فيصح.

● **والدليل:** حديث بريرة حين اشترتها عائشة وفيه: «**خُذِيهَا، وَاشْتَرِطِي لَهُمُ الْوَلَاءَ؛ فَإِنَّمَا الْوَلَاءُ لِمَنْ أَعْتَقَ**»، فأنكر النبي ﷺ الولاء دون العتق، ولأن الشارع متشوفٌ للعتق.

قوله: ﴿**وبِعْتُكَ علىٰ أن تُنْقِدَنِي الثمَنَ إلىٰ ثلاثٍ، وإلا فلا بَيْعَ بينَنا؛ صَحَّ**﴾.

تعليق العقد

أشار هنا إلىٰ ما يتعلق بتعليق العقد، وذكر فيه ما يصحّ وما لا يصح من الشروط، فذكر صورةً تصح، وهي: أن يقول البائع: بعتُكَ السيارة، بشرط أن تدفع الثمن خلال ثلاثة أيام، وإلا فالبيعُ لاغٍ، فالشرطُ صحيحٌ.

◆ **والعلّة:** أن الأصل في الشروط الصحة، ما لم يرد النهي عنها، وهذا

---

(١) أخرجه «البخاري» (٢١٦٩)، و«مسلم» (١٥٠٤).

(٢) **الرواية الثانية عن أحمد:** أنه إذا كان الشرط لغرض صحيح، ومصلحة للمشتري أو للبائع، فيصح، **وهو اختيار:** ابن تيمية، وابن القيم، والعثيمين.

وبِعْتُك إن جِئْتَنِي بكذا، أو رَضِيَ زيدٌ، أو يَقولُ للمُرْتَهِنِ: إن جِئْتُكَ بِحَقِّكَ، وإلا فالرَّهْنُ لك، لا يَصِحُّ الْبَيْعُ.

الشَّرْح

فيه مصلحة للبائع.

ولأن التعليق هنا ليس للبيع، وإنما للفسخ.

قوله: ﴿وبِعْتُك إن جِئْتَنِي بكذا، أو رَضِيَ زيدٌ﴾.

ذكر هنا ما لا يصح من تعليق العقود، وهو: الثالث من الشروط الفاسدة: **شرطٌ فاسد لا ينعقد معه البيع**: وهو أن يُعَلِّقَ العقدَ علىٰ شرطٍ مستقبلٍ متىٰ وُجِدَ صحَّ البيع.

فحكمه: أن البيع لا ينعقد؛ لأن العقد متردد في ثبوته وعدمه، فلا ينتقل به الملك، سواء كان الشرط محضًا، ولا تظهر فيه فائدة، أو كان غير محضٍ تظهر فيه فائدة.

مثال الشرط المحض: بعتك إذا طلعت الشمس، أو إذا دخل رمضان.

مثال غير المحض: بعتك السيارة إن رضي أبي، أو إن جئتني بكذا غير الثمن.

فهنا لا يصح الشرط، ولا ينعقد البيع.

◆ **والعلة**: أن العقود لا بد أن تكون منجّزة لا معلقة[1].

قوله: ﴿أو يَقولُ للمُرْتَهِنِ: إن جِئْتُكَ بِحَقِّكَ، وإلا فالرَّهْنُ لك، لا يَصِحُّ الْبَيْعُ﴾.

هذا من الشروط المعلقة التي لا تصح -علىٰ المذهب-: **وصورتها**: أن يرهن زيدٌ عند عمرٍو شيئًا -كثوب، أو كتاب ونحوه-، ويقول: إن جئتك

---

(١) **الرواية الثانية عن أحمد**: أن العقد المعلق جائز، سواء كان معلقًا بشرط محض؛ كبعد أسبوع، أو غير محض، كـ(إن رضي أبي)، **وهي اختيار**: ابن تيمية، وابن القيم، والسعدي، والعثيمين.

وإن باعَه وشَـرَطَ البَراءَةَ من كلِّ عيبٍ مجهولٍ، لم يَبْرَأْ،.................

الشَّـرْح

بحقك الذي تريد في اليوم الفلاني وإلا فالثوب لك، فلو لم يأته بالحق، فلا يصح أن يأخذ الثوب بدلًا عنه.

◆ **والعلّة:** أنَّه في حقيقة الأمر بيعٌ معلقٌ، فهو باعه الثوبَ معلّقًا بأمر، ولأن هذا هو غَلقُ الرهن الوارد في قوله ﷺ: «**لا يَغْلَقُ الرَّهنُ من صاحبِهِ**»(١) فسره بذلك الإمام أحمد(٢)(٣).

قوله: ﴿**وإن باعَه وشَـرَطَ البَراءَةَ من كلِّ عيبٍ مجهولٍ، لم يَبْرَأْ**﴾.

حكم شرط البراءة من كل عيب

لو أن البائع باع سلعةً -كسيارة مثلًا-، واشترط على المشتري أنه إذا وجد فيها عيبًا فلا يرجع عليه، بل يبرأ البائع من العيوب، فيقول المؤلف: إنه لا يبرأ، ولا يصح هذا الشرط.

◆ **والعلّة:** أنَّ الرد بالعيب ثبت بعد البيع فلا يسقط بإسقاطه قبله، والبراءة قبل ثبوت الحق لا تجدي شيئًا(٤).

---

(١) أخرجه «ابن ماجه» (٢٤٤١)، و«الشافعي» (١٤٧٨) من حديث أبي هريرة، وصوّب «أبو داود»، والدارقطني، وابن عبد البر أنه مرسل عن سعيد بن المسيب. «علل الدراقطني» (٩/ ١٦٤)، «التمهيد» (٦/ ٤٣٠)، «تحفة الأشراف» (١٣/ ٢١٣).

(٢) **قال الأثرم:** قلت لأحمد ما معنى: لا يغلق الرهن؟ قال: لا يدفع رهنًا إلى رجل، ويقول: إن جئتك بالدراهم إلى كذا، وإلا فالرهن لك. «المغني» (٦/ ٥٠٧) «المبدع» (٤/ ٢٢٢).

(٣) **القول الثاني:** أنه يصح، وإذا لم يأته بالثمن صار الرهن للمرتهن، **وهذا اختيار:** ابن تيمية، والعثيمين، وورد هذا عن الإمام أحمد من فعله، وينبغي أن يقيد بما إذا لم يكن في ذلك إكراه له، فإن أكره فلا يجوز؛ لأنَّه يشترط في العقود الرضا.

(٤) **الرواية الثانية عن أحمد:** أن البائع إن كان عالمًا بالعيب لم يبرأ، وإن لم يعلم بالعيب برئ، **واختاره:** ابن تيمية، وابن القيم، والعثيمين.

وإن باعَه دارًا علىٰ أنها عَشرةُ أَذْرُعٍ، فبَانَتْ أكثرَ أو أقلَّ؛ صَحَّ، ولِمَن جَهِلَه وفاتَ غَرَضُه الْخِيارُ.

الشَّرح

قوله: ﴿وإن باعَه دارًا علىٰ أنها عَشرةُ أَذْرُعٍ، فبَانَتْ أكثرَ أو أقلَّ؛ صَحَّ﴾.

لو أن رجلًا باع أرضًا علىٰ آخر علىٰ أنها ألف متر -مثلًا-، فتبين أنها ألفٌ وخمسمائة، أو أنها ثمانمائة، فيقول المؤلف: البيع صحيح، والزيادة تكون للبائع، والنقص في المساحة يكون عليه.

◆ **والعلّة**: أنه التزم له في العقد هذا المقدار، فلابد من إتمامه.

قوله: ﴿ولِمَن جَهِلَه وفاتَ غَرَضُه الْخِيارُ﴾.

يثبت خيارُ الفسخِ لمن جهل الحال -من البائع أو المشتري-، في مقدار المساحة زيادة أو نقصًا، إذا ترتب علىٰ ذلك فوات أمرٍ ومنفعة. من يثبت له خيار الفسخ

مثال ذلك: باع رجلٌ علىٰ آخر أرضًا، ويريد المشتري أن يبني عليها بيتًا، واشتراها علىٰ أنها خمسمائة متر، فتبين أنها أقل من ذلك، ويفوت غرضه في البناء عليها، ويشقّ عليه، فله الخيار بين الإمضاء أو الفسخ.

فالخيار لأحد الطرفين بشرطين: شروط ثبوت خيار الفسخ

١ . أن يجهل الحالَ عند العقد.

٢ . أن يفوت غرضُه من العين المباعة بالزيادة، أو بالنقص.

وهنا يقال: لو أن البائع دفع الزيادة في السلعة للمشتري مجانًا فليس للمشتري الخيار، أو أن المشتري رضي بالنقص مع دفعه كل الثمن فليس للبائع الخيار.

بَابُ الخِيارُ

وهو أَقسامٌ: الأَوَّلُ: خِيارُ الْـمَجْلِسِ:........................

الشَّرح

۞ عقد المؤلف هذا الباب للكلام علىٰ أنواع الخيار في البيع، وأحكامها.

تعريف الخيار **والخيار:** هو إثبات حق إمضاء العقد، أو فسخه.

وقيل: هو طلبُ خيرِ الأمرين من الإمضاء، أو الإلغاء.

قوله: ﴿وهو أَقسامٌ: الأَوَّلُ: خِيارُ الْـمَجْلِسِ﴾.

أقسام الخيار الخيار له ثمانية أقسام:

القسم الأول: خيار المجلس **القسم الأول:** خيار المجلس: أي: موضع الجلوس، ومكان التبايع علىٰ أي حالٍ كان، وهذا الخيار يثبت للبائع والمشتري إذا تبايعا، فيثبت لهما الخيار ما داما في المجلس، ولو لم يشترطا.

● **ويدل لهذا النوع:** حديث حكيم بن حزام رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مرفوعًا: **«الْبَيِّعَانِ بِالْخِيَارِ مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا، أَوْ قَالَ: حَتَّىٰ يَتَفَرَّقَا، فَإِنْ صَدَقَا وَبَيَّنَا بُورِكَ لَهُمَا فِي بَيْعِهِمَا، وَإِنْ كَتَمَا وَكَذَبَا مُحِقَتْ بَرَكَةُ بَيْعِهِمَا»**(١).

الحكمة من إثبات خيار المجلس **والحكمة من إثبات خيار المجلس:** إعطاءُ المتعاقدين فرصةً للتأمل والنظر، فَيُجْعَلُ لكل منهما إمضاء البيع، أو فسخه، ما داما في مكان العقد.

واعلم أن خيار المجلس من تيسير الشريعة؛ لأن البيع قد يقع بلا تروٍّ، ولا نظر، فأثبت الشارعُ خيارَ المجلس ما دام المتعاقدان في مكانهما.

---

(١) أخرجه «البخاري» (٢٠٧٩)، و«مسلم» (١٥٣٢).

يَثْبُتُ في البيعِ، والصلْحُ بمعناه، وإجارة، والصـرْفِ والسَّلَمِ دونَ سائرِ العقودِ،

الشَّرح

قوله: ﴿**يَثْبُتُ في البيعِ، والصلْحُ بمعناه، وإجارةٍ، والصـرْفِ والسَّلَمِ دونَ سائرِ العقودِ**﴾.

العقود التي يثبت فيها خيار المجلس

يثبت خيار المجلس في العقود التالية:

١- البيع؛ لما تقدم.

٢- الصلح الذي هو بمعنىٰ البيع: وهو ما كان بعوض، ويأتي بيانه في الصلح.

٣- الإجارة؛ لأنها عقد معاوضة، فأشبهت البيع من جهة أنها بيع منافع، وسواءٌ كانت الإجارة علىٰ مدة، كسيارة أجرها مدة شهر، أو علىٰ عملٍ، كأن يستأجره ليعمر له البيت، فهذه يثبت فيها خيار المجلس.

٤- الصرف؛ لأنَّه بيع نقد بنقد، فلو صارفه دنانير بريالات، فلكل منهما الخيار في المجلس.

٥- السلَم: وهو تقديم الثمن وتأخير المثمن، كما لو قال: هذه ألف ريال علىٰ أن تعطيني بعد سنة مائة صاع برّ، فيثبت له خيار المجلس؛ لأنَّه في الحقيقة بيع.

فكل هذه العقود يثبت فيها خيار المجلس، ويجمعها قولنا: «**خيار المجلس يثبت في البيع وما في معناه**».

أما بقية العقود: كعقد النكاح، والخلع، والضمان، والحوالة، والرهن، والمساقاة، ونحو ذلك، فلا يثبت لها خيار المجلس.

◆ **والعلّة:** أنها ليست بيعًا، ولا في معنىٰ البيع، والنصُّ إنما وردَ في البيع.

ولكلٍّ من الْـمُتبايعينِ الخيارُ، ما لم يَتَفَرَّقَا عُرْفًا بأَبْدَانِهما، وإن نَفَيَاهُ أو أَسقطاهُ سَقَطَ، وإن أَسْقَطَه أحدُهما بَقِيَ خيارُ الآخرِ،........................

الشَّرْح

ولأن هذه العقود: إما أنها جائزة من الطرفين -أي: يتمكن كلٌّ من الطرفين من الفسخ متىٰ ما أراد- فلا حاجة للخيار، وذلك كعقد الشركة، والوديعة، والوكالة، ونحوها.

وإما عقود لازمة نافذة، إما علىٰ الطرفين، أو علىٰ أحدهما كالرهنِ، لازمٌ في حق الراهن وحده، فلا يثبت فيه خيار له.

قوله: ﴿ولكلٍّ من الْـمُتبايعينِ الخيارُ، ما لم يَتَفَرَّقَا عُرْفًا بأَبْدَانِهما﴾.

مدة خيار المجلس

الخيار في المجلس يستمر حتىٰ يتفرقا بأبدانهما من مكان التبايع، فإذا تفرقا فقد وجب البيع.

ويرجع في ضابط التفرق إلىٰ العرف، فما عدّه الناس تفرقًا فهو تفرّقٌ يلزم به العقد، حسب اختلاف المكان الذي حصل به التبايع، فلو كان في السوق فيحصل التفرق بمفارقة أحدهما للآخر، وذلك بأن يمشي قليلًا، وإن كان في دكّان فإذا خرج أحدهما منه لزم، أو في سيارةٍ فبنزول أحدهما منها، أو بالهاتف فبإنهاء المكالمة ولو طالت، وهكذا.

قوله: ﴿وإن نَفَيَاهُ أو أَسقطاهُ سَقَطَ﴾.

الحالات التي يسقط فيها خيار المجلس

خيار المجلس يسقط في حالات معينة ذكرها المؤلف:

١ . إذا تبايعا علىٰ أنه لا خيار مجلس بينهما، أو أنهما لما تعاقدا أسقطاه في المجلس، وقالا: لا خيار مجلس لنا، فيصح البيع ويسقط الخيار؛ **وذلك:** لأنَّه حقٌّ لهما فيسقط بإسقاطهما له.

قوله: ﴿وإن أَسْقَطَه أحدُهما بَقِيَ خيارُ الآخرِ﴾.

٢ . إذا أسقط أحدُهما حقَّه في الخيار: فيصحّ، ويسقط في حقه، ويبقىٰ

وإذا مَضَتْ مُدَّتُه لَزِمَ الْبَيْعُ.

الثاني: أن يَشترطاهُ في الْعَقْدِ مُدَّةً مَعلومةً، ولو طويلةً،..................

الشَّرح

لصاحبه حقُّ خيار المجلس؛ لأنَّه لم يُسقِط خياره.

٣. إذا خيّر أحدُهما الآخر: بأن يقول أحدهما للآخر: اختر إمضاء البيع، أو فسخه، فإن اختار إمضاء البيع مثلًا، فإن البيع يتمُّ، ولو لم يتفرقا.

● **والدليل:** حديث ابن عمر ﵄ أنه ﷺ قال: «**الْبَيِّعَانِ بِالْخِيَارِ مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا، أَوْ يَقُولُ أَحَدُهُمَا لِصَاحِبِهِ: اخْتَرْ...**»[1].

قوله: ﴿**وإذا مَضَتْ مُدَّتُه لَزِمَ الْبَيْعُ**﴾.

٤. إذا مضت مدّة خيار المجلس، بأن حصل التفرق بالأبدان، فإن البيع حينها يكون لازمًا.

● **والدليل:** حديث ابن عمر: «**وَإِنْ تَفَرَّقَا بَعْدَ أَنْ يَتَبَايَعَا، وَلَمْ يَتْرُكْ وَاحِدٌ مِنْهُمَا الْبَيْعَ، فَقَدْ وَجَبَ الْبَيْعُ**».

قوله: ﴿**الثاني: أن يَشترطاهُ في الْعَقْدِ مُدَّةً مَعلومةً، ولو طويلةً**﴾.

القسم الثاني: خيار الشرط

القسم الثاني من أقسام الخيار: خيار الشرط، وهو أن يشترط كل منهما الخيار، أو يشترط أحدهما الخيار لنفسه مدة معلومة، ولو طويلة.

مثال ذلك: بعتك السيارة بشرط أن لي الخيار مدة ثلاثة أيام، فيصح.

● **والدليل على ثبوت خيار الشرط:**

١ - قوله: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ أَوۡفُواْ بِٱلۡعُقُودِۚ﴾ [المائدة: الآية ١]، ومن الإيفاء بالعقد: الإيفاءُ بأصله، ووصفه، ومِن وصفه: الشرطُ فيه.

---

(١) أخرجه «البخاري» (٢١٠٩)، و«مسلم» (١٥٣١).

وابتداؤُها من العَقْدِ، وإذا مَضَتْ مُدَّتُه أو قَطَعَاهُ؛ بَطَلَ، ويَثْبُتُ في البيعِ - والصلْحُ بمعناه-...

الشَّرح

٢- حديث عمرو بن عوف المزني رَضِيَ اللهُ عَنْهُ: «**الْمُسْلِمُونَ عَلَىٰ شروطِهِمْ**»(١).

وقال العلماء: «لابد أن تكون مدّة خيار الشرط محدودة معلومة، أما جَعْلُها مجهولة فلا يصح، كما لو قال: إلىٰ أن ينزل المطر، أو إلىٰ مدة».

قوله: ﴿وابتداؤُها من العَقْدِ﴾.

مدة خيار الشرط

مدّةُ خيارِ الشرط تبدأ من العقد إن شرط في العقد، وإلا فمن حين اشتُرِط في مدة الخيارين: المجلسِ والشرط.

قوله: ﴿وإذا مَضَتْ مُدَّتُه أو قَطَعَاهُ؛ بَطَلَ﴾.

ما يبطل به خيار الشرط

العقد يلزم بأحد أمرين:

١) إذا انتهت مدة خيار الشرط، كما لو شرط خمسة أيام وانتهت، فيلزم.

٢) إذا اتفقا علىٰ إسقاطه وقطعه، لزم البيع.

قوله: ﴿يَثْبُتُ في البيعِ -والصلْحُ بمعناه-﴾.

العقود التي يثبت فيها خيار الشرط

خيار الشرط يثبت في أمور:

١. البيع

١ . في البيع؛ لما تقدم من الأدلة في خيار المجلس، كحديث: «**إِذَا تَبَايَعَ الرَّجُلَانِ، فَكُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا بِالخِيَارِ مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا، وَكَانَا جَمِيعًا، أو يُخَيِّرُ أحدُهما الآخرَ**»(٢).

---

(١) أخرجه «الترمذي» (١٣٥٢)، **وقال:** حسن صحيح، وبلفظه عن أبي هريرة، أخرجه «أبو داود» (٣٥٩٤)، وصححه النووي في «المجموع» (٩/ ٣٧٦).

(٢) أخرجه «البخاري» (٢١١٢)، و«مسلم» (١٥٣١) من حديث عبد الله بن عمر.

والإجارةِ في الذِّمَّةِ، أو علىٰ مُدَّةٍ لا تَلِي الْعَقْدَ،..........................

الشَّـرح

٢. الصلح الذي بمعنىٰ البيع: وهو الصلح علىٰ إقرارٍ بعوض؛ لأنَّه بيع. ٢. الصلح

٣. في الإجارة بنوعيها: وقد أشار لهما المؤلف بـ ٣. الإجارة

قوله: ﴿**والإجارةِ في الذِّمَّةِ، أو علىٰ مُدَّةٍ لا تَلِي الْعَقْدَ**﴾.

الأول: إجارة في الذمة: وهي التي تكون علىٰ عمل موصوف؛ كخياطة ثوب، وبناء حائط ونحوه، فيجري فيها خيار الشرط.

مثاله: استأجرت زيدًا ليبني لك الحائط بكذا، فاشتَرطَ الخيار يومًا، فيصح.

الثاني: إجارة علىٰ مُدّة: كأن يستأجر بيتًا لمدة سنة، فهذه يجري فيها خيار الشرط بقيد: أن تنقضي مدة الخيار قبل دخول مدة الإجارة.

مثال ذلك: استأجر بيتًا في تاريخ (١/ ١/ ١٤٤٤هـ)، والعقد لمدة سنة يبدأ من (١٥/ ١/ ١٤٤٤هـ) واشترط الخيار عشرة أيام، فيصح.

وذلك: لأن مدة خيار الشرط لا تلي مدة الإجارة.

أما إن كانت بداية مدة الإجارة تلي العقد مباشرةً، فلا يصح خيار الشرط.

◆ **والعلّة:** أنَّه يترتب عليه تفويت بعض المنافع المعقود عليها، وبعضُ المدةِ المعقودِ عليها، أو استيفاءُ المنافعِ في وقت الخيار، وكلاهما لا يجوز.

مثاله: استأجر سيارة لمدة شهر، وتمّ العقد في (١/ ١/ ١٤٤٤هـ)، وتبدأ الإجارة من حين العقد، وقال: لي الخيار لمدة ثلاثة أيام، فلا يصح؛ لما تقدم[١].

---

(١) **وفي المذهب قول:** يجوز اشتراط الخيار في الإجارة، ولو علىٰ مدة تلي العقد، =

وإن شَـرَطَاهُ لأَحَدِهما دونَ صاحبِه صَحَّ، وإلىٰ الغَدِ أو الليلِ يَسْقُطُ بأَوَّلِه، ولِمَنْ له الْخِيارُ الْفَسْخُ، ولو مع غَيْبَةِ الآخَرِ وسُخْطِه.

الشَّرْح

قوله: ﴿وإن شَـرَطَاهُ لأَحَدِهما دونَ صاحبِه صَحَّ﴾.

لو أن أحد المتبايعين اشترط خيار الشرط دون الآخر، فيصح، ويثبت له الخيار وحده.

وذلك: لأن الآخر كان له حق في الاشتراط وقد أسقطه، وعلىٰ هذا تعاقدا، والمسلمون علىٰ شروطهم.

قوله: ﴿وإلىٰ الغَدِ أو الليلِ يَسْقُطُ بأَوَّلِه﴾.

لو قال: لي الخيار إلىٰ الغد، أو إلىٰ الليل؛ فمدة الخيار تنتهي أول الليل وأول الغد إن شرَطَه.

وذلك: لأن (إلىٰ) لانتهاء الغاية، وما بعدها يخالف ما قبلها، فلا يدخل ما بعدها فيما قبلها.

فإن جعلَ المدة مجهولة: كما لو قال مثلًا: (إلىٰ أن ينزل المطر)، فلا يصح الشرط.

◆ **والعلّة:** ما في ذلك من الغرر، إذ كون الخيار غير معلوم الزمنِ، فيه جهالةٌ وغرر.

قوله: ﴿ولِمَنْ له الْخِيارُ الْفَسْخُ، ولو مع غَيْبَةِ الآخَرِ وسُخْطِه﴾.

لمن له الخيار حق فسخ العقد ما دام في مدة الخيار، ولو مع غيبة

= أو علىٰ مدة تبتدئ قبل انتهاء وقت خيار الشرط، وإذا فسخ من له الخيار، فإن المدة التي سكنها تقدر عليه بأجرة المثل، **واختاره:** ابن تيمية، والعثيمين.

والملْكُ مُدَّةُ الخيارَيْنِ للمُشْتَرِي، وله نَماؤُه الـمُنْفَصِلُ وكَسْبُه،..........

الشَّرح

صاحبه -أي: الطرف الآخر-، أو مع سخطه، وعدم رضاه.

وذلك: لأن الحق في الفسخ له، فهو حلُّ عقدٍ جُعِلَ أمرُه إليه فيجوز ولو غاب الطرف الآخر، أو سخط، كما يُقال في الطلاق: إنه يجوز مع غيبة الزوجة، وسخطها.

من له ملك المبيع مدة الخيارين

قوله: ﴿**والمُلْكُ مُدَّةُ الخيارَيْنِ للمُشْتَرِي**﴾.

مِلْكُ المبيع في مدة خيار المجلس، وخيار الشرط يكون للمشتري؛ لأنَّه انتقل إليه بالعقد.

● **ويدل لذلك:**

١- حديث ابن عمر رضي الله عنهما: «**مَنْ بَاعَ عَبْدًا وَلَهُ مَالٌ، فَمَالُهُ لِلْبَائِعِ، إِلَّا أَنْ يَشْتَرِطَهُ الـمُبْتَاعُ**»[1].

ووجه الاستدلال: أنه جعل مال الرقيق للبائع، وهو يدل علىٰ أن رقبة الرقيق للمشتري بمجرد العقد، وهذا عامٌ في كل بيعٍ فيشمل مدة الخيار.

٢- أن هذا البيع لو تلف لكان من ضمان المشتري، فالغُنْم بالغُرْم.

من له نماء المبيع مدة الخيارين

قوله: ﴿**وله نَماؤُه الـمُنْفَصِلُ وكَسْبُه**﴾.

بما أن المبيع للمشتري زمنَ الخيار، فكذلك أيضًا:

أ. النماء المنفصل

١ . نماؤه المنفصل يكون له -والمنفصل هو: ما انفصل عن عين المبيع وذاته- فلو حملت الشاةُ وولدت زمن الخيار، فالولد للمشتري.

(١) أخرجه «البخاري» (٢٣٧٩)، و«مسلم» (١٥٤٣).

ويَحْرُمُ ولا يَصِحُّ تَصَـرُّفُ أحَدِهما في الْـمَبيعِ وعِوَضِه الْـمُعَيَّنِ فيها بغيرِ إذْنِ الآخَرِ بغيرِ تَجرِبَةِ الْـمَبيعِ،...

الشَّرح

٢ . كسبُ المبيع يكون للمشتري كذلك، فلو كان المبيع -مثلًا- عبدًا فكسب بعمله مدة الخيار ألف ريال فهي للمشتري؛ لأنها نماءُ مِلكه، وكما أن السلعة لو تلفت، فإنه يضمنها، ويستقر البيع، فكذا الربح، وفي الحديث: «**الخَرَاجُ بالضَّمَانِ**»(١).

ب. النماء المتصل

أما النماءُ المتصل -وهو ما اتصل بالعين-: فإنه يكون تابعًا للعين.

مثاله: اشترىٰ شاة بمائة ريال، فسمنت في مدة الخيار، وأصبحت تساوي مائة وخمسين ريالًا، فالسِمَنُ لا يختص بالمشتري، إنما يكون تابعًا للعين، فلو فسخ البيع رجعت الشاة بسمنها؛ لأنَّه نماء متصل(٢).

قوله: ﴿**ويَحْرُمُ ولا يَصِحُّ تَصَـرُّفُ أحَدِهما في الْـمَبيعِ وعِوَضِه الْـمُعَيَّنِ فيها بغيرِ إذْنِ الآخَرِ**﴾.

حكم التصرف في المبيع زمن الخيارين

التصرف في المبيع زمن الخيارين -المجلس والشرط- وكذا ثمنه إن كان معينًا: محرمٌ بغير إذن الطرف الثاني - من حيث الحكم التكليفي-، وهو غير صحيح -من حيث الحكم الوضعي-.

◆ **والعلّة:** أن التصرف إبطالٌ لحقِّ الغير، فلا يصح له ذلك إلا بالإذن.

قوله: ﴿**بغيرِ تَجرِبَةِ الْـمَبيعِ**﴾.

التصرف بتجربة المبيع يصح من المشتري.

(١) سبق تخريجه قريبًا.

(٢) **الرواية الثانية عن أحمد:** أن النماء المنفصل والمتصل كذلك يكون لمن حصل في ملكه، **وهي اختيار:** ابن عقيل، وابن تيمية، والعثيمين.

إلا عِتْقَ الْـمُشْتَرِي، وتَصَـرُّفُ الْـمُشْتَرِي فَسْخٌ لخِيارِه،.........

الشَّـرْح

صورة ذلك: اشترىٰ سيارة فأراد في زمن الخيار أن يجرِّبها، فيصح.

وذلك: لأن هذا هو المقصود من مدة الخيار، وهو أن يجرب السلعة.

قوله: ﴿**إلا عِتْقَ الْـمُشْتَرِي**﴾.

تصرف المشتري بعتق المبيع في زمن الخيار يصح، وينفذ، وهذا من مفردات الحنابلة.

صورة ذلك: اشترىٰ عبدًا، وفي زمن الخيار لهما، أو للبائع فقط، أعتق المشتري الرقيقَ، فإنه يأثم من حيث الحكم التكليفي، لكن العتق ينفذ -من حيث الحكم الوضعي-.

◆ **والعلّة:** تشوّفُ الشارعِ للعتق، وهو عتقٌ من مالك جائز التصرف فنفذ[١].

قوله: ﴿**وتَصَـرُّفُ الْـمُشْتَرِي فَسْخٌ لخِيارِه**﴾.

إذا تصرف المشتري في العين المباعة، فإنه لا يخلو من حالتين:

الأولىٰ: أن يكون الخيار له وحده، فتصرفه يعتبر فسخًا لخياره.

صورة ذلك: اشترىٰ بيتًا، وفي زمن الخيار له قام بتأجير البيت أو هبته، فيكون هذا التصرف فسخًا لخياره، وإمضاء للعقد، وهذا ما ذكره المؤلف هنا.

---

(١) **الرواية الثانية عن أحمد:** أنه لا يبطل خيار البائع في هذه الحالة، بل له الفسخ ورد الرقيق؛ لما في ذلك من إبطال حقه، إلا إن كان الخيار للمشتري فقط فيصح، **واختارها:** العثيمين.

ومَن ماتَ منهما بَطَلَ خِيارُه.

الثالثُ: إذا غُبِنَ في الْـمَبيعِ غَبْنًا يَخْرُجُ عن العادةِ،......................

الشَّـرح

الثانية: إن كان الخيار لكلٍ منهما، أو للبائع وحده؛ فإن المشتري لا يملك التصرف إلا برضىٰ البائع.

قوله: ﴿**ومَن ماتَ منهما بَطَلَ خِيارُه**﴾.

إذا مات البائع، أو المشتري في زمن الخيار، فإنه يسقط حقّه في الخيار، ولا يورث الخيار؛ لأنَّه يختص به، إلا إن كان من له الخيار قد طالبَ قبل موته بالفسخ، فإنه يورث بعده.

وذلك: لأن مطالبته بالفسخ تدل علىٰ أنه لم يُرِد العقدَ.

لكن لو مات ولم يطالب، فالأصل لزوم العقد وسقوط الخيار(١).

قوله: ﴿**الثالثُ: إذا غُبِنَ في الْـمَبيعِ غَبْنًا يَخْرُجُ عن العادةِ**﴾.

القسم الثالث: خيار الغبن

القسم الثالث: خِيارُ الغَبْنِ.

الغبن- بإسكان الباء-: **لغة:** الخداع، والنقص.

وشرعًا: أن يُغبن في المبيع غبنًا يخرج عن العادة.

أقسام خيار الغبن

والغبنُ قسمان:

١) **غَبنٌ لا يخرج عن العادة،** وجرت به عادة التجارة في الغالب، وإنما يرجع في ذلك إلىٰ مماكسة المشتري ومعرفته، فهذا لا يثبت به الخيار.

(١) **القول الثاني:** أن حقّ الخيار يورث كما تورث الأموال والحقوق، فللورثة الخيار بين الإمضاء أو الفسخ، **وهو قول:** المالكية، والشافعية، ووجهٌ مُخرّج عند الحنابلة، **واختاره:** العثيمين.

الشَّرح

٢) **غَبنٌ خارج عن العادة:** فيثبت به الخيار، سواءٌ كان المغبون بائعًا، أو مشتريًا.

الصور التي يثبت فيها خيار الغبن

واعلم أن خيار الغبن عند الحنابلة يثبت في ثلاث صور فقط:

١- تلقي الركبان. ٢- زيادة الناجش. ٣- المسترسل.

ونبينها بما يلي:

١- تلقي الركبان

الأولىٰ: تلقي الركبان: والمراد بهم: القادمون لجلب سلعهم إلىٰ البلد، فيتلقاهم ليشتري منهم قبل وصولهم إلىٰ السوق، سواءٌ كانوا ركبانًا، أو ماشين، جماعة، أو واحدًا.

وتلقي الركبان: محرم، لنهي النبي ﷺ عنه[١].

● **والدليل:** حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مرفوعًا: «**لَا تَلَقَّوُا الْـجَلَبَ، فَمَنْ تَلَقَّاهُ فَاشْتَرَىٰ مِنْهُ، فَإِذَا أَتَىٰ سيدُهُ السُّوقَ فَهُوَ بِالْخِيَارِ**»[٢].

وهذه الصورة يكون الغبنُ فيها للبائع.

فائدة: قال في المبدع: «مقتضىٰ النهي عن تلقي الركبان: إما أن يكذب في سعر البلد فيكون غارًّا غاشًا، أو يسكت فيكون مدلسًا خادعًا، فلو صدق في السعر فهل يثبت للركبان الخيار لعموم النهي؟ أو لا؟ لانتفاء الخديعة، فيه احتمالان»[٣].

---

(١) «كشاف القناع» (٧/ ٤٣٣)، وقيل: يكره، قاله ابن حمدان، قال البهوتي: والتحريم أولىٰ.

(٢) أخرجه «مسلم» (١٥١٩).

(٣) «المبدع» (٣/ ٤١٦).

وبزيادةِ الناجِشِ...

الشَّرح

قوله: ﴿وبزيادةِ الناجِشِ﴾.

الصورة الثانية التي يثبت فيها خيار الغبن: زيادة الناجش: ٢- زيادة الناجش

والناجش: هو الذي يزيد في السلعة، ولا يريد شراءها، ولكن ليسمعه غيره فيزيد لزيادته، وزاد بعض الحنابلة: أن يكون الذي زاد معروفًا بالحِذْق[١].

وسمي الناجش بذلك؛ لأنَّه يثير الرغبة في السلعة؛ لتحصل الزيادة في ثمنها من المشتري، فكأن الناجش استثار الزيادة بسومه.

والنجش محرم.

● **والدليل:** حديث ابن عمر رضي الله عنهما: «**نهَىٰ النبيُّ ﷺ عن النَّجْشِ**»[٢]، قال ابن بطال: أجمع العلماء علىٰ أن الناجش عاصٍ بفعله[٣].

واعلم أن النجش لا يجوز، سواء كان بمواطأة واتفاق بين البائع والناجش، أو كان بمبادرة من الناجش؛ ليرفع السعر، لكنْ إن وقع النجش من غير مواطأة مع البائع فالإثم علىٰ الناجش وحده، وإن كان بمواطأة فالإثم عليهما.

والحكمة من النهي: ما في النجش من الغش، والغبن والخديعة لمن يرغب في شراء السلعة؛ لأنَّه يرىٰ من يزيد في السلعة فيندفع معهم إلىٰ المزايدة، حتىٰ يقف عليه السوم بابتعادهم، فتكون القيمةُ مرتفعةً.

---

(١) **قال ابن المنجىٰ:** «لا بد منه-أي من هذه العبارة- لأن التغرير لا يحصل للمشتري إلا بذلك» «الممتع في شرح المقنع» (٢/ ٤٤٠)، «الإنصاف» (١١/ ٣٤١).

(٢) أخرجه «البخاري» (٢١٤٢)، و«مسلم» (١٥١٦).

(٣) «شرح صحيح البخاري» لابن بطال (١٢/ ١١٢).

والمستَرْسِلِ.

الرابعُ: خيارُ التدليسِ؛ كتَسويدِ شَعْرِ الجاريةِ وتَجعيدِه، وَجَمْعِ ماءِ الرَّحَىٰ وإرسالِه عندَ عَرْضِها.

الشَّرح

قوله: ﴿**والمستَرْسِلِ**﴾.

الصورة الثالثة التي يثبت بها خيارُ الغبن: المُسْتَرسِل. ٣- بيع المسترسل

والمسترسل لغة: مأخوذ من استرسل إذا اطمأن واستأنس، فمن اطمأن إليك واستأنس فهو مسترسل(١).

واصطلاحًا: مَن جهل القيمة، ولا يُحسِنُ المماكسة، وهي المكاسرة.

صورة ذلك: ذهب زيدٌ إلىٰ السوق ووجد سلعة، فقال البائع: هي بـ(٥٠) ريالًا، فأخذها ثقةً بالبائع، ولم يماكسه، فهو لا يحسن المماكسة، فتبين أن قيمتها (٣٠) ريالًا، فله الخيار في ردها.

أما من له خبرة بالسعر ودخل علىٰ بصيرة، أو لأنه استعجل، ولو تروىٰ لم يُغبن فلا خيار له.

حدُّ الغبن: المشهور من المذهب: أنه يرجع في ذلك إلىٰ العرف، فما عده الناس عرفًا أنه غبن فهو غبن، وما لا فلا(٢). حد الغبن

قوله: ﴿**الرابعُ: خيارُ التدليسِ؛ كتَسويدِ شَعْرِ الجاريةِ وتَجعيدِه، وَجَمْعِ ماءِ الرَّحَىٰ وإرسالِه عندَ عَرْضِها**﴾.

القسم الرابع: خيارُ التدليس. القسم الرابع: خيار التدليس

---

(١) انظر: «العين» للخليل بن أحمد (٧/ ٢٤١).

(٢) **وقيل:** يقدر بالثلث، **وقيل:** بالسدس، وهي أقوال للحنابلة، والأقرب المشهور من المذهب.

....

الشَّرح

أقسام التدليس

والتدليس لغة: من الدُلسة، وهي الظلمة.

واصطلاحًا: أن يفعل البائعُ بالسلعةَ ما يزيدُ به ثمنها.

وأفاد كلامُ المؤلف أن التدليس قسمان:

١ . كتمان عيب السلعة: بأن يخفي عيب السلعة فتبدو سليمة، وهذا يذكره في خيار العيب، ومثّل له هنا: بتسويد شعر الجارية إذا كانت كبيرة، وفي شعرها بياض؛ ليظن أنها صغيرة، فيرغب فيها.

٢ . التدليس بفعل ما يزيد به الثمن: بتزويقها ونحو ذلك مما يزيد في ثمنها، فتظهر السلعة الرديئة بمظهر الجيدة، والجيدة بمظهر الأجود، وإن لم يكن بها عيبٌ، وهو المراد هنا.

ومثل له المؤلف بأمثلة منها: تجعيدُ شعرِ الجارية بأن يدهنه ويجعده، وهو أرغبُ عند الكثير فيظن أنها كذلك.

مثال آخر: أن يجمع ماء الرحىٰ، ثم يرسله عند عرضها للبيع؛ ليظهر أن هذه عادتها؛ لأن الرحىٰ تدور بواسطة انصباب الماء، فإذا أرسله بعد حبسٍ اشتد دورانها.

مثال آخر: أن يربط ضرع الغنم حتىٰ يجتمع لبنها، فيظنّ المشتري أنها هكذا دائمًا، وهذه هي التصرية.

مثال آخر: أن يُظهِرَ السيارةَ بمظهر الجديدة، بأن يُغيّر عدادها، ونحو ذلك.

فهذا كله من التدليس المحرم، وهو مخالف لقول النبي ﷺ: «**فَإِنْ صَدَقَا وَبَيَّنَا، بُورِكَ لَهُمَا فِي بَيْعِهِمَا، وَإِنْ كَذَبَا وَكَتَمَا مُحِقَتْ بَرَكَةُ بَيْعِهِمَا**»[(١)].

---

(١) أخرجه «البخاري» (٢٠٧٩)، و«مسلم» (١٥٣٢) من حديث حكيم بن حزام.

الخامسُ: خِيارُ الْعَيْبِ، وهو ما يُنْقِصُ قِيمة الْـمَبيعِ؛.........................

الشَّـرح

ولحديث أبي هريرة رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ مرفوعًا: «**لَا تُصَروا الإِبِلَ وَالْغَنَمَ، فَمَنِ ابْتَاعَهَا بَعْدُ، فَإِنَّهُ بِخَيْرِ النَّظَرَيْنِ بَعْدَ أَنْ يَحْتَلِبَهَا، إِنْ شَاءَ أَمْسَكَ وَإِنْ شَاءَ رَدَّهَا وَصَاعَ تَمْرٍ**»[١]، وهذا في التصرية، ويلحق به -في أصل الرَدِّ- غيره من العيوب.

أما إن دلسه بما لا يختلف به الثمن، فلا خيار للمشتري؛ لأنَّه لا ضرر، إلا بوجود الغبن.

موقف المشتري إذا تبين التدليس

ما هو موقف المشتري إذا تبيّن التدليس؟

يُخَيَّرُ بين الفسخِ وبين الإمساك، لكن في المصراة بيّن النبي ﷺ، بأنها تُمسَكُ، أو تُرَدُّ وصاعُ تمرٍ، ويكون الصاعُ عِوضًا عن اللبن الذي أخذه المشتري بحللها.

وعُيِّن التمرُ لأنه أقرب ما يكون شبهًا باللبن، وقُدِّر بالصاع قطعًا للنزاع[٢].

قوله: ﴿**الخامسُ: خِيارُ الْعَيْبِ، وهو ما يُنْقِصُ قِيمة الْـمَبيعِ**﴾.

القسم الخامس: خيار العيب

القسم الخامس: خيار العَيْب.

صور العيب المثبت للخيار

والعيب لغة: النقص، **واصطلاحًا:** يدخل تحته صورتان:

أ. أن ينقص قيمة المبيع

١) ما ينقص قيمة المبيع، وإن لم تنقص عينه، ولم يخبره به البائع، أو لم يعلم به البائع، لكن تبين أنه موجود في السلعة قبل البيع.

مثاله: سيارةٌ قيمتها سليمةً بـ(٥٠) ألفًا، ولكن حصل فيها حادث فأصلحت، فنقصت قيمتها فأصبحت (٤٥) ألفًا.

---

(١) أخرجه «البخاري» (٢١٤٨)، و«مسلم» (١٥١٥).

(٢) انظر: «الشرح الممتع» للعثيمين (٨/ ٣٠٨).

كمَرَضِه، وفَقْدِ عُضْوٍ، أو سِنٍّ، أو زِيادتِهما، وزِنَا الرقيقِ، وسَرِقَتِه، وإباقِه، وبَوْلِه في الفِراشِ،........................

الشَّرْح

ب. أن تنقص عين المبيع

٢) أن يكون النقص في عين المبيع، ولو لم تنقص قيمته[١].

مثاله: أن يكون التيسُ خصيًا، فهذا لا ينقص قيمته، لكنه نقص في عينه.

واعلم: أن الأصل في العين المباعة أن تكون سليمة من العيوب، فإذا باع السلعة معيبة تعين إخبار المشتري بالعيب، ولا يجوز كتمه، فإن كتم فللمشتري الخيار.

● **والدليل:** حديث عقبة بن عامر رَضِيَ اللهُ عَنْهُ: «**لَا يَحِلُّ لامْرِيءٍ يَبِيعُ سِلْعَةً يَعْلَمُ أَنَّ بِهَا دَاءً إِلَّا أَخْبَرَهُ**»[٢].

قوله: ﴿**كمَرَضِه، وفَقْدِ عُضْوٍ، أو سِنٍّ، أو زِيادتِهما، وزِنَا الرقيقِ، وسَرِقَتِه، وإباقِه، وبَوْلِه في الفِراشِ**﴾.

هذه أمثلة للعيوب المثبتة للخيار، المنقصة للقيمة وهي في الأرقاء؛ بأن يكون الرقيق مريضًا، أو فاقدًا بعض أعضائه، أو ساقطة أسنانُه، أو في الجاريةِ زيادة أسنان شوهت منظرها، أو كان الرقيق زانيًا، أو سروقًا، أو يعاود الإباق والهرب، أو أنه يبول في فراشه، ونحو ذلك.

ومن الأمثلة: أن يكون الكتاب فيه طمس في بعض الصفحات، أو السيارة فيها خلل في الماكينة، ونحو ذلك.

---

(١) انظر: «المبدع» (٤/ ٨٤)، «كشاف القناع» (٧/ ٤٤٢)، «شرح المنتهى» (٣/ ٢٠٢).

(٢) أخرجه «البخاري» موقوفًا معلّقًا، ووصله «أحمد» (٢٨/ ٦٥٣)، و«ابن ماجه» (٢٢٤٦)، وحسّن إسناده ابن حجر في «الفتح» (٤/ ٣١١).

فإذا عَلِمَ الْـمُشْتَرِي العَيْبَ بعدُ أَمْسَكَه بأَرْشِه – وهو قِسْطُ ما بينَ قِيمةِ الصِّحَّةِ والْعَيْبِ- أو رَدَّهَ، وأَخَذَ الثَّمَنَ.

الشَّرح

فالضابط: أن كل ما أنقص قيمة المبيع وفوّت غرضًا صحيحًا، فهو عيبٌ يثبت به الخيار. ضابط العيب المثبت للخيار

قوله: ﴿**فإذا عَلِمَ الْـمُشْتَرِي العَيْبَ بعدُ أَمْسَكَه بأَرْشِه –وهو قِسْطُ ما بينَ قِيمةِ الصِّحَّةِ والْعَيْبِ- أو رَدَّهَ، وأَخَذَ الثَّمَنَ**﴾.

إذا اشترىٰ الإنسانُ المعيبَ فلا يخلو من حالتين:

الأولىٰ: أن يكون عالمًا راضيًا بالعيب، فلا خيار له؛ لأنَّه دفع الثمن راضيا عالمًا.

الثانية: أن لا يعلم بالعيب، ثم يعلم به بعد ذلك؛ **فهو مخيرٌ بعد العقد بين أمرين:**

١- الإمساكِ وأخذ الأرش: وهو مقدارُ الفرق بين قيمة المبيع صحيحًا، وقيمته معيبًا.

مثاله: باع كتابًا بخمسة عشر ريالًا، ثم تبين أن به عيبًا، فيقال لأهل الخبرة: قوّموا الكتاب سليمًا، وقوّموه معيبًا، فقوموه سليمًا بعشرة ريالات، ومعيبًا بثمانية ريالات، فالأرش الآن هو الخمس، وخُمس الخَمسة عشر يساوي ثلاثة ريالات، فنرد الثلاثة علىٰ المشتري.

٢- أن يَرُدَّ السلعة ويأخذ الثمن؛ لأنَّه بالفسخ استحق استرجاع الثمن.

فإن قيل: لماذا فرّق الحنابلة بين خيار العيب فيؤخذ فيه الأرش، دون خيار التدليس والغبن؟ سبب جواز أخذ الأرش في خيار العيب دون غيره من أنواع الخيار

فالجواب: لأن العَين في حال التدليس والغبنِ لم يفت منها شيء، وإنما

وإن تَلِفَ الْـمَبيعُ أو عَتَقَ العبدُ تَعَيَّنَ الأَرْشُ،..........

الشَّرح

حصل لها زيادةٌ في الثمن فصار المشتري بالخيار، إما أن يفسخَ ويأخذ ثمنه، أو يمسكَ بلا أرش.

أما خيارُ العيب فإنه نقص شيء من العين؛ لأن المعيب فاسدٌ فأصبحت العين ناقصة، فيرجع عليه بأرش النقص.

فإن قال البائع: أنا لم أعلم بالعيب عند البيع، فكيف يردُّ علي المبيع، أو يأخذ الأرش؟

فالجواب: لأن مطلق العقد يقتضي السلامة من العيب، وهذا الأصل، والعيب حادث، أو مخالف للظاهر، وكونك بعت عليه فالأصل أنه سليم، وعلىٰ هذا فله الرد سواءٌ علم بالعيب أو جهله، قال في الشرح الكبير: لا نعلم فيه خلافًا[(١)].

قوله: ﴿**وإن تَلِفَ الْـمَبيعُ أو عَتَقَ العبدُ تَعَيَّنَ الأَرْشُ**﴾.

مسائل يتعين فيها أخذ الأرش

أشار المؤلف إلىٰ أن هناك مسائل يتعين فيها أخذ الأرش:

١- إذا تلف المبيع المعيب: كما لو اشترىٰ شاة معيبة فماتت، أو عبدًا فأعتقه، أو أرزًا فأكله، ثم بعد ذلك علم بالعيب.

٢- إذا غيّر هيئة السلعة، أو زاد فيها أو نقص: ككتابٍ كتب عليه، أو ثوبٍ قَصّره، فيتعين الأرش؛ **وذلك:** لأن الردّ لِعَينِ السلعة متعذِّر.

والضابط في هذا: أنه إذا تعذر الرد تعين الأرش.

---

(١) انظر: «الشرح الكبير» (١١/ ٣٧٦).

وإن اشْتَرَىٰ ما لم يُعْلَمْ عَيْبُه بدونِ كَسْرِه؛ كجَوْزِ هِنْدٍ، وبَيْضِ نَعامٍ، فكَسَرَه فوَجَدَه فاسدًا فأَمْسَكَه، فله أَرْشُه، وإن رَدَّه رَدَّ أَرْشَ كَسْرِه، وإن كان كبيضِ دَجاجٍ رَجَعَ بكلِّ الثَّمَنِ.

الشَّرح

قوله: ﴿وإن اشْتَرَىٰ ما لم يُعْلَمْ عَيْبُه بدونِ كَسْرِه؛ كجَوْزِ هِنْدٍ، وبَيْضِ نَعامٍ، فكَسَرَه فوَجَدَه فاسدًا فأَمْسَكَه، فله أَرْشُه، وإن رَدَّه رَدَّ أَرْشَ كَسْرِه، وإن كان كبيضِ دَجاجٍ رَجَعَ بكلِّ الثَّمَنِ﴾.

هناك من الأعيان ما لا يُتَمكَّنُ من معرفة ما بداخلها إلا بكسرها وفتحها، كالبيض، وجوز الهند، والمعلبات، فإذا اشتراها وكسرها وتبين فسادها، **فله حالات:**

الأولىٰ: أن يكون لِوعائه قيمة، ومثّل له المؤلف: ببيض النعام، وجوز الهند، ومثله البطيخ، **فلا يخلو:**

أ. أن يكسره كسرًا تبقىٰ للمكسور معه قيمةٌ: فله أن يردّه مع أرشِ كسره ويأخذ الثمن، أو يمسكه ويأخذ الأرش.

مثاله: فتح أو كسر قشرَ بيض النعام، أو جوز الهند، فتبين فساده، فله الردّ ويدفع أرش الكسر، أو الإمساك ويأخذ الأرش، ومثله: البطيخ يستفاد من قشره للبهائم، فكذلك.

ب. أن يكسره كسرًا لا تبقىٰ معه قيمة: فيتعين أرشُ الكسر للمشتري، وليس له أن يردّه ويأخذ الثمن.

الثانية: أن لا يكون لِوعائه قيمةٌ، ومثّل له المؤلف ببيض الدجاج، ومِثلُه كثيرٌ من المعلبات - ليس لوعائها قيمة، بل تلقىٰ-، فلا يلزمه شيء، ولا يلزمه ردّ الوعاء، وإنما يرجع علىٰ البائع بكل الثمن؛ **وذلك: لأنَّه** تبين أن العقد فاسد؛ إذ هو عقدٌ علىٰ عينٍ لا ينتفع بها.

وخيارُ عيبٍ مُتَرَاخٍ ما لم يُوجَدْ دليلُ الرِّضَا،.............................

الشَّرح

قوله: ﴿وخيارُ عيبٍ مُتَرَاخٍ ما لم يُوجَدْ دليلُ الرِّضَا﴾.

مدة خيار العيب

خيار العيب وقته متسعٌ، وليس علىٰ الفور.

وذلك: لأنَّه شُرِعَ لدفع ضررٍ متحقق، فلم يبطل بالتأخير، ولا يسقط إلا بإسقاطه.

وعلىٰ هذا: فلو وَجد في السلعة عيبًا بعد سبعةِ أيام من شرائها مثلًا، فله أن يردها بعد ثمانية أيام(١).

أما إن لم يعلم بالعيب إلا بعد فترة؛ فله حقُّ الفسخ وحق الخيار، ولو طال الزمن، بالاتفاق.

مثاله: اشترىٰ كتابًا وفتحه بعد شهر، فوجد فيه طمسًا، فخيار العيب لا يزال باقيًا.

قوله: **(ما لم يُوجَدْ دليلُ الرِّضَا).**

يستثنىٰ من كون الردِّ علىٰ التراخي: إذا وُجِدَ من المشتري دليلُ الرضا بالسلعة، فإذا وُجِدَ ما يدلُّ علىٰ الرضا فإنه يسقط حقّهُ في الردّ.

ودليلُ الرضا: إما صريحٌ: بأن يُصَرِّحَ للبائع بأنه راضٍ بالعيب.

أو مفهوم: كما لو تصرّف بالسلعة بعد أن عَلِمَ بالعيب، كما لو أجّره، أو وقفه، ونحوه، وحينها يسقطُ حقّه بالخيار.

وإذا وجد منه دليل الرضا بالعيب، فالمذهب: أنه ليس له أرش.

◆ **والعلّة:** أنَّه تصرفٌ بالسلعة بما يدل علىٰ رضاه بالعيب، فسقط

---

(١) وقيّد العثيمين التراخي بما إذا لم يؤخرتأخيرًا يضرّ البائع.

ولا يَفْتَقِرُ إلىٰ حُكْمٍ، ولا رِضًا، ولا حُضورِ صاحبِه، وإن اخْتَلِفَا عندَ مَن حَدَثَ العيبُ: فقولُ مُشْتَرٍ معَ يمينِه،..............................

الشَّرح

حقه(١).

ما يترتب علىٰ كون الحق في رد المعيب للمشتري

قوله: ﴿**ولا يَفْتَقِرُ إلىٰ حُكْمٍ، ولا رِضًا، ولا حُضورِ صاحبِه**﴾.

إذا أراد المشتري فسخ المبيع المعيب فلا يحتاج لحكم حاكم أو قاضٍ، ولا إلىٰ رضا البائع، ولا حضوره، بل هو يفسخ من نفسه.

◆ **والعلة**: أن الحق له في الفسخ، ومن له الحق فلا يحتاج لإذن غيره.

قوله: ﴿**وإن اخْتَلِفَا عندَ مَن حَدَثَ العيبُ: فقولُ مُشْتَرٍ معَ يمينِه**﴾.

الحكم لو اختلف المتبايعان عند من حدث العيب

إذا وُجِد في السلعة عيبٌ، واختلفا عند من حدث العيب، **فلا يخلو من حالتين:**

الحال الأولىٰ: أن يحتمل الخلاف قول كلٍ منهما، فيحتمل كونه وقع عند المشتري، ويحتمل كونه عند البائع، كما لو اشترىٰ سيارة وبها عيبٌ، أو كتابًا وفي بعض صفحاته تمزق.

فالقول حينها قول المشتري مع يمينه، بأن يحلف أنه اشتراه وبه العيب، أو أن العيب لم يقع عنده(٢).

◆ **والعلة**: أن الأصل أن المشتري نافٍ قبضه الجزء الفائت، فكان القولُ قوله.

---

(١) **الرواية الثانية**: أن له الأرش، وأما الفسخ فلا، **وقال العثيمين**: الصحيح أن في ذلك تفصيلًا، فإن قال: إني تصرفت فيه راضيًا بالأرش وعدم الردِّ فله الأرش، وإن قال: تصرفتُ فيه مسقطًا للخيار سقط خياره؛ لأن هذا الأمر يعود إلىٰ نيته.

(٢) **الرواية الثانية عن أحمد**: أن القول قول البائع، **ورجحه العثيمين**.

وإن لم يَحْتَمِلْ إلا قولَ أحدِهما قُبِلَ بلا يَمينٍ.

السادسُ: خِيارٌ في البيعِ بتَخبيرِ الثَّمَنِ متىٰ بانَ أَقَلَّ أو أَكْثَرَ، ويَثْبُتُ في التوليةِ، والشَّرِكَةِ، والْـمُرَابَحَةِ، والْـمُواضَعَةِ،..............................

الشَّرح

قوله: ﴿**وإن لم يَحْتَمِلْ إلا قولَ أحدِهما قُبِلَ بلا يَمينٍ**﴾.

الحال الثانية: أن لا يحتمل إلا قول أحدهما، فالقول قوله بلا يمين.

مثال كونه لا يحتمل إلا قول البائع: باع شاة، وبعد شهر أتىٰ المشتري بها وبها جُرح طري، فلا يحتمل إلا أن العيب وقع عند المشتري.

مثال كونه لا يحتمل إلا قول المشتري: أصبع زائدة في العبد، أو كتاب فيه طمس صفحات، فلا يحتمل إلا قول المشتري وأن العيب وقع عند البائع.

قوله: ﴿**السادسُ: خِيارٌ في البيعِ بتَخبيرِ الثَّمَنِ متىٰ بانَ أَقَلَّ أو أَكْثَرَ**[1]﴾.

القسم السادس: خيار التخبير في الثمن

القسم السادس: خيار التخبير في الثمن.

ويثبت إذا أخبره بالثمن فبان أقل مما أخبره به، وله صورٌ أربع سيذكرها.

الصور التي يثبت فيها خيار التخبير بالثمن

قوله: ﴿**ويَثْبُتُ في التوليةِ، والشَّرِكَةِ، والْـمُرَابَحَةِ، والْـمُواضَعَةِ**﴾.

الصور التي يثبت بها خيار التخبير بالثمن أربع:

١- التولية

الأولىٰ: التولية: وهي أن يبيعه برأس المال.

سميت توليةً: لأن المشتري صار بدلًا عن البائع في السلعة، كأنه يقول:

(١) **تنبيه:** لفظة: «أو أكثر» ليست موجودة في «المقنع» الذي هو أصل الكتاب، ولا حاجة لها، بل يستقيم بدونها.

الشَّرح

ولّيتك ما توليت.

مثال التخبير بالثمن في التولية: أن يقول البائع للمشتري: أبيعك هذه السلعة برأس مالي، أو بما اشتريتها به، وهو عشرة آلاف، فيعتقد المشتري أنه غانم، ثم بعد ذلك تبين أن البائع اشتراها بأقل، كتسعة آلاف، فهنا للمشتري الخيار.

٢- الشركة

الثانية: الشركة: وهي أن يبيع عليه بعض الصفقة بقسطه من الثمن.

مثالها: أن يشتري سلعة، أو أرضًا فيأتي آخر ويقول: أشركني معك، فيقول البائع: أشركتك بنصف السلعة، أو بعتك نصف السلعةَ برأس مالي، فتبيّن أن رأس ماله في هذه البيعة أقل مما أخذه به، فهي توليةٌ، لكنها بنصف السلعة.

٣- المرابحة

الثالثة: المرابحة: وهي أن يبيعه برأس ماله، وزيادة ربح.

مثالها: أن يقول: بعتك السيارة برأس مالي -وهو خمسون ألفًا- وربح ألفين؛ فيتبين أن رأس ماله أقل، فله الخيار.

٤- المواضعة

الرابعة: المواضعة: وهي عكس المرابحة.

مثالها: بعتك برأس مالي وخسارة ألف ريال، فتبين أن رأس ماله أقل، فله الخيار.

واعلم أن ما ذكره المصنف من أن خيار التخبير بالثمن يثبت في هذه الصور الأربع، هو رواية عن أحمد، ولكن المشهور من المذهب: أنه متىٰ بان رأسُ المال أقلّ مما ذكر، حُطّ الزائدُ، ويُحَطُّ قِسطه في مرابحةٍ،

ولا بدَّ في جميعِها من مَعرفةِ الْـمُشْتَرِي رأسَ المالِ، وإن اشْتَرَىٰ بثَمَنٍ مُؤَجَّلٍ،

الشَّرح

وينقصه في مواضعةٍ، ولا خيار للمشتري في إلغاء الصفقة(١).

فمثلا: قال بعتك السيارة برأس مالي عشرة الآف، وزيادة ألف ريال، فتبينّا أن رأس ماله أقل من ذلك، فينقص الزائد، ويردّ على المشتري.

قوله: ﴿**ولا بدَّ في جميعِها من مَعرفةِ الْـمُشْتَرِي رأسَ المالِ**﴾.

لابد في جميع الصور الأربع لصحة وثبوت الخيار أن يعرف المشتري، وكذا البائع رأس المال وهو الثمن هنا.

◆ **والعلّة:** أنَّ من شروط صحة البيع: العلم بالثمن، فإن لم يُعرف صار البيع فاسدًا.

مثال ذلك: قال البائع: بعتك برأس مالي وهو عشرة آلاف؛ فهذا هو الثمن، فإذا تمّ هذا ثبت للمشتري الخيار، أما إن قال: برأس مالي وسكت، ولم يُعلمه بمقداره، فلا يصح؛ للجهالة.

قوله: ﴿**وإن اشْتَرَىٰ بثَمَنٍ مُؤَجَّلٍ**﴾.

لو قال البائع: بعتك السلعة برأس مالي، وهو عشرة آلاف؛ فأنا قد اشتريتها بعشرة آلاف، وأبيعها عليك برأس مالي؛ فاشتراها المشتري، ثم تبين أن البائع اشتراها بعشرة آلاف، لكن مؤجلة، والمؤجل يكون أكثر من الثمن الحاضر غالبًا مقابل التأجيل، **فما الحكم؟**

قرر أن للمشتري الخيار في هذه الحالة بين الإمساك وبين الرد والفسخ، وهذا القول خالف فيه المشهور من المذهب، وإنما هو رواية عن أحمد.

(١) «كشاف القناع» (٧/ ٤٧٢)، «شرح منتهى الإرادات» (٢/ ٥٢).

أو مِمَّنْ لا تُقْبَلُ شَهادتُه له، أو بأَكْثَرَ من ثَمَنِه حيلةً..........................

الشَّرح

والمشهور من المذهب: أنه لا خيار له، وإنما يأخذه بأجله، بمعنىٰ أنه كما أن البائع اشتراه بعشرة آلاف مؤجلة، فأنت تشتريها منه بعشرة، لكن مؤجلة، لا حالّة.

قوله: ﴿**أو مِمَّنْ لا تُقْبَلُ شَهادتُه له**﴾.

إذا قال البائع: أبيعك برأس مالي وهو خمسةُ آلاف، فتبين أنه اشتراها بخمسة آلاف، لكن ممن لا تقبل شهادته له، وهم أصوله وفروعه؛ كأبيه، وأمه، أو ابنه، أو زوجته، فالحكم: أن المشتري له الخيار.

◆ **والعلّة:** أنَّه متّهم في حقهم؛ لكونه ربما يحابيهم، ويتسامح معهم، ويزيد لهم في الثمن، فيشتريه منهم بسعرٍ مرتفع لِيَبُرَّهم(١).

قوله: ﴿**أو بأَكْثَرَ من ثَمَنِه حيلةً**﴾.

إذا تبين للمشتري أن البائع الذي سيبيعه برأس ماله قد اشتراه بأكثر من ثمنه، لكن حيلةً، كأن يتفق مع شخص أن يشتري منه سيارةً بخمسة عشر ألفًا، وهي تساوي عشرة آلاف، ليقول للناس: أبيع برأس مالي خمسة عشر ألفًا، فلا أحد يماكسه، ويقول للبائعِ بأني سأبيعها برأس المال، وأنت شريكي في الربح، ونحو ذلك.

ويلحق بذلك لو أنه اشترىٰ بسعرٍ مرتفعٍ، محاباةً للبائع، أو اشترىٰ

---

(١) **القول الثاني:** أنه يثبت له الخيار إن ثبت أنه غُبن، أما إذا لم يغبن فلا خيار؛ لأنَّه كثيرًا ما يشتري الإنسان من أصوله وفروعه ويدفع الثمن المطلوب فعلًا ويستقصي في الثمن، **واختاره:** العثيمين.

أو باعَ بعضَ الصَّفْقةِ بقِسْطِها مِن الثمَنِ، ولم يُبيِّنْ ذلك في تَخْبِيرِه بالثمَنِ؛ فلمُشْتَرٍ الخيارُ بينَ الإمساكِ والرَّدِّ.

وما يُزادُ في ثَمَنٍ، أو يُحَطُّ منه في مُدَّةِ خِيارٍ، أو يُؤْخَذُ أَرْشًا لعَيْبٍ، أو جِنايةً عليه؛ يُلْحَقُ برأسِ مالِه، ويُخْبَرُ به،........................

الشَّرح

لرغبةٍ تخصه، فسيشتري بثمنٍ غال، أو اشترىٰ في موسمٍ فات أوانه؛ كشاةٍ اشتراها في عيد الأضحىٰ، وتبين المشتري حينها أنه غبن؛ فالحكم أن له الخيار.

قوله: ﴿أو باعَ بعضَ الصَّفْقَةِ بقِسْطِها مِن الثمَنِ، ولم يُبيِّنْ ذلك في تَخْبِيرِه بالثمَنِ؛ فلمُشْتَرٍ الخيارُ بينَ الإمساكِ والرَّدِّ﴾.

لو أن رجلًا اشترىٰ صفقةً مكونة مثلًا من أقلام، ودفاتر بخمسمائة ريال، فباع الأقلام بقسطها من الثمن (٢٥٠) ريالًا، فجاءه آخر وقال: أشتري منك الدفاتر برأس مالها، فقال: رأس مالها (٢٥٠) ريالًا، بعتك به، ولم يخبره أنه اشترىٰ السلعة بـ (٥٠٠) ريالٍ وباع بعضها بقسطه من الثمن، فللمشتري الخيار بين الإمساك والرد.

◆ **والعلة**: أنَّه لما قدّر قسط الأقلام من الثمن وهو (٢٥٠) ريالًا، فهو تخمين وظنٌّ، وقد يصيب فيه وقد يخطئ، فيكون فيه غررٌ للمشتري.

قوله: ﴿وما يُزادُ في ثَمَنٍ، أو يُحَطُّ منه في مُدَّةِ خِيارٍ، أو يُؤْخَذُ أَرْشًا لعَيْبٍ، أو جِنايةً عليه؛ يُلْحَقُ برأسِ مالِه، ويُخْبَرُ به﴾.

لو تبايعا علىٰ سلعة، وفي مدة الخيار زاد البائعُ الثمن، أو نقصَ منه، أو تبين أن فيها عيبًا، فأخذ المشتري أرش عيب، فإن النقصَ يُنْقَصُ من القيمة، والزيادةَ تضاف لقيمتها.

وإن كان ذلك بعدَ لُزومِ البيعِ لم يَلْحَقْ به، وإن أُخْبِرَ بالحالِ فحَسَنٌ.

الشَّرح

مثال زيادة الثمن: اشترىٰ سيارة، ثم زاد ثمنها، فيلحق برأس مالها، ويخبِر المشتري بذلك، فيقول: اشتريت بكذا، ثم زادت.

مثال نقص الثمن لوجود عيب: لو اشترىٰ ساعة بـ(١٠٠) وتبين بها عيب، فقوِّمت بـ(٢٠) فدفعها البائع للمشتري، أو أنه اشترىٰ عبدًا بألف، فجنىٰ عليه فقوّمت الجناية مائة ريال، وهو أرش عيب، فكل هذه الأمور تلحق برأس المال.

وعلىٰ هذا: فتخبره بالثمن، ثم إنه حصل له كذا فزاد الثمن، أو نقص.

واعلم: أن زيادة القيمة أو نقصها، يشترط أن تكون في مدة الخيار، أما أرش العيب، أو الجناية فلا يشترط، بل يخبر بها، ولو كانا وقعا بعد لزوم العقد.

مثال ذلك: اشترىٰ شاة بـ (٥٠٠) ريال، ودفع القيمة وانتهت مدة الخيار، وبعد أسبوع تبين أن فيها عيبًا، فذهب للبائع وأخذ أرش العيب (٥٠) ريالًا، أو أرش الجناية ممن جنىٰ عليها فيخبر بذلك؛ لأن العيب والجناية تابعان للمبيع والمال المأخوذ هو في مقابلة جزء عن البيع.

قوله: ﴿**وإن كان ذلك بعدَ لُزومِ البيعِ لم يَلْحَقْ به، وإن أَخْبَرَ بالحالِ فحَسَنٌ**﴾.

إن كانت الزيادة أو النقص، أو الحط من الثمن حصلت بعد لزوم البيع، فلا تلحق برأس المال، ولا يلزمه أن يخبر بها عند البيع.

مثال ذلك: اشترىٰ سيارة بعشرة آلاف ريال، ولما انتهىٰ العقد ومدة الخيار أسقط البائع عن المشتري ألف ريال، فللمشتري إذا باعها تولية -برأس مالها- أن يقول: رأس مالها عشرة آلاف.

السابعُ: خِيارٌ لاختلافِ الْـمُتبايِعَيْنِ، فإذا اخْتَلَفا في قَدْرِ الثَّمَنِ تَحالَفَا، فيَحْلِفُ البائعُ أوَّلًا ما بِعْتُه بكذا، وإنما بِعْتُه بكذا، ثم يَحْلِفُ الْـمُشْتَرِي: ما اشْتَرَيْتُه بكذا، وإنما اشْتَرَيْتُه بكذا، ولكلٍّ الفسخُ إذا لم يَرْضَ أحدُهما بقَولِ الآخَرِ،.........

الشَّرْح

وذلك: لأن الألف التي سقطت هي هبةٌ من البائع للمشتري، ولا تلحق برأس المال، ولكن إن أخبر بالحال فهو أحسن؛ لأنَّه أبلغ في الصدق.

القسم السابع: الخيار لاختلاف المتبايعين

قوله: ﴿**السابعُ: خِيارٌ لاختلافِ الْـمُتبايِعَيْنِ**﴾.

القسم السابع: خيارٌ لاختلاف المتبايعين.

صور الاختلاف بين المتبايعين

والاختلاف بين المتبايعين يقع في صور هي علىٰ سبيل الإجمال كالآتي:

١. الخلاف في قدر الثمن. ٢. في صفة السلعة.

٣. في صفة أجلٍ وشرط. ٤. في عين المبيع.

٥. في تسليم الثمن والمثمن.

قوله: ﴿**فإذا اخْتَلَفا في قَدْرِ الثَّمَنِ تَحالَفَا، فيَحْلِفُ البائعُ أوَّلًا: ما بِعْتُه بكذا، وإنما بِعْتُه بكذا، ثم يَحْلِفُ الْـمُشْتَرِي: ما اشْتَرَيْتُه بكذا، وإنما اشْتَرَيْتُه بكذا، ولكلٍّ الفسخُ إذا لم يَرْضَ أحدُهما بقَولِ الآخَرِ**﴾.

١- الخلاف في قدر الثمن

١. **الخلاف في قدر الثمن:** بأن يختلف البائع والمشتري علىٰ قدر الثمن الذي حصل به البيع.

مثال ذلك: قال البائع: بعتك السيارة بعشرة آلاف، وقال المشتري: بل اشتريتها بتسعة آلاف، وليس لأحدٍ منهما بينة يمكن الرجوع إليها، والعمل بها.

فالعمل: أنهما يتحالفان، فيحلف البائع أولًا، ولابد أن يجمع في حلفه

فإن كانت السلعةُ تالِفَةً رَجَعَا إلىٰ قِيمةِ مِثلِها، فإن اخْتَلِفَا في صِفتِها فقَوْلُ مُشْتَرٍ،

الشَّرح

بين النفي والإثبات، فيقول: والله ما بعتك السلعة بكذا، وإنما بعتها بكذا.

ثم يحلف المشتري، ويجمع في حلفه بين النفي والإثبات كذلك، فيقول: والله ما اشتريتها بكذا، وإنما اشتريتها بكذا.

واعلم أنه إذا تحالفا فلا يخلو المبيع من حالين:

أ- **أن تكون السلعة بينهما قائمة -أي: باقية-:** فيتحالفان، فإذا لم يرض أحدهما بقول الآخر، فإن البيع يُفسخ، وترجع السلعة للبائع، والثمن للمشتري(١).

قوله: ﴿**فإن كانت السلعةُ تالِفَةً رَجَعَا إلىٰ قِيمةِ مِثلِها**﴾.

ب- **أن تكون السلعة التي بينهما قد تَلِفَت:** كأرز أُكل، ونحو ذلك، فيتحالفان كذلك، فإن لم يرض أحدهما بقول الآخر فلا فسخ، وإنما يُرجَعُ إلىٰ قيمة المثل.

مثال ذلك: باعه شاة فماتت فقال البائع: بعتها بمائة، وقال المشتري: اشتريتها بثمانين؛ فيتحالفان ثم ننظر إلىٰ قيمة مثلها، فقال أهل المعرفة: قيمة مثلها تسعون ريالًا، فَتُدْفَعُ التسعون.

◆ **والعلّة:** أنه لما انفسخ العقد رجعنا إلىٰ الأصل وهو قيمة المثل، فألغي قول البائع والمشتري معًا.

قوله: ﴿**فإن اخْتَلِفَا في صِفتِها فقَوْلُ مُشْتَرٍ**﴾. ٢- الاختلاف في صفة السلعة التالفة

٢ . **إذا اختلفا في صفة السلعة التالفة ولا بينة لهما:** فالقول قول المشتري.

---

(١) **الرواية الثانية عن أحمد:** أن القول قول البائع، فإن رضي المشتري وإلا ترادّا البيع، **وهو قول:** الشافعي، **واختاره:** العثيمين.

وإذا فُسِخَ العقدُ انْفَسَخَ ظاهرًا وباطِنًا،..............................

الشَّـرح

مثاله: قال البائع؛ كان العبد كاتبًا وأنكر المشتري ذلك، أو قال البائع: كان البر جيدًا، وقال المشتري: بل كان متوسطًا، ولا توجد بينة، فالقول قول المشتري.

◆ **والعلة:** أنَّه غارم، وكل غارمٍ فالقول قوله، ولأن الأصل براءة ذمته حتىٰ توجد بينة.

فإن وُجِدَتْ بينةٌ تؤيد قول أحدهما، فإنه يرجع لها.

قوله: ﴿**وإذا فُسِخَ العقدُ انْفَسَخَ ظاهرًا وباطِنًا**﴾.

إذا فسخ العقد بين المتعاقدين المتخالفين، فإنه ينفسخ ظاهرًا وباطنًا.

ظاهرًا: أي: في ظاهر الحكم، فلو رفعت إلىٰ القاضي فإنه سيحكم بالظاهر ويفسخ الحكم والعقد.

باطنًا: فيما يتعلق بأحكام الآخرة عند الله.

فلو فرضنا أن البائع قال: بمائة، وهو يكذب، وقال المشتري: بثمانين، فإننا نفسخ البيع؛ للاختلاف في الثمن، ويكون تصرف البائع بالسلعة بعد ذلك تصرف مالكٍ لها، سواءٌ ببيع، أو بإجارة، أو هبة، ويكون ذلك التصرفُ نافذًا في الباطن، أي: فيما بينه وبين الله.

◆ **والعلة:** أنه يتصرف في سلعته، وهي في يده، وكذبه في العقد محرم مستقل[1].

---

(١) **وفي المذهب قول:** أنه ينفسخ ظاهرًا وباطنًا في حق الصادق، أما في حق الكاذب فينفسخ ظاهرًا لا باطنًا؛ لأن الكاذب لا يحل له الفسخ؛ لكذبه وظلمه، فلم يثبت حكمه بالنسبة إليه ولا يبرأ، **واختاره:** ابن قدامة، والعثيمين.

وإن اخْتَلَفا في أَجَلٍ أو شَـرْطٍ فقَوْلُ مَن يَنْفِيهِ، وإن اخْتَلِفَا في عَينِ الْـمَبيعِ تَحَالَفَا، وبَطَلَ الْبَيْعُ.

الشَّـرْح

قوله: ﴿وإن اخْتَلَفا في أَجَلٍ أو شَـرْطٍ فقَوْلُ مَن يَنْفِيهِ﴾.

٣. **الاختلاف في أجلٍ وشـرط.** ٣- الاختلاف في وجود الأجل والشرط

إذا اختلفا في الثمن هل: هو مؤجلٌ أو حالٌّ، أو اختلفا في شرطٍ هل: اشترط أو لا؟ فالقولُ قول من ينفي التأجيل والشرط بيمينه.

مثاله: قال: بعتك السيارة بشرط أن أستعملها يومين، فأنكر المشتري الشرط؛ أو قال: بعتك البيت بثمنٍ حالٍّ، فقال المشتري: بل بثمن مؤجل، فالقول قول من ينفي الشرط والتأجيل بيمينه.

◆ **والعلّة:** أن الأصل عدم التأجيل، وأن يكون الثمن حالًا، والأصل عدم ذكر الشرط، فالقول قول من ينكره، بناءً علىٰ قاعدة: الأصل بقاء ما كان علىٰ ما كان.

قوله: ﴿وإن اخْتَلِفَا في عَينِ الْـمَبيعِ تَحَالَفَا، وبَطَلَ الْبَيْعُ﴾.

٤. **الاختلاف في عين المبيع** هل: وقع البيع علىٰ هذا، أو علىٰ هذا؟ ٤- الاختلاف في عين المبيع

مثاله: قال البائع: بعتك هذا الكتاب، وقال المشتري: لا، إنما اشتريت منك هذا القلم، أو قال البائع: بعتك هذا العبد، وقال المشتري: بل هذه الجارية.

فيقول المؤلف: إنهما يتحالفان، فإن رضي أحدهما بقول الآخر، وإلا فسخ البيع.

◆ **والعلّة:** أن كل واحدٍ منهما يدّعي عقدًا علىٰ عينٍ ينكرها المدّعىٰ عليه، والقولُ قول المنكر.

وإن أَبَىٰ كلٌّ منهما تَسليمَ ما بيدِه حتىٰ يَقْبِضَ الْعِوَضَ -والثمَنُ عينٌ- نُصِبَ عَدْلٌ يَقْبِضُ منهما ويُسَلِّمُ الْـمَبِيعَ ثم الثَّمَنَ،.........................

الشَّرح

وهذا القول من المصنف خلاف المشهور من المذهب، فالمشهور: أن القول قول البائع بيمينه(١)؛ لأنَّه كالغرم، ولحديث ابن مسعود رضي الله عنه مرفوعًا: «**إِذَا اخْتَلَفَ الْبَيِّعَانِ -وَلَيْسَ بَيْنَهُمَا بَيِّنَةٌ- فَهُوَ مَا يَقُولُ رَبُّ السِّلْعَةِ، أَوْ يَتَتَارَكَانِ**»(٢).

قوله: ﴿وإن أَبَىٰ كلٌّ منهما تَسليمَ ما بيدِه حتىٰ يَقْبِضَ الْعِوَضَ -والثمَنُ عينٌ- نُصِبَ عَدْلٌ يَقْبِضُ منهما ويُسَلِّمُ الْـمَبِيعَ ثم الثَّمَنَ﴾.

٥- الاختلاف في تسليم الثمن والمثمن

٥ . **الاختلاف في تسليم الثمن أو المثمن.**

إذا اختلف المتبايعان: أيهما يبدأ بالتسليم للثمن والمثمن: البائع أو المشتري، فقال المشتري: أعطني أولًا السلعة، وقال البائع كذلك، فهذه المسألة لها صور.

الأولىٰ: أن يكون الثمن عينًا -أي: معينًا كهذا الكتاب بهذه الدراهم، أو بهذا الكتاب -.

فالعمل: أن القاضي ينصب رجلًا عدلًا يقبض السلعة من البائع، والثمن

---

(١) «الإنصاف» (١١/ ٤٨٣)، «كشاف القناع» (٧/ ٤٨٨)، «الشرح الممتع» (٨/ ٣٥٨).

(٢) أخرجه «أبو داود» (٣٥١١)، و«الترمذي» (١٢٧٠)، و«النسائي» (٤٦٤٨) من طرقٍ لا تخلو من ضعف، لكن بمجموعها احتج العلماء، **قال البيهقي في «الكبرىٰ» (٥/٣٣٢)**: «هذا إسناد حسن موصول، وقد روي من أوجه بأسانيد مراسيل إذا جمع بينها صار الحديث بذلك قويًا» **وقال ابن عبد الهادي في «التنقيح» (٤/٧٥)**: «الذي يظهر أنَّ حديث ابن مسعود في هذا الباب بمجموع طرقه له أصلٌ بل هو حديثٌ حسنٌ يحتجُّ به».

وإن كان دَيْنًا حالًّا أُجْبِرَ بائعٌ ثم مُشْتَرٍ إن كان الثمَنُ في الْـمَجْلِسِ، وإن كان غائبًا في البلَدِ حُجِرَ عليه في الْـمَبيعِ وبَقِيَّةِ مالِه حتىٰ يُحضِرَهُ،.....................

الشَّرْح

من المشتري، ثم يسلم المبيع للمشتري، ثم يسلِّمُ الثمنَ للبائع.

◆ **والعلّة**: أن العادة جرت أن البائع يسلم السلعة، ثم يستلم الثمن.

قوله: ﴿**وإن كان دَيْنًا حالًّا أُجْبِرَ بائعٌ ثم مُشْتَرٍ إن كان الثمَنُ في الْـمَجْلِسِ**﴾.

الثانية: أن يكون الثمن دينًا -أي: أنه موصوف في الذمة، وليس مؤجلًا-، كهذا الكتاب بكتاب صفته كذا، أو بمائة ريال ليست معينة، وإنما موصوفة في الذمة.

فإنه يجبر البائع أولًا علىٰ تسليم السلعة، ثم يسلم المشتري الثمن بعدما يُحضِرُه.

فإن خاف عدم التسليم، أو المماطلة من المشتري؛ فله أن يحبس السلعة حتىٰ يقبض الثمن؛ **وذلك**: خوفًا من تصرفه فيه، فيتضرر البائع.

قوله: ﴿**وإن كان غائبًا في البلَدِ حُجِرَ عليه في الْـمَبيعِ وبَقِيَّةِ مالِه حتىٰ يُحضِرَهُ**﴾.

الثالثة: أن يكون الثمن دينًا موصوفًا في الذمة، ولكنه غائبٌ عن مجلس العقد، في البلد، أو قريبٌ منها، فيما دون مسافة قصر.

مثاله: بعتك هذه السلعة بمائة ريال، والمائة موصوفة، وليست معينة، فلم يقل بهذه المائة المعينة، لكنها موصوفة في الذمة، أو بكتابٍ صفته كذا، وليس هو معي الآن، إنما في البلد، أو في قريةٍ قرب البلد، فهو موصوف.

فيقول المؤلف: يُجْبَرُ البائع أن يسلم السلعة للمشتري، ونحجر علىٰ المشتري فلا يتمكن من التصرف في الثمن -وهو المائة-، وفي جميع

وإن كان غائبًا بعيدًا عنها والْـمُشْتَرِي مُعْسِرٌ فلبائعٍ الفَسْخُ، ويَثْبُتُ الخيارُ للخُلْفِ في الصفةِ،..

الشَّرح

أمواله كذلك، حتىٰ يسدد البائع.

◆ **والعلة**: الخوف من أن يتصرف في ماله تصرفًا يضر بالبائع، فلو كان عنده مائة ألف، وثمن السلعة عشرون ألفًا، حجرنا عليه في جميع ماله حتىٰ يسدد[١].

قوله: ﴿وإن كان غائبًا بعيدًا عنها والْـمُشْتَرِي مُعْسِرٌ فلبائعٍ الفَسْخُ﴾.

الرابعة: إذا كان الثمن غائبًا فوق مسافة قصر، أو تبين أن المشتري معسر: فيخير البائع بين الفسخ والإمضاء.

◆ **والعلة**: أن الأصل في البيع أن يكون حالًا، وهنا تعذر الثمن علىٰ البائع، وفي تأخير المال ضرر علىٰ البائع، فثبت له الخيار.

ويفهم من قوله (والمشتري معسرٌ) أنه لو كان موسِرًا مماطلًا فليس له الفسخ، وهذا المذهب[٢].

قوله: ﴿ويَثْبُتُ الخيارُ للخُلْفِ في الصفةِ﴾.

القسم الثامن: خيار الخلف في الصفة

القسم الثامن: خِيَارُ الْـخُلْفِ فِي الصِّفَةِ: وهومختصٌ بالمبيع الموصوف، سواء أكان معينًا غائبًا، أو حاضرًا مغطىٰ، ويشمل صورًا:

صور الخلف في الصفة

١- أن يتفقا علىٰ صفةٍ في المبيع، فلم توجد.

٢- أن يدّعي المشتري اشتراط صفة، وينكرها البائع.

---

(١) **وفي المذهب قول**: أننا لا نجبر البائع علىٰ تسليم السلعة حتىٰ يحضر المشتري الثمن، ويتمكن من تسليمه، **وهذا اختيار**: ابن قدامة، والعثيمين.

(٢) **وقال ابن تيمية**: بل له الفسخ، وصوبه المرداوي.

ولتغيُّرِ ما تَقَدَّمَتْ رؤيتُه.

الشَّرح

٣- أن يشترط المشتري عدم تلك الصفة، ويخالف البائع.

٤- أن يختلفا في نوع الصفة، فالمشتري يقول: شرطي أن تكون صفتها كذا، ويقول البائع: بل شرطُك أن تكون صفتها كذا[١].

فالمذهب: أنهما إذا لم يختلفا؛ فللمشتري الفسخ؛ لأنه وجد السلعة علىٰ خلاف ما اتفقا عليه، فثبت له حق الفسخ.

وإن اختلفا، فالقول قول المشتري بيمينه؛ لأن الأصل براءة ذمته من الثمن.

قوله: ﴿ولتغيُّرِ ما تَقَدَّمَتْ رؤيتُه﴾.

كذلك لو أنه اشترىٰ سلعة بناءً علىٰ رؤيةٍ قبل العقد، فتبيّن أنها اختلفت بعده، فقال البائع: ما تغيّرت السلعة، وقال المشتري: بل تغيرت عن رؤيتي لها قبل العقد؛ فيقال فيها ما قيل في المسألة السابقة، فعند الاختلاف يقدّم قولُ المشتري بيمينه؛ **وذلك:** لأن وجوده متغيّرًا بمنزلة العيب، فله أن يرده به.

❁ ❁ ❁

---

(١) «حاشية الروض المربع» لابن قاسم (٤/ ٤٧٤).

فَصْــلٌ

ومَن اشْتَرَىٰ مَكيلًا ونَحْوَه صَحَّ، ولَزِمَ بالْعَقْدِ، ولم يَصِحَّ تَصَـرُّفُه فيه حتىٰ يَقْبِضَه،

الشَّـرْح

❁ هذا الفصل عقده المؤلف لبيان حكم التصرف في المبيع قبل قبضه، وما يحصل به القبضُ، وحكمِ الإقالة.

قوله: ﴿**ومَن اشْتَرَىٰ مَكيلًا ونَحْوَه صَحَّ، ولَزِمَ بالْعَقْدِ**﴾.

إذا اشترىٰ الإنسان شيئًا مكيلًا -أي: يباع بالكيل-، كالبرّ، لا جزافًا، فالبيع صحيح، ويكون لازمًا بالعقد، ما لم يكن هناك خيار مجلس، أو شرط.

وكذلك ما كان نحو المكيل- وهو الموزون، والمعدود، والمذروع-.

مثال الموزون: الحديد، والنحاس، إذا بعتها بوزنها صح البيع، ولزم بالعقد.

مثال المعدود: البرتقال، والتفاح، ونحوها.

مثال المذروع: القماش ونحوه، فيلزم البيع؛ لتمام شروطه.

◆ **والعلّة:** أن الأصل في البيوع الصحة واللزوم، حتىٰ يدل الدليل علىٰ خلاف ذلك.

قوله: ﴿**ولم يَصِحَّ تَصَـرُّفُه فيه حتىٰ يَقْبِضَه**﴾.

لا يصح تصرف المشتري فيما اشتراه بكيل، أو وزن، أو عد، أو ذرع، لا ببيع، ولا هبة، ولا إجارة ونحوها حتىٰ يقبضه.

....

الشَرح

● **والدليل:** قوله ﷺ: «**مَن ابْتَاعَ طعامًا، فلا يَبِعْهُ حتىٰ يَسْتَوفِيَهُ**»(١).

ولأن البائع قد لا يسلمه للمشتري، فيعجز المشتري عن تسليمه لمشتريه منه.

ما لا يصح التصرف فيه قبل قبضه

واعلم أن الأشياء التي لا يصح التصرف بها قبل قبضها ستة أشياء، ما بيع بـ:

١) كيل. ٢) وزن. ٣) عَدّ. ٤) ذرع.

٥) وصف. ٦) رؤية متقدمة علىٰ العقد(٢).

أما ما عدا ذلك، فيصح التصرف فيها، ولو قبل القبض.

وذلك: لقول ابن عمر رضي الله عنهما: «مضت السنة أن ما أدركته الصفقة حيًّا مجموعًا فهو من مال المشتري»(٣)، ولأن تعيينه كقبضه.

◆ **والعلّة في التفريق:** أن الحديثَ -من ابتاع طعامًا...- واردٌ في بيع الطعام قبل قبضه، والطعام لا يكاد يخلو من كونه مكيلًا، أو موزونًا، أو معدودًا، فتعلق الحكم بذلك، وقيس عليه المذروع؛ لاحتياجه إلىٰ ضبط، ويبقىٰ ما عدا ذلك(٤).

---

(١) أخرجه «البخاري» (٢١٢٦)، و«مسلم» (١٥٢٦) من حديث عبد الله بن عمر.

(٢) انظر: «الإنصاف» (١١/ ٥١٧).

(٣) أخرجه «البخاري» (٣/ ٩٠) كتاب البيوع، باب إذا اشترىٰ متاعًا أو دابة فوضعه عند البائع، أو مات قبل أن يقبض، معلقًا.

(٤) **الرواية الثانية عن أحمد:** أن كل مبيع لا يصح بيعه قبل قبضه مطلقًا، **وهو قول:** الشافعية، **واختيار:** ابن تيمية، وابن القيم، والعثيمين.

وإن تَلِفَ قَبْلَه فمِن ضَمانِ البائِع، وإن تَلِفَ بآفَةٍ سَماوِيَّةٍ بَطَلَ البيعُ، وإن أَتْلَفه آدميٌّ؛ خُيِّرَ مُشْتَرٍ بينَ: فَسْخٍ، وإمضاءٍ، ومُطالبَةِ مُتْلِفِه ببَدَلِه،.................

الشَّرح

ضمان المبيع إذا تلف قبل القبض

قوله: ﴿**وإن تَلِفَ قَبْلَه فمِن ضَمانِ البائِعِ**﴾.

أشار إلىٰ ضمان المبيع إذا تلف قبل القبض علىٰ من يكون؟.

قرّر أنه إذا تلف المبيع المكيل ونحوه -من موزون، ومذروع، ومعدود- قبل قبض المشتري له، فهو من ضمان البائع.

وأما ما بيع بغير تقدير، أو برؤية مقارنة، فإنه إذا تَلِفَ فَمِنْ ضمان المشتري.

◆ **والعلّة:** أنَّه كما أن له الحق في التصرف فيه قبل قبضه، فعليه غرمه، والخراج بالضمان.

قوله: ﴿**وإن تَلِفَ بآفَةٍ سَماوِيَّةٍ بَطَلَ البيعُ**﴾.

الآفة السماوية: كل ما لا صنع للآدمي فيه؛ كالأمطار، والبرد، والجراد، والصواعق.

فإذا تلف المبيع بها قبل القبض بطل البيع، فإن كان المشتري دفع الثمن ردّه عليه البائع.

قوله: ﴿**وإن أَتْلَفَه آدميٌّ؛ خُيِّرَ مُشْتَرٍ بينَ: فَسْخٍ، وإمضاءٍ، ومُطالبَةِ مُتْلِفِه ببَدَلِه**﴾.

إذا كان الذي أتلف السلعة آدميًا، **فلا تخلو المسألة من حالتين:**

١) أن يُتلِفها المشتري: فيلزمُه دفعُ الثمن للبائع، وليس له الرجوع عليه بشيء.

وما عداه يَجوزُ تَصَـرُّفُ الْـمُشْتَرِي فيه قبلَ قَبْضِه،............................

الشَّرْح

٢) أن يُتلِفها غيرُ المشتري: فإن المشتري يخيّر بين: الفسخ والرجوع علىٰ البائع بالثمن، والبائع يطالب المتلِف؛ لأنَّه رجع إلىٰ ملك البائع.

وإما أن يُمضيَ المشتري البيعَ، ويُطالبَ المُتلِفَ بمثله إن كان مثليًا، أو قيمته إن كان قيميًا.

ضابط المثلي والقيمي

ما ضابط المثلي والقيمي؟

= **المشهور من المذهب:** أن المثلي: كل مكيل، أو موزون، لا صناعة فيه مباحة، يصح السلم فيه، والقيمي: ما عدا ذلك[١].

حكم تصرف المشتري قبل القبض في غير المكيل ونحوه

قوله: ﴿وما عداه يَجوزُ تَصَـرُّفُ الْـمُشْتَرِي فيه قبلَ قَبْضِه﴾.

ما عدا المكيل ونحوه يجوز التصرف فيه قبل قبضه، **ويدخل في ذلك صورتان:**

١- ما بيع بلا تقدير: كقطيع غنمٍ جزافًا، وطعامٍ جزافًا.

٢- ما بيع برؤية مقارنة: كهذه السيارة؛ فيصح التصرف فيها، ولو قبل القبض.

والقول بأن ما عدا المكيل ونحوه يجوز التصرف فيه قبل قبضه هو من مفردات المذهب[٢].

---

(١) **القول الثاني:** أن المثلي: ما له مثل في الأسواق، وهي أغلب السلع اليوم، والقيمي: ما ليس له مثلٌ في الأسواق، وهو مذهب الحنفية، واختاره: العثيمين.

(٢) «حاشية الروض المربع» للعنقري (٢/ ١٤٨).

وإن تَلِفَ ما عدا الْـمَبيعَ بكيلٍ ونحوِه فمِن ضَمانِه، ما لم يَمْنَعْه بائعٌ من قَبْضِه.

ويَحْصُلُ قبضُ ما بِيعَ بكيلٍ أو وَزْنٍ أو عَدٍّ أو ذَرْعٍ بذلك،...............

الشَّرح

قوله: ﴿وإن تَلِفَ ما عدا الْـمَبيعَ بكيلٍ ونحوِه فمِن ضَمانِه، ما لم يَمْنَعْه بائعٌ من قَبْضِه﴾.

تقدم بيانُ أن المذهب يرون أن ما عدا المكيل ونحوه يصحُّ التصرف فيه قبل قبضه، فإذا تَلِفَ فمن ضمان المشتري؛ لأن الخراج بالضمان، فكما أن له التصرف فيه قبل قبضه، فكذا عليه ضمانه لو تلف، إلا إذا منعه البائع من قبضه، فإنْ مَنَعه فتلف فضمانه علىٰ البائع ضمانُ غصب.

قوله: ﴿ويَحْصُلُ قبضُ ما بِيعَ بكيلٍ أو وَزْنٍ أو عَدٍّ أو ذَرْعٍ بذلك﴾.

ما يحصل به القبض

بعدما قرّر المؤلف القبض وما يترتب عليه، **شرع في ذكر ما يحصل به القبض:**

والقبض في البيع: حيازةُ العين المباعة والتمكن منها، سواءٌ أكان التمكن حقيقة، كقبضه باليد، أو حكمًا بعدم المانع من الاستيلاء عليه.

والمذهبُ: أن قبضَ كل شيءٍ يكون بحسبه؛ لأن القبض ورد مطلقًا فيرجع فيه إلىٰ العرف، وبناء علىٰ هذا: فالمبيع بالنسبة لقبضه لا يخلو من أربع حالات:

أنواع المبيع بالنسبة لقبضه

الأولىٰ: أن يكون المبيعُ محتاجًا إلىٰ توفية وتقدير؛ كالمكيل، والموزون، والمعدود، والمذروع، فيحصل قبضه بتقديره بما يقدّر به، بكيل المكيل، ووزنِ الموزون، وعدِّ المعدود، وذرع المذروع.

مثاله: بعت عليك هذه الماشية، فقبضُها: أن تعدّها، وإن لم تنقلها.

وفي صُبْرَةٍ وما يُنْقَلُ بنقلِه، وما يُتناولُ بتناوُلِه، وغيرُه بتَخليتِه.

الشَّرح

● **ويدل له:** حديث عثمان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مرفوعًا: «**إذا ابتَعت فاكْتَلْ، وإذا بِعتَ فَكِلْ**»(١)(٢).

قوله: ﴿وفي صُبْرَةٍ وما يُنْقَلُ بنقلِه﴾.

الثانية: أن يكون مما جرت العادة بنقله وتحويله، ولا يحتاج إلىٰ تقدير، كبيع صبرة الطعام جُزافًا بدون كيل، أو قطيع غنمٍ جُزافًا بدون عدّ، فقبضه بنقله، وتحويله من مكان البائع.

مثال ذلك: اشتريت صبرة طعام، فليس لك بيعها حتىٰ تنقلها إلىٰ مكانٍ غير مكان البائع.

قوله: ﴿وما يُتناولُ بتناوُلِه﴾.

الثالثة: ما يتناول باليد، كالجواهر والذهب، والقلم والكتاب، ونحوها، فقبضه بتناوله باليد.

قوله: ﴿وغيرُه بتَخليتِه﴾.

الرابعة: غير ما تقدم، كالعقارات، والثمر علىٰ الأشجار، فقبضها: أن يخلىٰ بين المشتري وبينها؛ ليتصرف فيها.

---

(١) أخرجه «أحمد» (١/ ٤٩٧)، و«ابن ماجه» (٢١٨٦)، و«البزار» (٣٧٩)، وإسناده لا بأس به، يرويه ابن لهيعة، ورواه عنه العبادلة، وروايتهم عنه صحيحة، وله طريق أخرىٰ يتقوىٰ بها، وحسّن ابن حجر إسناده في «الفتح» (١/ ١٩).

(٢) **الرواية الثانية:** أنه لابد مع التقدير من التخلية مع التميز، **وقال العثيمين:** لابد من أن يخلي البائع بين المشتري وبين البضاعة، ويحوزها المشتري إلىٰ مكانه مع تقديره وتوفيته، بالكيل، أو بالوزن ونحوها، كلٌّ بحسبه.

والإقالةُ: فَسْخٌ،..

الشَّـرح

◆ **والعلّة في كل هذا:** أن العرف جرىٰ بهذا، فيعمل به فيما لم يحدّ في الشرع.

قوله: ﴿والإقالةُ فَسْخٌ﴾.

تعريف الإقالة

الإقالة لغة: الرفع، والفسخ.

اصطلاحًا: رفعُ العقدِ المالي علىٰ وجهٍ مخصوص.

صور الإقالة

صورتها: أن يأتي المشتري إلىٰ البائع بعد تمام البيع، وانتهاء مدة الخيار، فيطلب منه أن يرد عليه ثمنه، ويعطيه السلعة، أو يطلبَ البائعُ من المشتري ذلك.

حكم الإقالة

حكمها: مستحبة، وفيها تفريج عن المسلم؛ لأن الإنسان قبل أن يدخل في العقد يحرص علىٰ إتمامه أحيانًا، فإذا دخل ولزم العقد قد يحصل له شيء من الندم علىٰ إتمامه، فشرعت الإقالة، وقد قال ﷺ: **«مَنْ أقال مُسلِمًا، أقال اللهُ عثرتَه»**(١).

وهل الإقالة فسخ أم بيع؟

قرر المؤلف أنها فسخ للعقد، وليست بيعًا.

◆ **والعلّة:** أن الإقالة هي في اللغة: الرفع والإزالة؛ ولذا يقال: أقال الله عثرتك -أي: أزالها-، ورفع العقد: فسخه، وإذا كانت رفعًا فلا تكون بيعًا؛ لأن البيع إثبات، والرفع نفي.

وينبني علىٰ هذه المسألة مسائل عديدة ذكرها ابن رجب في قواعده،

---

(١) أخرجه «أبو داود» (٣٤٦٠)، و«ابن ماجه» (٢١٩٩) من حديث أبي هريرة، وصححه ابن الملقن في «البدر المنير» (٦/ ٥٥٦).

تَجوزُ قبلَ قَبْضِ الْـمَبيعِ بِمِثْلِ الثمنِ، ولا خِيارَ فيها ولا شُفْعَةَ.

الشَّرْح

والمرداوي[١]، وأشار المؤلف هنا لشيء من هذه المسائل والفوائد فقال:

قوله: ﴿**تَجوزُ قبلَ قَبْضِ الْـمَبيعِ**﴾.

تجوز الإقالة ولو قبل قبض المبيع؛ لأنها فسخ، والفسخ لا يعتبر فيه القبض.

أما لو كانت بيعًا فلا يصح التصرف به قبل القبض، كما تقدم.

قوله: ﴿**بِمِثْلِ الثمنِ**﴾.

لابد أن يكون الفسخُ للبيع والإقالة فيه بمثل الثمن الذي بيع به، فلا تجوز بزيادة، ولا نقص[٢].

قوله: ﴿**ولا خِيارَ فيها**﴾.

لا يعتبر في الإقالة خيار المجلس، ولا الشرط ولا غيره، فلو قال: أقيلك بشرط أن أستأذن أبي، أو أن تجعل لي الخيار لمدة يوم فلا يصح؛ لأنَّها ليست بيعًا بل فسخًا، والفسخُ لا يُفْسَخ.

قوله: ﴿**ولا شُفْعَةَ**﴾.

لا يثبت في الإقالة حق الشفعة، **مثال ذلك:** زيد وعمرو شريكان في أرض، فباع زيد نصيبه علىٰ بكر، ثم طلب بكر الإقالة فأقاله زيد، فليس لعمرو أن يُشَفِّع عليه، ويأخذ الأرض.

◆ **والعلّة:** أن المقتضي للشفعة هو البيع، وليست الإقالة بيعًا.

---

(١) انظر: «الإنصاف» (١١/ ٥٢١).

(٢) **وفي المذهب وجه:** أنها تصح بزيادة في الثمن، أو بنقص، فللبائع أن يأخذ شيئًا زائدًا علىٰ قيمة سلعته، أو يردّها بثمن أقل، وصححها القاضي، **واختارها:** العثيمين.

باب الربا والصرف

الشَّرح

❁ **عقد المصنف هذا الباب لبيان أحكام الربا، والصرف.**

تعريف الربا **والربا:** اسم مقصور(١) من ربا يربو، إذا زاد ونما وعلا، ومنه قوله تعالىٰ: ﴿وَمِنْ ءَايَٰتِهِۦٓ أَنَّكَ تَرَى ٱلْأَرْضَ خَٰشِعَةً فَإِذَآ أَنزَلْنَا عَلَيْهَا ٱلْمَآءَ ٱهْتَزَّتْ وَرَبَتْ﴾ [فُصِّلَت: الآية ٣٩] أي: علت، وارتفعت.

وهو يكتب بالألف؛ لأن ألفه أصلها واو، تثنيته رِبوان.

لغة: يطلق علىٰ معان، منها الزيادة والنمو والارتفاع.

شرعًا: الزيادةُ الحاصلة بمبادلةِ الربوي بجنسه، أو تأخيرِ القبض فيما يلزم فيه القبض من الربوي.

وعرّفه الحنابلة بقولهم: تفاضلٌ في أشياء، ونساءٌ في أشياء، مختصٌ بأشياء(٢).

حكم الربا **وحكمه:** محرمٌ بالكتاب، والسنة، والإجماع، بل هو من الموبقات والكبائر:

١) **أما الكتاب:** فقوله تعالىٰ: ﴿وَأَحَلَّ ٱللَّهُ ٱلْبَيْعَ وَحَرَّمَ ٱلرِّبَوٰاْ﴾ [البَقَرَة: ٢٧٥].

---

(١) **المقصور هو:** الاسم المعرب الذي في آخره ألف لازمة، كموسىٰ وعيسىٰ، **وحكمه الإعرابي:** أنه تقدر فيه جميع الحركات للتعذر، فلا يظهر فيه شيء من الحركات؛ لأن آخره ألف لينة، وهي لا تقبل الحركة.

(٢) «الإقناع» (٢/ ١١٤)، «منتهىٰ الإرادات» (٢/ ٣٤٧).

الشَّرح

وقوله تعالىٰ: ﴿ٱتَّقُوا۟ ٱللَّهَ وَذَرُوا۟ مَا بَقِىَ مِنَ ٱلرِّبَوٰٓا۟ إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ﴾ [البقرة: ٢٧٨].

٢) **من السنة:** حديث جابر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «**لَعَنَ رَسُولُ اللهِ ﷺ آكِلَ الرِّبَا، وَمُوكِلَهُ، وَكَاتِبَهُ، وَشَاهِدَيْهِ، وَقَالَ: هُمْ سَوَاءٌ**»(١).

٣) **الإجماع:** منعقدٌ علىٰ تحريمه في الأصل(٢)، وإن اختلفوا في شيء من مسائله.

تعريف الصرف

وأما الصرف: فهو بيعُ نقدٍ بنقد.

سُمِّيَ صرفًا؛ لأن بيع النقد بالنقد يُخرِج للنقود صريفًا، وهو تصويتها في الميزان، وقيل غير ذلك(٣)، ويأتي الكلام علىٰ حكم الصرف في باب مستقل.

أنواع الربا

الربا نوعان:

الأول: ربا الفضل: -أي: الزيادة- وهو بيع شيء من الأموال الربوية بجنسه متفاضلًا، كأن يبيع صاع تمرٍ بصاعين تمرًا، أو غرام ذهب بغرامين ذهبًا.

والغالب: أنه لا يكون التعامل هذا إلا للتفاوت بين النوعين جودةً ورداءة.

الثاني: ربا النسيئة: وهو التأخير، وهو بيع الشيء بجنسه، أو بغير جنسه مما يساويه في العلة بدون تقابض.

---

(١) أخرجه «مسلم» (١٥٩٨).

(٢) انظر: «اختلاف العلماء» لابن هبيرة (١/ ٣٦٥).

(٣) انظر: «الروض المربع» (صـ٣٤٠).

يَحْرُمُ رِبَا الفَضْلِ في مَكيلٍ، ومَوزونٍ، بِيعَ بِجِنْسِهِ،........................

الشَّرح

وهذا النوع جاء القرآن بتحريمه، بخلاف ربا الفضل فقد جاء تحريمه في السنة.

وثمة صورة من صور الربا، وهي ما كان عليه أهل الجاهلية، من أنهم كانوا إذا حلّ الدين قال طالِبُهُ للمَدين: إما أن تقضي، وإما أن تُربي، فإن قضاه وإلا زاده في الدين، ومدّ في الأجل، ومعلوم أنه لا يقبل بذلك إلا محتاج، وهذا: ربا فضلٍ إذا كان من جنسه؛ لأنه زاد أحد العوضين.

وربا نسيئة؛ لأنه لم يحصل حلولٌ وتقابض.

قوله: [**يَحْرُمُ رِبَا الفَضْلِ**].

حكم ربا الفضل

ربا الفضل محرم، والأصل في تحريمه حديث عبادة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مرفوعًا: **«الذَّهَبُ بِالذَّهَبِ، وَالْفِضَّةُ بِالْفِضَّةِ، وَالْبُرُّ بِالْبُرِّ، وَالشَّعِيرُ بِالشَّعِيرِ، وَالتَّمْرُ بِالتَّمْرِ، وَالْمِلْحُ بِالْمِلْحِ، مِثْلًا بِمِثْلٍ، سَوَاءً بِسَوَاءٍ، يَدًا بِيَدٍ، فَإِذَا اخْتَلَفَتْ هَذِهِ الأَصْنَافُ فَبِيعُوا كَيْفَ شِئْتُمْ، إِذَا كَانَ يَدًا بِيَدٍ»**[(١)].

قوله: [**في مَكيلٍ، ومَوزونٍ، بِيعَ بِجِنْسِهِ**].

تضمن كلام المصنف مسألتين:

الأولىٰ: في أي شيء يجري الربا؟

الأصناف التي يجري فيها الربا

قرّر أن الربا يجري في الأصناف الستة التي عدّها النبي ﷺ في الحديث -الذهب والفضة، والبر والشعير، والتمر والملح-، وما وافقها في العلة؛ **ولذا قال:** في كل مكيل، وموزون، ولم يذكر الأصناف الستة فقط، وهو -أي جريان الربا في الأصناف الستة، وفيما وافقها في العلة- قول أكثر

(١) أخرجه «مسلم» (١٥٨٧).

الشَّرح

العلماء، والأئمة الأربعة.

◆ **والعلّة في هذا أمور:**

١- أن الشريعة لا تفرق بين المتماثلات، فأي فرق بين الأرز والبرّ؟، فإذا حكمنا بأن الربا يجري في البر فكذا في الأرز، فما دامتِ العلة واضحة وموجودة في غير هذه الأصناف، فإنها تلحق بها، وقد اقتصر الحديث علىٰ الأصناف الستة من باب الاكتفاء بالأشياء التي لا يستغني عنها الناس عادة.

٢- أنه وردت أحاديث أخرىٰ عن النبي ﷺ تؤيد هذا المعنىٰ، فمنها:

- حديث ابن عمر: «**أَنَّ النبي ﷺ نَهَىٰ عَنِ الْـمُزَابَنَةِ، بَيْعِ ثَمَرِ النَّخْلِ بِالتَّمْرِ كَيْلًا، وَبَيْعِ الْعِنَبِ بِالزَّبِيبِ كَيْلًا، وَبَيْعِ الزَّرْعِ بِالْحِنْطَةِ كَيْلًا**»[(١)]؛ وذلك لانتفاء التساوي بين الرَطب واليابس.

- حديث معمر بن عبد الله: «**الطَّعَامُ بِالطَّعَامِ مثلًا بِمِثْلٍ**»[(٢)] ولفظ الطعام أعمُّ من الأصناف الأربعة المذكورة في حديث عبادة.

الثانية: ما هي العلة في الأصناف الستة لنلحق بها مثيلاتها؟

المذهب: أن العلّة هي:

١) في الذهب والفضة: الوزن، أي: كونهما يوزنان.

وعلىٰ هذا: فيجري الربا في كل الموزونات، فلا تباع بجنسها متفاضلة، حالًّة أو مؤجلة؛ كالقطن، والحديد، والرصاص، والسكر، واللحم، وسائر الموزونات.

---

(١) أخرجه «مسلم» (١٥٤٢).

(٢) أخرجه «مسلم» (١٥٩٢).

ويَجِبُ فيه الْـحُلولُ، والقَبْضُ،.................................

الشَّرْح

٢) في الأصناف الأربعة: -الشعير والتمر، والبر والملح- هي الكيل، أي: كونها مما يُتعامل فيها بالكيل.

وعلىٰ هذا: فكل ما كان مكيلًا، فإنه يجري فيه الربا، سواءٌ كان مطعومًا أو لا، كالحناء والأشنان ونحوها، فهي مكيلة(١).

قوله: ﴿ويَجِبُ فيه الْـحُلولُ، والقَبْضُ﴾.

ما يجب في بيع الربوي بجنسه

عند مبادلة الربويين متحدي الجنس -وسيأتي بيانُ الجنس- **يشترط شرطان:**

١- التساوي.

٢ - الحلول والتقابض.

أما التساوي: فبأن يكون المقدار واحدًا، **مثال ذلك:** برٌّ ببرٍّ، أو ذهب بذهب، فيشترط التساوي كمائة صاع بمائة صاع، وكيلو ذهب بكيلو ذهب.

وأما الحلول والتقابض: فأن يكون حالًا لا مؤجلًا، وأن يحصل التقابض يدًا بيد، فإن وُجِد الحلول دون التقابض لم يصح، وإن وُجد التقابض دون الحلول لم يصح، كما لو أعطاه المال، وقال: هو وديعةٌ عندك، ولا تستوف الثمن منه إلا بعد شهر، فهنا وجد التقابض دون الحلول.

---

(١) **الرواية الثانية عن أحمد:** أن العلة في الذهب والفضة هي الثمنية، أي كونها ثمنًا للأشياء وأما الأصناف الأربعة: فالعلة فيها: الطُعم مع الكيل أو الوزن، **وهو اختيار:** ابن تيمية، وابن القيم.

ولا يُباعُ مَكيلٌ بجِنْسِه إلا كَيْلًا، ولا موزونٌ بجِنْسِه إلا وَزْنًا، ولا بعضُه ببعضٍ جُزَافًا،

الشَّرح

قوله: ﴿ولا يُباعُ مَكيلٌ بجِنْسِه إلا كَيْلًا، ولا موزونٌ بجِنْسِه إلا وَزْنًا﴾.

إذا تقرر اشتراط التساوي بين الأموال الربوية عندما نريد مبادلة ربوي بجنسه، فيبقىٰ السؤال: كيف تتحقق المساواة؟

لابد أن يكون التساوي بالميزان الشرعي، كَيلًا في المكيلات، ووزنًا في الموزونات.

مثال ذلك: لو بادلت مكيلًا بالوزن لا بالكيل، كعشرة كيلو تمر بعشرة كيلو تمر، فلا يصح؛ لأنك ضبطته بغير معياره الشرعي، فالتمر ليس من الموزونات، وإنما من المكيلات، والصواب: أن تكيله كيلًا بالآصع.

مثال آخر: عشرة آصع فضة بعشرة آصع فضة، لا يصح؛ لأن معيار الفضة الشرعي هو الوزن لا الكيل، فالصواب وزنه بالكيلوات، أو الغرامات.

● **الدليل:** حديث عبادة بن الصامت رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مرفوعًا: «**الذَّهبُ بالذَّهبِ وزنًا بوزنٍ، والفضَّةُ بالفضَّةِ وزنًا بوزنٍ، والبرُّ بالبرِّ كيلًا بِكَيلٍ، والشَّعيرُ بالشَّعيرِ مِثلًا بمثلٍ، والمِلحُ بالمِلحِ مِثلًا بمثلٍ، فمن زادَ أوِ استَزادَ فقَد أَربىٰ**»[1].

ولأنه إذا اختلف مِعياره الشرعي، فإنه لا يتحقق فيه التماثل، فمَن باع -مثلًا- بُرًّا خفيفًا ببرٍّ ثقيل وزنًا، حصل في كفة الخفيف من البر أكثر من كفة الثقيل، فيفوت التساوي المشترط شرعًا؛ لأنَّه من المعلوم أن العبرة في الكيل بالحجم، وأما الوزن فتقديره بالثقل والخفة.

قوله: ﴿ولا بعضُه ببعضٍ جُزَافًا﴾.

أي: لا يباع بعض الربوي ببعضه جُزافًا أي: بالتخمين.

---

(١) أخرجه «مسلم» (١٥٨٧).

فإن اخْتَلِفَ الجنْسُ جَازَت الثلاثةُ.

الشَّرْح

◆ **والعلة**: أننا نشترط التساوي، ولا يتحقق التساوي إلا بتقديره، وبالمعيار الشرعي.

وعلى هذا: لو بعت صبرة تمر بصبرة تمر، فهذا ربا فضل.

قوله: ﴿**فإن اخْتَلِفَ الجنْسُ جَازَت الثلاثةُ**﴾.

إذا اختلفت الأجناس عند المبادلة فيجوز حينها المبادلة بأيٍ من الثلاث -الكيل، والوزن، والجزاف-.

مثاله: ذهبٌ بتمرٍ، لا يُشتَرطُ في تقدير الذهب والتمر طريقة معينة، إما كيلًا أو وزنًا.

◆ **والعلة**: أننا لا نشترط التساوي مع اختلاف الجنس، فالتقدير لا اعتبار له إذن[1].

---

(١) يمكن أن نذكر خلاصة ما سبق من الكلام، وما لم يذكر في ضوابط ذكرها أهل العلم تضبط أحكام الربا، وهي كالتالي:

الضابط الأول: عند مبادلة الربويين المتحدي الجنس نشترط شرطين: ١- التساوي. ٢- الحلول والتقابض.

الضابط الثاني: عند اشتراط التساوي، فلابد أن يكون التساوي بالميزان الشرعي: كيلًا في المكيلات، ووزنًا في الموزونات.

الضابط الثالث: إذا اشترطنا التساوي، وكان بالمعيار الشرعي، فلا عبرة بالجودة والرداءة في اختلاف القيمة، ولا أثر لاختلاف النوع عند اتحاد الجنس الربوي.

مثال ذلك: تمر سكري بتمر برحي، لابد من التساوي والتقابض.

● **والدليل**: ما ورد في الحديث أن بلالًا بادل صاع تمر جيد بصاعي تمر رديء، قال النبي ﷺ: «**أَوَّهْ، عَيْنُ الرِّبَا لاَ تَفْعَلْ، وَلَكِنْ: إِذَا أَرَدْتَ أَنْ تَشْتَرِيَ التَّمْرَ فَبِعْهُ بِبَيْعٍ آخَرَ،** =

والجِنْسُ: ما لَه اسمٌ خاصٌّ يَشْمَلُ أنواعًا؛ كَبُرٍّ ونحوِه،..................

الشَّرْح

قوله: ﴿والجِنْسُ: ما لَه اسمٌ خاصٌّ يَشْمَلُ أنواعًا؛ كَبُرٍّ ونحوِه﴾.

الجنس: هو الشامل؛ لأشياء تحته مختلفة أنواعها.

فكل نوعين اجتمعا في اسم خاص فهو جنس؛ فالتمر جنس تحته أنواع: كالسكري، والشقراء، وهكذا، والبر تحته أنواع: الحنطة، واللُقَيمي.

فعندما نبادل نوعًا بنوعٍ آخر من جنس واحد -كتمر بتمر- فيشترط التساوي، والحلول، والتقابض، كما سبق.

= ثُمَّ اشْتَرِ بِهِ» متفق عليه.

الضابط الرابع: إذا اختلف الجنس الربوي، فإننا نشترط الحلول والتقابض فقط، دون التساوي.

مثاله: بر بشعير، أو تمر بأرز، أو ذهب بفضة، اختلف الجنس الربوي، واتحدا في علة ربا الفضل، فلا يشترط إلا الحلول والتقابض، فعند مبادلة صاع بر بصاعين تمر، يجوز بشرط أن يكون حالًا مقبوضًا يدًا بيد.

● **والدليل:** حديث عبادة وفيه: «**فَإِذَا اخْتَلَفَتْ هَذِهِ الأَصْنَافُ، فَبِيعُوا كَيْفَ شِئْتُمْ، إِذَا كَانَ يَدًا بِيَدٍ**» رواه مسلم.

الضابط الخامس: إذا اختلف الجنس، فإننا لا نحتاج إلىٰ المعيار الشرعي؛ لأنَّه لا يشترط التساوي.

مثاله: بر بشعير، يصح أن تقدر بالكيل، وهو المعيار الشرعي، أو بالوزن.

الضابط السادس: إذا اختلفت علّةُ ربا الفضل في أحد العوضين، أو في كل منهما، فإننا لا نشترط شيئًا، لا التساوي، ولا الحلول، ولا التقابض.

مثاله: ثوب ببر، أو أقلام بكتاب، ونحو ذلك، فهذه أصناف ليست ربوية، فيصح المبادلة، ولا يشترط شيء، ذكر هذه الضوابط د. صالح السلطان في كتابه «ضوابط الربا».

وفروعُ الأجناسِ أجناس، كالأَدِقَّةِ والأخبازِ والأَدْهَانِ، واللحمُ أَجناسٌ باختلافِ أُصولِه،..

الشَّرْح

قوله: ﴿وفروعُ الأجناسِ أجناس، كالأَدِقَّةِ والأخبازِ﴾.

فروع الأجناس؛ كدقيق البرّ، وخبز البرّ، أجناسٌ تابعةٌ لأصلها؛ لأن الفرع يتبع الأصل.

وعلىٰ هذا: فعندما تبادل دقيق شعيرٍ بدقيق بُرٍّ، أو خبز شعير بدقيق برّ، فيجوز التفاضل، لاختلاف الجنس، لكن لابد من الحلول، والتقابض بأن تكون يدًا بيدٍ.

وذلك: لاتحادهما في علة ربا الفضل.

وأما عندما تبادل خبز برٍّ بدقيق برّ، فلابد من التساوي، ومن الحلول والتقابض.

وذلك: لأنهما فرعان لجنس واحد فاشترط الشرطان.

قوله: ﴿والأَدْهَانِ﴾.

يجري الربا في الأدهان عند المذهب، باختلاف أجناسه.

وعلىٰ هذا: فدُهنُ الإبل جنسٌ، ودهن البقر جنسٌ، ودهن السمسم جنس، وخلّ العنب جنس، وخلّ التمر جنس، وهكذا.

قوله: ﴿واللحمُ أَجناسٌ باختلافِ أُصولِه﴾.

اللحم يجري فيه الربا في المذهب.

◆ **والعلّة:** أن الوزن علّةٌ لتحقق الربا، والدهن واللحم موزونان.

وحينها نقول: بأن لحم الإبل جنس، ولحم البقر جنس، ولحم الغنم

وكذا اللَّبَنُ، والشحْمُ، والكبِدُ، أَجناسٌ.

ولا يَصِحُّ بَيْعُ لحمٍ بحيوانٍ من جِنْسِه، ويَصِحُّ بغَيرِ جِنْسِه،..............

الشَّرح

جنس، وهكذا في النعام، والخيل، والأرانب، وغيرها.

فعندما تبادل كيلو لحم بقر بكيلوي لحم بقر فلا يصح؛ لأنهما جنس واحد.

وعندما تبادل كيلو لحم ضأن بكيلوي لحم ماعز فلا يصح؛ لأنهما جنس واحد، وإن اختلفت الأنواع.

وعندما تبادل كيلو لحم بقر بكيلويي لحم غنمٍ فيصح؛ لأن الجنس مختلف، لكن لابد من الحلول والتقابض.

قوله: ﴿**وكذا اللَّبَنُ**﴾.

اللبن أجناس، فلبنُ الإبل جنس، وكذا لبن البقر والغنم أجناس تابعة لأصولها، فيجري فيها ما يجري بين الأصول.

قوله: ﴿**والشحْمُ، والكبِدُ، أَجناسٌ**﴾.

أجزاء البهيمة الواحدة أجناس؛ كاللحم، والشحم، والكبد، والطحال ونحوها، فيجوز مبادلة بعضها ببعضٍ متفاضلًا، لكن بشرط الحلول والتقابض؛ **وذلك:** لأنها مختلفة في الاسم والخلقة.

مثال ذلك: كيلو لحم غنم، بكيلوي شحم غنم؛ يجوز، بشرط أن يكون يدًا بيد.

قوله: ﴿**ولا يَصِحُّ بَيْعُ لحمٍ بحيوانٍ من جِنْسِه، ويَصِحُّ بغَيرِ جِنْسِه**﴾.

حكم بيع اللحم بالحيوان

بيع اللحم بالحيوان قسمان:

١) **بيع اللحم بحيوان من جنسه:** كلحم إبل بإبل، أو لحم بقر ببقر؛ فلا يجوز.

ولا يَجوزُ بيعُ حبٍّ بدَقيقِه، ولا سَوِيقِه، ولا نِيئِه بِمَطْبُوخِه، وأَصْلِه بعصيرِه،....

الشَّرْح

● **والدليل:** حديث ابن المسيب: «**أن النبي ﷺ نَهَىٰ عَنْ بَيْعِ اللَّحْمِ بِالْحَيَوَانِ**»[1].

٢) **بيع اللحم بحيوان من غير جنسه:** كلحم بقرٍ بشاة، فيجوز.

◆ **والعلة:** اختلاف الجنس، والحديث المتقدم يحمل علىٰ ما كان من جنسه، أما ما كان من غير جنسه فيجوز بيعه متفاضلًا.

قوله: ﴿**ولا يَجوزُ بيعُ حبٍّ بدَقيقِه، ولا سَوِيقِه، ولا نِيئِه بِمَطْبُوخِه**﴾.

حكم بيع الجنس الربوي بفرعه

إذا اتحد الجنس الربوي، فلابد من التساوي، كما تقدم.

١. بيع الحب بدقيقه أو سويقه

وعلىٰ هذا: فلا يجوز بيع حب برٍّ بطحين بر؛ لأن الحب بالطحن ينتشر ويكثر، فلا يحصل التساوي، ولا تبيع حب البر بسويق البر وهو الحب المحموس، ولا النيء بالمطبوخ؛ لعدم التساوي.

ولكن إذا اختلف الجنس كدقيق برّ بسويق شعير، أو برّ نيء بشعير مطبوخ، فيصح، لكن يشترط الحلول والتقابض.

قوله: ﴿**وأَصْلِه بعصيرِه**﴾.

٢. بيع الأصل الربوي بعصيره

لا تجوز مبادلة الربوي بعصيره وهو ما تحلب منه، كعنب بعصير عنب، أو زيتون بعصير زيتون.

---

(١) أخرجه «مالك» في «الموطأ» (٢/ ٦٥٥)، و«أبو داود» في «المراسيل» (ص١٧٨)، و«عبد الرزاق» (٨/ ٢٧)، و«الدارقطني» (٣/ ٧١) مرسلًا.

القول الثاني: أنه إن أريد بالحيوان اللحم فلا يجوز؛ لأنَّه باع لحمًا بلحم من غير تماثل، وإن أريد بالحيوان الانتفاع كركوب أو حرث أو غيره، فلا بأس؛ لأن المقصود غير اللحم، ودخل اللحم تبعًا لا استقلالًا، والنية في المعاملات معتبرة، **واختاره:** ابن تيمية، وابن القيم، والعثيمين.

وخالِصِه بِمَشوبِه، ورَطْبِه بيَابِسِه،......................................

الشَّرح

◆ **والعلّة:** أنهما من جنس واحد، ولابد من التساوي، والتساوي هنا متعذر.

قوله: ﴿وخالِصِه بِمَشوبِه﴾.

٣. بيع خالص الربوي بمشوبه

لا يصح بيعُ خالصِ الربوي بمشوبه؛ كحنطة فيها شعير بحنطة خالصة، أو بُرٌّ معه شعير ببرٍّ وحده، فلا يصح.

◆ **والعلّة:** عدم التساوي؛ لأنَّه إذا وُجِدَ الخليطُ أنقص الأصل، فوجود الشعيرُ مع البُرِّ يؤدي إلىٰ إنقاص البُرّ، وإذا نقص البُرّ لم يحصل التساوي.

إلا إن كان الخلط يسيرًا: فيصح، كحبات شعير يسيرة مع برّ، والملح في الطعام من البرّ والآخر طعام برّ لا ملح فيه.

قوله: ﴿ورَطْبِه بيَابِسِه﴾.

٤. بيع رطب الربوي بيابسه

لا يصح بيع رطب شيء من الربوي بشيء من يابسه.

مثال ذلك: بيع الرطب بالتمر، والعنبِ بالزبيب.

● **والدليل:** حديث سعد بن أبي وقاص رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، أن النبي ﷺ سُئِل عن بيع الرطب بالتمر، فقال: «**أَيَنْقُصُ الرُّطَبُ إِذَا يَبِسَ، قَالُوا: نَعَمْ، فَنَهَىٰ عَنْ ذَلِكَ**»[1]، وهذا لأن الرُطَبَ فيه ماءٌ فيثقل، فإذا يبس نقص وزنه، وحينها لا نتحقق التساوي.

ما يستثنىٰ من بيع رطب الربوي بيابسه

ويستثنىٰ من بيع الرطب باليابس: **العرايا**.

---

(١) أخرجه «أبو داود» (٣٣٥٩)، و«الترمذي» (١٢٢٥)، و«النسائي» (٤٥٤٥)، و«ابن ماجه» (٢٢٦٤)، و«ابن الجارود» (٦٥٧) وصححه ابن المديني، والترمذي، وابن الملقن في «البدر المنير» (٦/ ٤٧٨).

....

الشَّرح

العرايا وحكمها

والعرايا: جمع عَرِيَّة، وهي: بيعُ الرطب في رؤوس النخل، خرصًا بما يؤول إليه يابسًا بمثله من التمر، كيلًا معلومًا لا جزافًا.

مثاله: رجل عنده تمر من العام الماضي وجاء زمن الرطب، واشتهىٰ الرطب وليس عنده مال، فيجوز أن يبيع التمر بالرطب.

شروط جواز العرايا

لكن يشترط لجواز العرايا شروط:

١- أن لا يجد ما يشتري به التمر، فإن كان واجدًا للمال فلا يجوز.

٢- أن يكون مشتريها محتاجًا إلىٰ أكله رطبًا، فإن لم يكن محتاجًا لذلك ولا يهمه، سواء أكل رطبًا، أو يابسًا، فلا يجوز.

٣- أن يكون الرُطَبُ علىٰ رؤوسِ النخل، فإن كان مجذوذًا فلا يجوز.

٤- أن تكون أقلَ من خمسةِ أوسق، والوسق: ستون صاعًا.

٥- أن نخرص الرطب فنجد أنها إذا جفت تساوي التمر الذي اشتريت به، والخرصُ: هو الحزر والتخمين، بأن يحزر ما يجيء علىٰ النخل من الرطب ثمرًا.

٦- التقابض، بأن يخلّي الفلاحُ البائعُ بين المشتري وبين النخل، ويكيل المشتري التمر اليابس.

● **ودليل الجواز:** حديث أبي هريرة ﵁ «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ رَخَّصَ فِي بَيْعِ العَرَايَا...»[1].

واعلم: أن صورة العرايا هي صورة بيع المزابنة الذي ورد النهي عنه،

---

(١) أخرجه «البخاري» (٢١٩٠).

ويَجوزُ بَيعُ دَقيقِه بدَقيقِه إذا اسْتَوَيَا في النُّعومةِ، ومَطبوخِه بِمَطبوخِه، وخُبْزِه بخُبْزِه إذا اسْتَوَيَا في النَشافِ،.........................

الشَرح

فالمزابنة: هي بيع الرطب على النخل بتمر مجذوذ، إلا أنه رخص في العرايا لحاجة.

والمذهب: أن الرخصة في العرايا هي في التمر خاصةً دون بقية الثمار؛ لحديث زيد بن ثابت رضي الله عنه وفيه: «**رَخَّصَ بَعْدَ ذَلِكَ فِي بَيْعِ الْعَرِيَّةِ بِالرُّطَبِ، أَوْ بِالتَّمْرِ، وَلَمْ يُرَخِّصْ فِي غَيْرِ ذَلِكَ**»(١).

حكم بيع فرع الربوي بمثله

فائدة: ويصح بيعُ الرُّطَبِ بالرُّطَبِ، واليابس باليابسِ.

قوله: ﴿**ويَجوزُ بَيعُ دَقيقِه بدَقيقِه إذا اسْتَوَيَا في النُّعومةِ**﴾.

١. بيع دقيقه بدقيقه

الدقيق: المطحون، فيجوز بيع دقيق برّ بدقيق برّ، لكن إذا استويا في الطحن والنعومة.

وعلى هذا: لو كان عندك برّ مطحون طحنًا تامًا، فلا تبادله بِبُرٍّ مطحون طحنًا يسيرًا.

قوله: ﴿**ومَطبوخِه بِمَطبوخِه**﴾.

٢. بيع مطبوخه بمطبوخه

يجوز بيع ومبادلة مطبوخ الربوي بمطبوخه؛ كسمن بقري بسمن بقري، مِثلًا بمثل، أو جبن بقر بجبن بقر، مثلًا بمثل بالوزن.

قوله: ﴿**وخُبْزِه بخُبْزِه إذا اسْتَوَيَا في النشافِ**﴾.

٣. بيع خبزه بخبزه

يجوز مبادلة خُبزِه بخبزه؛ كخبز برٍّ بخبز برٍّ، أو كيك برٍّ، إذا استويا في النشاف والرطوبة، فإن كان أحدهما أكثر رطوبة من الآخر، لم يحصل التساوي المشترط.

---

(١) أخرجه «مسلم» (١٥٣٩).

وعصيرِه بعصيرِه، ورَطْبِه برَطْبِه. ولا يُباعُ ربَوِيٌّ بجِنْسِه ومعَه أو معَهما من غيرِ جِنْسِهما،..

الشَّرح

ويعتبر التماثل بينهما: بالوزن؛ لأن الكيل هنا متعذر.

قوله: ﴿**وعصيرِه بعصيرِه**﴾.

٤. بيع عصيره بعصيره

يجوز بيع عصير الربوي بمثله، كزيت بزيت، أو عصير عنب بعصير عنب، لكن لابد من التساوي؛ لأنهما جنس واحد.

ويُقدّر التساوي بالكيل؛ لأن العصير مائع، وكل مائع فهو مكيل.

قوله: ﴿**ورَطْبِه برَطْبِه**﴾.

٥. بيع رطبه برطبه

يجوز بيع الرَطْب من الربوي بالرَطْب منه، كرُطَب التمر بِرُطَبِ التمر؛ لأنهما جنس واحد ويمكن التساوي، أو رَطْبِ العنب برطْبه، بشرط أن يتساويا في الرطوبة، وكذا يابسه بيابسه؛ كالزبيب بالزبيب، والتمر بالتمر.

قوله: ﴿**ولا يُباعُ ربَوِيٌّ بجِنْسِه ومعَه أو معَهما من غيرِ جِنْسِهما**﴾.

مسألة مد عجوة ودرهم

هذه المسألة يسميها العلماء: مسألة مُدّ عجوةٍ ودرهم، وذكر لها صورتين:

الأولىٰ: أن تبادل ربويًا بجنسه، ومع أحد العوضين درهم.

مثالها: مُدُّ عجوة بمدٍّ تمرٍ وريال، أو ذهب جديد بذهب قديم وريال.

مثال آخر: مُدّان من التمر بِمُدٍّ تمر وريال، فهذا لا يجوز.

الثانية: أن تبادل ربويًا بجنسه ومع كلٍ من العوضين درهم.

مثاله: مُدّ تمر وريال، بِمُدّ تمر وريال، فهذا كذلك لا يجوز.

● **والدليل:** حديث فضالة بن عبيد رضي الله عنه قال: «**اشْتَرَيْتُ يَوْمَ خَيْبَرَ قِلَادَةً بِاثْنَيْ عَشَـرَ دِينَارًا، فِيهَا ذَهَبٌ وَخَرَزٌ، فَفَصَّلْتُهَا، فَوَجَدْتُ فِيهَا أَكْثَرَ مِنِ اثْنَيْ عَشَـرَ**

ولا تَمْرٌ بلا نَوىٰ بما فيه نَوىٰ،.......................................

الشَّرح

دِينَارًا، فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ ﷺ، فَقَالَ: **«لَا تُبَاعُ حَتَّىٰ تُفَصَّلَ»**[(١)]، فالرجل بادل ذهبًا بذهب -وهو الدنانير والقلادة-، ومع أحد العوضين من غير جنسه -وهو الخرز- فرده رسول الله ﷺ، فدل علىٰ أنه إذا بادل ربويًا بجنسه -ومع أحدهما مِن غير جنسهما- فلا يجوز[(٢)].

ولأن تحقق التساوي شرط عند مبادلة ربويين، وهنا لم يتحقق؛ لوجود غيره معه.

فإن بادل غير ربوي؛ كقلم بقلم وريال، أو بادل ربويًا بغير جنسه، كبُرٍّ وريال، بتمرٍ أو تمرٍ وريال؛ فلا بأس؛ لعدم اشتراط التساوي؛ ولذا قال المؤلف: (ربوي بجنسه).

قوله: ﴿ولا تَمْرٌ بلا نَوىٰ بما فيه نَوىٰ﴾.

إذا وُجِدَ تمرٌ بنوىٰ، وتمرٌ آخر بدون نواه - تمرٌ معجون -، فلا تصح المبادلة بينهما.

◆ **والعلة**: أنه باشتمال أحدهما علىٰ النوىٰ ينتفي التساوي بينهما؛ لأننا حينما نكيلهما؛ فما فيه النوىٰ نجهل مساواته لغيره، والجهل بالتساوي كالعلم بالتفاضل.

---

(١) أخرجه «مسلم» (١٥٩١).

(٢) **القول الثاني**: أن هذه المعاملة جائزةٌ، بشرط التساوي، فعندما تبادل مدّي تمر بمدّ تمر وريال، فإن مدًّا بمُدّ، والمد الآخر يقابله ريال، فإذا كان هذا يقابل هذا فلا بأس، **وهو قول**: أبي حنيفة، **واختيار**: ابن تيمية.

ويُباعُ النَّوَىٰ بتَمْرٍ فيه نوًى، ولَبَنٌ وصُوفٌ بشَاةٍ ذاتِ لَبَنٍ وصُوفٍ.

ومَرَدُّ الكَيْلِ لعُرْفِ المدينةِ، والوزْنِ لعُرْفِ مَكَّةَ، زَمَنَ النبيِّ ﷺ.............

الشَّرح

قوله: ﴿ويُباعُ النَّوَىٰ بتَمْرٍ فيه نَوًى﴾.

حكم بيع النوىٰ بتمر فيها نوىٰ

النوىٰ ربوي؛ لأنَّه مكيل، والتمر ربوي أيضًا، فلا بأس أن تبيع تمرًا فيه نوىٰ بنوىٰ؛ لأن النوىٰ الذي في التمر ليس مقصودًا، وإنما المقصود هو التمر، وللقصد أثرٌ في الحِلّ والتحريم.

قوله: ﴿ولَبَنٌ وصُوفٌ بشَاةٍ ذاتِ لَبَنٍ وصُوفٍ﴾.

حكم بيع لبن وصوف بشاة فيها لبن وصوف

اللبن ربوي؛ لأنه مكيل، والصوف ربوي-عند المذهب-؛ لأنَّه موزون.

فيجوز أن تبادل لبنًا وصوفًا بشاة عليها صوف وفيها لبن، ولا تكون من مسألة مُدِّ عجوة ودرهم.

◆ **والعلّة**: أن الصوف واللبن في الشاة ليسا مقصودين، ولا أثر لهما في الثمن؛ ولذا لن يزيد في قيمة الشاة (٥٠٠) ريال مثلًا؛ لأن في ضرعها لبنًا، كما لو أن رجلًا اشترىٰ بذهبٍ بيتًا سقفه مموهٌ بذهب، فالذهب في السقف ليس مقصودًا، فيجوز، بخلاف مدّ عجوة ودرهم، فالدرهم مقصود.

قوله: ﴿ومَرَدُّ الكَيْلِ لعُرْفِ المدينةِ، والوزْنِ لعُرْفِ مَكَّةَ، زَمَنَ النبيِّ ﷺ﴾.

المرجع في الكيل والوزن

إذا اشترطنا التساوي فلابدّ أن يكون بالمعيار الشرعي: كَيلًا في المكيلات، ووزنًا في الموزونات.

والمرجع في هذه الأصناف بالنسبة لمعاييرها الشرعية، وهي ما كان في عهد النبي ﷺ، فما كان في زمنه مكيلًا عند أهل المدينة فهو مكيل إلىٰ يوم القيامة، وما كان في زمنه موزونًا عند أهل مكة فهو موزون إلىٰ يوم القيامة.

وما لا عُرْفَ له هناك اعْتُبِرَ عُرْفُه في مَوْضِعِه.

الشَّرْح

● **والدليل:** حديث ابن عمر مرفوعًا: «**المِكْيالُ مِكْيالُ أَهْلِ المدينة، والوزنُ وزنُ أَهْلِ مكة**»(١).

وعلىٰ هذا: فالتمر والبرّ تكال علىٰ عهد النبي ﷺ عند أهل المدينة، فهي مكيلة، وإن كان الآن يباع بالوزن.

والذهب والفضة توزن عند أهل مكة، فهذا المعتبر.

وإنما جعل النبي ﷺ المكيال المعتبر مكيالَ أهل المدينة؛ لأنهم أصحاب زراعة ونخيل، فهم أعلم بحال المكاييل، وجعلَ الميزان المعتبر ميزان أهل مكة؛ لأنهم أصحاب تجارات، فهم أعلم بالموازين.

قوله: ﴿**وما لا عُرْفَ له هناك اعْتُبِرَ عُرْفُه في مَوْضِعِه**﴾.

إذا وُجِدت أشياء لا يعرف لها كيل ولا وزن في مكة ولا المدينة، فإننا نرجع إلىٰ العرف في بلدها، وموضعها حال البيع، هل تكال أو توزن؟.

وعند الحنابلة: أن كل مائع فهو مكيل، كاللبن وغيره.

❁ ❁ ❁

---

(١) أخرجه «أبو داود» (٣٣٤٠)، و«النسائي» (٤٥٩٤)، وصححه ابن الملقن في «البدر المنير» (٥/ ٥٦٢).

فَصْـــلٌ

ويَحْرُمُ رِبا النَّسِيئَةِ في بيعِ كلِّ جِنسينِ اتَّفَقا في عِلَّةِ رِبَا الفضلِ، ليس أحدُهما نَـقْـدًا،...

الشَّرْح

❁ بعدما بين المؤلف أحكام ربا الفضل عقد هذا الفصل؛ لبيان أحكام ربا النسيئة.

قوله: ﴿**ويَحْرُمُ رِبا النَّسِيئَةِ في بيعِ كلِّ جِنسينِ اتَّفَقا في عِلَّةِ رِبَا الفضلِ**﴾.

النسيئة شرعا

النَّسـيئة شـرعًا: تأخير القبض في أحد الربويين المتفقين في علة ربا الفضل.

مثاله: عندما تبادل برًا بشعير، فَعِلَّةُ ربا الفضل واحدة، فلابد أن يكون يدًا بيد ولا يجوز التأخير، ولا يشترط التساوي، فحينما لا يحصل التقابض فهو ربا نسيئة.

حكم ربا النسيئة

وحكمه: أنه محرم؛ لما تقدم من دلالة القرآن والسنة.

ولحديث أسامة بن زيد مرفوعًا: «**لا رِبًا إلَّا في النَّسـيئَةِ**»[(١)]، وفي رواية: «**الرِّبا في النَّسـيئة**»[(٢)].

وهذا لينبه علىٰ أن ربا النسيئة هو أعظم الربا.

قوله: ﴿**ليس أحدُهما نَقْدًا**﴾.

يستثنىٰ مما سبق: إذا اتفق الجنسان في علّة ربا الفضل، وكان أحدهما

---

(١) أخرجه «البخاري» (٢١٧٨)، و«مسلم» (١٥٩٦).

(٢) أخرجه «مسلم» (١٥٩٦).

كالْـمَكِيلَيْنِ، والْـمَوْزونَيْنِ، وإن تَفَرَّقَا قبلَ القبْضِ بَطَلَ.

الشَّرْح

نقدًا، فيجوز حينها النَساء والتفاضل، ولا نشترط شيئًا.

مثال ذلك على المذهب: الحديد موزون بذهب؛ فعلة ربا الفضل واحدة وهي: الوزن، ولكن أحدهما نقد، فيجوز النَساء والتفاضل، فلك أن تبيع هذا بهذا بدون تقابض.

◆ **والعلّة**: أن الشرع رخص في السَلَم، والأصل في السَلم أن يكون رأس المال الدراهم، أو الدنانير، ولو قلنا: لابد من التقابض في المثال السابق لأدىٰ إلىٰ إغلاق باب السَلم في الموزونات، وقد قال ﷺ: «**مَنْ أَسْلَفَ فِي شيءٍ فَلْيُسْلِفْ فِي كيلٍ معلومٍ، ووزنٍ معلومٍ، إلىٰ أجلٍ معلومٍ**»[(١)].

وعلىٰ هذا: أعطيك ذهبًا وتعطيني حديدًا بعد سنة، أو بالعكس، تخلف القبض هنا، لكن يصح.

قوله: ﴿**كالْـمَكِيلَيْنِ، والْـمَوْزونَيْنِ**﴾.

إذا بيع مكيل بمكيل؛ كبرّ بشعير، أو موزون بموزون؛ كحديد بصوف -علىٰ المذهب-، فلابد من التقابض، ويحرم النَساء والتأجيل.

● **والدليل:** ما تقدم من قوله ﷺ: «**إِذَا كانَ يدًا بِيَدٍ**»[(٢)].

فالضابط: إذا بيع ربوي بآخر من غير جنسه، واتفقا في علة ربا الفضل اشترط الحلول والتقابض.

قوله: ﴿**وإن تَفَرَّقَا قبلَ القبْضِ بَطَلَ**﴾.

إذا اتحدت العلّةُ، وتفرقا قبل القبض بطل العقد.

---

(١) أخرجه «البخاري» (٢٢٤٠)، و«مسلم» (١٦٠٤) من حديث ابن عباس.

(٢) أخرجه «مسلم» (١٥٨٧).

وإن باعَ مَكيلًا بِمَوزونٍ جازَ التَّفَرُّقُ قبلَ القَبْضِ والنَّسأُ، وما لا كَيلَ فيه ولا وَزنَ؛ كالثيابِ، والحيوانِ يَجوزُ فيه النَّسأُ.........................

الشَّرح

مثاله: تمر بشعير، أو ذهب بفضة.

◆ **والعلّة**: أنَّه يجب الحلول والتقابض، بقوله: «**فإذَا اخْتَلَفَت هذهِ الأصْنَافُ، فبيعوا كيفَ شئْتُمْ، إذَا كانَ يدًا بِيَدٍ**»[1]؛ لاتفاقها في عِلّة ربا الفضل، وهنا لم يتحقق ذلك.

قوله: ﴿**وإن باعَ مَكيلًا بِمَوزونٍ جازَ التَّفَرُّقُ قبلَ القَبْضِ والنَّسأُ، وما لا كَيلَ فيه ولا وَزنَ؛ كالثيابِ، والحيوانِ يَجوزُ فيه النَّسأُ**﴾.

ما لا يشترط فيه الحلول ولا التقابض ولا التساوي

ذكر المصنف أحوالًا لا يشترط فيها شيءٌ: لا الحلول، ولا التقابض، ولا التساوي:

١. إذا انتفت العِلَّةُ من أحدِ العوضين.

مثاله: ذهبٌ بثيابٍ، أو تمرٌ بأقلامٍ، فالثيابُ والأقلامُ لا يجري فيهما الربا.

٢. انتفت العِلّةُ من كل منهما.

مثاله: ثيابٌ بسيارات بعد شهر، أو أغنامٌ بأقلام، أو بعيرٌ ببعيرين بعد سنة، فكلا العوضين غير ربوي.

٣. إذا اختلفت عِلّةُ ربا الفضل؛ كشعيرٍ بذهبٍ، أو تمرٍ بفضةٍ، أو بأوراق نقدية.

ففي هذه الأحوال الثلاثة يجوز التفاضل والتأخير، ولا يشترط التقابض ولا التساوي.

---

(١) أخرجه «مسلم» (١٥٨٧).

ولا يَجوزُ بيعُ الدَّيْنِ بالدَّيْنِ.

الشَّرح

وذلك: لعدم جريان الربا في الحال الأولىٰ والثانية، ولأنهما لم يتفقا في علّة ربا الفضل في الحال الثالثة.

قوله: ﴿ولا يَجوزُ بيعُ الدَّيْنِ بالدَّيْنِ﴾.

المقصود بالدين: ما في الذمة للغير، **مثاله:** في ذمةٍ زيد مائة صاع تمر.

وبيع الدين بالدين لا يجوز، ويدخل فيه صور:

١) بيع الدين لمن هو عليه بدينٍ آخر: **مثاله:** بعتك الثوب بمائة ريال بعد شهر، وبعد شهر قلتَ لي: أبيعك المائة ريال بثوبين بعد شهرين.

٢) بيع الدين لغير من هو عليه بثمن مؤجل، **مثاله:** لزيدٍ في ذمّة محمدٍ مائةُ صاع برٍّ، فباعها علىٰ محمد بمائة ريال مؤجلة.

٣) بيع الدين لغير من هو عليه، بثمن حالٍّ: **مثاله:** لي في ذمّة زيدٍ مائةُ صاع بُرٍّ، فبعتها علىٰ خالدٍ بمائة ريال حالة.

● **والدليل:** حديث ابن عمر قال: «**نهىٰ رسول الله ﷺ عن بيع الكالىء**»(١)، وهو: بيع الدين بالدين، وفي لفظٍ: «**نهىٰ عن بيع الكالىء بالكالىء**»(٢).

ولأنه من بيع الغرر؛ لعدم القدرة علىٰ تسليم الدين الأول، فهو دينٌ لم يقبضه.

ولأن هذا هو غَلْقُ الدين الذي كان يتعامل به أهل الجاهلية، يقولون: إما أن تَقضي، وإما أن تُربي، أي: سَدِّدْ، وإلا تؤخر مع الزيادة.

---

(١) أخرجه «عبد الرزاق» (٨/ ٩٠)، و«ابن أبي شيبة» (٤/ ٤٦١)، و«البزار» (٦١٣٢)، وإسناده ضعيف؛ تفرد به موسىٰ بن عبيدة الربذي، متفق علىٰ تضعيفه، وضعف إسناده ابن حجر في «البلوغ» (٨٤٦).

(٢) أخرجه البيهقي في «الكبرىٰ» (٥/ ٢٩٠)، وضعفه ابن حجر في «البلوغ» (٨٤٦).

فَصْــــلٌ

ومتىٰ افْتَرَقَ المتصارِفانِ قَبلَ قَبْضِ الكلِّ أو البعضِ، بَطَلَ العَقْدُ فيما لم يُقْبَضْ.

الشَّـرْح

أحكام الصرف

❁ هذا الفصل عقده المؤلف؛ لبيان أحكام الصرف، وهو بيع النقد بالنقد، **وله حالتان:**

١. بيعُ نقد بنقد مع اتحاد الجنس؛ كذهبٍ بذهب، أو ريالات بريالات، فلابد من التساوي، والحلول والتقابض.

٢. بيعُ نقدٍ بنقدٍ، مع اختلاف الجنس؛ كذهبٍ بفضة، فهي متفقةٌ في عِلَّةِ ربا الفضل، فيشترط الحلول، والتقابض فقط، دون التساوي.

قوله: ﴿ومتىٰ افْتَرَقَ المتصارِفانِ قَبلَ قَبْضِ الكلِّ أو البعضِ، بَطَلَ العَقْدُ فيما لم يُقْبَضْ﴾.

تقدم أنه يشترط في الصرف: التقابض، وهذا بالإجماع؛ لقول النبي ﷺ في حديث عبادة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «**...فبيعوا كيفَ شئْتُمْ، إذَا كانَ يدًا بِيَدٍ**»[1].

وعلىٰ هذا: فإذا افترق المتصارفان -وهما المتبايعان بالصرف- بأبدانهما قبل القبض، فإن العقد يبطل فيما لم يُقبض؛ لأنَّه يشترط الحلول والتقابض، سواءٌ أكان الذي لم يُقبض الكلّ أو البعض؛ **وذلك:** لأن القبض شرطٌ لصحّة العقد، وقد تخلف القبضُ هنا.

مثال ذلك: اشترىٰ مائة درهمٍ فضة بعشرة دنانير ذهب، فإذا تمّ التقابض صحّ العقد، وإذا سلّمه مثلًا من الدراهم (٥٠) درهمًا وتفرقا، صح العقد في

---

(١) أخرجه «مسلم» (١٥٨٧).

والدراهمُ والدنانيرُ تَتعيَّنُ بالتعيينِ في العَقْدِ، فلا تُبَدَّلُ، وإن وَجَدَها مَغصوبةً بَطَلَ،..

الشَّرح

الـ(٥٠) درهمًا، وما يقابلها من الدنانير، ولم يصح في الباقي.

ومِثله ما يقعُ أحيانًا حينما يريد الإنسانُ صرفَ بعضِ ماله من آخر، فلا يجدُ تمام المبلغ المصروف عنده، فليس له أن يأخذ بعضًا ويدع بعضًا، بل يأخذ كلّ المال، وإلا يكون قد وقع في الربا، والمخرج من هذا حينها أن يقول: ما بقي من المال هو دينٌ عليك.

قوله: ﴿**والدراهمُ والدنانيرُ تَتعيَّنُ بالتعيينِ في العَقْدِ**﴾.

تعين النقود بالتعيين في العقد

الدراهم والدنانير لابد أن تتعين في العقد، سواء بالإشارة أو بالتسمية.

مثاله: بعتك هذا الثوب بهذه الدراهم، أو بعتك هذه بدون تسمية.

وإذا عُيِّنَتْ فإنها تتعين؛ لأنها عوضٌ مُشار إليه في العقد فوجب أن تتعين كسائر الأعراض.

وينبني علىٰ هذه المسألة -تعيينِ الدراهم والدنانير- فروعٌ أشار إليها المؤلف.

قوله: ﴿**فلا تُبَدَّلُ**﴾.

إذا تعينت فإنها لا تُبدل بغيرها، فإذا قُلتَ: بعتك هذه الدراهم بهذه الدنانير، فإن العقد وقع علىٰ عينِ هذه الدراهمِ والدنانير، فلا يجوز تبديلها.

قوله: ﴿**وإن وَجَدَها مَغصوبةً بَطَلَ**﴾.

إذا عَيّن هذا الدرهم، أو هذا الريال مثلًا، وتبين أنه مغصوبٌ بعينه، أو مسروقٌ فإن العقد يبطل.

◆ **والعلة:** أن العقد وقع علىٰ شيء لا يملكه، كالبيع إذا ظهر أن البائع لا يملكه.

ومَعيبةً من جِنْسِها أَمْسَكَ أو رَدَّ، ويَحْرُمُ الربا بينَ المسلِمِ والحربيِّ، وبينَ المسلِمَيْنِ مُطْلَقًا، بدَارِ إسلامٍ وحَرْبٍ.

الشَّرْح

قوله: ﴿ومَعيبةً من جِنْسِها أَمْسَكَ أو رَدَّ﴾.

إذا وجد هذه الدراهم، أو هذه الدنانير معيبة، وكان العيب من جنسها - أي: جنس المعيب- كالبياضِ في الذهب، والسوادِ في الفضة، والعوضانُ من جنسٍ واحد كدرهم فضة بدرهم فضة؛ فهو مخير بين الإمساك مجانًا بلا أرش، وبين الردّ.

◆ **والعلّة:** أنَّه إذا أخذ أرشًا صار فيه زيادة، فوقع في الربا.

قوله: ﴿ويَحْرُمُ الربا بينَ المسلِمِ والحربيِّ، وبينَ المسلِمَيْنِ مُطْلَقًا، بدَارِ إسلامٍ وحَرْبٍ﴾.

الربا محرمٌ مطلقًا، سواء مع المسلم أو الكافر، وسواء كان في دار الإسلام أو دار الحرب.

● **والدليل:** عموم الأدلة في تحريمه، ولأن ما كان محرمًا في دار الإسلام، كان محرمًا في دار الحرب.

❀ ❀ ❀

باب بيع الأصول والثمار

إذا باعَ دَارًا شَمِلَ أَرْضَها وبِناءَها، وسَقْفَها والبابَ المنصوبَ والسُّلَّمَ والرَّفَّ المسمُورَين، والخابيةَ المدفونةَ،.........................

الشَّرْح

❁ ذكر المؤلف في هذا الباب ما يتعلق ببيع أصول الأشياء، وبيع الثمار وحدها دون الأصول.

الأصول: جمع أصل، وهو ما يتفرَّعُ عنه غيرُه، والمرادُ بالأصول هنا: الأرضُ والدور، والبساتين والأشجار كالنخيل ونحوها.

والثمار: جمع ثمرة، **والمراد بها**: ما تحمله الأشجار وما يجنىٰ منها.

اعلم: أن بيع الأصول والثمار داخل فيما تقدم من أحكام البيوع، لكن لمّا كان لها أحكام تخصّها أفردها العلماء بباب مستقل.

قوله: ﴿إذا باعَ دَارًا شَمِلَ أَرْضَها وبِناءَها، وسَقْفَها والبابَ المنصوبَ والسُّلَّمَ والرَّفَّ المسمُورَين، والخابيةَ المدفونةَ﴾.

إذا تصرّف الإنسانُ بدارٍ: ببيع، أو هبة، أو وقف، أو غيرها من التصرفات، **فإن هذا يشمل أمورًا:** ما يشمله بيع الدار

١ . الأرض، ولو سَفُلت: كما يكون تحت الأرض.

٢ . بناء الدار وسقفها.

٣ . كل ما هو متصل بالدار لمصلحتها كالأبواب والسُلَّم، وهو الدرج، والرف المُسَمَّرُ -أي مثبت بالجدار بمسمار ونحوه- الذي يجعل في البيوت، وتوضع عليه الأشياء.

دونَ ما هو مُودَعٌ فيها، من كَنْزٍ وحَجَرٍ، ومُنفصِلٍ منها؛ كحَبْلٍ ودَلْوٍ، وبَكَرَةٍ وقُفْلٍ، وفَرْشٍ ومِفتاحٍ.

الشَّرْح

وكذا: الخابية المدفونة، والمراد بها: حافظات تتخذ من الآجُرِّ تُدفن في الأرض، مثل: الخزان الآن، ويحفظ فيها الطعام، أو الماء، ونحو ذلك.

فهذه الأشياء تكون تبعًا للدار؛ لأنها متصلةٌ بها لمصلحتها، فشملها العقد.

وبناء علىٰ هذا: لا يمكن التصرف فيها إلا بالإذن، فلو أراد وضع مواسير تحت أرض غيره، أو علىٰ جداره ونحو ذلك، فيتعين الاستئذان.

ومفهومُ كلام المصنف أن الرف غير المنصوب، ولا المسمور، والخابية غير المدفونة، وإنما موضوعة بجانب البيت، لا يشملها البيع، وإنما تكون تبعًا للبائع

قوله: ﴿**دونَ ما هو مُودَعٌ فيها، من كَنْزٍ وحَجَرٍ**﴾.

ما لا يشمله بيع الدار

ذكر المؤلف الأمور التي لا يشملها البيع، وهي:

١ . **ما كان مودعًا فيها:** ويشمل:

أ- الكنز المدفون: وهو المال من ذهب، أو فضة، أو ريالات، فلا يشملهما العقد، وإنما تكون لمن دفنها، فإن لم يكن لها أحدٌ فتكون لمن وجدها، سواءٌ أكان المالك الجديد، أو وكّل عمالًا يحفرون لأمرٍ معين، فوجدوه، فهو لهم، إلا إن كان قد اتفق معهم علىٰ أنه استأجرهم ليخرجوا له الكنز من ذهب وغيره، ويعطيهم أجرةً، فهو له، لأنه استأجرهم لذلك.

ب- الحجر المدفون في البيت: فتكون للمالك الأول.

قوله: ﴿**ومُنفصِلٍ منها؛ كحَبْلٍ ودَلْوٍ، وبَكْرَةٍ وقُفْلٍ، وفَرْشٍ ومِفتاحٍ**﴾.

٢ . **ما كان منفصلًا عنها:** كأدوات إخراج الماء، وهي الحبل والدلو

وإن باعَ أَرْضًا -ولو لم يَقُلْ بحقوقِها- شَمَلَ غَرْسَها وبِناءَها،..............

الشَّرح

والبكرة -وهي أدواتٌ تستخدم في السابق لإخراج الماء-، وكذلك القفل والمفتاح، فهذه الأشياء تكون للبائع.

وكذلك حجر الرحىٰ الفوقي يكون للبائع، وكذلك الفرش في البيت يكون للبائع.

وذلك: لأنها منفصلة، ولأن اللفظ لا يشملها، والمعتبر العرف.

قوله: ﴿**وإن باعَ أَرَضًا -ولو لم يَقُلْ بحقوقِها- شَمَلَ غَرْسَها وبِناءَها**﴾.

ما يشمله بيع الأرض

إذا باع أرضًا من الأراضي، فإن العقد يشمل أمورًا:

١ . الأرض، والقرار إلىٰ الأرض السابعة.

٢ . الهواء: يعني ما علا من الأرض.

٣ . ما في الأرض من بناء، إن وجد.

٤ . ما فيها من أشجار مغروسة كنخيل وغيرها، فإنها داخلة في البيع فتكون للمشتري، وكذا لو باع بيتًا وفيه أشجار كنخيل أو غيرها من الأشجار، فإنها داخلة في البيع.

وقول المؤلف: (ولو لَمْ يَقُلْ بِحُقُوقِهَا): هذا فيه إشارة إلىٰ الخلاف في المسألة، وهو أنه إذا باع ولم يقل (بحقوقها) فهل تدخل هذه ضمن البيع؟ علىٰ وجهين في المذهب، وما ذكره الماتن هو المشهور من المذهب: أنه يدخل فيها الغرس والبناء مطلقًا-أي: ولو لم يقل بحقوقها؛ لأنهما من حقوق الأرض، وما كان من حقوقها يدخل فيها بالإطلاق كطرقها ومنافعها.

فإن قال: بعتك الأرض بحقوقها؛ فلا نزاع أنه يدخل فيها ما تقدم من الغرس والبناء.

وإن كان فيها زَرْعٌ؛ كَبُرٍّ وشَعِيرٍ، فلبائعٍ مُبَقّىٰ، وإن كان يُجَزُّ أو يُلْقَطُ مِرارًا فأُصولُه للمُشْتَرِي، والجَزَّةُ واللَّقْطَةُ الظاهرتان عندَ البيعِ للبائعِ، وإن اشْتَرَطَ المشتَرِي ذلك صَحَّ.

الشَّرح

قوله: ﴿وإن كان فيها زَرْعٌ؛ كَبُرٍّ وشَعِيرٍ، فلبائعٍ مُبَقّىٰ﴾.

إذا باع أرضًا أو بيتًا وفيها زرعٌ، إما قمح، أو برسيم، أو كراث، أو ذُرَة ونحوها، فهذا الزرع **لا يخلو من حالين:**

١. أن يكون الزرع مما يُحصَد ويُجَزُّ مرةً واحدة: كالبُرِّ والشعير، والذرة، والأرز ونحوه، فهو للبائع، وله أن يبقيه في الأرض إلىٰ وقت أخذه المعتاد بلا أجرة، ما لم يشترطه المشتري، فإن اشترطه كان له.

قوله: ﴿وإن كان يُجَزُّ أو يُلْقَطُ مِرارًا فأُصولُه للمُشْتَرِي، والجَزَّةُ واللَّقْطَةُ الظاهرتان عندَ البيعِ للبائعِ﴾.

٢. أن يكون الزرع مما يُحصَد ويجزّ مرارًا، ويخرج مرةً بعد أخرىٰ -كالكراث، والنعناع-.

أو يُلقَط مرارًا -كالطماطم، والخيار، والكوسة ونحوها-؛ **فالحكم:** أن أصول الزروع والأشجار تكون للمشتري؛ تبعًا للأصل، وأما الظاهرُ حال البيع، مما يُحصَدُ ويُلقَطُ فيكونُ للبائع، وعليه قطعُها في الحال- إن كان ينتفع بها-، وإلا فتبقىٰ إلىٰ وقت الانتفاع بها.

قوله: ﴿وإن اشْتَرَطَ المشتَرِي ذلك صَحَّ﴾.

لو أن المشتري اشترط أن يأخذ الجزّة، أو اللقطة الظاهرة، فإنها تكون له.

وذلك: لوجود الشرط، والمسلمون علىٰ شروطهم، ولحديث ابن عمر مرفوعًا **«أَيُّمَا امْرِئٍ أَبَّرَ نَخْلًا ثُمَّ بَاعَ أَصْلَهَا، فَلِلَّذِي أَبَّرَ ثَمَرُ النَّخْلِ، إِلَّا أَنْ يَشْتَرِطَهُ الْمُبْتَاعُ»**[1].

---

(١) أخرجه «البخاري» (٢٢٠٦)، و«مسلم» (١٥٤٣).

فصـــل

ومَن باعَ نَخْلًا تَشَقَّقَ طَلْعُه، فلبائعٍ مُبَقًّىٰ إلىٰ الجَذاذِ، إلا أن يَشترِطَه مُشْتَرٍ،

الشَّرْح

أحكام بيع الثمار

❁ تكلم المؤلف هنا عن أحكام بيع الثمار.

قوله: ﴿**ومَن باعَ نَخْلًا تَشَقَّقَ طَلْعُه، فلبائعٍ مُبَقًّىٰ إلىٰ الجَذاذِ**﴾.

إذا باع الإنسانُ النخلَ، بعد تشقق الطلع، وظهورِ الثمرة فهو للبائع، ويبقيه إلىٰ وقت الجذاذ، ولا يلزمه المشتري أن يقلعه، وإن كان قبل التشقق فهو للمشتري[(١)].

◆ **والعلّة**: أنه إذا تشقّق طلعُه صار في حكم عينٍ أخرىٰ، وإنما نُصَّ علىٰ التأبير في الحديث لأنه ملازمٌ للتشقق غالبًا.

قوله: ﴿**إلا أن يَشترِطَه مُشْتَرٍ**﴾.

إذا اشترط المشتري الطلع والثمر بعد تشققه، فيكون له بموجب الشرط.

وذلك: لوجود الشرط، وفي الحديث: «**الْـمُسْلِمُونَ عَلَىٰ شروطِهِمْ**»[(٢)].

---

(١) **الرواية الثانية عن أحمد:** أن العِبرة بالتأبير -وهو التلقيح-، فإذا باع وقد تشقّق ولم يؤبر فهو للمشتري؛ لحديث ابن عمر مرفوعًا: «**من ابتاع نخلًا بعد أن تؤبر، فتمرتها للذي باعها إلا أن يشترطه المبتاع**» متفق عليه، **واختارها:** ابن تيمية، والعثيمين.

(٢) أخرجه «الترمذي» (١٣٥٢) من حديث عمرو بن عوف، **وقال:** حسن صحيح، وبلفظه عن أبي هريرة، أخرجه «أبو داود» (٣٥٩٤)، وصححه النووي في «المجموع» (٩/٣٧٦).

وكذلك شجرُ العِنَبِ والتوتِ والرُّمَّانِ وغيرِه، وما ظَهَرَ من نَوْرِه؛ كالْمِشْمِشِ والتُّفَّاحِ، وما خَرَجَ من أَكمامِه؛ كالْوَرْدِ والْقُطْنِ،.......................

الشَّرْح

قوله: ﴿**وكذلك شجرُ العِنَبِ والتوتِ والرُّمَّانِ وغيرِه، وما ظَهَرَ من نَوْرِه؛ كالْمِشْمِشِ والتُّفَّاحِ، وما خَرَجَ من أَكمامِه؛ كالْوَرْدِ والْقُطْنِ**﴾.

ذكر هنا أنواعًا من الثمار تكون للبائع إذا باع الشجر وقد ظهرت الثمرة:

١- كلُّ شجر لا قشر علىٰ ثمرته، كالعنب والتوت.

٢- الثمر الذي بدا قشره، وبقي فيه إلىٰ أكله كالرمان والموز، أو بقي في قِشريه إن كان له قشران كالجوز.

٣- ما ظهر من نَوره -والنَور: الزهر الأبيض والأصفر- كالمشمش، والتفاح، والخوخ.

٤- ما خرج من أكمامه، والكُم: غلاف الثمرة؛ كالورد والقطن ونحو ذلك.

◆ **والعلّة:** أنَّ هذا بمثابة تشقق الطلع-الذي تكون الثمرة بعده للبائع -، فيلحق به، ويكون للبائع.

الخلاصة: أن الثمار لا تخلو من حالين:

١ . ثمر النخيل: فالعبرة بالتشقق.

٢ . غير النخيل: كما مثَّل به هنا، فالعبرة بظهور الثمرة، فما ظهر حال البيع فهو للبائع، وما لم يظهر فهو للمشتري.

فإن ظهر بعضُ ثمرِ الشجرةِ فإنَّ كل ثمرها يكون للبائع، وما عداها من الأشجار التي لم تظهر ثمرتها تكون للمشتري.

وما قَبلَ ذلك والوَرَقُ، فلِمُشْتَرٍ.

ولا يُباعُ ثَمَرٌ قبلَ بُدُوِّ صَلاحِه،..................................

الشَّرح

◆ **والعلّة**: دفعًا لاشتراك الأيدي، والمشقة؛ إذ كوننا نقول: بعض ثمر هذه الشجرة للبائع، وسيبقيه إلىٰ وقته، وبعضه للمشتري؛ فيه مشقة، وقد تورث التنازع.

قوله: ﴿وما قَبلَ ذلك والوَرَقُ، فلِمُشْتَرٍ﴾.

ما قبل تشقق الطلع وظهور الثمر، وما في حكمه، للمشتري، وكذا الشجرة وأوراقها للمشتري.

واعلم: أن هذا التفصيل كله إذا باع النخل، أو الأشجار، وحدها، أما إذا باعها مع البيت أو الأرض، فكلها وما فيها يكون للمشتري، سواءٌ أبرت، أو تشققت، وظهرت، أم لا.

قوله: ﴿ولا يُباعُ ثَمَرٌ قبلَ بُدُوِّ صَلاحِه﴾.

حكم بيع الثمار قبل بدو صلاحها

أشار المؤلف إلىٰ مسألة بيع الثمار قبل بدو صلاحها بدون شرط القطع في الحال، فقرّر أنه لا يجوز بيع الثمار قبل بدو صلاحها.

● **والدليل**: حديث ابن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «**أن النبي ﷺ نَهَىٰ عَنْ بَيْعِ الثِّمَارِ حَتَّىٰ يَبْدُوَ صَلاَحُهَا، نَهَىٰ البَائِعَ وَالمُبْتَاعَ**»(١)، والنهي يقتضي الفساد.

وحديث ابن عمر كذلك في النخيل والزرع: «**أن رسول الله ﷺ نهَىٰ عن بيعِ النخلِ حتىٰ يزهوَ، وعن بيعِ السُنْبُلِ حتىٰ يبيضَ، ويَضْمَنَ العاهةَ**»(٢).

وسيأتي بيان بدو الصلاح، وبأي شيء يكون.

---

(١) أخرجه «البخاري» (٢١٩٤)، و«مسلم» (١٥٣٤).

(٢) أخرجه «مسلم» (١٥٣٥).

ولا زَرْعٌ قبلَ اشتدادِ حَبِّه، ولا رَطْبَةٌ وبَقْلٌ، ولا قِثَّاءٌ ونحوُه، دونَ الأصْلِ،

الشَّرح

قوله: ﴿ولا زَرْعٌ قبلَ اشتدادِ حَبِّه﴾.

حكم بيع الزرع قبل اشتداد حبه

كذلك لا يجوز بيع الزرع قبل اشتداد حبه، وصلابته؛ لحديث ابن عمر رضي الله عنهما المتقدم.

واشتداده: أن يقوىٰ ويصلب، بحيث لا ينضغط إذا ضُغِط.

◆ **والعلة** من النهي عن بيع الثمر قبل بدو صلاحه، وعن الزرع قبل اشتداده:

١. أن الثمرة قبل بدو الصلاح ليس فيها منفعةٌ بالنسبة للمشتري، فيكون بذل ماله فيما لا نفع فيه، ويكون البائع قد أكل مال أخيه بالباطل.

٢. أنها قبل بدو صلاحها معرضة لكثير من الآفات التي تنقص مقدار الثمرة: إما بتقليلها أو بإتلافها بكاملها، فهذه أنواع من الآفات، ولا ريب أن هذا نوع من الغرر، وقد ورد في الحديث: «**أرأيت إن مَنَعَ اللهُ الثمرةَ بم تستحلُ مالِ أخيك؟!**»(١).

٣. أن بيعها قبل بدو صلاحها من أسباب النزاع والتخاصم بين المتعاقدين، وقد جاء الإسلام بقطع أسباب النزاع والعداوة بين المسلمين.

قوله: ﴿ولا رَطْبَةٌ وبَقْلٌ، ولا قِثَّاءٌ ونحوُه، دونَ الأصْلِ﴾.

الرَطْبَةُ: البرسيم، **والبقل:** كُلُّ نباتٍ اخضرت به الأرض، وبعضهم خصّه بالكراث، **والقثاء:** الخيار والباذنجان، ونحوها كالبطيخ والباميا.

بيع ما يجز ويلقط مرارًا

والمراد: أن بيع ما يجزّ ويلقط مرارًا، كما مثّل به هنا **لا يخلو من حالات:**

---

(١) أخرجه «البخاري» (٢٢٠٨)، و«مسلم» (١٥٥٥) من حديث أنس.

إلا بشَرْطِ القَطْعِ في الحالِ،.......................................

الشَّرح

١ . أن تباع مع أصلها فيجوز ولا بأس به؛ لأنها تدخل تبعًا للأصل.

٢ . أن تباع منفردة، ويبيع اللقطة والجزّة الظاهرة.

مثلا: حوض برسيم ظاهرٌ، ونحوه، فيجوز بشرط قطعه في الحال.

٣ . أن تُباعَ الجزّةُ واللَقْطَةُ التي لم تظهر: فلا يجوز.

● **والدليل:**

١ . أن النبي ﷺ نهىٰ عن المعاومة، وهي: بيع ثمر الشجر لمدة طويلة: كالسنة والسنتين والثلاث، وبيع ما يتكرر جنيه من هذا، فلا يجوز.

٢ . حديث حكيم بن حزام رضي الله عنه مرفوعًا: **«لَا تَبِعْ مَا لَيْسَ عِنْدَكَ»**[١]، وهذا بيع معدوم.

والنبي ﷺ نهىٰ عن بيع الثمار قبل بدو صلاحها؛ لئلا تصيبها العاهة، مع أن الثمرة وُجدت، فهذا من باب أولىٰ[٢].

ما يستثنىٰ من النهي عن بيع الثمار قبل بدو صلاحها

قوله: ﴿**إلا بشَرْطِ القَطْعِ في الحالِ**﴾.

يستثنىٰ من النهي عن بيع الثمر قبل بدو الصلاح مسائل:

الأولىٰ: إذا باعه بشرط القطع في الحال، إذا كان مما يُنتفع به.

مثاله: باعه البلح بشرط قطعه في الحال، وهو يستفيد منه للمواشي، أو

---

(١) تقدم، وحسنه الترمذي، وصححه ابن الملقن.

(٢) **القول الثاني:** يجوز بيع ما يتكرر جنيه إلىٰ أن تُقطع الثمرة وتيبس، كالطماطم والخيار ونحوه، **وهو قول:** المالكية، **واختيار:** ابن تيمية، وابن القيم.

أو جَزَّةً جَزَّةً، أو لَقْطَةً لَقْطَةً، والحصادُ، والجَذاذُ، واللَّقاطُ علىٰ الْـمُشْتَرِي.

وإن باعَه مُطْلَقًا،..

الشَّـرح

غيرها، فلا بأس.

◆ **العلة من النهي:** الخوف من أن تحصل به عاهة فيحصل خلاف بين المتعاقدين، فإن كان سيقطع في الحال فلا بأس.

الثانية: إذا باعه مع الأصل، كما لو باع النخل وثمره لم يبد صلاحه فيصح؛ لأن النهي الوارد هو في بيع الثمر دون أصله.

والقاعدة: أنه يثبت تبعًا ما لا يثبت استقلالًا.

قوله: ﴿**أو جزَّةً جزَّةً، أو لَقْطَةً لَقْطَةً**﴾.

الثالثة: بيع اللقطة والجزّة الظاهرة، فيجوز كما تقدم؛ وذلك: لأنها معلومة ظاهرة، لا جهالة فيها ولا غرر، فَعُدِم المحذور.

قوله: ﴿**والحصادُ والجَذاذُ، واللَّقاطُ علىٰ الْـمُشْتَرِي**﴾.

إذا اشترىٰ زرعًا أو ثمرًا، فإن مؤنة الحصاد واللقاط تكون علىٰ المشتري.

وذلك: لأنَّه نقل لملكه، وتفريغ لملك البائع.

إلا إن وُجد عرفٌ، أو شرطَ علىٰ أنه علىٰ البائع، فيعمل به.

قوله: ﴿**وإن باعَه مُطْلَقًا**﴾.

ذكر المؤلف حالات يبطل فيها البيع:

١- إذا باعه الثمر مطلقًا من غير شرط إبقاء أو قطعٍ، والثمرة لم يبد صلاحها.

أو بشَرْطِ البقاءِ، أو اشْتَرَىٰ ثَمَرًا لم يَبْدُ صَلاحُه بشَرْطِ الْقَطْعِ وتَرَكَه حتىٰ بَدَا، أو جَزَّةً أو لَقْطَةً فنَمَتَا، أو اشْتَرَىٰ ما بدا صَلاحُه، وحَصَلَ آخَرُ واشْتَبَها،............

الشَّرح

قوله: ﴿أو بشَرْطِ البقاءِ﴾.

٢- إذا باعه الثمر بشرط إبقاءها حتىٰ يبدو صلاحها.

● **والدليل:** ما تقدم من النهي عن بيع الثمر قبل بدو صلاحه.

قوله: ﴿أو اشْتَرَىٰ ثَمَرًا لم يَبْدُ صَلاحُه بشَرْطِ الْقَطْعِ وتَرَكَه حتىٰ بَدَا﴾.

٣- إذا اشترىٰ ثمرًا لم يبدُ صلاحه بشرط أن يقطعه في الحال، فتقدم أن هذا جائز؛ لانتفاء المحذور، لكن هذا المشتري لم يقطعه، بل تركه حتىٰ بدا صلاحه؛ **فيقول المؤلف:** إنه يبطل البيع.

◆ **والعلّة:** لئلا يجعل ذلك ذريعة إلىٰ بيع الثمار قبل بدو صلاحها، ثم تَرْكِها حتىٰ يبدو صلاحها، ووسائل الحرام حرام.

قوله: ﴿أو جَزَّةً أو لَقْطَةً فنَمَتَا﴾.

٤- لو اشترىٰ بطيخًا، أو كراثًا أو غيرهما وهو ظاهر، فيصح، لكن بشرط قطعه، كما تقدم، لئلا يحدث جديد فيلتبس، فإن كبرت ونمت وطالت الجزة، أو اللقطة فيبطل البيع، لأنه دخل في المبيع غيره لمّا زاد ونما.

◆ **والعلّة:** لئلا يتخذ حيلة لبيع الرطبة ونحوها من القثاء، بغير شرط القطع.

قوله: ﴿أو اشْتَرَىٰ ما بدا صَلاحُه، وحَصَلَ آخَرُ واشْتَبَها﴾.

٥- لو أن رجلًا اشترىٰ ثمرًا بدا صلاحه، وقبل أن يلقطه كلّه نبتت معه ثمرة جديدة لم تكن موجودة حال العقد، فاختلط، فيقول المؤلف: يبطل البيع.

وِلِلْمُشْتَرِي تَبقيته إلىٰ الْـحَصادِ والجَذاذِ، ويَلْزَمُ البائعَ سَقْيُه إن احتاجَ إلىٰ ذلك،

الشَّرح

وذلك: لأن النهي قد زال، فالنبي ﷺ نهىٰ عن بيع الثمار حتىٰ يبدو صلاحها[1]، وعن بيع الحب حتىٰ يشتد، وما دام الصلاح في الثمار بدا، والحب اشتد، فقد زال النهي، وأُمِنت العاهة.

قوله: ﴿**وِلِلْمُشْتَرِي تَبقيته إلىٰ الْـحَصادِ والجَذاذِ**﴾.

إذا اشترىٰ المشتري ثمرًا قد بدا صلاحه، أو زرعًا قد اشتدّ، فإنه يكون مخيّرًا:

١ . إما أن يبقيه في أصله إلىٰ وقت الحصاد والجذاذ، ولا يملك البائع حينها أن يطالبه بأخذه قبل ذلك؛ لأن العرف يقتضي ذلك، ولو أخذه لتضرر الزرع.

٢ . وللمشتري قطعه في الحال.

٣ . وله بيعه قبل جذّه ولقطه.

◆ **والعلّة:** أنَّه لما خلّىٰ البائعُ بينه وبين الثمرِ أو الزرع، فإنه يكون قد قبضه؛ إذ القبض هنا بالتخلية، فجاز له التصرف فيه.

قوله: ﴿**ويَلْزَمُ البائعَ سَقْيُه إن احتاجَ إلىٰ ذلك**﴾.

في فترة شراء الثمر بعد بدو صلاحه، أو الزرع بعد اشتداد حبه، يتولىٰ البائع سقي الزرع والثمار، ويلزم بذلك إن امتنع.

◆ **والعلّة:** أنَّه يجب عليه تسليم الثمرة كاملة، ولا يمكن تسليمها كاملة إلا بالسقي.

---

(١) أخرجه «البخاري» (٢١٩٤)، و«مسلم» (١٥٣٤).

وإن تَضَـرَّرَ الأصلُ.

وإن تَلِفَتْ بآفةٍ سَماوِيَّةٍ رَجَعَ علىٰ البائعِ،.......................

الشَّرْح

فإن لم يحتج الزرع والثمر إلىٰ سقي، فلا يلزمه ذلك.

قوله: ﴿**وإن تَضَـرَّرَ الأصلُ**﴾.

لو قال البائع: إنني إذا قمت بسقي الزرع أو الثمر يتضرر الأصل، وهو الشجر أو الزرع، **فالحكم**: أننا نقول له: يلزمك أن تسقي الثمر والزرع، ولو تضرر الأصل؛ لأنك بعت الزرع والثمر، والعادة قد جرت أنه يلزم البائع حفظها والقيام عليها إلىٰ الجذاذ، فأنت الذي ألزمت نفسك بهذا، ورضيت به.

قوله: ﴿**وإن تَلِفَتْ بآفةٍ سَماوِيَّةٍ رَجَعَ علىٰ البائعِ**﴾.

هذه الثمرة التي بيعت بعد بدو الصلاح، وقبل أوان الجذاذ، لو أنها تلفت بآفة سماوية -وهي: ما لا صنع للآدمي فيه؛ كالريح، أو البرد، أو الجراد ونحوها- فإن المشتري يرجع علىٰ البائع بالثمن.

● **والدليل**: حديث جابر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مرفوعًا: «**لَوْ بِعْتَ مِنْ أَخِيكَ ثَمَرًا فَأَصَابَتْهُ جَائِحَةٌ، فَلاَ يَحِلُّ لَكَ أَنْ تَأْخُذَ مِنْهُ شيئًا، بِمَ تَأْخُذُ مَالَ أَخِيكَ بِغَيْرِ حَقٍّ**»[1].

وحديث جابر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «**أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَمَرَ بِوَضْعِ الْـجَوَائِحِ**»[2].

والجوائح: جمع جائحة، وهي الآفة التي تهلك الثمار والأموال، ولا صُنْعَ للآدمي فيها.

---

(١) أخرجه «مسلم» (١٥٥٤).

(٢) أخرجه «مسلم» (١٥٥٤).

وإن أَتْلَفَه آدَمِيٌّ خُيِّرَ مُشْتَرٍ بينَ: الفَسْخِ، والإمضاءِ ومطالَبَةِ الْـمُتْلِفِ.

الشَّرح

ووجه الدلالة:

١ . أن النبي ﷺ نفىٰ حِلّ أخذ شيء من مال المشتري إذا أُصِيبت الثمرة، ونفيُ الحِلِّ يدلُ علىٰ وجوب وضع الجائحة.

٢ . أن النبي ﷺ أكد حرمة مال المشتري بصيغة الاستفهام الإنكاري.

٣ . أن النبي ﷺ أمر أمرًا صريحًا بوضع الجوائح، والأمر يقتضي الوجوب، ما لم توجد قرينة تصرفه عن الوجوب، ولم يوجد هنا قرينة، ولأن قبض الثمار والزروع ليس قبضًا تامًا.

فإن قال البائع: كيف أضمن وهو في ملك المشتري الآن؟

فيقال: لأنها مضمونة عليك؛ لكونك أنت المطالَبُ بحفظها إلىٰ وقت الجذاذ.

قوله: ﴿**وإن أَتْلَفَه آدَمِيٌّ خُيِّرَ مُشْتَرٍ بينَ: الفَسْخِ، والإمضاءِ ومطالَبَةِ الْـمُتْلِفِ**﴾.

الأول: إذا أتلف الثمرةَ آدميٌّ يُمكِنُ تضمينه؛ فهذا ليس من الجوائح، **والمشتري مخير:**

أ) إما أن يفسخَ ويطالبَ البائع بما دفع من الثمن، ويرجع البائعُ علىٰ المتلف.

ب) وإما أن يمضي البيع ويطالب هو من أتلفه بالبدل.

الثاني: أن يكون من أتلفه لا يمكن تضمينه: كجيوش الكفار واللصوص، فهذا يلحق بالجائحة، فيرجع علىٰ البائع.

وصلاحُ بعضِ الشجرةِ صلاحٌ لها، ولسائرِ النوعِ الذي في الْبُستانِ، وبُدُوُّ الصلاحِ في ثَمَرِ النخْلِ أن تَحْمَرَّ أو تَصْفَرَّ..........................

الشَّرْح

قوله: ﴿وصلاحُ بعضِ الشجرةِ صلاحٌ لها، ولسائرِ النوعِ الذي في الْبُستانِ﴾.

إذا بدا الصلاحُ في بعض شجرةٍ من البستان، فإنه يكون صلاحًا لها بتمامها، وصلاحًا لسائر الشجر مِن نوعها في البستان.

مثاله: عندك نخل سُكَّري، وبرحي، وحلوة، فبدا الصلاح في واحدة من السُكَّري، فإنه يعتبر صلاحًا في كل النوع -أي: كل نخيل السكري- فلك أن تبيعه كله جميعًا.

أما غيره من الأنواع -كالبرحي والعجوه مثلًا - فلا يعتبر صلاحًا لها، وعليه: فلا يصح بيعها[١].

قوله: ﴿وبُدُوُّ الصلاحِ في ثَمَرِ النخْلِ أن تَحْمَرَّ أو تَصْفَرَّ﴾.

علامة بدو الصلاح

أشار المؤلف هنا إلىٰ مسألة: علامة بدو الصلاح في الثمار، وقد ذكر أن بدو الصلاح يتنوع:

١ . **النخيل:** صلاحها أن تزهو، وزهوها: أن تحمر، أو تصفر، والمعنىٰ: أن يتغير لون الثمرة إلىٰ الصفرة أو الحمرة، وهو لونٌ غير خالص، وإنما فيه كمودةٌ وغموقةٌ في لونه.

● **والدليل:** حديث أنس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «**أن النبي ﷺ نَهَىٰ عَنْ بَيْعِ ثَمَرِ النَّخْلِ حَتَّىٰ تَزْهُوَ**»، **فَقُلْنَا لِأَنَسٍ: مَا زَهْوُهَا؟ قَالَ: «تَحْمَرُّ وَتَصْفَرُّ»**[٢].

---

(١) **الرواية الثانية:** أنه إذا بدا صلاح الثمرة فإنه يكون صلاحًا للجنس، ولبقية الأجناس في البستان التي تباع جملةً عادة، والتي يحصل بتفريقها ضرر، **واختاره:** ابن تيمية.

(٢) أخرجه «البخاري» (٢١٩٥)، و«مسلم» (١٥٥٥).

وفي الْعِنَبِ أن يَتَمَوَّهَ حُلْوًا، وفي بَقِيَّةِ الثمرِ أن يَبْدُوَ فيه النضْجُ ويَطِيبَ أَكْلُه، ومَن باعَ عبدًا له مالٌ فمالُه لبائعِه إلا أن يَشترِطَه المشتَرِي،........

الشَّرح

قوله: ﴿وفي الْعِنَبِ أن يَتَمَوَّهَ حُلْوًا﴾.

٢ . **العنب:** علامة بدو الصلاح فيه: إن كان عنبًا أبيض غير متلون: فبأن يلين، أو يتموّه أي: يصيرَ فيه ماءٌ، وتذهبَ حموضته، وتظهرَ حلاوته.

وإن كان العنبُ متلونًا -وهو: ما يكون أول مرة أخضر، ثم ينتقل للسواد- فصلاحه باسوداده؛ لحديث أنس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «**نهىٰ النبي ﷺ عَنْ بَيْعِ الْعِنَبِ حَتَّىٰ يَسْوَدَّ**»(١).

قوله: ﴿وفي بَقِيَّةِ الثمرِ أن يَبْدُوَ فيه النضْجُ ويَطِيبَ أَكْلُه﴾.

٣ . **بقية الثمار دون العنب والنخيل:** كالتفاح، والبرتقال، والرمان والبطيخ وغير ذلك، بدو الصلاح: أن يبدو فيه النضج، ويطيب أكله.

● **والدليل:** حديث ابن عمر: «**أن النبي ﷺ نَهَىٰ عَنْ بَيْعِ الثِّمَارِ حَتَّىٰ يَبْدُوَ صَلَاحُهَا...**»(٢).

٤ . **الباذنجان ونحوه مما يتغير لونه عند صلاحه:** أن يُجنىٰ مِثْلُهُ للأكل.

٥ . **الحبوب:** باشتدادها، وصلاحيتها، كما تقدم.

قوله: ﴿ومَن باعَ عبدًا له مالٌ فمالُه لبائعِه إلا أن يَشترِطَه المشتَرِي﴾.

ما يتبع العبد المباع وما لا يتبعه

إذا باع شخصٌ عبدًا، وللعبدِ مالٌ، فإن المالَ يكونُ للبائع، ولا يدخل في البيع.

---

(١) أخرجه «أبو داود» (٣٣٧١)، و«الترمذي» وحسّنه (١٢٢٨)، و«ابن ماجه» (٢٢١٧)، وصححه ابن الملقن في «البدر المنير» (٦/ ٥٨١).

(٢) أخرجه «البخاري» (٢١٩٤)، و«مسلم» (١٥٣٤).

فإن كان قَصْدُه المالَ اشْتُرِط عِلْمُه وسائرُ شـروطِ البيعِ، وإلا فلا، وثِيابُ الْـجَمَالِ للبائعِ، والعادةِ للمُشْتَرِي.

الشَّرْح

● **والدليل:** حديث ابن عمر مرفوعًا: «**وَمَنِ ابْتَاعَ عَبْدًا وَلَهُ مَالٌ، فَمَالُهُ لِلَّذِي بَاعَهُ، إِلَّا أَنْ يَشْتَرِطَ الْمُبْتَاعُ**»(١).

ولأن العبدَ وماله للبائع، فإذا باع العبدَ بقي المال، إلا إن اشترط المشتري المال، فيكون له.

قوله: ﴿**فإن كان قَصْدُه المالَ اشْتُرِط عِلْمُه وسائرُ شـروطِ البيعِ، وإلا فلا**﴾.

إذا كان المشتري بشرائه العبدَ قصدُهُ المالَ الذي مع العبد، فيشترط:

١ . أن يعلم كم مبلغ المال الذي معه.

٢ . سائر شروط البيع الأخرىٰ، كالعلم به، وأن لا يشارك الثمن في علّة ربا الفضل ونحوه.

◆ **والعلّة:** أن قصد مال الرقيق مبيع مقصود، فصار كما لو ضَمَّ إلىٰ العبد شيئًا آخر في البيع؛ كعبد وسيارة، فيشترط علمه، فكذا المال.

فإن لم يكن قصد المال الذي مع العبد، فلا يشترط علمه بالمال، ومقداره.

◆ **والعلّة:** أنَّه يدخل تبعًا، كما تدخل أساسات الحيطان في البيع، أو الحملِ في البطن، أو اللبنِ في الضرع تبعًا.

قوله: ﴿**وثِيابُ الْـجَمَالِ للبائعِ، والعادةِ للمُشْتَرِي**﴾.

ثياب العبد، أو الأمةِ لها حالتان:

---

(١) أخرجه «البخاري» (٢٣٧٩)، و«مسلم» (١٥٤٣).

الشَّرح

١- **أن تكون ثياب عادة:** فإنها تُلْحَقُ بالعبد، وتكون للمشتري؛ لأن العادة جرت ببيعها معه، ولأنها متعلقة بها حاجة العبد ومصلحته.

٢- **أن تكون ثياب جمال وزينة:** كما لو ألبسه سيده ليزينه، أو يزينها عند البيع، فإنها للبائع؛ لأنها زيادة علىٰ العادة، ولا تتعلق بها حاجتها، وإنما يُلبسها سيدها إياها ليُنَفِّقَها بها، ويُرَغِّبَ فيها، وهذا حاجة للسيد لا للرقيق.

وما يدخل في البيع وما لا يدخل يحكمه العرف، والعُرف قد يختلف في بعض الأزمنة والأمكنة، فلو باع سيارة فيدخل في ذلك عرفًا فرشها ونحوه، ولو باع فرسًا فيدخل فيه اللجام عرفًا، أما بيع الأراضي والدور فتقدم بيانه.

❁ ❁ ❁

بَابُ السَّلَمِ

وهو عَقْدٌ علىٰ مَوصوفٍ في الذِّمَّةِ، مُؤَجَّلٍ، بثَمَنٍ مقبوضٍ بمَجْلِسِ الْعَقْدِ.

الشَّرْح

۞ ذكر المؤلف في هذا البابِ أحكام السلم، والتصرف في الدين، وما يتعلق بذلك.

تعريف السلم **السَلَم لغة-** بفتح السين واللام- هو: السلفُ، وزنًا ومعنىٰ، فإذا قال: أسلفتك وأسلمتك، فالمعنىٰ واحد، إلا أن السلَفَ أعمُّ؛ لأنَّه قد يُطْلَقُ علىٰ القرض، فيقال: أسلفته بمعنىٰ أقرضته.

وعلىٰ هذا: فكلُ سَلَمٍ سلفٌ، وليس كل سَلَفٍ سلمًا.

شرعًا: عرفه المصنف بقوله:

قوله: ﴿**وهو عَقْدٌ علىٰ مَوصوفٍ في الذِّمَّةِ، مُؤَجَّلٍ، بثَمَنٍ مقبوضٍ بمَجْلِسِ الْعَقْدِ**﴾.

قوله: (**موصوف في الذمة**): يُخرِجُ العقدَ علىٰ معينٍ، فلا تقول مثلًا: أسلمتك، أو أسلفتك ألف ريال علىٰ أن تعطيني من هذا البُرّ، أو هذه الكتب؛ لأنها معيّنة، والسلمُ عَقدٌ شُرِع لما كان موصوفًا.

وقوله: (**مؤجل**): لأن من شرط الموصوف في الذمة - كما سيأتي- أن يكون مؤجلًا، فيخرج الحالّ.

صورة السلم **صورة السلم:** تقديم الثمن، وتأخير المثمن.

مثاله: تعطيه ألف ريال علىٰ أن يعطيك بعد سنة ألف ثوبٍ صِفَتُه كذا، أو ألف صاع برٍّ صفته كذا، بالشروط التي سيذكرها المصنف.

ويَصِحُّ بألفاظِ: البيعِ، والسَّلَمِ، والسلَفِ،..........................

الشَّرح

حكم السلم

حُكْمُ السَلَم: جائزٌ بالكتاب والسنة، والإجماع:

١ . **أما الكتاب:** فقوله تعالىٰ: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِذَا تَدَايَنتُم بِدَيْنٍ إِلَىٰٓ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَٱكْتُبُوهُ﴾ [البَقَرَة: الآية ٢٨٢].

وجه الدلالة: أن الآية أباحت الدَين، والسلمُ نوع من الدَين.

٢ . **وأما السنَّة:** فحديث ابن عباس مرفوعًا: «**مَنْ أَسْلَفَ فِي شَيْءٍ، فَفِي كَيْلٍ مَعْلُومٍ، وَوَزْنٍ مَعْلُومٍ، إِلَىٰ أَجَلٍ مَعْلُومٍ**»(١).

٣ . **وأما الإجماع:** فقد انعقد الإجماع علىٰ ذلك، نقله ابن قدامة(٢) وابن هبيرة(٣).

واعلم: أن إباحة السلم من محاسن الشريعة؛ إذ فيه مصلحة للبائع والمشتري.

أما المشتري: فإنه سيشتري بثمنٍ أقلّ؛ لأن المؤجل أقل من الحال.

وأما البائع: فينتفع بحصول الثمن مقدمًا؛ لأن التاجر أو المزارع قد يحتاج لمالٍ يُسَيِّرُ به زراعته، أو تجارته، ويردّه بعد مدةٍ مِن زراعته، أو تجارته.

قوله: ﴿**ويَصِحُّ بألفاظِ: البيعِ، والسَّلَمِ، والسلَفِ**﴾.

الألفاظ التي يصح بها السلم

يصحُّ السلم بلفظ البيع، كأن تقول: بعتك ألف صاعٍ مؤجلًا، علىٰ أن تعطيني ألف ريال، أو بلفظ السلم، أو بلفظ السلف.

(١) أخرجه «البخاري» (٢٢٤٠)، و«مسلم» (١٦٠٤).

(٢) انظر: «المغني» (٣/٤٩٦).

(٣) انظر: «اختلاف العلماء» لابن هبيرة (١/٤٠٨).

بشُـروطٍ سَبعةٍ:

(أحدُها): انضباطُ صِفاتِه بِمَكِيلٍ، ومَوزونٍ، ومَذروعٍ،......................

الشَّرح

◆ **والعلّة:** أما لفظ البيع فهو بيعٌ في الحقيقة فَصَحَّ بِلَفظه، وأما لفظ السلف فهو بمعنىٰ السلم، فيصح فيه أيضًا.

قوله: ﴿بشُـروطٍ سَبعةٍ﴾.

شروط السلم — السلَمُ يُشتَرطُ فيه شروط البيع، وكذا له سبعة شروط زائدة علىٰ شروط البيع.

قوله: ﴿أحدُها: انضباطُ صِفاتِه بِمَكِيلٍ، ومَوزونٍ، ومَذروعٍ﴾.

الأول: انضباط صفات المسلم فيه

١) **أن يكون المُسْلَمُ فيه مما ينضبط بالوصف:**

● **والدليل:** حديث ابن عباس مرفوعًا: «**مَنْ أَسْلَفَ فِي شيءٍ فَفِي كَيْلٍ مَعْلُومٍ، وَوَزْنٍ مَعْلُومٍ، إِلَىٰ أَجَلٍ مَعْلُومٍ**».

ولكي يتمكن المُسْلِمُ من وصف السلعة المُسْلَمِ فيها وصفًا لا تختل معه عند التسليم.

وذكر المؤلف أمورًا يمكن انضباطها بالوصف وهي:

١ . **(المكيلات):** مثل البر، والتمر، والدهن، ونحوها، فيمكن ضبطها بالوصف، فنقول مثلًا: تمر نوعه: سكري، وصفه: جيد، وكذا الأرز، والذرة، وغيرهما من المكيلات.

٢ . **(الموزونات):** كاللحم، والسكر، والحديد، والصوف، والقطن، وغيرها.

٣ . **(المذروعات):** كالأقمشة، والفرش، والحبال، ونحوها.

وأمَّا المعدودُ الْـمُخْتَلِفُ؛ كالفواكِهِ، والبقولِ، والْـجُلودِ، والرؤوسِ،..........

الشَّرح

والضابط في هذا: أن كل ما أمكنَ ضبطُه بالوصفِ صحَّ السلمُ فيه، وأمثلته ما ذكر المؤلف من المكيل، والموزون، والمذروع.

قوله: ﴿وأمَّا المعدودُ الْـمُخْتَلِفُ؛ كالفواكِهِ﴾.

ذكر المؤلف أمثلةً لما لا يصح السلم فيه؛ لأجل عدمِ إمكانِ ضبطها:

١) **المعدودات المختلفة:** كالفواكه المعدودة؛ كالرمان، والخوخ، والكُمّثرىٰ، والبطيخ، ونحوها، فلا يصح السلمُ فيها.

◆ **والعلّة:** أنه لا يُمكِن ضبطُها بالعدّ؛ إذ إن بعضها صغار، وبعضها كبار[(١)].

أما المعدودات المتماثلة، فيصحُ السَلَمُ فيها بالاتفاق، كما يكون في الأواني التي تصنع في المصانع، ويُحدَدُ وزنُها ومقدارها؛ لأنه يمكن ضبطها بالوصف.

قوله: ﴿والبقولِ﴾.

٢) **البقول:** كالكراث، والبصل ونحوها، فلا يصح السلم فيها؛ لأنه لا يمكن ضبطها بالحِزَم.

قوله: ﴿والْـجُلودِ، والرؤوسِ﴾.

٣) **الجلود والرؤوس:** لا يصح السلم فيها؛ لأنها تتفاوت حجمًا ووزنًا.

---

(١) **وفي المذهب قولٌ:** أنه يصح السلم في المعدود المختلف، ويُضبَط بالوزن إن لم يمكن ضبطه بالحجم، **وهو قول:** الحنفية، والشافعية.

والأوانِي الْـمُختَلِفَةِ الرؤوسِ، والأوساطِ كالقَمَاقِمِ، والأسطالِ الضَّيِّقَةِ الرؤوسِ، والـجـواهِـرُ..

الشَّـرْح

قوله: ﴿والأوانِي الْـمُختَلِفَةِ الرؤوسِ، والأوساطِ كالقَمَاقِمِ، والأسطالِ الضَّيِّقَةِ الرؤوسِ﴾.

٤) **الأواني المختلفة الرؤوس:** ومثل لها بالقُمْقُمِ -وهو: إناءٌ من نحاسٍ يُسَخَّن فيه الماء-، والأسطال من الفخّار، والنحاس، ونحوها.

فهذه الأشياء لا يصح السلم فيها، فلا تقول مثلًا: أسلمتك ألف ريال علىٰ أن تعطيني بعد ستة أشهر مائة سطل.

وذلك: لأن هذه الأواني كانت في السابق تصنع باليد، وعلىٰ هذا فقد تتفاوت، ولا تكون متساوية، **وبناء علىٰ هذا:** فإذا تحققنا التساوي جاز السلمُ فيها.

والآن بعد وجود الآلات الحديثة تُخرِجُ المصانعُ والآلاتُ الأوانيَ مِنْ نفسِ الشكل والصنعة والحجم، وعلىٰ هذا: فيصح السلمُ فيها، وتُضبَط بالوصف.

قوله: ﴿والجواهِرِ﴾.

٥) **الجواهر:** أي: الجواهر الطبيعية، ومثلها اللؤلؤ الطبيعي والياقوت ونحوه، فلا يصح السلم فيها.

◆ **والعلّة:** أنه يتعذر ضبطها بالوصف، ولو وُصِفت فقد لا يتيسر الوصف المتفق عليه.

أما الجواهر واللآلي الصناعيةُ فيصح السلم فيها؛ لأنه يُمكِنُ ضَبطُها بالوصف.

والحواملُ من الحيوانِ، وكلُّ مَغشوشٍ، وما يَجْمَعُ أَخْلَاطًا غيرَ مُتَمَيِّزَةٍ؛ كالغالِيَةِ والْـمَعَاجينِ، فلا يَصِحُّ السَّلَمُ فيه،..

الشَّرْح

قوله: ﴿والحواملُ من الحيوانِ﴾.

٦) **الحامل من الحيوانات:** لا يصح السلم فيه؛ فلا تقول: أسلمتك ألف ريال علىٰ أن تعطيني بعد سنة ناقة حاملًا، أو خمس شياه حُمَّلًا.

◆ **والعلّة:** أن الحمل مجهول، فلا يمكن ضبطه بالوصف.

ولأنه يندر أن تجتمع الصفتان -الحمل، وكونها شاة صفتها كذا وكذا-.

قوله: ﴿وكلِّ مَغشوشٍ﴾.

٧) **المغشوش:** لا يصح السلمُ فيه.

مثاله: أسلمتك مائةَ ريالٍ علىٰ أن تعطيني عشرة مثاقيل ذهبٍ فيه غش.

◆ **والعلّة:** أن الغش يمنع من العلم بالقدر المقصود من الذهبِ المُسلَمِ فيه.

قوله: ﴿وما يَجْمَعُ أَخْلَاطًا غيرَ مُتَمَيِّزَةٍ؛ كالغالِيَةِ والْـمَعَاجينِ، فلا يَصِحُّ السَّلَمُ فيه﴾.

٨) **ما يجمع أخلاطًا غير متميزة:** ومثّل له بـ **الغالية:** وهو نوعٌ من الطيب مُرَكبٌ مِن مِسكٍ وعنبر، وعود، ودهن.

والمعاجين: وهي الأدوية المخلطة، فهذه لا يصح السلم فيها.

◆ **والعلّة:** أن هذه الأخلاط لا يمكن ضبطها، فقد يزيد بعض الأخلاط علىٰ بعض.

وبناءً علىٰ هذا: فإذا أمكن ضبطها -كما يقع الآن مع وجود الآلات إذ

ويَصِحُّ في الحيوانِ، والثيابِ المنسوجةِ من نَوعينِ، وما خِلْطُه غيرُ مَقصودٍ؛ كالْـجُبْنِ، وخَلِّ التمْرِ، والسَّكَنْجَبِينِ ونحوِها.

الشَّرْح

تضبط المقادير- فإنه يصح السلم فيها؛ لأن القاعدة: أن ما أمكن ضبطه صحّ السلم فيه.

ثم رجع المؤلف إلىٰ ما يصح السلم فيه؛ لانضباط وصفه، فذكر أمورًا يصح السلم فيها:

قوله: ﴿**ويَصِحُّ في الحيوانِ**﴾.

يصح أن تُسلِمَ في الحيوان.

مثاله: أسلمتك ألف ريال علىٰ أن تعطيني بعد سنةٍ خمسَ شياهٍ صفتها كذا وكذا.

● **والدليل:** حديث أبي رافع رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «**أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ اسْتَسْلَفَ مِنْ رَجُلٍ بَكْرًا**»(١). **والبَكر**- بالفتح-: الفتي من الإبل، والأنثىٰ: بكرة.

ولأنه يمكن ضبطه بالوصف والسّنِّ والأجل، فيصح، ومِثلُه: الرقيق.

قوله: ﴿**والثيابِ المنسوجةِ من نَوعينِ**﴾.

ما نُسِجَ من نوعين؛ كالقطن، والكتان ونحوهما، يصح السلم فيها.

وذلك: لأنه يمكن ضبطها بالوصف.

قوله: ﴿**وما خِلْطُه غيرُ مَقصودٍ؛ كالْـجُبْنِ، وخَلِّ التمْرِ، والسَّكَنْجَبِينِ ونحوِها**﴾.

ما كان فيه خِلط، لكنه غير مقصود، فهذا لا يؤثر، ويبقىٰ علىٰ أنه يصح السلم فيه، ومثّل له المؤلف بـ: ١. **خلّ التمر:** وهو الماء الذي يوضع فيه.

---

(١) أخرجه «مسلم» (١٦٠٠).

(الثاني): ذِكْرُ الجنْسِ والنوعِ، وكلِّ وَصْفٍ يَخْتَلِفُ به الثَّمَنُ ظاهرًا، وحَدَاثَتِه، وقِدَمِه،..

الشَّرح

٢. **الجُبن**: إذا خُلِط بالإنفِحَّة، والإِنْفِحَّةُ: هي التي تكون في معدة الرضيع من بهيمة الأنعام، الذي رضع أول مرة ثم ذُبح، فإذا وضعت من معدته، وجُعِلت مع اللبن صار جبنًا، فخلْطُ الجبن بها غير مقصود بالمعاوضة لمصلحة المخلوط، وهو يسيرٌ غير مؤثر.

٣. **السَّكَنْجَبِين**: وهو ليس من كلام العرب، وهو مركبٌ من السكّر، والخلّ ونحوهما[1].

فهذه الأشياء، ومثلها الخبز يكون فيه مِلْح، يصح السلم فيها.

◆ **والعلّة**: أنها -وإن كانت فيها أخلاط- إلا أن الخلط قليل، وغير مقصود، بل وضع منه يسير لمصلحة، والمقصود الأغلب من الخبز، والجبن، والتمر، ونحوها.

والآن يمكن ضبط ما يُخلط من نوعين -كالأطعمة، والأشربة، والأقمشة- عن طريق الآلات، وعلىٰ هذا فيصح السلم فيها، والضابط في الباب: «**أن ما أمكن ضبطه صح السلم فيه**».

قوله: ﴿**الثاني: ذِكْرُ الجنْسِ والنوعِ، وكلِّ وَصْفٍ يَخْتَلِفُ به الثَّمَنُ ظاهرًا، وحَدَاثَتِه، وقِدَمِه**﴾.

٢) **أن يذكر جنسه، ونوعه، وكل وصف يختلف به الثمن ظاهرًا**.

الثاني: ذكر كل وصف يختلف به الثمن ظاهرا

مثلا: أسلمتك ألف ريال علىٰ أن تعطيني مائة صاع، الجنس: تمر، والنوع: سكري.

---

(١) «المُطلِع» للبعلي (٢٤٦).

ولا يَصِحُّ شَرْطُ الأَرْدَأِ أو الأَجْوَدِ،..........................

الشَّرح

ومثال ما يختلف به الثمن ظاهرا: أسلمتك خمسمائة ريال علىٰ أن تعطيني بعد سنة إطار سيارة نوعه كذا، فتحدد النوع، وشركة التصنيع، وهكذا، فتذكر الوصف الذي يختلف به الثمن اختلافًا ظاهرًا، ولا يلزم تقصّي جميع أوصاف المسلم فيه.

وكذا تَذكُر حداثته وقِدَمه: فتقول -مثلًا-: أسلمتك ألفًا علىٰ أن تعطيني آلة تصوير جديدة من نوع كذا بعد سنة.

● **والدليل علىٰ هذا الشرط:**

١) حديث ابن عباس رَضِيَ اللهُ عَنْهُ المتقدم: «**مَنْ أَسْلَفَ فِي شيءٍ فَفِي كَيْلٍ مَعْلُومٍ، وَوَزْنٍ مَعْلُومٍ، إِلَىٰ أَجَلٍ مَعْلُومٍ**».

٢) أن المُسْلَم فيه عوض في الذمة، فلابد من العلم به، كالثمن، ولأن الرؤية متعذرة فتعين الوصف.

وظاهر كلام المصنف أنه يلزم في عقد السلم ذكر الجنس والنوع، ولا يكفي ذكر النوع.

مثاله: أسلمتك ألف ريال علىٰ أن تعطيني سُكّريًا كذا صاعًا، بعد سنة، أو تعطيني لقيميًا مائة صاع، فلابد أن تذكر الجنس أيضًا، فتقول في الأول: تمرٌ سُكّري، وفي الثاني: بُرٌّ لقيمي.

قوله: ﴿**ولا يَصِحُّ شَرْطُ الأَرْدَأِ أو الأَجْوَدِ**﴾.

لا يصح أن يقول: أسلمتك علىٰ أن تعطيني -مثلًا- أجود تمر، أو بُرًّا أردأ شيء.

◆ **والعلّة:** أنَّه لا ينضبط بذلك؛ إذ ما من جيد إلا يحتمل وجود أجود

بل جَيِّدٌ ورَديءٌ، فإنْ جاءَ بما شَـرَطَ أو أَجْوَدَ منه من نوعِه، ولو قَبْلَ مَحِلِّه، ولا ضَـرَرَ في قَبْضِه، لَزِمَه أَخْذُه.

الشَّـرْح

منه، وما من رديء إلا يمكن وجود أردأ منه[1].

قوله: ﴿بل جَيِّدٌ ورَديءٌ﴾.

يصح أن يشترط عليه أن يأتيه مثلًا: بتمرٍ جيدٍ، أو ثيابٍ جيدة، أو بُرٍّ رديء، ونحوه.

◆ **والعلّة:** أنَّه يمكن أن يأتيه بشيء وصفه جيد، أو رديء، وإن كان قد يوجد أردأ، أو أجود.

قوله: ﴿فإنْ جاءَ بما شَـرَطَ أو أَجْوَدَ منه من نوعِه....لزمه أخذُه﴾.

إذا جاء المسلَم إليه إلىٰ المسلِم بالمسلَم فيه، **فلا يخلو من حالات:**

الأولىٰ: أن يأتيه بما اتفقا عليه جنسًا ونوعًا ووصفًا ووقتًا: فيلزمه أخذه.

◆ **والعلّة:** أنَّه أتاه بحقه في محله، فيلزمه قبول حقه.

مثال ذلك: اتفقا علىٰ أن يُسلمه ألف ريال بمائة صاع تمر سكري جيد بعد سنة، ولما جاء الأجل جاء بالتمر بالوصف المذكور، فيلزمُه قبولُه.

الثانية: أن يأتيه بما اتفقا عليه جنسًا، ونوعًا ووقتًا، لكن مختلف الصفة:

مثاله: اتفقا علىٰ تمر سكري متوسط فأتاه بجيد، أو أتاه برديء، فإن كان أنزل وأردأ صفة، فلا يلزمه أن يقبله، وإن قبله فيجوز؛ **وذلك:** لأن الحق له، وقد رضي بدونه.

وإن كان أعلىٰ وأجود صفةً، فيلزمه أن يقبله.

---

(١) **وفي المذهب وجه:** أنه يصح هذا، ولا بأس به، **واختاره:** العثيمين.

(الثالثُ): ذِكْرُ قَدْرِه بكيلٍ، أو وَزنٍ، أو ذَرْعٍ يُعْلَم،.........................

الشَّرح

وذلك: لأنَّه جاء بما تناوله العقد وزيادة تنفعه، إلا إن كان سَيَمُنُّ عليه بما زاده.

قوله: **(ولو قَبْلَ مَحِلِّه، ولا ضَرَرَ في قَبْضِه، لَزِمَه أَخْذُه).**

الثالثة: أن يأتيه بما اتفقا عليه: جنسًا، ونوعًا، ووصفًا، لكن قبل حلول وقته:

مثال ذلك: وقت أجل السلَم بعد سنة، فأتاه به بعد ثمانية أشهر:

- فإن كان يتضرر بقبضه قبل وقته: فلا يلزمه، كما لو خاف تلفه، أو سرقته، أو أنه لم يجهز المكان لهذه السلعة إلىٰ الآن، ولو أخذه قبل أجله لتلف.

- أما إن كان لا يتضرر بذلك فيجب القبول.

الرابعة: أن يختلف المُسْلَمُ فيه جِنسًا.

مثاله: اتفقا علىٰ برٍّ فأتاه بشعير، أو علىٰ تمرٍ فأتاه بحديد، ونحو ذلك.

فلا يجوز أن يقبله؛ لقوله ﷺ: **«مَنْ أَسْلَفَ فِي شَيْءٍ، فَلَا يَصْرِفْهُ إِلَىٰ غَيْرِهِ»**(١).

الثالث: ذكر مقدار المسلم فيه بمعياره الشرعي

قوله: **﴿الثالثُ: ذِكْرُ قَدْرِه بكيلٍ، أو وَزنٍ، أو ذَرْعٍ يُعْلَمُ﴾.**

٣) **ذِكرُ مِقدار المسلم فيه بمعياره الشرعي:** بكيلٍ في المكيل، ووزنٍ في

(١) أخرجه «أبو داود» (٣٤٦٨)، و«ابن ماجه» (٢٢٨٣)، **قال ابن حجر:** «فِيهِ عَطِيَّةُ بْنُ سَعْدٍ الْعَوْفِيُّ، وَهُوَ ضَعِيفٌ، وَأَعَلَّهُ أَبُو حَاتِمٍ، وَالْبَيْهَقِيُّ، وَعَبْدُ الْحَقِّ، وَابْنُ الْقَطَّانِ بِالضَّعْفِ وَالِاضْطِرَابِ»، انظر: «التلخيص الحبير» (٣/ ٦٩)، وجعله أبو حاتم من قول ابن عباس. «علل الحديث» (١١٥٨).

فإن أَسْلَمَ في الْـمَكيلِ وَزْنًا، أو في الموزونِ كَيْلًا، لم يَصِحَّ.

الشَّرْح

الموزون، وذرعٍ في المذروع، فتكون آلة التقدير معلومة لدىٰ عامة الناس، مع ذكرِ أوصافه الظاهرة التي يختلف بها الثمن اختلافًا ظاهرًا، كما تقدم.

مثال ذلك: أردت أن تُسلِمه ألفًا علىٰ أن يعطيك تمرًا، فلابد أن تقدّره بالكيل، أو أردت أن يعطيك فضةً فلابد أن تقدرها بالوزن، أو قماشًا فبالذراع.

● **والدليل علىٰ هذا الشـرط:**

١. حديث ابن عباس المتقدم: «**مَنْ أَسْلَفَ فِي شـيءٍ فَفِي كَيْلٍ مَعْلُومٍ، وَوَزْنٍ مَعْلُومٍ، إِلَىٰ أَجَلٍ مَعْلُومٍ**».

٢. ما ورد من نهي النبي ﷺ عن الغرر(١).

٣. لأنه لا يتمكن المسلم إليه من إيفاء المسلم فيما اتفقا عليه إذا كانت آلة التقدير مجهولة.

قوله: [فإن أَسْلَمَ في الْـمَكيلِ وَزْنًا، أو في الموزونِ كَيْلًا، لم يَصِحَّ].

لو أسلم البُرَّ وزنًا، أو الذهبَ كيلًا، لم يصح.

مثاله: أُعطيك ألفَ ريالٍ علىٰ أن تعطيني بعد سنةٍ مائةَ كيلو برّ، أو مائة كيلو قماش.

◆ **والعلّة:** أنَّه قدّره وباعه بغير ما هو مقدر به، والسلمُ بيعٌ فيشترط معرفة قدره(٢).

---

(١) أخرجه «مسلم» (١٥١٣) من حديث أبي هريرة.

(٢) **الرواية الثانية عن أحمد:** يصح، لأن الغرض معرفة قدر المسلم فيه وانضباط صفاته، =

(الرابعُ) ذِكْرُ أَجَلٍ معلومٍ له وَقعٌ في الثَّمَنِ، فلا يَصِحُّ حالاً، ولا إلىٰ الْـحَصادِ والْجَذاذِ،...

الشَّـرْح

قوله: ﴿الرابعُ: ذِكْرُ أَجَلٍ معلومٍ له وَقعٌ في الثَّمَنِ﴾.

الرابع: ذكر أجل معلوم له أثر في الثمن

٤) أن يكون مؤجلًا إلىٰ أجلٍ معلوم، والأجلُ له أثرٌ في الثمن.

● **والدليل:** حديث ابن عباس السابق: «**مَنْ أَسْلَفَ فِي شيءٍ فَفِي كَيْلٍ مَعْلُومٍ، وَوَزْنٍ مَعْلُومٍ، إِلَىٰ أَجَلٍ مَعْلُوم**»، فأفاد أن السلم فيه الأجل.

وهذا الشرط حوىٰ ثلاثة قيود، وأخرج ثلاث صور:

قوله: ﴿فلا يَصِحُّ حالاً﴾.

١ . أن يكون مؤجلًا: فإن كان المُسلَمُ فيه حالًا، فلا يصح.

● **والدليل:** حديث ابن عباس «**مَنْ أَسْلَفَ فِي شيءٍ...إِلَىٰ أَجَلٍ مَعْلُوم**»، فحدَّد الأجل.

ولقول ابن عباس: «أشهدُ أن السلف المضمون إلىٰ أجلٍ قد أحلّهُ الله في كتابه»، ثم قرأ آية الدين.

وأما إن كان حالًا، فهو بيع، وليس بسلم(١).

قوله: ﴿ولا إلىٰ الْـحَصادِ والْجَذاذِ﴾.

٢ . أن يكون الأجل معلومًا: فلا يصح أن يكون الأجل مجهولًا، كأن تقول: أسلفتُك إلىٰ وقتِ الحصاد والجذاذ، **ومثله:** لو قال: إلىٰ وقت

= ويحصل بذلك، **واختارها:** ابن قدامة والعثيمين.

(١) **الرواية الثانية عن أحمد:** يصح حالًا؛ لأنَّه إذا كان يصح مؤجلًا فكونه يصحُّ حالًّا من باب أولىٰ، **واختاره:** ابن تيمية.

ولا إلىٰ يَوْمٍ، إلا في شيءٍ يَأْخُذُه منه كلَّ يومٍ، كخُبْزٍ، ولَحْمٍ ونحوِهما.

الشَّرْح

قدوم الحجاج مثلًا[١].

◆ **والعلّة**: أن الناس يتفاوتون في وقته، فقد يحصد أحدهم اليوم، ويحصد الآخر بعد أسبوع، فيكون الأجلُ مجهولًا، فانتفىٰ شرح الصحة المذكور في حديث ابن عباس «**إِلَىٰ أَجَلٍ مَعْلُومٍ**».

قوله: ﴿ولا إلىٰ يَوْمٍ﴾.

٣. أن يكون للأجل أثرٌ في زيادة الثمن عادةً، فإن لم يكن له أثرٌ فلا يصحّ، كما لو أجله إلىٰ بعد يوم، أو أسبوع مثلًا، فإنه لا يكون في هذا الأجل وقع، وأثر في زيادة الثمن.

◆ **والعلّة**: أنه لما شُرِعَ السلم شُرِعَ ليتحقق الرفقُ بالمسلَمِ فيه، ولا يتحقق هذا بمدةٍ لا وَقْعَ لها في الثمنِ كيومٍ، أو يومين ونحوها.

أما لو أجّله إلىٰ بعد شهر، وشهرين ونحوهما، فيصح؛ لأن الأسعار قد تتغير.

قوله: ﴿إلا في شيءٍ يَأْخُذُه منه كلَّ يومٍ، كخُبْزٍ، ولَحْمٍ ونحوِهما﴾.

يستثنىٰ من المدّة القصيرة: الأشياءُ التي يأخذها الإنسان كل يوم.

مثال ذلك: أعطىٰ صاحب البقالة خمسمائة ريال، علىٰ أن يعطيه كل يوم لبنًا صفته كذا، أو خبزًا صفته كذا، أو لحمًا صفته كذا؛ فيصح.

◆ **والعلّة**: أن الحاجة داعية إلىٰ ذلك، ولأجل الحاجة رخص الشارع في السلم.

---

(١) **الرواية الثانية عن أحمد**: يصح إلىٰ الجذاذ والحصاد ونحوهما، ويحلّ الأجل إذا بدأ أكثر الناس بالحصاد والجذاذ، **واختاره**: ابن تيمية، والعثيمين.

(الخامسُ): أن يُوجَدَ غالبًا في مَحِلِّه، ومكانِ الوَفاءِ لا وقتَ الْعَقْدِ،..........

الشَّـرْح

الخامس: أن يوجد المسلم فيه غالبا وقت حلول الأجل ومكان الأداء

قوله: ﴿الخامسُ: أن يُوجَدَ غالبًا في مَحِلِّه، ومكانِ الوَفاءِ﴾.

٥) **أن يوجد المسلمُ فيه غالبًا في وقت حلول الأجل، ومكان أدائه.**

◆ **والعلّة:** أن الإخلال بهذا يترتب عليه تعذر تسليم المسلم فيه.

وقال: **(غالبًا)** لأن هذا أمر في المستقبل، فلا تستطيع الجزم فيه، وإنما العبرة بالغالب، لكن ربما أصابت الزروعَ مثلًا جوائحُ فلم تثمر، ولم يوجد المسلم فيه.

مثال على الشرط: زيدٌ أسلمَ عمرًا ألف ريال علىٰ أن يعطيه مائة صاع تمرٍ في وقت الخَراف، أي: بعد خمسة أشهر مثلًا، في مكان كذا.

ولو قال: علىٰ أن تعطيني تمرًا في غير وقت الخَراف -أي: في الشتاء مثلًا-، أو يقول: يكون الوفاء في مدينة كذا -وهي لا تمر فيها-، فلا يصح.

قوله: ﴿لا وقتَ الْعَقْدِ﴾.

لا يشترط أن يكون المسلم فيه موجودًا في وقت العقد، إنما أن يكون موجودًا أثناء حلول الأجل.

● **والدليل:** حديث ابن عباس: «**أن النبي ﷺ قدِمَ المدينةَ وَالنَّاسُ يُسْلِفُونَ فِي الثَّمَرِ العَامَ وَالعَامَيْنِ**»[1]، والثمرة بعد السنتين لم توجد، بل لم تزرع إلىٰ الآن ولو كان شرطًا لَذَكره، ولنهاهم عن السلم سنتين.

---

(١) أخرجه «البخاري» (٢٢٣٩)، و«مسلم» (١٦٠٤).

فإن تَعَذَّرَ أو بعضُه، فله الصبْرُ، أو فَسْخُ الكُلِّ، أو البعضِ، ويَأْخُذُ الثمَنَ الْـمَوجودَ، أو عِوَضَه.

(السادسُ): أن يَقْبِضَ الثمنَ تامًّا، معلومًا قَدْرُه ووَصْفُه قبلَ التَّفرُّقِ،.........

الشَّرْح

قوله: ﴿فإن تَعَذَّرَ أو بعضُه، فله الصبْرُ، أو فَسْخُ الكُلِّ، أو البعضِ، ويَأْخُذُ الثمَنَ الْـمَوجودَ، أو عِوَضَه﴾.

إذا أسلم في محلٍ أو زمن يوجد فيه غالبًا، فتعذر تسليم المسلم فيه في ذلك الوقت، كما لو أصابت الثمارَ تلك السنة جوائحُ فلم تثمر، أو المصانع لم تنتج، ونحو ذلك، فالمُسْلِم بالخيار:

١. إما أن يصبر حتىٰ يَقدر المُسْلَمُ إليه علىٰ الإتيان بما اتفقا عليه؛ لأن العقد صحيحٌ، وإنما تعذر التسليم، فهو كما لو اشترىٰ بعيرًا فشرد قبل القبض.

٢. أو أن يفسخ كل العقد إن تعذر تسليم الكل، أو البعضَ إن تعذر تسليم بعضه، ويأخذ رأس ماله إن كان موجودًا، أو عوضه إن كان معدومًا؛ لما سبق من أن العقد صحيح، وفساد بعض المعقود عليه لا يوجب فسادَ الكل.

السادس: أن يقبض الثمن تاما قبل التفرق من المجلس

قوله: ﴿السادسُ: أن يَقْبِضَ الثمنَ تامًّا، معلومًا قَدْرُه ووَصْفُه قبلَ التَّفَرُّقِ﴾.

٦) **أن يقبض المسلَمُ إليه، أو وكيلُه في مجلسِ العقد الثمنَ تامًّا كاملًا قبل التفرق، ويكونُ الثمنُ معلومَ القدر والوصف.**

مثال ذلك: قال زيد: أسلمتك ألف ريال، فلابد أن يقبض عمرو الألف قبل التفرق، ويعرف قدرها، فلا تكون في كيس لم يعرف قدرها.

أو يقول: أسلمتك ألف صاع برٍ، فلابد أن يقبضه تامًا، ويعرف وصفه وقدره.

وإن قَبَضَ البعضَ ثم افْتَرَقَا بَطَلَ فيما عَداهُ،.............................

الشَّرْح

● **والدليل علىٰ اشتراط القبض في مجلس العقد:**

١ . حديث ابن عباس السابق: «**مَنْ أَسْلَفَ فِي شـيءٍ فَفِي كَيْلٍ...**» -أي: فليُعْط- قال الشافعي: «لأنه لا يقع اسم السلف حتىٰ يعطيه ما أسلفه قبل أن يفارق من أسلفه». اهـ.

٢ . ولأنه لو قال مثلًا: أسلفتك ألف ريال علىٰ أن تعطيني بعد سنةٍ ألف قلم، فالأقلام دَين، والألف إن لم يسلّمها أصبحت بيعَ دين بدين، وهذه الصورة لا تجوز.

ولابد أن يعلم قدره ووصفه، مع استلامه.

◆ **والعلّة**: أنه لو سلّمه مالًا لا يعلم قدره، أو صُبرة لا يعلم قدرها، فربما فسخ عقد السلم، فقد لا يتمكن المسلم إليه من الوفاء بالسلم، وحينئذ يرجع إلىٰ ما دَفع، فإذا كان ما دَفع مجهولًا فإنه لا يتمكن من استيفائه؛ ولذا لابد أن يكون معلومًا قدرُه ووصفُه، وكما أننا نشترطه في المُسْلَمِ فيه، فكذا في رأس المال.

قوله: ﴿وإن قَبَضَ البعضَ ثم افْتَرَقَا بَطَلَ فيما عَداهُ﴾.

إذا قبض بعض رأس مال السلم دون البعض صحّ فيما قبض، وبطل فيما لم يقبض؛ **وذلك:** لأن ما لم يُقبض لم يتحقق فيه الشرط.

مثاله: أسلمه ألف ريال علىٰ أن يعطيه ألف صاع برٍّ بعد سنة، فأعطاه خمسمئة ريال فقط في مجلس العقد وقبضها، فتصح في الخمسمئة بقسطها من دَين السلم -وهو الخمسمائة صاع من بُرٍّ في هذا المثال-، وتبطل فيما عداه.

وإن أَسْلَمَ في جِنْسٍ إلىٰ أَجَلَيْنِ أو عَكْسِه صَحَّ، إن بَيَّنَ كلَّ جِنْسٍ، وثَمَنَه، وقِسْطَ كلٍّ أَجَلٍ.

الشَّرْح

قوله: ﴿وإن أَسْلَمَ في جِنْسٍ إلىٰ أَجَلَيْنِ أو عَكْسِهِ صَحَّ، إن بَيَّنَ كلَّ جِنْسٍ، وثَمَنَه، وقِسْطَ كلٍّ أَجَلٍ﴾.

هاهنا مسألتان:

الأولىٰ: إذا أسلم في جنس إلىٰ أجلين، فيصح بشرط أن يبيّن قسط كل أجل.

مثاله: قال: أسلفتك ألف ريال معيّنة، علىٰ أن تعطيني ألف صاع برٍّ: خمسمائة منها في شهر محرم، وخمسمائة في شهر رمضان، فهذان أجلان.

الثانية: عكسها: أن يُسلِمَ في جنسين إلىٰ أجل.

مثاله: أسلفتك ألف ريال علىٰ أن تعطيني بعد سنة ألف صاعٍ برًا وشعيرًا.

فيصح بشرط أن يبين كل جنس وثمنه، **فتقول مثلًا:** أسلفتك ألف ريال علىٰ أن تعطيني بخمسمئةٍ مائةَ صاعِ برٍّ، وبخمسمئةٍ مائتي صاع شعير.

فإن كان ما يقابلُ كُلَّ جنسٍ مجهولًا لم يصح، كألف ريال تعطيني عنها بُرًا وشعيرًا.

◆ **والعلّة**: أنه يكون كل ما يقابل واحدًا من الجنسين: البرِّ والشعير مجهولًا، كما لو عقد عليه مفردًا بثمن مجهول.

ولأن فيه غررًا؛ لأننا لا نأمن الفسخ بتعذر أحدهما، بأن لا يوجد مثلًا في المزارع الشعير، فلا يُعرف كم نصيبه من قيمة السلم.

(السابعُ): أن يُسْلِمَ في الذِّمَّةِ، فلا يَصِحُّ في عينٍ، ويَجِبُ الوَفاءُ مَوْضِعَ العَقْدِ، ويَصِحُّ شَرْطُه في غيرِه،..

الشَّرْح

قوله: ﴿**السابعُ: أن يُسْلِمَ في الذِّمَّةِ، فلا يَصِحُّ في عينٍ**﴾.

السابع: أن يكون السلم في الذمة

٧) **أن يكون السلم في الذمة:** فلا يكون السلم في عين، أي: في عين معينة.

مثاله: أسلمتك ألف ريال علىٰ أن تعطيني بعد سنة هذا البيت، أو هذه الأشجار، أو هذه السيارة.

أو لو قلت: أسلمتك مئة ريال علىٰ أن تعطيني بعد سنة من هذا البُرِّ المُعيّنِ خمسمئة صاع.

◆ **والعلة:**

١. أن المُعَيَّن ربما تلف قبل وقت تسليمه.

٢. أن لفظ السلم موضوع لبيع شيء في الذمة، أما الأعيان المعينة فإنها تباع في الحال، فلا حاجة للسلم.

قوله: ﴿**ويَجِبُ الوَفاءُ مَوْضِعَ العَقْدِ**﴾.

لا يشترط تعيين مكان الوفاء لدين السلم، ولو حدد، وتراضيا علىٰ ذلك جاز، ولو لم يحدد فيجب الوفاء في المكان الذي وقع فيه العقد.

◆ **والعلة:** أن العُرْفَ جارٍ علىٰ أن العقد يتمُّ تسليمه في مكانه، فلم يحتج لذكره.

وعلىٰ هذا: لو تمّ العقدُ في مكة مثلًا فيلزم الوفاء بمكة، وهكذا.

قوله: ﴿**ويَصِحُّ شَرْطُه في غيرِه**﴾.

يصح أن يشترطا أن يكون التسليم في غير موضع العقد، كما لو عقدا

وإن عَقَدَا بِبَرٍّ أو بَحْرٍ شَرَطَاهُ، ولا يَصِحُّ بَيْعُ الْمُسْلَمِ فيه قبلَ قَبْضِه، ولا هِبَتُه،...

الشَّرْح

وهما في المدينة، فيصح أن يشترطا أن يكون الوفاء في المدينة، أو في غيرها.

قوله: ﴿**وإن عَقَدَا بِبَرٍّ أو بَحْرٍ شَرَطَاهُ**﴾.

إذا عقد في برٍّ أو بحرٍ، أو في الجو بالطائرة، فإنهما يشترطان مكان الوفاء لزومًا.

◆ **والعلّة:** أنَّه يتعذر التسليم في مكان العقد غالبًا، وإذا تُرِكَ مُبهمًا أدىٰ إلىٰ التنازع؛ ولذا فلا بدّ من ذكر موضع الوفاء، وإلا فسدَ السلم.

مسائل في السلم

الآن سيذكر المؤلف عدة مسائل في السلم، كلها مبنية علىٰ حديث أبي سعيد رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مرفوعًا: «**مَنْ أَسْلَفَ فِي شيءٍ، فَلَا يَصرِفْهُ إِلَىٰ غَيْرِهِ**»[(١)].

قوله: ﴿**ولا يَصِحُّ بَيْعُ الْمُسْلَمِ فيه قبلَ قَبْضِه**﴾.

لا يَصِح لصاحب دين السلم أن يقوم ببَيْع المُسْلَمِ فِيهِ قَبْلَ أن يقبضه، سواءٌ كان بيعه لمن هو عليه، أو علىٰ غيره.

● **والدليل:** نهي النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عن بيع الطعام قبل قبضه، ولحديث أبي سعيد المتقدم: «**فَلَا يَصرِفْهُ إِلَىٰ غَيْرِهِ**».

قوله: ﴿**ولا هِبَتُه**﴾.

لا تصح هبة السلم لغير من هو عليه؛ **وذلك:** لعدم القدرة علىٰ تسليمه قبل قبضه.

أما هبته لمن هو عليه، كما لو كان لك دين سلم علىٰ زيد، فقلتَ:

---

(١) سبق تخريجه وبيان ضعفه مرفوعًا، عند ذكر الشرط الثاني.

ولا الْـحَوَالَةُ به، ولا عَلَيْهِ، ولا أَخْذُ عِوَضِه،..............

الشَّرْح

وهبتك هذا الدين، فيجوز[١].

قوله: ﴿**ولا الْـحَوَالَةُ به، ولا عَلَيْهِ**﴾.

لا تجوز الحوالة بدين السلم، ولا عليه.

مثال الحوالة به: لو أن المسلِم جاء للمسلَم إليه، وقال: أعطني دين السلم، فقال: أحيلك علىٰ زيد، فأنا أريد منه كذا.

مثال الحوالة عليه: لو أن المسلم جاءه شخص، وقال: أريد منك كذا، فأحاله علىٰ من يريد منه دين السلم، وقال: إني أريد منه كذا وكذا دين سلم، فخذه منه.

فيقول المؤلف: لا يصح كل هذا.

● **والدليل:** حديث أبي سعيد مرفوعًا: «**مَنْ أَسْلَفَ فِي شيءٍ، فَلاَ يَصرِفْهُ إِلَىٰ غَيْرِهِ**» وهذا فيه صرف للدين إلىٰ غيره.

ولأنَّه يشترط أن يكون المُحال عليه مستقرًا، ليس عرضة للفسخ كدين السلم، إذ إن دين السلم إذا تعذر الوفاء فله الصبر، وله الفسخ، وهذا يعني أنه غير مستقر[٢].

قوله: ﴿**ولا أَخْذُ عِوَضِه**﴾.

أي: لا يصح أخذ المسلِم عوضًا عن المسلَم فيه.

---

(١) **الرواية الثانية عن أحمد:** أنه يصح هبته لغير من هو عليه، وإن كان لا يقدر علىٰ تسليمه، **وهو مقتضىٰ اختيار ابن تيمية، واختاره: العثيمين**.

(٢) **وفي المذهب وجهٌ:** أنه يصح الحوالة به وعليه، **واختاره: العثيمين**.

ولا يَصِحُّ الرَّهْنُ والكَفيلُ به.

الشَّرح

مثاله: أُعطيك عوضًا عن دين السلم كذا وكذا.

● **والدليل:** الحديث السابق: «**مَنْ أَسْلَفَ فِي شيءٍ، فَلَا يَصرِفْهُ إِلَىٰ غَيْرِهِ**».

قوله: [ولا يَصِحُّ الرَّهْنُ].

لا يصح أن تأخذ في دين السلم رهنًا.

مثاله: تريد من زيد ألفًا دين سلم، فرهنك سيارته.

◆ **والعلة:** أنَّ فائدة الرهن أنه إذا تعذر الوفاء يرجع إلىٰ الرهن، وأما السَلَمُ فلو فعل هذا فيكون صرفه لغيره، وقد نهىٰ النبي ﷺ عن صرف السلمِ لغيره.

قوله: [والكَفيلُ به].

كذلك لا يصح أخذ الكفيل بدين السلم، فتقول لمن طلب منك أن تسلمه: أعطني كفيلًا.

◆ **والعلة:** أن الكفيل إذا تعذر الوفاء من المكفول أُخذ منه، وحينئذ يكون المسلم فيه قد صُرِفَ لغيره[1].

❁ ❁ ❁

(١) **الرواية الثانية عن أحمد:** جواز أخذ الرهن والكفيل، ولا محذور في ذلك، ودين السلم كغيره من الديون يصح أن تأخذ عينه رهنًا، أو كفيلًا، **وهو قول:** جمهور العلماء: من المالكية، والشافعية، والحنفية، **واختاره:** العثيمين.

بَابُ القَرْضِ

....

الشَّرح

تعريف القرض

القرضُ لغةً: القطع.

شرعًا: دفعُ مالٍ لمن ينتفع به، ويردّ بدله.

والقرضُ نوعٌ مِن السلف، وبعضهم يسمي القرض سلفًا، وهو من عقود التبرعات(١).

وقد جعله المصنف بعد البيع والسلم: لأن سبب الدين إما أن يكون بيعًا، أو سلمًا، أو قرضًا، فناسب تأخيره عنها.

حكم القرض: جائز بدلالة السنة، والإجماع.

١) **أما السنة:** فحديث أبي رافع رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: **«أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ اسْتَسْلَفَ مِنْ رَجُلٍ بَكْرًا، فَقَدِمَتْ عَلَيْهِ إِبِلٌ مِنْ إِبِلِ الصَّدَقَةِ، فَأَمَرَ أَبَا رَافِعٍ أَنْ يَقْضِي الرَّجُلَ بَكْرَهُ، فَرَجَعَ إِلَيْهِ أَبُو رَافِعٍ، فَقَالَ: لَمْ أَجِدْ فِيهَا إِلاَّ خِيَارًا رَبَاعِيًا، فَقَالَ: أَعْطِهِ إِيَّاهُ؛ إِنَّ خِيَارَ النَّاسِ أَحْسَنُهُمْ قَضَاءً»**(٢).

٢) **وأما الإجماع:** فمنعقد علىٰ جوازه، حكاه غير واحد من العلماء.

---

(١) **فائدة:** العقود ثلاثة أقسام:

١. عقود المعاوضات: كالبيع والإجارة.

٢. عقود التبرعات: كالهبة، والوصية، والصدقة.

٣. عقود التوثقات: كالرهن، والضمان.

(٢) أخرجه «مسلم» (١٦٠٠).

وهو مَندوبٌ،...............................

الشَّرح

قوله: ﴿وهو مَندوبٌ﴾.

حكم الإقراض

القرضُ بالنسبةِ للمُقْرِضِ مندوبٌ:

١. لما فيه من تنفيس كرب المسلم، وقد روىٰ أبو هريرة رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ أن النبي ﷺ قال: **«مَنْ نَفَّسَ عَنْ مُؤْمِنٍ كُرْبَةً مِنْ كُرَبِ الدُّنْيَا، نَفَّسَ اللهُ عَنْهُ كُرْبَةً مِنْ كُرَبِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَمَنْ يَسّر عَلَىٰ مُعْسر، يَسَّر اللهُ عَلَيْهِ فِي الدُّنْيَا وَالآخِرَةِ»**(١).

٢. قوله تعالىٰ: ﴿مَّن ذَا ٱلَّذِى يُقْرِضُ ٱللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَٰعِفَهُۥ لَهُۥ وَلَهُۥٓ أَجْرٌ كَرِيمٌ﴾ [الحديد: الآية ١١]، فشبّه الأعمال الصالحة والإنفاق بالمال المقرَض، وشبّه الجزاء المضاعف علىٰ ذلك ببدل القرض.

٣. حديث ابن مسعود رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ مرفوعًا: **«ما مِنْ مُسْلِمٍ يُقْرِضُ قَرضًا مرتَين، إلا كانَ كَصَدقَتِهَا مرةً»**(٢).

حكم الاقتراض

وأما بالنسبة للمقترِضِ: فهو جائزٌ، لمن كان محتاجًا لذلك وعَلِمَ من نفسه الوفاء، وعزم علىٰ ذلك، وليس هو من المسألة المذمومة؛ لأن النبي ﷺ فعله، ولو كان مسألةً كان أبعد الناس عنه؛ لأنه لا يأكل الصدقة.

فإن سُئل الإنسان ولم يُقرِض من سأله، فقال أحمد: «لا إثم عليه». اهـ.

وذلك: لأنَّه من المعروف، أشبه صدقة التطوع.

وأما إن كان لغير حاجة، أو كان لا يقدر علىٰ الردّ فيكره.

---

(١) أخرجه «مسلم» (١٥٦٣).

(٢) أخرجه «ابن ماجه» (٢٤٣٠)، و«أبو يعلىٰ» (٥٠٣٠)، وإسناده ضعيف؛ سليمان بن يُسير له مناكير، وعدّ ابن عدي في «الكامل» (٥/ ٢٤٥) هذا الحديث في مناكيره، وقوّىٰ الدارقطنيُ كونَه موقوفًا علىٰ ابن مسعود. «العلل» (٧٨٩).

وما يَصِحُّ بيعُه صَحَّ قَرْضُه......................

الشَّرْح

ولما بيّن المؤلف حكم القرض، أراد أن يبين ما يصح قرضه وما لا يصح:

قوله: ﴿**وما يَصِحُّ بيعُه صَحَّ قَرْضُه**﴾.

ضابط ما يصح قرضه

الضابط فيما يصح قرضه: أن يكون مما يصحُّ بيعه[(١)]، والضابط فيما يصح بيعه سبق أنه: كل ما أبيح نفعه، إلا ما استثناه الشارع.

فدخل في هذا أمور كثيرة؛ كالأقمشة والأطعمة وغيرها، **وخرج شيئان:**

١. **ما حَرُم نفعه:** كالآت اللهو، وأشرطة الغناء، فلا يجوز بيعها، ولا قرضها.

٢. **ما ورد النهي عن بيعه في الشرع:** فلا يجوز بيعه، ولا قرضه، ككلب الصيد، والزرع، والماشية، ولكنْ ثمة شيء يجوز بيعه دون قرضه، وإليه أشار بقوله:

---

(١) **خلاصة شروط الحنابلة في القرض ستة:**

١. أن يكون القرض مما يصح بيعه. ٢. أن يكون القرض عينًا

٣. أن يكون المقرِض من أهل التبرع: بأن يكون حرًا، بالغًا، عاقلًا، رشيدًا، وهذا بالاتفاق.

٤. معرفة قدر القرض. ٥. ومعرفة وصف القرض؛ لكي تتمكن من ردّ بدله، والنبي ﷺ نهىٰ عن الغرر، فإذا كان القرض مجهولًا. ك: أقرضك ما في جيبي، ولا يعرف مقداره، فيدخل في الغرر.

٦. أن يكون للمقترض ذمة تتحمل الديون، فلا يقرض مسجدًا مثلًا. «الإقناع» (٢/ ١٤٧)، «كشاف القناع» (٨/ ١٣٥).

إلا بَنِي آدَمَ، ويُمْلَكُ بقَبْضِه،..

الشَّرح

قوله: ﴿إلا بَنِي آدَمَ﴾.

استثنىٰ مما يصح قرضه: بنو آدم الأرقاء فلا يصح أن تُقرِضَ عبدًا، أو أمةً، مع أنه يصح بيعهم.

◆ **والعلّة:** أنه لم يَرِد ذلك ولم يُنْقل، ولأنه يفضي إلىٰ أن يقترض جارية ثم يطأها ويردها، وهذا محذور، وبه تختلط الأنساب والمياه.

وهذا الكلام هو في المملوك، فأما الحرّ فقد سبق أنه لا يجوز بيعه.

وأما المملوك الذكر فالمذهب: أنه لا يصح إقراضه كذلك؛ لأنه لم ينقل، وليس هو من المرافق.

قوله: ﴿ويُمْلَكُ بقَبْضِه﴾.

القرض يُملك إذا قبضه المقترض، وأما قبل القبض فإن المقترض لا يملكه. ما يحصل به ملك القرض

وعلىٰ هذا: فليس له حق التصرف فيه.

مثال ذلك: قال زيدٌ لعمر: أقرضتك الكتاب، فقال: قبلتُ، ولم يحصل القبض، ثم فسخ زيدٌ القرضَ فيجوز؛ لأنَّه لم يقبض، والقرض لا يُملَكُ إلا بالقبض.

◆ **والعلّة:** أن القرض تبرعٌ، فيأخذ حكم باقي التبرعات، من هبة، وصدقة، ونحوهما، وهذه لا تُملك إلا بالقبض؛ لقوله ﷺ: **«العائدُ في هبتِهِ، كالكلبِ يَقِيءُ ثم يَعودُ في قِيئِهِ»**[1].

---

(١) أخرجه «البخاري» (٢٥٨٩)، و«مسلم» (١٦٢٢) من حديث ابن عباس.

فلا يَلْزَمُ ردُّ عينِه، بل يَثْبُتُ بدَلُه في ذِمَّتِه حالًا، ولو أَجَّلَه.....................

الشَّرح

قوله: [**فلا يَلْزَمُ ردُّ عينِه**].

إذا قبض المقترضُ السلعةَ، وتمّ عقد القرض، فإنه لا يلزمه أن يرّد عين القرض، وإنما يلزمه بدلها.

قوله: [**بل يَثْبُتُ بدَلُه في ذِمَّتِه**].

إن كان القرض مثليًا لزم المقترض مثله، كما لو أقرضه صاع بُرّ، أو طنّ حديد.

وإن كان قيميًا لزم المقترض قيمته.

مثال ذلك: زيد أقرض عمرًا سيارة، ثم بعد مدة قال زيد: رّد علي تلك السيارة التي أقرضتك، فلعمرو أن يرفض، ويقول: لا تُلزِمني بذلك، بل تُلزمني ببدل هذه السيارة؛ لأنني ما دمت قبضت فإنني قد ملكت، ولك عند حلول الأجل بدلها.

قوله: [**حالًّا، ولو أَجَّلَه**].

حكم التأجيل في عقد القرض

عقدُ القرضِ يثبتُ في ذمّة المقترضِ حالًا، ولا يصح فيه شرط التأجيل.

مثاله: زيد أقرض عمرًا قرضًا، واشترطا أن يتم الردّ بعد سنة، فالقرض صحيح، والشرط فاسد، فلزيد أن يطالبه بالقرض مباشرة، وأما التأجيل لمدة سنة، فهو شرط فاسد.

◆ **والعلّة:** أنَّه عقدٌ مُنع فيه التفاضل، فيمنع فيه الأجل(١).

---

(١) **وفي المذهب وجهٌ:** أنه يتأجّلُ بالتأجيل؛ لأن المسلمين علىٰ شروطهم، **وهذا قول مالك، واختاره:** ابن تيمية، وابن القيم، والشوكاني، والعثيمين.

فإن رَدَّه الْـمُقْتَرِضُ لَزِمَ قَبولُه، وإن كانت مُكَسّـرَةً، أو فُلُوسًا فمَنَعَ السلطانُ المعامَلَةَ بها، فله القِيمةُ وقتَ القَرْضِ،........................

الشَّـرْح

قوله: ﴿فإن رَدَّه الْـمُقْتَرِضُ لَزِمَ قَبولُه﴾.

إذا ردّ المقترض القرض بعينه، أو ردّ مثله، **فلا يخلو من حالتين:**

الحال الأولىٰ: أن يكون القرضُ مِثليًا، وهو عند المذهب: كل مكيل، أو موزون، لا صناعة فيه مباحة، يصح السلم فيه، فيلزم قبوله ما لم يتعيب؛ لأنَّه ردّه علىٰ صفته، سواءٌ تغير سعره بزيادة، أو نقص، أو لم يتغير.

مثاله: اقترض (١٠) آصع، وكانت قيمتها (١٠) ريالات، فلما ردّها كانت قيمتها (١٠٠) ريال، فلا ننظر للقيمة، بل نردّ (١٠) آصعٍ.

الحال الثانية: أن يكون القرضُ قيميًا -وهو عند المذهب- ما عدا المثلي، كالثياب والحيوانات والسيارات، ونحوها، فإنه لا يلزمه قبوله، فإن قَبِلَ مثلَهُ جاز، وإن شاء طالب بالقيمة.

وذلك: لأن الذي وجب له بالقرض قيمته، فلا يلزمه الاعتياض عنها.

مثاله: اقترض ثوبًا -وهو قيمي لا مثلي علىٰ المذهب- فردّه ثوبًا مثله، فله أن يقبله، وله أن يطالب بقيمته؛ لأنَّه قيميٌ لا مِثلي.

قوله: ﴿وإن كانت مُكَسَّـرَةً، أو فُلُوسًا فمَنَعَ السلطانُ المعامَلَةَ بها، فله القِيمةُ وقتَ القَرْضِ﴾.

لو أن الدراهم التي أقرضها إياه لم تكن سليمةً كاملة، بل كانت مُكَسّرة -والمكسّرة هي: قطع أجزاء من دنانير الذهب، أو دراهم الفضة، وليست كاملة-.

وَيَرَدُّ الْمِثْلَ فِي الْمِثْلِيَّاتِ، والْقِيمَةَ فِي غيرِها،.............

الشَّرْح

أو كانت فلوسًا -والفلوس جمع فلس، عملةٌ يتخذها الناس ثمنًا للأشياء-.

فيقول المؤلف: لو كان القرض مُكَسَّرًا، أو فلوسًا، فجاء السلطان ومنع التعامل بها، فإن المُقرِض له القيمةُ وقتَ القرض، نصّ عليه أحمد.

مثاله: أقرضه ألف ريالٍ، وعند حلول الأجل منع السلطان التعامل بهذه العملة، ونقل الناس لغيرها، فإن المقترض يردّ علىٰ المُقرِضِ قيمةَ الألفِ من العملة الجديدة، لا من السابقة.

◆ **والعلّة:** أنَّ وقت الإقراض هو وقت ثبوتها في ذمته، ولأن منع السلطان التعامل بها كالعيب فيها، فسيمنع نَفاقها، ويبطل ماليتها، فأشبه الفلوس المكسرة، فلا يلزم المقرض قبولها معيبة.

ونظير ذلك الآن ما يحصل من إلغاء عملةٍ معينة، أو انهيارها وكسادها، فيلحق بهذا.

قوله: ﴿**وَيَرَدُّ الْمِثْلَ فِي الْمِثْلِيَّاتِ، والْقِيمَةَ فِي غيرِها**﴾.

ما يرده المقترض

أشار هنا إلىٰ ما يرده المقترض علىٰ المقرض عند دفع القرض، فبين أن الواجب عليه أن يرد المثل في المثلي، والقيمة في غيره، وهنا نحتاج لمعرفة المثلي، والقيمي.

ضابط المثلي

ضابط المثلي: هو كل مكيل، أو موزون، لا صناعة فيه مباحة، يصحّ السلمُ فيه.

فالمكيل؛ كالبر، والشعير ونحوهما، والموزون كالحديد، والذهب، ونحوهما(١).

(١) **القول الثاني:** المثلي ماله مثل في الأسواق، والقيمي: ما لا مثل له في الأسواق، =

فإن أَعْوَزَ الْمِثْلُ فالقيمةَ إِذًا.

ويَحْرُمُ كلُّ شَرْطٍ جَرَّ نَفْعًا،.................................

الشَّرح

فإذا اقترض ذهبًا لزم أن يرد ذهبًا، إلا إذا اتفقا.

والقيمي: ما عدا المثلي؛ كالجواهر، والأقلام، والكتب، والسيارات، ونحوها، فيلزم المقترضَ بالقيمَة يوم القرض.

قوله: ﴿فإن أَعْوَزَ الْمِثْلُ فالقيمةَ إِذًا﴾.

إذا تعذر وجود المثل، فإنه يدفع قيمته، وتعتبر قيمته يوم عجزه وإعوازه، لا يوم القرض.

◆ **والعلّة**: أنَّ قيمة القرض ثبتت في ذمته يوم عجزه عن المثل.

وعلىٰ هذا: فلو أنه مثلًا اقترض عشرة أصواع أرز، قيمتها خمسمئة ريال، ولما أراد أن يردّه وجد هذا الصنف منقطعًا غير متوفر، وقيمته عند تعذره ألف ريال، فيلزمه أن يعيطه ألف ريال.

قوله: ﴿ويَحْرُمُ كلُّ شَرْطٍ جَرَّ نَفْعًا﴾.

ضابط ما يحرم اشتراطه في القرض

إذا أقرض الإنسانُ أحدًا، واشترط عليه شرطًا فيه منفعة له، فإن هذا حرام، بإجماع العلماء.

وذلك: لأنَّ عقد القرض موضوع للإحسان والإرفاق، وإرادة وجه الله، فإذا شرط عليه نفعًا خرج عن موضوعه، وهذا يدل علىٰ أن علىٰ المسلم أن يجعل عمله خالصًا لربه.

= وهو قول: الحنفية، واختاره: السعدي، والعثيمين، والآن مع تقدم الصناعة فالمثلي أوسع من القيمي، لإمكان تماثل المصنوعات.

وإن بَدَأَ به بلا شَرْطٍ، أو أَعطاهُ أجودَ، أو هَدِيَّةً بعدَ الوفاءِ؛ جازَ،............

الشَّرح

من صور القرض الذي يجر نفعًا

ومِن صور الشرط الذي جرَّ نفعًا:

١ . اشتراط منفعة: كأن يقرضه بشرط أن يسكنه داره لمدة سنة.

٢ . اشتراط الزيادة في المقدار: كأقرضتك ألفًا بشرط أن تزيدني مائة ريال.

٣ . اشتراط الزيادة في الصفة: كأقرضتك بعيرًا بشرط أن تردّه بعيرًا أجود منه، وأطيب.

حكم النفع غير المشروط

قوله: ﴿وإن بَدَأَ به بلا شَرْطٍ، أو أَعطاهُ أجودَ، أو هَدِيَّةً بعدَ الوفاءِ؛ جازَ﴾.

إذا انتفع المقرض بالقرض، بأن أعطاه المقترض بعد الوفاء فوق ما أقرضه هدية، كصاع برٍّ فردّه صاعين، أو أعطاه أفضل مما اقترض منه، كناقةٍ فردّ أحسنَ منها، وكان ذلك بلا شرطٍ بينهما في هذه الحالات، فيجوز.

● **والدليل:** أن النبي ﷺ ردّ ما اقترض أفضل منه رباعيًا، وقال: «**خيرُكُمْ أحسنُكُمْ قضاءً**»[1]، ولأن هذا من مكارم الأخلاق، وهو مما يشجع الناس على الإقراض.

وسواء كانت الزيادة في القدر، أو الصفة.

مثال حسن القضاء في الصفة: أن يردّ أجود مما اقترض؛ كصاع تمر، فيرد أحسن منه.

مثال حسن القضاء في القدر: اقترض ألف ريال فردها ألفًا، ثم زاده

(١) أخرجه «البخاري» (٢٣٠٥)، و«مسلم» (١٦٠١) من حديث أبي هريرة.

وإن تَبَرَّعَ لِمُقْرِضِه قبلَ وَفائِهِ بشَيْءٍ لم تَجْرِ عادتُه به لم يَجُزْ؛ إلا أن يَنْوِيَ مُكافأتَه،

الشَّرْح

مائة ريال.

قوله: ﴿**وإن تَبَرَّعَ لِمُقْرِضِه قبلَ وَفائِهِ بشَيْءٍ لم تَجْرِ عادتُه به لم يَجُزْ**﴾.

حكم الهدية للمقرض قبل الوفاء

الهدية من المقترض للمقرض قبل الوفاء لا تجوز، ورد هذا عن الصحابة، وورد عن ابن عباس: «أن رجلًا له علىٰ سمَّاك دراهم، فكان السمّاكُ يهديه شيئًا من السمك، فسأل الرجل ابن عباس فقال: اقضه فيما أهدىٰ عليك»، أي: احتسب هذا السمك الذي أُهدي إليك من الدين.

إلا إن كان هذا الأمر مما جرت به العادة بينهما، كأن يكون بين هذين الشخصين مهاداة قبل القرض، فإنه يجوز أن يهديه، ولا بأس بقبولها.

● **والدليل:** ما ورد عن يحيىٰ بن إسحاق قال: سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ: الرَّجُلُ مِنَّا يُقْرِضُ أَخَاهُ الْمَالَ فَيُهْدِي لَهُ؟ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «**إِذَا أَقْرَضَ أَحَدُكُمْ قَرْضًا، فَأَهْدَىٰ لَهُ، أَوْ حَمَلَهُ عَلَىٰ الدَّابَّةِ، فَلَا يَرْكَبْهَا وَلَا يَقْبَلْهُ، إِلَّا أَنْ يَكُونَ جَرَىٰ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ قَبْلَ ذَلِكَ**»(١).

ولأن هذه المهاداة لا ارتباط لها بالدَّين، فانتفىٰ المحذور حينها.

قوله: ﴿**إلا أن يَنْوِيَ مُكافأتَه**﴾.

حالات تستثنىٰ من تحريم الهدية للمقرض

يستثنىٰ من تحريم الهدية قبل الوفاء حالات:

١ . أن يقبض المُقرِضُ الهدية والنفعَ من المقترض، بشرط أن ينوي مكافأته عليها.

---

(١) أخرجه «ابن ماجه» (٢٤٣٢)، وإسناده ضعيف؛ إسماعيل بن عياش ضعيف في غير الشاميين، ويرويه هنا عن بصري، وهو عتبة بن حميد، وعتبة كذلك متكلم فيه. «تنقيح التحقيق» لابن عبد الهادي (٤/ ١٠٧).

أو احتسابَه من دَيْنِه.

وإن أَقْرَضَه أثمانًا فطَالَبَه بها بَبَلَدٍ آخَرَ لَزِمَتْه، وفيما لِحَمْلِه مُؤنَةٌ قِيمتُه، إن لم تَكنْ ببَلَدِ الْقَرْضِ أَنْقَصَ.

الشَّرْح

قوله: ﴿**أو احتسابَه من دَيْنِه**﴾.

٢. أن يقبض المُقرِضُ الهديةَ والنفعَ من المقترض بنية أن يحتسبها من دينه: فيجوز؛ لما تقدم عن ابن عباس.

٣. إذا كان مما جرت العادة به، كما لو كان جاره أو قريبه، فاستضافه فأطعمه طعامًا، أو شرابًا، فهذا مما جرت به العادة، فيصح، ولا يحتسب من الدَين، وسبق ذكر هذا.

قوله: ﴿**وإن أَقْرَضَه أَثمانًا فطَالَبَه بها بَبَلَدٍ آخَرَ لَزِمَتْه**﴾.

الأثمان: الذهب والفضة، أو ما يقوم مقامهما من الفلوس، أو ما اتخذه الناس قيمةً للأشياء، فلو أن المقرض طالب بهذه الأثمان -وهما في بلد آخر حينما حلّ الأجل- فإنه يجب على المقترض أن يوفيه في ذلك البلد.

◆ **والعلّة**: أنَّه يمكنه ذلك من غير ضرر في حملها، ويسلمه في بلده، وفي غيره سواء.

قوله: ﴿**وفيما لِحَمْلِه مُؤنَةٌ قِيمتُه**﴾.

إذا كان لحمل القرض مؤنة؛ كالحديد ونحوه، فإنه لا يلزمه أن يعطيه المثل، وإنما يدفع قيمته -أي: قيمة القرض-.

◆ **والعلّة**: أنَّه لما تعذّر المِثلُ تعيّنت القيمة.

قوله: ﴿**إن لم تَكنْ ببَلَدِ الْقَرْضِ أَنْقَصَ**﴾.

قال في الروض: صوابه: إن لم تكن ببلد القرض أكثر.

الشَّرح

والمراد: أنه إذا كانت قيمة القرض المثلي في بلد القرض أكثر منها في البلد الذي طالب به صاحب القرض، فإنه يلزمه أن يعطيه مثل المثلي لا قيمته، لأنه حينها لن يتضرر، ولا يجبر صاحب الدين أن يأخذ قرضه في بلد آخر.

مثاله: الحديد في بلد القرض قيمة الطنّ ألف ريال، فطلب صاحب القرض تسليمه في مصر، والطنّ هناك يساوي ألفًا وخمسمائة، أو يساوي ألفًا، ولكن حمله يكلف مبلغًا، فلا يلزمه.

لكن إن كانت القيمة في بلد القرض أنقص، فإنه يجب علىٰ المقترض الوفاء في البلد الآخر الذي طلبه صاحب الدين، لأنه لن يتضرر المقترض بزيادة القيمة عليه.

❁ ❁ ❁

باب الرهن

....

الشَّرح

تعريف الرهن

الرهن لغة: الثبوت والدوام، يقال: ماء راهن أي: راكد.

وقيل: هو الحبس، ومنه قوله تعالىٰ: ﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ ۝٣٨﴾ [المدَّثر: الآية ٣٨] أي: محبوسة.

شرعًا: توثقة دين بعين، يمكن استيفاؤه منها، أو من ثمنها.

قوله: **(توثقة دين بعين)**.

الرهن من عقود التوثيقات، وهو توثقة دين بعين.

مثاله: إنسان في ذمته لي ألف ريال، فأعطاني سيارة قيمتها ألفا ريال رهنًا.

قوله: **(يمكن استيفاؤه منها، أو ثمنها)**.

فائدة الرهن

هذه فائدة الرهن، أن المرتهن يستوفي حقه من العين المرهونة، أو من ثمنها.

عقد الرهن جائزٌ بالكتاب، والسنة، والإجماع:

١ . **فمن الكتاب:** قوله: ﴿وَإِن كُنتُمْ عَلَىٰ سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا۟ كَاتِبًا فَرِهَٰنٌ مَّقْبُوضَةٌ﴾ [البَقَرَة: الآية ٢٨٣].

٢ . **ومن السنة:** فعله ﷺ: **«أنه رَهَنَ درعَهُ عندَ يَهوديٍّ، اشتَرىٰ منه طعامًا»**[(١)].

---

(١) أخرجه «البخاري» (٢٠٩٦)، و«مسلم» (١٦٠٣) من حديث عائشة.

الشَّرح

٣. **والإجماع:** نقله ابن قدامة[١] وغيره.

والنظر الصحيح يقتضيه: فإن الإنسان قد يكون عليه دينٌ واجبٌ -والدين الواجب هو الذي يثبت في ذمة المدين لوجود سببه، ولا يسقطُ إلا بالإبراء أو القضاء-، لكن صاحب الدين لا يرضىٰ إلا بوجود رهنٍ يأخذه إذا لم يحصل وفاء الدين، وليطمئن علىٰ حقّه، فهو من العقود الشرعية التي تحفظ بها الحقوق، ويستحصل منها الدين، إذا تعذّر الاستيفاء من المدين نفسه.

أركان الرهن إجمالًا

أركانُ الرهنِ إجمالًا ثلاثة: راهن - ومرتهن - وعينٌ مرهونة.

فالراهن: من عليه الدين.

والمرتهن: صاحب الدين الذي يطلب الرهن.

والرهن: العين المرهونة بينهما.

شروط صحة الرهن عند الحنابلة

يشترط الحنابلة لصحّة الرهن شروطًا:

١. أن يكون الرهن معلوم القدر، والجنس، والوصف:

مثلًا: رهنتك عشرة آصع تمرٍ سكريٍ جيد.

◆ **وعلّة اشتراطه:** أن الرهن عقد مالي ولا يصح التوثيق بالرهن إلا بعد معرفته، فإن كان مجهولًا فإنَّه لا يحصل التوثيق به.

فلو قال: أرهنك شيئًا وسكت، فلا يصح؛ لعدم معرفة قدره، ووصفه، وجنسه.

---

(١) انظر: «الشرح الكبير» (١٢/ ٣٦٢).

يَصِحُّ في كلِّ عينٍ يَجوزُ بَيْعُها،...

الشَّرح

٢ . أن تكون العين المرهونة مما يصح بيعه.

٣ . أن يكون الراهنُ جائزَ التصرف، وجائزُ التصرف هو: من جمع العقلَ، والبلوغَ، والحريةَ، والرشدَ، فإذا وُجِدت هذه فهو جائز التصرف.

٤ . أن يكون الرهنُ بدينٍ ثابت، أو بشيء مآله إلىٰ الدين الثابت.

٥ . أن يدفع الرهن مع الحق -أي: في صلب العقد-، أو بعد ثبوت الحق.

٦ . تنجيزُ الرهن، فلا يصح أن يكون الرهنُ مُعلّقًا.

وسيأتي لهذه الشروط زيادة بيان.

قوله: ﴿يَصِحُّ في كلِّ عينٍ يَجوزُ بَيْعُها﴾.

ضابط ما يصح رهنه

يصح إيقاع الرهن علىٰ كل عينٍ يصح بيعها، فكل ما صحّ بيعه من الأعيان صح رهنه.

◆ **والعلّة**: أن الفائدة المترتبة علىٰ الرهن هي أن يستوفي حقّه من هذه العين المرهونة، أو من ثمنها إذا تعذر السداد، فإن كانت العينُ لا تباع فإنَّه لا يتمكن من الاستيفاء.

وعلىٰ هذا **فلا يجوز رهنُ ما لا يباع**، كوقفٍ أو كلبٍ أراد رهنه بدينٍ عليه؛ لأنَّه لا يصح بيعه.

ولا يجوز رهنُ المنافع، كما لو رهنه منفعة هذا البيت مثلًا لمدة شهر؛ لأن مقصود الرهن استيفاء الدين من ثمنه، والمنافع تَهلِك إلىٰ حلول الحق(١).

---

(١) **القول الثاني**: جواز رهن المنافع؛ لأنه يجوز عقد العوض عليها، فتؤجر العين المرهونة وتجعل أجرتها رهنًا، **واختاره**: العثيمين.

حتىٰ الْـمُكَاتَبِ، مع الْـحَقِّ وبَعْدَه، بدَيْنٍ ثابتٍ،..........................

الشَّرح

قوله: ﴿حتىٰ الْـمُكَاتَبِ﴾.

المكاتب يجوز رهنه؛ لأنه يجوز بيعه، لأن القصد من الرهن الاستيفاء منه، وهذا ممكن.

والمكاتب: هو الذي اتفق مع سيده أن يشتري نفسه منه بمالٍ مُنَجَّم، فيكون الرهن فيه أن يجعل الراهنُ ما يأتي به المكاتب مِن أقساط منجمةٍ رهنًا للمرتهن.

قوله: ﴿مع الْـحَقِّ وبَعْدَه﴾.

وقت دفع الرهن

الرهن يُدفع مع الحق -أي: في صلب العقد-، أو بعد ثبوت الحق.

مثاله في صلب العقد: أقرضتك ألف ريال علىٰ أن ترهنني سيارة، فيصح.

مثاله بعد ثبوت الحق: أقرضتك ألف ريال، وبعد أن تمّ القرض قلتُ لك: سدد، فقلتَ ما عندي، فقلتُ لك: أعطني رهنًا كذا، فيصح.

فأما إن كان الرهنُ قبل الحقِّ فلا يصح؛ لأنه توثقة دين، فلا يصح تقدمه علىٰ الدين.

مثاله: أعطني الكتاب رهنًا علىٰ أن أقرضك غدًا ألف ريال.

قوله: ﴿بدَيْنٍ ثابتٍ﴾.

الديون التي يؤخذ عليها الرهن

الديون التي يؤخذ عليها رهن هي الديون الثابتة التي ليست عُرضةً للسقوط، وذلك كقرضٍ، أو ثمن مبيع، أو يكون مآله إلىٰ الثبوت، كثمن في مدة خيار، فإنه سيكون ثابتًا بانتهاء زمن الخيار، فحينها يحتاج لرهن.

فإن كان الدين عُرضةً للسقوط والفسخ، فلا يصح أن تأخذ عليه رهنًا.

ويَلْزَمُ في حقِّ الراهنِ فقط، ويَصِحُّ رَهْنُ الْـمُشاعِ، ويَجوزُ رَهْنُ الْـمَبيعِ غيرِ الْـمَكِيلِ والموزونِ علىٰ ثَمَنِه وغيرِه.........

الشَّرح

مثاله: دين الكتابة عُرضةٌ للسقوط، فيمكن أن يُعجِز نفسه فيسقط، فلا يأخذ عليه رهنًا؛ لأنه ليس دينًا ثابتًا.

قوله: ﴿**ويَلْزَمُ في حقِّ الراهنِ فقط**﴾.

حكم الرهن من حيث اللزوم وعدمه

الرهن يكون عقدًا لازمًا في حق الراهن، فليس له الفسخ إلا برضىٰ المرتهن، وهو جائز في حق المرتهن، فله الفسخ وله الاستمرار.

وذلك: لأن الحظ فيه للمرتهن، فإذا أسقط الرهنَ فقد أسقط حقه.

مثال ذلك: زيد استدان من عمروٍ ألف ريال، فطلب عمروٌ رهنًا فرهنه سيارة، ثم بعد ذلك أبرأه عمرو من الرهن، وأعطاه السيارة فله ذلك.

قوله: ﴿**ويَصِحُّ رَهْنُ الْـمُشاعِ**﴾.

حكم رهن المشاع

المشاع: العين تكون بين اثنين فأكثر غير مقسومة، بل علىٰ سبيل الشيوع.

مثاله: مزرعة بين اثنين، لكل واحد نصفها، ولم يحدد نصيب كل واحد منها.

فيقول المؤلف: يصح لأحدهما جعل نصيبه رهنًا، **وذلك:** لأنه يصح بيعه، فإذا حلَّ الأجلُ ولم يوفِ الدينَ، فإننا نستوفي الثمن من نصيبه من المشاع، ببيعه ونحو ذلك.

قوله: ﴿**ويَجوزُ رَهْنُ الْـمَبيعِ غيرِ الْـمَكِيلِ والموزونِ علىٰ ثَمَنِه وغيرِه**﴾.

حكم رهن المبيع قبل قبضه

هذه الجملة فيها مسألتان:

الأولىٰ: يجوز أن ترهن المبيعَ قبل أن تقبضه، سواءٌ رهنته علىٰ ثمنه، أو علىٰ غير ثمنه.

وما لا يَجوزُ بيعُه لا يَصِحُّ رَهْنُه، إلا الثَّمرَةَ والزرعَ الأَخْضَـرَ قبلَ بُدُوِّ صلاحِهما، بدونِ شَرْطِ الْقَطْعِ.

الشَّرح

مثال رهنه على ثمنه: اشتريت سلعة، فقلت اجعل هذه السلعة رهنًا عندك حتىٰ آتيك بالمال.

مثال رهنه على غير ثمنه: اشتريت سلعة من زيد الذي يطلبك ألف ريال قبل ذلك، فقلت له: اجعل هذه السلعة رهنًا عندك حتىٰ آتيك بالألف السابقة.

ما يستثنىٰ من جواز رهن المبيع قبل قبضه

الثانية: استثنىٰ الحنابلةُ مِن ذلك: المكيلَ، والموزونَ، والمذروعَ، والمعدودَ، وما بيع بصفةٍ، أو رؤية متقدمة قبل قبضه، -وتقدم بيان المسألة- فهذه الأشياء سبقَ أنه لا يجوزُ التصرف بها قبل قبضها، وعلىٰ هذا فلا يجوز رهنها حتىٰ تقبضها[١].

قوله: ﴿وما لا يَجوزُ بيعُه لا يَصِحُّ رَهْنُه﴾.

حكم رهن ما لا يصح بيعه

كل ما لا يجوز بيعه لا يصحّ رهنه؛ كالوقف، والكلب، وآلات اللهو، وغير ذلك.

وذلك: لأن الفائدة من الرهن هي استيفاء الثمن من العين المرهونة إذا تعذر السداد، وما دامت لا يجوز بيعها، فلا فائدة من رهنها.

قوله: ﴿إلا الثَّمرَةَ والزرعَ الأَخْضَـرَ قبلَ بُدُوِّ صلاحِهما، بدونِ شَـرْطِ الْقَطْعِ﴾.

ما يستثنىٰ فيصح رهنه ولا يجوز بيعه

استثنىٰ من هذا: الثمرة قبل بدو صلاحها، كالثمر إذا كان أخضر، والعنب

---

(١) **وفي المذهب وجه:** أنه يصح رهنها ولو قبل قبضها، والنهي وارد هو عن بيعها قبل قبضها؛ لئلا يفضي إلىٰ ربح ما لم يضمن، ولا يكون هذا في الرهن، **واختاره:** من الحنابلة ابن عقيل، وابن تيمية، والعثيمين.

ولا يَلزَمُ الرهْنُ إلا بالْقَبْضِ، واستدامتُه شَرْطٌ،.......................

الشَّرح

قبل نضجه وتَمَوُّهِه حلوًا، ونحو ذلك، فهذه يصح رهنها مع أنها لا تباع.

مثال ذلك: اقترض من زيد ألف ريال، وقال: أعطيك هذا الزرع الذي لم يشتد رهنًا، فيجوز، مع أنه لا يجوز بيعه.

◆ **والعلّة**: أن علّة النهي عن بيعها هي الخوف من تلفها، أما في الرهن فلو تلف الزرع فإنه لا يفوت حق الرهن، وإنما فاته توثيق حقّه.

قوله: ﴿ولا يَلزَمُ الرهْنُ إلا بالْقَبْضِ﴾.

ما يلزم به الرهن

الرهن لا يكون لازمًا في حق الراهن إلا إذا حصل من المرتهنِ قبضُ الرهن، أما قبل القبض فلا يكون لازمًا بمجرد العقد.

مثال ذلك: أقرض زيدٌ عمرًا ألف ريال، وطلب منه رهن سيارة، واتفقا علىٰ الرهن، ولكن لم يقبض، فما دام لم يقبض الرهن، فللراهن أن يتصرف فيها ببيع، أو إجارة، أو غيرهما؛ لأنه لا يلزم إلا بالقبض.

● **والدليل:** قوله تعالىٰ: ﴿فَرِهَٰنٌ مَّقۡبُوضَةٞ﴾ [البَقَرَة: الآية ٢٨٣]، ولو كان الرهن يلزم بدون قبض لم يكن في ذكر القبض فائدة، ولأن الرهن عقد إرفاق يفتقر إلىٰ القبول، فافتقر إلىٰ القبض كالقرض(١).

مسائل تترتب علىٰ كون الرهن يلزم بالقبض

ثم ذكر المصنف مسائل مترتبة علىٰ المسألة المتقدمة، وهي أن الرهن يلزم بالقبض.

قوله: ﴿واستدامتُه شَرْطٌ﴾.

استدامة القبض شرط في لزوم الرهن

الضمير يعود إلىٰ القبض -أي: أن استدامة القبض شرطٌ في لزوم

---

(١) **الرواية الثانية عن أحمد:** أن الرهن يكون لازمًا بالعقد، ولو لم يقبض، **واختارها:** العثيمين.

فإن أَخْرَجَه إلىٰ الراهنِ باختيارِه زالَ لُزومُه، فإن رَدَّهَ إليه عادَ لُزُومُه إليه، ولا يَنْفُذُ تَصَـرُّفُ واحدٍ منهما فيه بغيرِ إِذْنِ الآخَرِ،........................

الشَـرْح

الرهن- فلو قبض الرهنَ يومًا مثلًا، ثم ردّه علىٰ الراهن، فإن اللزوم الذي حصل بالقبض يزول.

مثاله: زيدٌ رهن سيارته عند عمرو، وبعد يوم ردّها عمرو علىٰ زيد، فإن لزوم الرهن يزول، فلزيد حينها التصرف في السيارة ببيع أو غيره، وتصرفه صحيح.

قوله: ﴿فإن أَخْرَجَه إلىٰ الراهنِ باختيارِه زالَ لُزومُه﴾.

لو أن المرتهنَ أعطىٰ الراهن العين المرهونة -كالسيارة مثلًا- باختياره، ولم يُجبَرْ بذلك، فإن لزومَ الرهنِ يزول؛ إذ لا بد من استدامة القبض.

قوله: ﴿فإن رَدَّهَ إليه عادَ لُزُومُه إليه﴾.

لو أن الراهن ردّ العين المرهونة مرة أخرىٰ للمرتهن، فإن لزوم الرهن يعود.

مثاله: زيدٌ ارتهن سيارة عمرو، ثم ردها عليه يوم الأحد، وقال لا أحتاج عليك رهنًا، ثم ردّها زيدٌ يوم الأربعاء مرة أخرىٰ، فإنّ لزومَ الرهن يعود.

قوله: ﴿ولا يَنْفُذُ تَصَـرُّفُ واحدٍ منهما فيه بغيرِ إِذْنِ الآخَرِ﴾.

حكم التصرف في العين المرهونة حال الرهن

أشار إلىٰ حكم التصرف بالعين المرهونة حال الرهن، **وهو لا يخلو من حالات:**

الأولىٰ: التصرف بما ينقل الملكية: من بيع، أو هبة، أو وقفٍ، ونحوه، فهذا:

أ. إن كان من المرتهن، فهو باطل، ولا نفاذ له.

إلا عِتْقَ الراهنِ، فإنه يَصِحُّ مع الإِثْمِ، وتُؤْخَذُ قِيمتُه رَهْنًا مَكانَه.

ونَماءُ الرَّهْنِ، وكَسبُه، وأَرْشُ الْجِنايةِ عليه مُلْحَقٌ به،.....................

الشَّرح

ب . إن كان من الراهن -وهو صاحب السلعة- فهو باطل، إلا إن أذن له المرتهن، فيصح.

الثانية: تصرف أيٍ منهما في منافع العين المرهونة، كتأجير البيت، وإعارة السيارة، فلا يصح كذلك، حتىٰ يتفقا -أي الراهن والمرتهن- علىٰ هذا.

قوله: ﴿إلا عِتْقَ الراهنِ، فإنه يَصِحُّ مع الإِثْمِ، وتُؤْخَذُ قِيمتُه رَهْنًا مَكانَه﴾.

حكم إعتاق الراهن للعين المرهونة

الثالثة: إعتاق الراهن للرقيق إن كان رقيقًا، فيصح إعتاقه كَحُكمٍ وضعي.

◆ **والعلّة:** أنه مالكٌ، والعتق مبني علىٰ السراية.

ويأثم، كحكم تكليفي؛ لأنه تصرف في العين المرهونة بما يسقط حقّ المرتهن.

والعملُ حينها أننا نأخذ من الراهن قيمته، وتجعل مكانه في يد المرتهن؛ لأنه فوّت حق المرتهن من التوثقة(١).

قوله: ﴿ونَماءُ الرَّهْنِ، وكَسبُه، وأَرْشُ الْجِنايةِ عليه مُلْحَقٌ به﴾.

حكم ما يتفرع من الرهن

كل ما يتفرع من الرهن فإنه يلحق به، ويدخل في ذلك أمور:

الأول: النماء المتصل؛ كالسمن للشاة، وتعلم الصنعة، والنماء المنفصل؛ كولادة الشاة، وثمرة الشجرة.

الثاني: كسبه؛ كأجرة السيارة المؤجرة.

---

(١) **الرواية الثاني عن أحمد:** أنه لا ينفذ العتق، والتصرف باطل؛ لأنه ليس عليه أمر الله ولا رسوله، ولأن هذا خلاف الإيفاء بالعقد، **واختاره:** ابن تيمية، والعثيمين.

ومُؤْنَتُه علىٰ الراهنِ، وكَفَنُه، وأُجرةُ مَخْزَنِه.

وهو أمانةٌ في يدِ الْـمُرْتَهِنِ؛..

الشَّرح

الثالث: أرش الجناية عليه؛ كسيارة صدمت فأُخِذَ أرشُ الصدمة، ونحو ذلك.

فكل هذه الأمور تلحق بالعين المرهونة، فتكون رهنًا معها، ويباع معها لوفاء الدين إذا بيع.

قوله: ﴿**ومُؤْنَتُه علىٰ الراهنِ، وكَفَنُه، وأُجرةُ مَخْزَنِه**﴾.

الأمور التي يتولاها الراهن

يتولىٰ الراهن -مالك العين المرهونة- أمورًا:

١. **مؤنة الرهن:** من طعام، وشراب، وكسوة، إن احتاجها.

٢. **كفنه لو مات:** إن كان رقيقًا، ومؤنة تجهيزه.

٣. **أجرة مخزنه:** لو كان محتاجًا إلىٰ استئجار مخزن؛ كأكياس أرزٍ، أو آلات، فأجرة المخزن والمؤنة كلها تكون علىٰ الراهن.

● **والدليل:** حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مرفوعًا: «**لا يَغلَقُ الرَّهنُ من صاحبِهِ الذي رَهنَهُ، لَهُ غنمُهُ، وعليْهِ غُرمُهُ**»(١).

فكما أن له غُنْمَهُ -أي: زيادتَه سواءٌ كانت متصلة، أو منفصلة- لكن لا يستقل بها، بل تكون توثقة مع العين المرهونة، فكذا عليه الغُرم أي: نفقته، وهلاكه.

قوله: ﴿**وهو أمانةٌ في يدِ الْـمُرْتَهِنِ**﴾.

حكم يد المرتهن

الرهنُ أمانةٌ في يدِ المرتهن.

---

(١) أخرجه «الشافعي» (١٤٧٨)، و«ابن حبان» (٥٩٣٤)، وصوّب «أبو داود»، و«الدارقطني»، و«ابن القطان»، إرسالَه. «المراسيل» (١٨٦)، «العلل» (١٦٩٤)، «بيان الوهم والإيهام» (٥/ ٩٠).

إن تَلِفَ بغيرِ تَعَدٍّ منه فلا شيءَ عليه، ولا يَسْقُطُ بهَلاكِه شيءٌ من دَيْنِه، وإن تَلِفَ بعضُه فباقِيهِ رَهْنٌ بجميعِ الدَّيْنِ،..........

الشَّرح

● **والدليل:** ما تقدم من حديث أبي هريرة مرفوعًا: «**لا يَغلَقُ الرَّهنُ من صاحبِهِ الذي رَهنَهُ، لَهُ غنمُهُ، وعليْهِ غرمُهُ**»، وحديث سمرة بن جندب مرفوعًا: «**علىٰ اليَدِ ما أخَذَتْ حتىٰ تؤدِّيهِ**»(١).

ولأنه قبضه بإذن الراهن، فصار أمانة في يده.

قوله: ﴿**إن تَلِفَ بغيرِ تَعَدٍّ منه فلا شيءَ عليه**﴾.

حكم هذه الأمانة: أنه لا يضمن إذا تلفت إلا إذا تعدىٰ، أو فرط.

والتعدي: فعل ما لا يجوز، كما لو استعمل السيارة المرهونة.

والتفريط: ترك ما يجب، كما لو لم يحفظ الكتاب فيما يحفظ به عرفًا، فتلف.

أما إذا لم يتعد ولم يُفرّط، فإنه لا يضمن.

قوله: ﴿**ولا يَسْقُطُ بهَلاكِه شيءٌ من دَيْنِه**﴾.

أثر هلاك الرهن علىٰ الدين

إذا تلفت العين المرهونة، أو هلكت بدون تعدٍّ، أو تفريط منه، فإنه لا يضمن، ولا يسقط من دينه شيء مقابل هلاكها؛ **وذلك:** لأنه أمين، والأمينُ لا يضمن، إلا إذا تعدىٰ، أو فرط.

الحكم إذا تلف بعض الرهن

قوله: ﴿**وإن تَلِفَ بعضُه فباقِيهِ رَهْنٌ بجميعِ الدَّيْنِ**﴾.

صورة المسألة: زيدٌ رهن عمرًا رهنًا، كسيارتين، فتلفت واحدة، فإن

---

(١) أخرجه «أبو داود» (٣٥٦١)، و«الترمذي» (١٢٦٦)، و«ابن ماجه» (٢٤٠٠)، و«ابن الجارود» (١٠٢٤)، وهو من رواية الحسن عن سمرة، وفيها انقطاع.

ولا يَنْفَكُّ بعضُه معَ بقاءِ بعضِ الدَّيْنِ، وتَجُوزُ الزيادةُ فيه دونَ دَيْنِه.

الشَّرح

السيارة الباقية تبقىٰ رهنًا بجميع الدين؛ **وذلك:** لأن الدين كله متعلق بجميع أجزاء الرهن.

ولا نقول: إنه يبقىٰ نصف الدين ليس له توثقة، بل يكون ما بقي من الرهن توثقة لجميع الدين.

قوله: ﴿ولا يَنْفَكُّ بعضُه معَ بقاءِ بعضِ الدَّيْنِ﴾.

لو سدد بعض الدين وبقي بعضه كربعه مثلًا، وقد رهن سيارة بعشرة آلاف؛ فإنها تبقىٰ رهنًا حتىٰ يسدد الكل.

◆ **والعلّة:** أن الدين متعلق بجميع أجزاء الرهن، فما دام بقي شيء من الدين، فإن الرهن لم يتحرر.

قوله: ﴿وتَجُوزُ الزيادةُ فيه دونَ دَيْنِه﴾.

حكم الزيادة في الرهن

يتعلق بالزيادة في الرهن صورتان:

أ/ يجوز أن يضيف إلىٰ الرهن الأول رهنًا آخر؛ توثقةً لدين الرهن الأول: لأنه زيادة توثيق.

مثاله: رهنه سيارةً؛ لأجل دينٍ عليه، ثم بعد ذلك رهنه عبدًا مع السيارة.

حكم الزيادة في الدين الموثق برهن

ب/ لا يجوز أن يضيف إلىٰ الدَّينِ الأول الذي وثّقه برهنٍ دينًا آخر، ويكون رهنه هو نفسَ رهن الدين الأول.

مثاله: رهنه سيارة؛ لأجل دين عليه -وهو ألف ريال-، فلا يجوز أن يأتي بعد ذلك ويقول: أقرضني ألف ريال أخرىٰ، والرهن هو السيارة عن الألفين.

◆ **والعلّة:** أن الرهن مشغول بالمبلغ الأول، **والقاعدة:** أن المشغول لا

وإن رَهَنَ عندَ اثنينِ شيئًا، فوَفَّىٰ أحدَهما، أو رَهَنَاهُ شيئًا، فاسْتَوْفَىٰ مِن أحدِهما؛ انْفَكَّ في نَصيبِه.

وإذا حَلَّ الدَّيْنُ وامْتَنَعَ من وَفائِه: فإنْ كانَ الراهنُ أَذِنَ للمُرْتَهِنِ، أو العَدْلِ في بيعِه باعَه، ووَفَّىٰ الدَّيْنَ،..

الشَّرح

يُشغل[1].

قوله: ﴿وإن رَهَنَ عندَ اثنينِ شيئًا، فوَفَّىٰ أحدَهما... انْفَكَّ في نَصيبِه﴾.

صورة المسألة: اقترض محمدٌ من زيدٍ وعمرٍو كل واحد خمسة آلاف، ورهنهما جميعًا بيتًا، أو أرضًا، ثم سدّد لعمرو نصيبه، فإنه ينفك نصف الرهن، فله أن يأخذ نصفه، ويبقىٰ نصفُ البيت الآخر مرهونًا.

◆ **والعلّة:** أن العقد الواحد مع اثنين بمنزلة عقدين، فكأنه رهن كلًا منهما النصف منفردًا.

قوله: ﴿أو رَهَنَاهُ شيئًا، فاسْتَوْفَىٰ مِن أحدِهما؛ انْفَكَّ في نَصيبِه﴾.

صورة المسألة: عكس المسألة السابقة، زيد وعمرو اقترضا من محمد، كلَّ واحدٍ خمسة آلاف، ورهناه شيئًا يملكانه جميعًا كأرض بينهما، فإذا سدّد أحدهما دينه فإنه ينفك نصيبه من الرهن.

قوله: ﴿وإذا حَلَّ الدَّيْنُ وامْتَنَعَ من وَفائِه: فإنْ كانَ الراهنُ أَذِنَ للمُرْتَهِنِ، أو العَدْلِ في بيعِه باعَه، ووَفَّىٰ الدَّيْنَ﴾.

فائدة الرهن

فائدة الرهن: هي أن المرتهن يتمكّن من أخذ حقه من الراهن إذا لم يسدِّد،

---

(١) **القول الثاني:** يجوز الزيادة في الدين؛ لأنه برضىٰ الطرفين، والأصل الحل، ولا محظور في ذلك شرعًا، **وهو مذهب** المالكية، والشافعية، **واختاره:** ابن تيمية، وابن القيم، والعثيمين.

وإلا أَجْبَرَه الحاكِمُ علىٰ وَفائِه، أو بيعِ الرهنِ، فإن لم يَفْعَلْ باعَه الحاكمُ ووَفَّىٰ دَيْنَه.

الشَّرح

بالرجوع إلىٰ العين المرهونة عنده.

وبناءً علىٰ هذا: فإذا كان الدينُ مؤجلًا، ثم حلّ أجلُ الدينِ وجب السداد مباشرة، فإنْ سدّد الراهنُ فقد انتهىٰ الأمر، وإن امتنع من الوفاء والسداد، فلا يخلو من حالات:

الحال الأولىٰ: أن يكون الراهنُ قد أذن للمرتهن، أو للعدلِ بالبيع: فإنه يبيعها.

والعدل: هو من اتفقا أن تكون العين المرهونة عنده.

قوله: ﴿**وإلا أَجْبَرَه الحاكِمُ علىٰ وَفائِه، أو بيعِ الرهنِ**﴾.

الحال الثانية: أن لا يأذن للمرتهن، ولا العدل بالبيع، ولا يبيع هو بنفسه العين المرهونة، فإن الحاكم يجبره علىٰ السداد، أو البيع للعين المرهونة والسداد منها، وإن أدىٰ ذلك إلىٰ أن يُعزَّر بحبس أو غيره؛ فإنه يعزّره.

قوله: ﴿**فإن لم يَفْعَلْ باعَه الحاكِمُ ووَفَّىٰ دَيْنَه**﴾.

الحال الثالثة: أن يمتنع بعد كل هذا؛ فإنّ الحاكم يتدخل، ويبيعُ الرهن، ويوفي الدين من قيمته، وهذا من صلاحيات الحاكم.

فإذا بيعت العين المرهونة، فإن كانت قيمتها مساويةً للدين أخذه، وإن كانت أكثرَ أخذ قدر دينه، وردّ الباقي علىٰ الراهن، وإن كانت أقلَّ رجع المرتهن بالباقي علىٰ الراهن.

❁ ❁ ❁

فصلٌ

ويكونُ عندَ مَن اتَّفَقَا عليه، وإن أَذِنَا له في البيعِ لم يَبِعْ إلا بنَقْدِ البلَدِ، وإن قَبَضَ الثمَنَ فتَلِفَ في يدِه فمِن ضَمانِ الراهنِ،..............................

الشَّرح

◈ هذا الفصلُ هو في بيان من يكون الرهن عنده.

قوله: ﴿ويكونُ عندَ مَن اتَّفَقَا عليه﴾.

من يكون عنده الرهن

الرهن يكون عند من اتفقا عليه، فقد يكون عند المرتهن، كما في قوله تعالىٰ: ﴿فَرِهَٰنٌ مَّقۡبُوضَةٌۖ﴾ [البَقَرَة: الآية ٢٨٣]-أي: من المرتهن- وقد يكون عند الراهن، وقد يكون عند شخصٍ ثالثٍ يتفقان عليه، ويسميه العلماءُ: العدل.

قوله: ﴿وإن أَذِنَا له في البيعِ لم يَبِعْ إلا بنَقْدِ البلَدِ﴾.

ما يباع به الرهن

إذا أذن الراهن والمرتهن للعدلِ المودَع عنده أن يبيع الرهنَ، فإنه لا يبيعُ إلا بالنقد المستعمل في البلد، **مثاله عندنا:** الريال، فلا يبيع بالدولار مثلًا.

◆ **والعلّة:** أن هذا أدْعىٰ لرواجه وبيعه، فهو المتداولُ بين الناس.

فإن كان الناس يتعاملون في البلد بعدة نقود؛ كالدنانير والدراهم مثلًا، أو بالريال والدولار، فإنه يبيع بما هو من جنس الدَين، فإذا كان جنس الدَين من الريالات باع بها، وهكذا.

قوله: ﴿وإن قَبَضَ الثمَنَ فتَلِفَ في يدِه فمِن ضَمانِ الراهنِ﴾.

حكم يد العدل

العدلُ أمين؛ لأنه قبض المال بإذن المالك، فلا يضمن إلا إذا تعدىٰ، أو فرط.

وإن ادَّعَىٰ دَفْعَ الثمنِ إلىٰ الْـمُرْتَهِنِ، فأَنْكَرَه، ولا بَيِّنَةَ، ولم يكنْ بحُضُورِ الراهنِ، ضَمِنَ، كوكيلٍ.

الشَّرح

فعلىٰ هذا: لو فرضنا أن العدل باع وقبض الثمن، فتلف الثمن في يده بلا تعدٍ ولا تفريط، فإن الضمان يكون علىٰ الراهن.

مثال ذلك: باع الرهن ووضع المال في مكان آمن بالبيت، فاحترق البيت ومعه المال، فالضمان علىٰ الراهن.

◆ **والعلّة:** أن العدل ليس إلا وكيلًا، والدينُ باقٍ في ذمة الراهن للمرتهن، فيلزم الراهن أن يسلّم المرتهن الدين.

قوله: ﴿**وإن ادَّعَىٰ دَفْعَ الثمنِ إلىٰ الْـمُرْتَهِنِ، فأَنْكَرَه، ولا بَيِّنَةَ، ولم يكنْ بحُضُورِ الراهنِ، ضَمِنَ، كوكيلٍ**﴾.

إذا ادعىٰ العدلُ أنه باع السلعة ووفّىٰ المرتهن حقه من الثمن فأنكر المرتهن، فإن كان له بينة عمل بها، وإن لم يكن ثمة بينة وشهود، **فلا يخلو من حالتين:**

الأولىٰ: أن لا يكون الدفع بحضور الراهن: فإنّ العدل يضمن؛ لأنه فرّط، حيث لم يأخذ وثيقةً علىٰ المرتهن، ولم يُشهِد، ولم يجعل الوفاء بحضور الراهن، والأمينُ يضمن إذا تعدىٰ، أو فرط.

ومثله في هذا الحكم: الوكيل في قضاء الدين إذا لم يُشهِد في دفع الدين وسداده، وكان في غيبة موكله، فأنكر الدائن.

الثانية: إذا كان الدفع بحضور الراهن، ولم يُشهِدْ: لم يضمن العدل؛ لأنه لا يعد مفرطًا؛ إذ وفّاه حقَّهُ أمام الراهن.

ثم تكلم المؤلف عن الشروط في عقد الرهن، فقال:

وإن شَـرَطَ ألا يبيعَه إذا حَلَّ الدَّيْنُ، أو إن جاءَه بحَقِّه وَقتَ كذا وإلا فالرهنُ له؛ لم يَصِحَّ الشَّـرْطُ وحْدَه.

الشَـرح

قوله: ﴿**وإن شَـرَطَ ألا يبيعَهُ إذا حَلَّ الدَّيْنُ...**﴾.

الأصل في شروط عقد الرهن

الأصل في الشروط في عقد الرهن الصحة، **والدليل:** عموم قوله تعالىٰ: ﴿**أَوْفُواْ بِٱلْعُقُودِۚ**﴾ [المائدة: الآية ١]، وحديث: «**الْـمُسْلِمُونَ عَلَىٰ شروطِهِمْ**»(١).

فلا يُمنَع من شرطٍ، إلا شرطًا دلّ الشارع علىٰ بطلانه.

أقسام الشروط في عقد الرهن

وعلىٰ هذا: فالشروط في عقدِ الرهان قسمان:

القسم الأول: الشروط الصحيحة

القسم الأول: شروط صحيحة، وهي الأصلُ في الشروط.

مثاله: اشترط أن يكون السداد في بلد معين، أو تكون العين عند العدل، أو عند غيره.

القسم الثاني: الشروط الفاسدة

القسم الثاني: شروطٌ فاسدة، وهي ما خالف الشرع ومقتضىٰ العقد، وهنا ذكر المؤلف الشروط الفاسدة، وذكر صورتين، ومثالين:

١) إذا شرط الراهن علىٰ المرتهن ألا يبيع الرهن عند حلول الأجل، فهذا شرط فاسد؛ لمنافاته لمقتضىٰ العقد، وهو استيفاء الثمن من الرهن، فمقتضىٰ العقد أن الراهن إذا لم يوف الدين بِيعَ الرهنُ، وأُخذ من ثمنه، فهذا الشرط فاسد لا يصح.

قوله: ﴿**أو إن جاءَه بحَقِّه وَقتَ كذا وإلا فالرهنُ له؛ لم يَصِحَّ الشَّـرْطُ وحْدَه**﴾.

٢) إذا شرط المرتهن علىٰ الراهن أنه إذا جاءه بحقه -وهو الدين- في

---

(١) أخرجه «الترمذي» (١٣٥٢) من حديث عمرو بن عوف، **وقال:** حسن صحيح، وبلفظه عن أبي هريرة، أخرجه «أبو داود» (٣٥٩٤)، وصححه النووي في «المجموع» (٩/٣٧٦).

ويُقبلُ قولُ راهنٌ في قَدْرِ الدَّيْنِ.........................

الشَّرح

وقت كذا، وإلا فإن الرهن حينها يكون للمرتهن.

فهذا الشرط فاسدٌ لا يصح، فيبطل الشرط، ويبقىٰ الرهن بدون هذا الشرط.

◆ **والعلة**: أن هذا هو غلق الرهن الذي ورد النهي عنه في حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعًا: «**لا يَغلَقُ الرَّهنُ من صاحبِهِ الذي رَهنَهُ...**»(١)، كما فسره الإمام أحمد(٢).

ثم ذكر المؤلف صورًا من الاختلافات التي تقع بين الراهن والمرتهن، ومن هو الذي يقدم قوله في هذه الاختلافات.

ما يقبل فيه قول الراهن

قوله: ﴿**ويُقبلُ قولُ راهنٍ في قَدْرِ الدَّيْنِ**﴾.

١. قدر الدين

١ . إذا اختلف الراهن والمرتهن في قدر الدين، بأن قال المرتهن: هذا رهنٌ بألف ريال، وقال الراهن: بخمسمائة ريال، فيُقبَلُ قول الراهن مع يمينه.

مثاله: زيد ارتهن سيارة عمروٍ، ولما جاء الأجلُ جاء عمروٌ بألف ريال، وقال: هذا الدين الذي رهنت به السيارة، فقال زيد: بل الدينُ ألفان، فيُقبَلُ قول الراهن عمرو.

◆ **والعلة**: أن الراهن مُنكِرٌ للزيادة التي يدعيها المرتهن، والأصل براءة

---

(١) سبق تخريجه قريبًا.

(٢) **الرواية الثانية عن أحمد من فعله**: أنه لا يبطل الشرط، بل هو جائز، وقد ورد أن أحمد أتىٰ بقّالًا وأخذ منه حوائج، ووضع نعليه عنده، وقال له: إن جئتك بحقك وإلا فالنعلان لك، **واختاره**: ابن تيمية، والعثيمين.

والرهنِ، ورَدِّه، وكونِه عصيرًا، لا خَمْرًا،...........

الشَّرح

الذمة.

واشترطنا اليمين؛ لقوله ﷺ: «**واليمينُ علىٰ مَن أنكرَ**»(١)(٢).

قوله: ﴿**والرهنِ**﴾.

٢. قدر الرهن

٢ . إذا اختلفا في قدر الرهن، بأن قال المرتهن مثلًا: نحن اتفقنا أن ترهنني سيارتين، وقال الراهن: بل سيارة واحدة، فالقول قول الراهن، مع يمينه.

◆ **والعلّة**: أنهما يتفقان علىٰ واحدة، ويختلفان في الثانية، والأصل براءة الذمة.

قوله: ﴿**ورَدِّه**﴾.

٣. رد الرهن

٣ . إذا اختلفا في ردِّ الرهن، بأن قال المرتهن: رددته إليك، وقال الراهن: لم تردّه، فالقول قول الراهن مع يمينه؛ لأن الأصل عدم الرد.

قوله: ﴿**وكونِه عصيرًا، لا خَمْرًا**﴾.

٤. عقدٍ شُرِطَ فيه الرهن

٤ . إذا اختلفا في عقدٍ شُرِطَ فيه الرهنُ، فاتفقا أن يكون الرهنُ عصيرًا، فقال المرتهن مثلًا: أعطيتني الرهنَ خمرًا فلي الفسخ، وقال الراهن: بل أعطيتكه عصيرًا، وتخمّر عندك، فلا فسخ، لأني وفيت لك بالشرط، فيُقبَلُ

---

(١) الحديث أصله في الصحيحين بدون هذه الزيادة، وهذه الزيادة أخرجها ابن أبي عاصم في «الديات» (١٨٠)، والبيهقي في «الكبرىٰ» (١٠/ ٤٢٧) من حديث ابن عباس، وصححها ابن حجر في «البلوغ» (١٤٠٨).

(٢) **القول الثاني**: أن القول قول المرتهن مع يمينه، ما لم يدع أكثر من قيمة الرهن، **وهو قول**: مالك، **واختاره**: ابن تيمية، وابن القيم.

وإن أَقَرَّ أنه مِلْكُ غيرِه، أو أنه جَنَىٰ، قُبِلَ علىٰ نفسِه، وحُكِمَ بإقرارِه بعدَ فَكِّهِ، إلا أن يُصَدِّقَه الْـمُرْتَهِنُ.

الشَّرْح

قول الراهن مع يمينه؛ لأنه منكرٌ، والأصل عدمُ ما أنكره.

قوله: ﴿وإن أَقَرَّ أنه مِلَكُ غيرِه، أو أنه جَنَىٰ، قُبِلَ علىٰ نفسِه، وحُكِمَ بإقرارِه بعدَ فَكِّهِ، إلا أن يُصَدِّقَه الْـمُرْتَهِنُ﴾.

ذكر المؤلف هنا ما يتعلق بإقرار الراهن بما يبطل الرهن، وذكر صورتين هما:

الأولىٰ: إذا ادعىٰ أن الرهن ليس له، كما لو رهنه سيارةً، ثم جاءه بعد ذلك وقال: إن السيارة التي رَهَنْتُك ليست لي.

الثانية: إذا كان المرهونُ رقيقًا، ثم ادّعىٰ الراهنُ أن الرقيق كان قد جنىٰ علىٰ آخر، إما بالنفس بقتلٍ، أو بما دونه، أو بالمال -والعبد إذا جنىٰ فإن الجناية تتعلق برقبته-، فإذا أقرّ الراهنُ بمثل هذا، فلا تخلو المسألة من حالتين:

أ) أن يُصَدِّقَهُ المرتهن: كأن يقول: أنت صادق، الرهن ليس لك، فحينها ينتهي الأمر، ويأخذ الرهن، ويرده علىٰ من أقرّ به له.

ب) أن لا يُصَدِّقَهُ: فإننا نقبل إقرار الراهن علىٰ نفسه، ولا نُلزم المرتهن أن يقبل.

وعلىٰ هذا نقول للراهن: قد أقررت أن السيارة ليست لك، بل لزيد.

إذن: تبقىٰ السيارةُ مرهونةً عند المرتهن، وإذا انفكّ الرهنُ بسدادك للدين قلنا: لابد أن ترجعها لمن أقررت أنها له وهو زيد، أما الآن فلا.

وإنما لم نأذن له أن يَرُدَّه: لأن هذا يؤدي إلىٰ إبطال حقِّ المرتهن، وحقُّ المرتهن سابق علىٰ هذا الإقرار، فَيُقدّم.

فصـــلٌ

وَلِلْمُرْتَهِنِ أن يَرْكَبَ ما يُركبُ، ويَحْلُبَ ما يُحْلَبُ بقَدْرِ نَفَقَتِه بلا إِذْنٍ.

الشَّرْح

❁ هذا الفصل عقده المؤلف في بيان حكم الانتفاع بالعين المرهونة.

حكم الانتفاع بالعين المرهونة

واعلم: أن انتفاع المرتهن بالعين المرهونة من حيث الجملة له حالتان:

الأولىٰ: أن يكون بإذن الراهن، فيجوز، لأنه مِلكُه، ومَن ملك شيئًا ملك تمليكه، وقد أَذِن.

وهذا إذا كان سبب الرهن غير القرض، كثمن بيع مؤجل، أو دين سَلَمٍ، أو غيره.

أما إن كان سبب الرهن هو القرض، فلا يجوز الانتفاع بالرهن، ولو أذن له.

وذلك: لأن كل قرض جرّ نفعًا فهو ربا.

وهذه الحال الأولىٰ لم يشر لها المصنف؛ لظهورها.

قوله: ﴿**وَلِلْمُرْتَهِنِ أن يَرْكَبَ ما يُركبُ، ويَحْلُبَ ما يُحْلَبُ بقَدْرِ نَفَقَتِه بلا إِذْنٍ**﴾.

الثانية: أن لا يكون بإذن الراهن: فهذا له حالتان:

١ . **أن يكون الرهن حيوانًا محلوبًا، أو مركوبًا:** فإن له الانتفاع بالمرهون بقدر النفقة التي ينفقها عليه.

● **والدليل:** حديث أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مرفوعًا: «**الظَّهرُ يُرْكَبُ بِنَفَقَتِهِ إِذَا كَانَ مَرْهُونًا، وَلَبَنُ الدَّرِّ يُشربُ بِنَفَقَتِهِ إِذَا كَانَ مَرْهُونًا، وَعَلَىٰ الَّذِي يَرْكَبُ وَيَشربُ**

وإن أَنْفَقَ علىٰ الرَّهْنِ بغيرِ إذنِ الراهنِ معَ إمكانِه، لم يَرْجِعْ،...............

الشَّرْح

النَّفَقَةُ»(١) فيأخذ بقدر ما ينفق عليه، وما زاد ردّهُ للعين المرهونة، تبعًا للرهن، وما نقص عاد به علىٰ الراهن.

٢ . **أن يكون الرهنُ غيرَ حيوانٍ، ولا يحتاج لمؤنة:** كالدار، والمتاع، والسيارة، والثوب، والكتب، والحاسوب، فإنه ليس له استخدامه إلا بإذن الراهن، قال ابن قدامة: «لَا نَعْلَمُ فِي هَذَا خِلَافًا»(٢).

قوله: ﴿**وإن أَنْفَقَ علىٰ الرَّهْنِ بغيرِ إذنِ الراهنِ معَ إمكانِه، لم يَرْجِعْ**﴾.

حكم عود المرتهن علىٰ الراهن بما أنفقه علىٰ الرهن

إذا أنفق المرتهن علىٰ الرهن بغير إذن الراهن، فهل له الرجوع عليه بما دفع؟

صورتها: احتاج الجمل المرهونُ إلىٰ طعام، فإذا أنفق عليه بلا إذنه، فله حالتان:

الأولىٰ: أن يتمكن المرتهن من الرجوع علىٰ الراهن واستئذانه قبل العمل، فلم يفعل:

فالحكم: أنه ليس له الرجوع علىٰ الراهن بما أنفق.

◆ **والعلّة:** أنه إما أن يكون متبرعًا، وما أُخرِجَ لله لا يُستَرجع، أو يكون مفرطًا؛ لأنه لم يستأذن المالك، وحينئذ ليس له الرجوع(٣).

---

(١) أخرجه «البخاري» (٢٥١١).

(٢) انظر: «المغني» (٤/ ٢٦٧).

(٣) **القول الثاني:** أنَّه إذا لم ينو التبرع فله الرجوع علىٰ المالك، **وهو مذهب** المالكية **واختيار:** ابن تيمية وابن القيم.

وإن تَعَذّرَ رَجَعَ، ولو لم يَستأْذِن الحاكمَ، وكذا وَديعةٌ ودَوَابُّ مُستأْجَرَةٌ هَرَبَ رَبُّها.

ولو خَرِبَ الرهنُ فعَمَّرَه بلا إذنٍ، رَجَعَ بآلَتِه فقطْ.

الشَّرح

قوله: ﴿**وإن تَعَذّرَ رَجَعَ، ولو لم يَستأْذِن الحاكمَ**﴾.

الثانية: إن كان لا يتمكن من الرجوع إلىٰ الراهن، كأن يكون الراهنُ مسافرًا، أو فقيرًا، فإنه يرجع علىٰ الراهن بما دفع، ولا يحتاج لإذن الحاكم في ذلك؛ لأن ذلك الإنفاق لمصلحة حقه، وحق الراهن، فإن العين المرهونة إذا تلفت تضرر الراهن والمرتهن.

لكن هذا بشرط أن لا ينوي التبرع حين أنفق، فإن نوىٰ لم يرجع فيما بذله لله.

حكم النفقة علىٰ الوديعة والدواب المستأجرة التي هرب ربها

قوله: ﴿**وكذا وَديعةٌ ودَوَابُّ مُستأْجَرَةٌ هَرَبَ رَبُّها**﴾.

الوديعة إذا احتاجت لنفقة، والدواب المستأجرة التي هرب ربها، ولم يتمكن المستأجر من الوصول إليه تأخذ حكم النفقة علىٰ الرهن وتفصيله.

مثاله: رجلٌ أخذ إبلًا وديعة وأنفق عليها؛ ليحفظها من الهلاك، أو استأجر ناقة، فلما أراد ردّها وعلم أنَّ ربها ومالكها هاربٌ، فتعذر الردّ، فأنفق عليها؛ خشية الهلاك، فإن كان بنية الرجوع رجع، وإلا فإنه لا يرجع.

الحكم لو خرب الرهن فعمره المرتهن

قوله: ﴿**ولو خَرِبَ الرهنُ فعَمَّرَه بلا إذنٍ، رَجَعَ بآلَتِه فقطْ**﴾.

إذا كان الرهن دارًا ونحوها فخرب، واحتاج لإصلاح، فأصلحها المرتهن؛ ليحفظ الرهن الذي هو توثقة لدينه، ولم يستأذن مالكه، فإنَّه يرجع علىٰ الراهن بآلة البناء فقط، كالحجارة والطين والخشب والأبواب ونحوها.

الشَّرح

أمَّا ما عدا ذلك؛ كأجرة العمال، فليس له أن يرجع علىٰ الراهن ويأخذها منه.

◆ **وعلّة التفريق بين آلة البناء وغيرها:** أنَّ المواد ملكٌ له، وهو من اشتراها، أما تكاليف البناء -مِن أجرة العمال ونحوها- فلا يرجع بها؛ لأنَّ عمارة الدار لا تجب علىٰ الراهن، فلم يكن لغيره أن ينوب عنه فيها، بخلاف نفقة الحيوان فتجب عليه؛ لئلا يموت(١).

فإن قيل: ما الفرق بين هذه العبارة، وبين عبارة (وإن أَنْفَقَ علىٰ الرَّهْنِ بغيرِ إذنِ الراهنِ معَ إمكانِه، لم يَرْجِعْ، وإن تَعَذَّرَ رَجَعَ)؟

فالجواب: هذه في الرهون التي لا يضرها ترك الإنفاق عليها كالدار ونحوها، وأما العبارة السابقة فهي في الرهن الذي يتلف لو لم ينفق عليه، كالحيوانات.

❁ ❁ ❁

---

(١) **القول الثاني:** أنَّه إن نوىٰ التبرع لم يرجع، وإن لم ينو التبرع رجع؛ لأن كل من أدىٰ عن غيره دينًا واجبًا، فإنَّه يرجع عليه، ولكي يحفظ رهنه من التلف، **وقال به** بعض الحنابلة.

قال العثيمين: وفَصَّل بعضهم فقال: إن عمره بما يكفي لتوثيق دينه فقط يرجع، وإن كان بأزيد لم يرجع؛ لأنه ليس في ضرورة إلىٰ أن يعمره بأكثر مما يوثق الدين، وهذا القول قول وسط بين القولين.

بابُ الضَمان

....

الشَرح

تعريف الضمان

الضمانُ لغة: مشتق من التضمن؛ لأن ذمة الضَامن في ضمن ذمة المضمون.

شرعًا: التزام من يصحّ تبرعه ما وجب علىٰ غيره مع بقائه، وما قد يجب.

قولنا: **(التزام...ما قد وجب علىٰ غيره)**.

مثاله: أن يكون شخص مدينًا لآخر بدراهم فيطلب دينه، فيأتي ثالث ويقول: أنا أضمنه، أي: أضمن دينه، فالتزام ما قد وجب يكون بعد تمام العقد.

قولنا: **(مع بقائه)**.

أي: ذمة المضمون عنه لا تبرأ من الحق، بل لا تزال مشغولة بالحق ولو ضُمِن.

قولنا: **(وما قد يجب)**.

قد يكون الضَمان لشيءٍ لم يجب، أي: قبل حصول العقد.

مثاله: زوِّجه، وأنا أضمن المهر، أو يقول لصاحب المال: أعطِه، وأنا أضمن.

واعلم أن الحنابلة يذكرون في باب الضمان ما يتعلق بكفالة الأموال، وحقيقته-أي الضمان- ضمُّ ذِمّةٍ إلىٰ ذمّة أخرىٰ في التزام الدين، ويجعلون باب الكفالة لكفالة البدن، والعامّة الآن يسمون الضمان كفالة.

الشَّرح

الأصل في مشروعية الضمان

الأصل في مشروعية الضمان: الكتاب، والسنة، والإجماع:

١ - **أما الكتاب**، فقال تعالىٰ: ﴿وَلِمَن جَآءَ بِهِۦ حِمۡلُ بَعِيرٖ وَأَنَا۠ بِهِۦ زَعِيمٞ﴾ [يُوسُف: الآية ٧٢].

قال ابن عباس: «الزعيم: الكفيل»، وقال ابن كثير: «هذا من باب الضَمان والكفالة»(١).

٢ - **ومن السنة:** حديث سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: **«كُنَّا جُلُوسًا عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ إِذْ أُتِيَ بِجَنَازَةٍ، فَقَالُوا: صَلِّ عَلَيْهَا، فَقَالَ: هَلْ عَلَيْهِ دَيْنٌ؟ قَالُوا: لَا، قَالَ: فَهَلْ تَرَكَ شَيْئًا؟ قَالُوا: لَا، فَصَلَّىٰ عَلَيْهِ، ثُمَّ أُتِيَ بِجَنَازَةٍ أُخْرَىٰ، فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللهِ، صَلِّ عَلَيْهَا، قَالَ: هَلْ عَلَيْهِ دَيْنٌ؟ قِيلَ: نَعَمْ، قَالَ: فَهَلْ تَرَكَ شَيْئًا؟ قَالُوا: ثَلَاثَةَ دَنَانِيرَ، فَصَلَّىٰ عَلَيْهَا، ثُمَّ أُتِيَ بِالثَّالِثَةِ، فَقَالُوا: صَلِّ عَلَيْهَا، قَالَ:هَلْ تَرَكَ شَيْئًا؟ قَالُوا: لَا، قَالَ: فَهَلْ عَلَيْهِ دَيْنٌ؟ قَالُوا: ثَلَاثَةُ دَنَانِيرَ، قَالَ: صَلُّوا عَلَىٰ صَاحِبِكُمْ، قَالَ: أَبُو قَتَادَةَ صَلِّ عَلَيْهِ يَا رَسُولَ اللهِ، وَعَلَيَّ دَيْنُهُ، فَصَلَّىٰ عَلَيْهِ»**(٢).

٣- **وأما الإجماع:** فقد نقله جمع من الأئمة(٣).

والنظر الصحيح يقتضيه؛ لما فيه من التوسعة، والتفريج.

حكم الضمان

حكم الضمان: هو بالنسبة للضامن: مستحب؛ لما فيه من التفريج والمساعدة، بشرط أن يكون قادرًا علىٰ وفاء الدين عند تعذر المضمون، **وبالنسبة للمضمون:** جائز.

---

(١) انظر: «تفسير ابن كثير» (٤/ ٤٠١).

(٢) أخرجه «البخاري» (٢٢٨٩).

(٣) انظر: «اختلاف الأئمة العلماء» لابن هبيرة (١/ ٤٣٩)، .

لا يَصِحُّ إلا من جائزِ التَّصـرُّفِ، ولِرَبِّ الحقِّ مُطالَبَةُ مَن شاءَ منهما في الحياةِ والموتِ،..

الشَّـرْح

ألفاظ الضمان

فائدة: يصح الضمان بلفظ أنا ضمين، وكفيل، وقبيل، وحميل، وزعيم، وتحملت دينك، أو ضمنته، أو هو عندي، وبإشارة مفهومة من أخرس، وقال ابن تيمية: قياس المذهب: يصح بكل لفظ فهم منه الضمان عرفًا(١).

قوله: ﴿لا يَصِحُّ إلا من جائزِ التَّصـرُّفِ﴾.

من يصح منه الضمان

يشترط لصحة الضمان أنْ يكون الضَمان مِن جَائِزِ التَّصرفِ، وهو: العاقل، البالغ، الرشيد؛ لأنَّه إيجاب مالٍ بعقدٍ، فلم يصحَّ من غير جائز التصرف.

وعلىٰ هذا: فالصغير والسفيهُ والمجنونُ لا يَصِحُّ ضَمانهم؛ لأنَّه لا يَصِحُّ تصرفهم، كما تقدم، وأما الرقيق فيصح تصرفه بإذن سيده.

ويستثنىٰ ممن لا يجوز تصرفه: المحجور عليه لِفلَسٍ، فإنه يجوز ضمانه مع أنه لا يجوز تصرفه.

قوله: ﴿ولِرَبِّ الحقِّ مُطالَبَةُ مَن شاءَ منهما في الحياةِ والموتِ﴾.

إذا حلّ الأجلُ فإنَّ صاحب الحقِّ له أن يطالب من شاء، سواءٌ المضمون عنه، أو الضامن سواءٌ كانا حيين، أو ميتين بأن يطالب ورثتهما.

أما المضمون: فلأنه هو صاحب الحق الأصيل.

وأما الضَامن: فلحديث: «**الزَّعيمُ غارِمٌ**»(٢) -أي: ملزمٌ نفسه ما ضمنه-(٣).

---

(١) انظر: «الإنصاف» (٧/ ١٣)، «الروض الندي» للبعلي (١/ ٥٤٧).

(٢) أخرجه «أبو داود» (٢٨٧٠)، و«الترمذي» (٦٧٠)، و«ابن ماجه» (٢٠٠٧)، و«ابن الجارود» (١٠٢٣)، من حديث أبي أمامة، وحسّنه الترمذي.

(٣) **القول الثاني:** أنَّه ليس له مطالبة الضَامن إلا إذا تعذر مطالبة المضمون عنه، =

فإن بَرِئَتْ ذِمَّةُ الْـمَضمونِ عنه بَرِئَ الضامِنُ، لا عَكْسُه.

ولا تُعْتَبَرُ مَعرِفَةُ الضامنِ للمَضمونِ عنه، ولا له،.........................

الشَّرح

الحكم إذا برئ المضمون عنه

قوله: ﴿فإن بَرِئَتْ ذِمَّةُ الْـمَضمونِ عنه بَرِئَ الضامِنُ﴾.

إذا برئت ذمة المضمون عنه من الدَّينِ المضمون: إما بإيفاء الدين، أو بأن يبرئه صاحب الدين من دينه، فإن ذمة الضامن له تبرأ.

◆ **والعلّة:** أنه تبعٌ له وفرع، فإذا برئ الأصل برئ الفرع.

الحكم إذا برئ الضامن

قوله: ﴿لا عَكْسُه﴾.

إذا برئت ذمة الضامن فلا يلزم من ذلك أن تبرأ ذمة المضمون.

◆ **والعلّة:** أن المضمون هو الأصل، فلا تبرأ ذمته ببراءة الفرع والتَبَع.

ما تبرأ به ذمة الضامن

وتبرأ ذمة الضامن بأحد أمرين:

الأول: إبراء صاحب الحقِّ والدين له، وإسقاطُ ضمانه.

الثاني: أنْ يوفي الحق.

قوله: ﴿ولا تُعْتَبَرُ مَعرِفَةُ الضامنِ للمَضمونِ عنه، ولا له﴾.

من لا تعتبر معرفته في الضمان

لا يشترط أن يكون الضامن عارفًا بالمضمون عنه والمضمون له، بل يصح مع جهله بهما.

مثاله: دخل السوق فوجد اثنين يتبايعان، فضمن المشتري لدىٰ البائع، وهو لا يعرف من هو المشتري، ولا البائع، فيصح.

● **والدليل:** حديث سلمة بن الأكوع المتقدم، وفيه: أن أبا قتادة ضمن الميت المديون بِدَينه، ولم يسأله النبي ﷺ هل يعرفه، أو لا.

= **وهو قول:** المالكية، **واختاره:** ابن القيم، والسعدي.

بل رِضَا الضامنِ.

ويَصِحُّ ضَمانُ المجهولِ، إذا آلَ إلىٰ العِلْمِ، والعواري،..................

الشَّرح

ولأن الضامن تبرع بالتزام مال، فلا يشترط معرفة من يتبرع عنه به، وعقود التبرعات يخفف فيها مالا يخفف في غيرها.

ولأنه لا يعتبر رضاهما -أي: المضمون عنه وله-، فلا يعتبر معرفتهما.

قوله: ﴿**بل رِضَا الضامنِ**﴾.

من يشترط رضاه في الضمان

يشترط رضا الضامن؛ لأن الضامن تبرّع بالتزام الحق، فلابد فيه من الرضا؛ كالتبرع بالمال.

قوله: ﴿**ويَصِحُّ ضَمانُ المجهولِ، إذا آلَ إلىٰ العِلْمِ**﴾.

حكم ضمان المجهول

لا يشترط كون الحق المضمون معلومًا، بل يصح ولو كان مجهولًا، ما دام سيؤول إلىٰ العلم.

مثال ذلك: قال زيد لصاحب البقالة: أعط عمرًا من المواد الغذائية لمدة شهر وأنا ضامن، فهذا مجهول، لكن بعد شهر سيكون معلومًا، فيصح.

● **والدليل:** قوله تعالىٰ: ﴿وَلِمَن جَآءَ بِهِۦ حِمۡلُ بَعِيرٖ﴾ [يُوسُف: الآية ٧٢]، وهو غير معلوم.

أما إذا كان المجهول لا يفضي إلىٰ العلم، فلا يصح ضمانه؛ لأنه لا يمكن الإيفاء بالحق إذا كان مجهولًا.

تعريف العواري

قوله: ﴿**والعواري**﴾.

حكم أخذ الضمان علىٰ العارية

العواري: جمع عارية، وهي إباحة العين لمن ينتفع بها، ويردها.

مثاله: استعار زيدٌ كتابًا من عمرو، فقال أحضر لي ضامنًا، فيصحّ أخذ

والمغصوبِ، والمقبوض بسَوْمٍ، وعُهْدَةِ المَبيعِ،........................

الشَّرح

الضمان علىٰ العارية.

◆ **والعلة**: أن يد المستعير يدُ ضمانٍ، فإذا تلفت في يده ضَمِن مطلقًا، ولو لم يتعد ولم يفرط.

قوله: ﴿والمغصوبِ﴾.

حكم ضمان الغاصب في رد المغصوب

يصح أن يضمن شخصٌ الغاصب بردِّ الغصب واستنقاذه؛ لأن الغاصب ضامن مطلقًا.

مثال ذلك: زيد غصب من عمرو سيارة فطالبه عمرو، فجاء صالح وضمن زيدًا أن يرد السيارة إلىٰ غدٍ، فيصح.

قوله: ﴿والمقبوض بسَوْمٍ﴾.

حكم ضمان المقبوض بسوم

المقبوض بسوم يقع فيه الضمان، سواء ساومه وقطع الثمن، أو لم يقطع الثمن.

مثال المساومة مع قطع الثمن: ساومه علىٰ الثوب، وقال: بعشرة، قال: لا، بل بتسعة، واتفقا علىٰ الثمن، وأخذه ليريه أهله ولم يتم البيع إلىٰ الآن، فطلب ضامنًا.

مثال المساومة بدون قطع الثمن: قال: بعتك بعشرة، قال: بل بتسعة، وأخذه ليريه أهله بدون اتفاق نهائي علىٰ الثمن، فطلب من يضمن.

◆ **والعلة**: أن يَدَهُ يَدُ ضمانٍ فيصح أن يأخذ البائع ضمانًا علىٰ ذلك.

قوله: ﴿وعُهْدَةِ المَبيعِ﴾.

صور ضمان عهدة المبيع:

يصح أخذ الضمان علىٰ عُهدة الثمن إذا تعهّد بأن هذا البيع صحيح، **وهذا له صورتان:**

١. ضمان عهدة بائع لمشترٍ

١) ضمان عُهْدَة بائعٍ لمشتري:

لا ضَمانُ الأماناتِ، بل التَّعَدِّي فيها.

الشَّرح

مثاله: أراد زيد أن يشتري سيارة، فقال للبائع: أخشىٰ أن تكون السيارة مسروقة، أو معيبة، فمن يضمن لي، فقال آخر: أنا أضمن عُهدةَ الثمن - أي: إذا تبين أنَّه مسروق، أو معيب- أضمن الثمن، أو الأرش.

٢. ضمان عهدة مشترٍ لبائع

٢) ضمان عُهدَة مُشترٍ لبائع:

مثاله: قال البائع: قد يكون الثمن مسروقًا، أو مغصوبًا، فقال آخر: بع عليه، وأنا أضمن لك الثمن إذا تبين أنه مغصوب، أو مسروق، ونحوه.

قوله: ﴿**لا ضَمانُ الأماناتِ**﴾.

تعريف الأمانات

الأمانات: جمع أمانة، وهي: كل عين بيدك بإذن من الشرع، أو من المالك، فهذه الأمانات لا تضمن إلا إذا حصل تعدٍّ، أو تفريط.

حكم ضمان الأمانات

وعلىٰ هذا: فلا يصح ضمانها؛ لأن الأصل -وهو من كانت الأمانة تحت يده- غير ضامن، فلا يصح أن نضمّن الفرع.

مثال ذلك: أودع زيد عند عمرو مالًا، فاحترقت الدار بما فيها ولم يتعد عمرو ولم يفرط، فلا ضمان عليه، وليس لزيد أن يقول عند وضعها: من يضمن لي أن تؤديها.

قوله: ﴿**بل التَّعَدِّي فيها**﴾.

حكم ضمان تعدي الأمين في الأمانات

يصح ضمان تعدي الأمين فيها.

مثال ذلك: أعطيك هذه الوديعة، أو هذا المال لتعمل به، لكن تأتي بمن يَضْمَنُكَ إذا تعدّيت، أو فَرَّطْتَ، فيصحّ.

◆ **والعلّة:** أنَّها حينئذٍ تكون مضَمونةً علىٰ الأصل؛ لأجل التعدي، أو التفريط، فيصح طلب ضامنٍ يضمنُ الأصل.

فصلٌ في الكفالة

....

الشَّرح

تعريف الكفالة

الكفالة لغة: مصدر كفل بمعنىٰ: التزم وتحمل.

وشرعًا: التزامُ رشيدٍ إحضارَ من عليه حقٌّ ماليٌّ لِربّه.

الفرق بين الكفالة والضمان

الفرق بين الكفالة والضمان:

١) أن الضمان إنما هو للمال، فالضامن يلتزم إحضار الدين، أما الكفالة فهي إما لبدن المكفول، وإما للعين المضمونة، كما سيأتي.

٢) أن الضمان أضيق من الكفالة، بدليل أنه لا يبرأ الضامن من الضمان إلا بالأداء، أو البراءة، بخلاف الكفالة، فإنها تسقط بموت المكفولِ عنه، وبتلف العين.

الأصل في مشروعية الكفالة

الأصل في الكفالة من حيث الدليل الكتاب والسنة والإجماع:

١ . **الكتاب:** ﴿قَالَ لَنْ أُرْسِلَهُۥ مَعَكُمْ حَتَّىٰ تُؤْتُونِ مَوْثِقًا مِّنَ ٱللَّهِ لَتَأْتُنَّنِى بِهِۦٓ إِلَّآ أَن يُحَاطَ بِكُمْ ۖ فَلَمَّآ ءَاتَوْهُ مَوْثِقَهُمْ قَالَ ٱللَّهُ عَلَىٰ مَا نَقُولُ وَكِيلٌ ﴿٦٦﴾﴾ [يوسف: الآية ٦٦].

٢ . **السنة:** عموم حديث: «**والزَّعيمُ غارِمٌ**»[(١)].

٣ . **الإجماع:** منعقد علىٰ شرعيتها في الجملة.

والنظر الصحيح يقتضي شرعيتها؛ لأن الاستيثاق قد يكون بضمان المال، أو البدن، وضمانُ المالِ قد يمتنع منه بعض الناس، ولكن يضمن البدن، فلو

---

(١) سبق تخريجه قريبًا، وقد حسنه الترمذي.

وتَصِحُّ الكفالةُ بكُلِّ عينٍ مَضمونةٍ، وبِبَدَنِ مَن عليه دَيْنٌ،..........

الشَّرح

لم تجز الكفالة لوقع الناس في شيء من الحرج والمشقة.

حكم الكفالة

حكم الكفالة: كالضمان، بالنسبة للكفيل: مستحبة؛ لما فيها من التفريج والمساعدة للمسلمين، بشرط أن يعلم أنه قادر علىٰ إحضار بدن المكفول.

أما المكفول: فالكفالة في حقّه جائزة.

قوله: ﴿وتَصِحُّ الكفالةُ بكُلِّ عينٍ مَضمونةٍ﴾.

ما تصح كفالته

الكفالة تكون بأحد أمرين:

١- كفالة الأعيان

١) **كفالة الأعيان:** وهذه تكون في الأعيان المضمونة؛ كالعارية، والغصب، وظاهر كلامه أن الكفيل يلتزم بإحضار العين المضمونة؛ لأن العارية مضمونة[1]، فلو قال له مثلًا: أعيرك هذه السيارة، لكن تأتي بكفيلٍ لتأتيني بها، فيصحّ، ويلزم الكفيل أن يحضر عين السيارة.

قوله: ﴿وبِبَدَنِ مَن عليه دَيْنٌ﴾.

٢- كفالة الأبدان

٢) **كفالة الأبدان:** بأن يأتي بكفيلٍ يكفل بدنه عند حلول الأجل.

مثال ذلك: أقرضك ألف ريال، وتأتي بمن يكفل إحضارك عند حلول الأجل.

مثال آخر: بعتك بثمن مؤجل بعد سنة، وتأتي بمن يكفل إحضارك عند حلول الأجل.

---

(١) وهذا ظاهر كلام صاحب الإقناع والتنقيح، بينما ظاهر كلام صاحب المنتهىٰ أن الكفيل مأمور بإحضار بدن من عنده العين، وهو ظاهر تصرف البهوتي في الروض، ولذا أضاف: كلمة (بدن).

لا حَدَّ، ولا قِصاصَ، ويُعْتَبَرُ رِضَا الكَفيلِ لا مَكفول،........................

الشَّرح

قوله: ﴿**لا حَدّ، ولا قِصاصَ**﴾.

ما لا تصح فيه الكفالة

لا تصح الكفالة ببدن مَن عليه حدٌّ، أو قصاص.

مثال ذلك: شخص وجب عليه حدّ السرقة، فأراد الخروج لمدة أسبوع، فلا يصح أن يأتي بمن يكفله ببدنه.

● **والدليل:** حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده: «**لا كفالةَ في حدٍّ**»[١].

ولأن الحدّ والقصاص حقٌّ بدني، لا يمكن استيفاؤه من غير الجاني لو غاب[٢].

قوله: ﴿**ويُعْتَبَرُ رِضَا الكَفيلِ**﴾.

اعتبار رضا الكفيل في الكفالة

لا بد لصحة الكفالة أن يرضىٰ الكفيل، فلو لم يرض فلا تصح الكفالة.

◆ **والعلّة:** أن الكفالة التزامٌ فلابد لها من الرضا، وهذا الشرط باتفاق الأئمة.

قوله: ﴿**لا مَكفول**﴾.

حكم رضا المكفول في الكفالة

لا يشترط رضا المكفول، وهو المديون الذي كُفِل.

---

(١) أخرجه ابن عدي في «الكامل» (٦/ ٤١)، والبيهقي في «الكبرىٰ» (٦/ ٧٧)، وإسناده ضعيف؛ تفرّد به عمر بن أبي عمر الكلاعي، وهو منكر الحديث، وضعفه ابن حجر في «البلوغ» (٨٧٩).

(٢) **الرواية الثانية عن أحمد:** تجوز الكفالة في الحدود، والقصاص، سواء كان حقًّا لله، أو لآدمي، **واختاره:** ابن تيمية.

فإن ماتَ، أو تَلِفَت العينُ بفِعْلِ اللهِ تعالىٰ، أو سَلَّم نفسَه؛ بَرِئَ الكفيلُ.

الشَّرْح

مثاله: أقرِضْ زيدًا وأنا كفيل بإحضاره، ولم يرض زيد بالكفالة؛ فإنها تصحّ.

◆ **والعلّة:** أن الكفالة التزام حقٍ من غير عوض، والحق فيها للمكفول له، فلم يشترط رضا المكفول.

وكذا لا يشترط رضا المكفول له، لما سبق في باب الضمان(١).

قوله: ﴿**فإن ماتَ، أو تَلِفَت العينُ بفِعْلِ اللهِ تعالىٰ، أو سَلَّم نفسَه؛ بَرِئَ الكفيلُ**﴾.

الأمور التي يبرأ بها الكفيل

الأمور التي يبرأ بها الكفيل ثلاثة، هي:

١ . **إذا مات المكفول:** فيبرأ؛ لأنَّه التزم بإحضار بدنه، وقد تعذر بالموت.

٢ . **إذا كانت الكفالة للعين، كالعارية، ثم تلفت بآفة من الله لا صنع للآدمي فيها**، قبل الطلب لا بعده؛ كالرياح، والأمطار ونحوهما، فإن الكفيل يبرأ، أما لو تلفت بتعدي آدمي لم يبرأ الكفيل؛ لأن المتلِف يضمنها، فتبقىٰ ذمة الكفيل مشغولة حتىٰ تضمن.

٣ . **إذا سلّم المكفول نفسه وبَرِئَ،** فإن الكفيل يبرأ، أو سلّم الحق الذي عليه فيبرأ الكفيل؛ لأنَّه إذا برئ الأصل برئ الفرع.

❁ ❁ ❁

---

(١) وينبغي القول بأن هذا يستثنىٰ منه إذا كان المكفول له قد اشترط كفيلًا، فلا بد من رضاه بهذا الكفيل، لأنه قد لا يرضىٰ فلانًا كفيلًا مثلًا، فلا بد حينها من رضاه بالكفيل.

باب الحوالة

الشَّرْح

تعريف الحوالة

الحوالة لغة: مشتقة من التحوّل؛ لأنَّها تحوّل الحقِّ مِن ذمّةٍ إلىٰ ذمّةٍ أخرىٰ.

ومن معانيها في اللغة: الزوال، والانتقال.

وشرعًا: نقلُ الدَّينِ مِن ذِمَّةِ المُحيلِ إلىٰ ذمَّة المُحال عليه.

الأصل في مشروعية الحوالة

الأصل في الحوالة من حيث الدليل: السنة، والإجماع، والقياس:

١- **السنة:** حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مرفوعًا «**مَطْلُ الغنيِّ ظلمٌ، وإذا أُتْبِعَ أحدُكم علىٰ مَلِيءٍ فَلْيَتْبَعْ**»(١)، ولأحمد: «**وَمَنْ أُحِيلَ عَلَىٰ مَلِيءٍ فَلْيَحْتَلْ**»(٢).

٢- **والإجماع:** قائم علىٰ صحة الحوالة بشروطها في الجملة، نقله ابن قدامة(٣).

٣- **والقياس علىٰ الكفالة:** بجامع أن كلًا من المحال عليه، والكفيل التزما ما هما أهلٌ لالتزامه، وقادران علىٰ تسليمه، وكلاهما طريقٌ لتيسر استيفاء الحق.

سيمر في هذا الباب مصطلحات ثلاثة وهي:

١- **المُحيل:** وهو المطلوب منه الدين.

---

(١) أخرجه «البخاري» (٢٤٠٠)، و«مسلم» (١٥٦٤).

(٢) أخرجه «أحمد» (١٦/ ٤٨).

(٣) «المغني» لابن قدامة (٧/ ٥٦).

لا تَصِحُّ إلا علىٰ دَيْنٍ مُسْتَقِرٍّ، ولا يُعتبَرُ استقرارُ الْـمُحالِ فيه.

الشَّـرح

٢- **المحتال:** وهو طالب الدين من المحيل.

٣- **المحال عليه:** وهو المطلوب للمحيل.

قوله: ﴿**لا تَصِحُّ إلا علىٰ دَيْنٍ مُسْتَقِرٍّ**﴾.

شروط صحة الحوالة

يشترط لصحة الحوالة شروط:

الشرط الأول: أن يكون الدين المحال عليه دينا مستقرا في ذمته

الشرط الأول: أن يكون الدين المحال عليه دينًا مستقرًا في ذمته.

والدين المستقر هو الذي لا يكون عرضة للفسخ والسقوط؛ كالقرض، وثمن البيع المؤجل، فإن كان الدين المحال عليه عرضة للسقوط والفسخ، فلا يصح.

مثال غير المستقر: دين الكتابة: كاتب شخصٌ رقيقه علىٰ مائة ألف، وشخص آخر يطالب السيّد بمائة ألف، فأحاله علىٰ الرقيق، فلا يصح؛ لأن الرقيق يملك تعجيز نفسه، وإسقاط الدين.

مثال آخر: الثمن في مدة الخيار: بعت سيارة علىٰ عمرو بشرط أن لكل من البائع وعمرو الخيار لمدة شهر، فليس لي أن أُحيل علىٰ عمرو في هذه المدة.

وذلك: لأنه في مدّة الخيار قد يَرُدُّ البيعَ، ويسقط الدين، فلا تصح الحوالة عليه.

قوله: ﴿**ولا يُعتبَرُ استقرارُ الْـمُحالِ فيه**﴾.

لا يشترط أن يكون الدينُ المحالُ به مستقرًا، بل يصحُ، ولو لم يكن مستقرًا.

مثاله: المكاتَبُ يريد منه سيده دين الكتابة، فأحال سيدَه علىٰ رجلٍ يريد منه مالًا مستقرًا، فيصح، مع أن دين الكتابة ليس بمستقر.

ويُشْتَرَطُ اتِّفاقُ الدَّيْنَيْنِ: جِنْسًا، ووَصْفًا، ووَقْتًا، وقَدْرًا،........................

الشَرح

مثال آخر: نصف مهر المرأة قبل الدخول ليس بمستقر، فلو طلبت المرأة مهرها، فأحالها علىٰ من له عليه دينٌ، فيصح، لأننا لا نشترط استقرار الدين المحال فيه-وهو هنا المهر قبل الدخول-.

الشرط الثاني: تماثل الدينين في أربعة أمور:

قوله: ﴿**ويُشْتَرَطُ اتِّفاقُ الدَّيْنَيْنِ: جِنْسًا، ووَصْفًا، ووَقْتًا، وقَدْرًا**﴾.

الشـرط الثاني: تماثل الدَّيْنَيْنِ في أربعة أمور:

١- الجنس

١ . **الجنس:** كدراهم علىٰ دراهم، أو ريالات علىٰ ريالات، أو تمر علىٰ تمر، فلا يصح أن تحيل من يريد منك جنسًا ريالات علىٰ من تريد منه دولارات مثلًا؛ لاختلاف الجنس، أو تحيل من يريد منك شعيرًا علىٰ من تريد منه بُرًا.

٢- الوصف

٢ . **الوصف:** كبرٍّ جيد علىٰ برٍّ جيد، فلا يصح أنَّ تحيل دين برٍّ جيد، علىٰ دين برٍّ رديء، أو متوسط.

٣- الوقت

٣ . **الوقت:** فلا بد أن يتفقا في الوقت حلولًا، أو تأجيلًا، فلا يصح أن تحيل دينًا حالًّا بعد شهر، علىٰ دينٍ حال بعد ستة أشهر.

٤- القدر

٤ . **القدر:** بأن يحيل مقدارًا علىٰ مثله، فلا يصح أن يحيل من يريد منه عشرة علىٰ من يريد منه ثمانية، ليأخذ الثمانية ويكتفي، أو يحيل من يريد منه ثمانية علىٰ من يريد منه عشرة، ليأخذ عشرة.

◆ **والعلّة:** أن الحوالة عقد إرفاق كالقرض، فلو جُوِّزَتْ مع تفاضل الدينين تضرر المحال، وصار بيعًا مع التفاضل، فتخرج عن موضوعها وهو الإرفاق[(١)].

---

(١) **القول الثاني:** لا تُشتَرط المماثلة إلا في الجنس، فأما الوصف والوقت والقدر فيجوز الاختلاف فيها، واختاره: العثيمين.

ولا يُؤَثِّرُ الفاضلُ.

وإذا صَحَّتْ نَقَلَتِ الحقَّ إلىٰ ذِمَّةِ الْمُحالِ عليه، وبَرِئَ الْمُحيلُ،.........

الشَّرح

قوله: ﴿ولا يُؤَثِّرُ الفاضلُ﴾.

لا يؤثّر الفاضل من الدَّين في صحة الحوالة، فلو تفاضلا-سواء كان الدينُ المحال أكثر أو أقل- صحت الحوالة، لاتفاق ما وقعت فيه، والباقي أو الفاضل علىٰ وضعه.

مثاله: يريد منك زيدٌ ألف ريال، وأنت تريد من عمرٍ خمسمئة ريال، فأحلت زيدًا علىٰ عمر ليأخذ الخمسمئة، والباقي يبقىٰ في ذمتك له.

أو يريد منك زيدٌ خمسئمة ريال، وأنت تريد من عمرٍ ألف ريال، فأحلت زيدًا علىٰ عمرو ليأخذ منه خمسمئة، وينتهي دينه، ويبقىٰ لك عند عمروٍ خمسمئة ريال.

مثال آخر: زيدٌ يريد من عُمرَ ثمانين، وعُمر يريد من صالحٍ مائة ريال، فأحال عمرُ زيدًا علىٰ صالح ليأخذ الثمانين التي له، ويبقي عشرين لعمر.

قوله: ﴿وإذا صَحَّتْ نَقَلَتِ الحقَّ إلىٰ ذِمَّةِ الْمُحالِ عليه، وبَرِئَ الْمُحيلُ﴾.

فائدة الحوالة: أنَّها إذا صحت وكملت شروطها، فإنها تنقل الحق من ذمة المحيل إلىٰ ذمة المحال عليه، فلا يملك المحال الرجوع عليه، ولو تغير حال المحال عليه بإفلاس، أو موت. فائدة الحوالة

◆ **والعلّة:** أنَّ الحق قد انتقل إلىٰ ذمة المحال عليه، وانقطعت الصلة بالمحيل.

مثاله: زيد أحال عمرًا الذي يريد منه ألف ريال علىٰ صالحٍ المدين لزيد بألف ريال، ورضي عمرو، ثم أفلس صالح، فليس لعمرو الرجوع علىٰ زيد؛

ويُعتبَرُ رِضاهُ، لا رِضَا الْـمُحالِ عليه، ولا رِضَا الْـمُحْتَالِ علىٰ مَلِيءٍ،..........

الشَّرْح

لما سبق.

قوله: ﴿**ويُعتبَرُ رِضاهُ**﴾.

الشرط الثالث: رضا المحيل

الشـرط الثالث: رضا المحيل؛ **وذلك:** لأن الحق عليه، فلا يلزمه أداؤه بالحوالة.

وعلىٰ هذا فلو أُكرِهَ علىٰ الإحالة لم تصح؛ لأنه لابد من التراضي.

قوله: ﴿**لا رِضَا الْـمُحالِ عليه**﴾.

لا يعتبر رضا المحال عليه؛ **وذلك:** لأن للمحيل أن يستوفي حقه، سواءٌ بنفسه، أو بنائبه، وهو قد أقام المحتال مقام نفسه في القبض، فلزم المحال عليه الوفاء.

قوله: ﴿**ولا رِضَا الْـمُحْتَالِ علىٰ مَلِيءٍ**﴾.

المَلِيءِ: القادر علىٰ الوفاء بماله، وبقوله، وببدنه.

بماله: بأن يكون عنده مال يدفعه.

بقوله: بأن لا يكون مماطلًا، أي: فلا يكون كاذبًا يعد ويخلف.

ببدنه: بأن يمكنه الحضور لمجلس الحكم لو اشتكاه، وعلىٰ هذا فلا يحال شخصٌ علىٰ والده؛ لأنه لا يجوز أن يرفع دعوىٰ علىٰ أبيه، ويحضره إلىٰ مجلس القضاء لمطالبته بالدين.

والمراد أنه إذا أُحِيلَ صاحبُ الحقِّ -وهو المحتالُ- علىٰ مليءٍ -وهو من وُجِدَت فيه هذه الأمور- فيلزم المحال القبول، ولا نشترط رضاه.

● **والدليل:** حديث أبي هريرة مرفوعًا «**وَإِذَا أُتْبِعَ أَحَدُكُمْ عَلَىٰ مَلِيءٍ فَلْيَتْبَعْ**»[1]،

---

(١) سبق تخريجه.

وإن بان مُفْلِسًا ولم يكنْ رَضِـيَ رَجَعَ به.

ومَن أُحيلَ بثَمَنِ مَبيعٍ، أو أُحيلَ عليه به، فَبانَ الْبَيْعُ باطلًا، فلا حَوالةَ.......

الشَّـرْح

والأمرُ للوجوب.

فإن كان غير مليء، فلا يلزمه القبول؛ لمفهوم الحديث، ولأن عليه ضررًا حينها، فلم يلزمه.

الشرط الرابع: العلم بقدر كل من الدينين المحال به والمحال عليه

الشرط الرابع: العلمُ بقدر كُلٍّ من الدينين المحال به والمحال عليه؛ لأنه يعتبر فيهما التسليم والتماثل، والجهالة تمنعها.

قوله: ﴿وإن بان مُفْلِسًا ولم يكنْ رَضِـيَ رَجَعَ به﴾.

إذا ظنّ المحتالُ أن المحال عليه مليءٌ، فبان مفلسًا غير قادر علىٰ الوفاء، ولم يكن المحال قد رضي بالحوالة، فإنه يرجع بالدين علىٰ المحيل.

وذلك: لأنه هو من عليه الحق في الأصل، ومِنْ شرط الحوالة: أن تكون علىٰ مليء، وهذا ليس بمليء، ولأن الفلَسَ عيب، والمحتالُ لم يرض به، فاستحق الرجوع، كالمبيع المعيب.

ومفهوم قوله **(ولم يكن رضي)** أنه إذا رضي بالحوالة فليس له الرجوع، وهذا إذا رضي ولم يشترط شيئًا، أو ظنّه مليئًا فبان مفلسًا، ولم يكن قد اشترط ملاءته، وهذا المذهب.

أما لو أنه اشترط كون المحال عليه مليئًا فتبين أنه معسر فإنه يرجع علىٰ المحيل، بلا نزاع[(١)].

قوله: ﴿ومَن أُحيلَ بثَمَنِ مَبيعٍ، أو أُحيلَ عليه به، فَبانَ الْبَيْعُ باطلًا، فلا حَوالةَ﴾.

صورتان تبطل بهما الحوالة

ذكر المؤلف صورتين تبطل بهما الحوالة:

(١) انظر: «الإنصاف» (١٣/ ١٠٦).

وإذا فُسِخَ البيعُ لم تَبْطُلْ، ولهما أن يُحِيلَا.

الشَّرح

الصورة الأولىٰ: إذا أحيل البائع بثمن مبيع، أي: أن المشتري أحال البائع علىٰ مدين له فَقَبِل الحوالة، ولكن تبين أن البيع باطل -كأن يفقد البيع شرطًا- فالحوالة باطلة.

◆ **والعلة:** أنه إذا بطل الأصلُ - وهو البيع - بطل الفرعُ وهو الحوالة.

الصورة الثانية: إذا أحيل بثمن المبيع علىٰ شخص، أي: أحال البائعُ شخصًا يأخذ من المشتري الثمن، عكس الصورة الأولىٰ.

مثاله: اشترىٰ عمرو كتابًا بمائةٍ ريال من زيد، وصالح يريد من زيد مائة ريال، فقال زيد لصالح: خذ المائة من عمرو، ثم تبين بطلان البيع، فتبطل الحوالة، ويبقىٰ صالح دائنًا لزيد.

فالمسألة لها صورتان: الأولىٰ: أحال المشتري البائعَ علىٰ مدين له. **الثانية:** أحال البائعُ مدينَه علىٰ المشتري.

قوله: ﴿**وإذا فُسِخَ البيعُ لم تَبْطُلْ**﴾.

إذا فُسخ البيعُ بأي سبب، سواءٌ كان بالإقالة، أو بخيار العيب ونحوه، فإن الحوالة لا تبطل.

وذلك: لأن عقد البيع لم يرتفع من أصله فلم يسقط الثمن.

مثاله: اشترىٰ عمرو كتابًا بمائة من زيد، فأحال عمرو زيدًا علىٰ صالح؛ ليأخذ منه المائة، وتحول زيد علىٰ صالح، ثم فسخ البيع، فالحوالة باقية، فعمر يطالب زيدًا، وزيد يطالب صالحًا.

قوله: ﴿**ولهما أن يُحِيلَا**﴾.

أي: إذا فُسِخَ البيعُ فللبائع أن يحيل المشتري علىٰ من أحاله المشتري عليه.

....

الشَّرح

مثاله في المسألة السابقة: عمرو اشترىٰ من زيد كتابًا بمائة ريال، فأحال عمرو زيدًا علىٰ صالح، فزيد يطالب صالحًا الآن بالمائة، ففسخ البيع، فصالح لا يطالبه عمرو.

وذلك: لأنَّه تحول البائع -وهو زيدٌ- إليه، فزيد يطالب صالحًا، وعمرو يطالب زيدًا الذي هو البائع بالثمن.

فالمشتري يطالب البائع بالثمن؛ لأنَّه سدد عن طريق الحوالة.

وللبائع زيد: أن يحيل المشتري عمرًا علىٰ صالح إذا كان لم يأخذ حقه إلىٰ الآن.

❁ ❁ ❁

باب الصُلح

....

الشَرح

تعريف الصلح

الصلح لغة: قطع المنازعة.

شرعًا: معاقدةٌ يتوصل بها إلىٰ إصلاحٍ بين المتخاصمين.

الأصل في مشروعية الصلح

الأصل في الصلح من حيث الدليل: الكتاب، والسنة، والإجماع، والنظر الصحيح:

١) **الكتاب:** قوله تعالىٰ: ﴿لَّا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّن نَّجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ﴾ [النِّساء: الآية ١١٤].

وقوله: ﴿وَإِنِ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِن بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَن يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ﴾ [النِّساء: الآية ١٢٨].

٢) **السنة:** حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعًا: **«الصُّلْحُ جَائِزٌ بَيْنَ الْـمُسْلِمِينَ، إِلَّا صُلْحًا أَحَلَّ حَرَامًا، أَوْ حَرَّمَ حَلالًا»**(١).

٣) **الإجماع:** منعقدٌ علىٰ شرعيته، في الجملة.

٤) **والنظر الصحيح:** يقتضيه؛ لما فيه من إزالة النزاعات بين المسلمين، وإضفاء روح الأخوة والصفاء بين المسلمين.

أقسام الصلح في باب الأموال

الصلح في باب الأموال قسمان:

---

(١) أخرجه «أبو داود» (٣٥٩٤)، وانتقاه «ابن الجارود» (٦٣٨)، وصححه النووي في «المجموع» (٩/ ٣٧٦)، وروي نحوه عن عمرو بن عوف، أخرجه «الترمذي» (١٣٥٢)، **وقال:** حسن صحيح.

إذا أَقَرَّ له بدَيْنٍ أو عَينٍ فأَسْقَطَ أو وَهَبَ البعضَ وتَرَكَ الباقيَ؛ صَحَّ، إن لم يكنْ شَـرَطَاه،..

الشَّـرْح

الأول: صلحٌ علىٰ إقرارٍ، وهو إما أن يكون علىٰ جنس الحق، أو علىٰ غير جنس الحق.

الثاني: صلحٌ علىٰ إنكارٍ، ويأتي بيانه.

١- صلح الإقرار

قوله: ﴿إذا أَقَرَّ له بدَيْنٍ أو عَينٍ فأَسْقَطَ أو وَهَبَ البعضَ وتَرَكَ الباقيَ؛ صَحَّ﴾.

أنواع صلح الإقرار

صلح الإقرار نوعان:

١ . **صلحٌ علىٰ إقرارٍ بدين: مثاله:** قال: أريد منك عشرة آلاف، فقال: نعم، أُقِرُّ بذلك، ثم صالحه علىٰ إسقاط بعض الدين.

٢ . **صلحٌ علىٰ إقرارٍ بعين: مثاله:** قال: هذه الأرض لي، قال: نعم، أقرّ أنها لك، ثم صالحه علىٰ أن يهبه بعضها.

مثال ذلك: هذه الثلاجات لي، قال: نعم، أُقِّرُ أنها لك، فيصطلحان علىٰ أن يعطيه نصفها، ويسامحه في نصفها الباقي.

◆ **وعِلّةُ صحة الصلح حينها**: أن الإنسان لا يُمْنَعُ من إسقاط بعض حقه، كما أنه لا يُمْنَع من استيفائه، ولأن النبي ﷺ كلّم غرماء جابر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أن يضعوا عنه من الدين الذي كان علىٰ أبيه.

قوله: ﴿إن لم يكنْ شَـرَطَاه﴾.

ما يشترط لصحة صلح الإقرار

ذكر المؤلف هنا شرطين مما يشترط لصحة هذا الصلح:

الأول: أن لا يشترط هذا الإسقاط لإقراره.

مثاله: قال: أنا لا أقر بهذا الشيء إلا أن تعطيني نصفه، فلا يصح الشرط، ولرب الحق المطالبة بجميع الحق الآن.

ولا يصح مِمَّنْ لا يَصِحُّ تَبَرُّعُه، وإن وَضَعَ بعضَ الحالِّ وأَجَّلَ باقِيَهُ صَحَّ الإسقاطُ فقط.

الشَّرح

◆ **والعلّة:** أن ذلك معاوضةٌ عن بعض حقه ببعضه، وهو ظلم.

قوله: ﴿ولا يصح مِمَّنْ لا يَصِحُّ تَبَرُّعُه﴾.

الثاني: أن يكون المُصالِحُ ممن يصح تبرعه، وهو: العاقل، البالغ، الحرّ، الرشيد، المالك.

◆ **والعلّة:** أن الصلح فيه إسقاط وتصرف، وهذا لا ينفذ إلا ممن يصح تبرعه.

أما إن كان لا يصح تبرعه؛ كالصبي، والمجنون، والسفيه، ومَنْ وَلِيَ مالَ اليتيم، وناظر الوقف، فهؤلاء لا يصح تصرفهم في الصلح.

◆ **والعلّة:** أن التصرف فيه إسقاطٌ لبعض الحق، والإسقاط تبرع، وهم لا يملكون التبرع.

قوله: ﴿وإن وَضَعَ بعضَ الحالِّ وأَجَّلَ باقِيَه صَحَّ الإسقاطُ فقط﴾.

إذا أقر أن له عشرة آلاف وصالحه علىٰ أن يعطيه ثمانية آلاف بعد شهر فأصبح الصلح مكونًا من إسقاط ألفين، وتأجيل الثمانية آلاف بعد شهر، فهذا الإسقاط صحيح؛ **وذلك:** لأنه أسقطه عن طيب نفسٍ منه، ولكن التأجيل لا يصح؛ **وذلك:** لأن الحالّ لا يتأجل(١).

---

(١) **الرواية الثانية:** أنه يصح الإسقاط والتأجيل، وهو قول: الحنفية والمالكية، واختاره: ابن تيمية، وابن القيم، والعثيمين.

وإن صالَحَ عن الـمُؤَجّلِ ببعضِه حالًا، أو بالعكسِ،........................

الشَّرح

قوله: ﴿وإن صالَحَ عن الـمُؤَجّلِ ببعضِه حالًا...لم يَصِحَّ﴾.

صور لا تصح في الصلح

ذكر المؤلف عدة صورٍ من الصلح لا تصح:

١. إذا صالحه عن المؤجل ببعضه حالًا، وهذه تسمىٰ مسألة: (ضع وتعجّل).

صورة المسألة: زيد يريد من عمرو عشرة آلاف مؤجلة بعد سنة، فأتاه وقال: أعطني ثمانية آلاف حالّة، وأسقط عنك، فيقول المؤلف: لا يصح.

◆ **والعلّة:** أنَّه سَيُسقِطُ عنه هذا الجزء من المال مقابل الأجل -وهو السنة في هذه المسألة-، والحلول، والتأجيل لا يباع.

وكما أنه لا يجوز أن يزيد في القيمة ويزيد في الأجل، فكذا لا يجوز أن ينقص[(١)].

واستثنىٰ الحنابلة: دين الكتابة؛ لأنَّه لا يجري الربا بين السيد ورقيقه.

قوله: ﴿أو بالعكسِ﴾.

٢. عكس الصورة السابقة، بأن يُصالِحَ عن الحالّ ببعضه مؤجلًا، فلا يصحّ إن كان بلفظ الصلح.

مثاله: يريد منه عشرة ريالات فقال: أُسقِطُ عنك خمسة، وأعطني خمسة بعد شهر.

◆ **والعلّة:** أن الإبراء أو الهبة لا يصح بلفظ الصلح؛ لكونه يقتضي المعاوضة.

---

(١) **الرواية الثانية عن أحمد:** جواز ذلك، **واختاره:** ابن تيمية، وابن القيم، والعثيمين.

أو أَقَرَّ له ببيتٍ، فصالَحه علىٰ سُكناهُ سنةً، أو يَبْني له فوقَه غُرْفةً، أو صالَحَ مُكَلَّفًا لِيُقِرَّ له بالعُبودِيَّةِ، أو امرأةً لتُقِرَّ له بالزوجيَّةِ بعِوَضٍ، لم يَصِحَّ، وإن بَذَلَاهُما له صُلْحًا عن دَعواهُ، صَحَّ.

الشَّرْح

أما إن كان بلفظ الإبراء فيصح الإسقاط دون التأجيل، بناءً علىٰ أن الحالّ لا يتأجلُ بالتأجيل، وسبق الإشارة لهذه المسألة.

قوله: ﴿أو أَقَرَّ له ببيتٍ، فصالَحه علىٰ سُكناهُ سنةً، أو يَبْنيَ له فوقَه غُرْفةً﴾.

٣. إذا أقر له أن البيت له، فصالحه علىٰ أن يسكن البيت ولو لمدة معينة، كسنةٍ أو شهر، أو أن يبني له فوق بيته غرفة فيسكنها المقرّ، بناء علىٰ الصلح، فلا يصح.

◆ **والعلّة**: أنَّه صالح عن ماله ببعض ماله، فهو قد أقرّ له أن البيت له، فيكون إبقاؤه فيها تبرعًا من المُقَرِّ له، متىٰ شاء أخرجه، ولا يلزم بإبقاء المُقَرِّ فيه.

قوله: ﴿أو صالَحَ مُكَلَّفًا لِيُقِرَّ له بالعُبودِيَّةِ، أو امرأةً لتُقِرَّ له بالزوجيَّةِ بعِوَضٍ، لم يَصِحَّ﴾.

٤. لو صالح رجلًا وقال: لك ألف ريال علىٰ أن تقرّ أنك رقيق لي، أو صالح امرأة، وقال: لكِ ألف ريال علىٰ أن تقري أنكِ زوجة لي، فهذا صلح باطل.

◆ **والعلّة**: أن هذا صلحٌ يُحِلُّ حرامًا؛ لأن إرقاق النفس، وبذلَ المرأةِ نفسها بعوضٍ لا يجوز، فلَمْ يصح الصلح.

قوله: ﴿وإن بَذَلَاهُما له صُلْحًا عن دَعواهُ، صَحَّ﴾.

لو أن شخصًا ادعىٰ علىٰ زيد أنه رقيقه، فقال زيد: خذ ألف ريال ولا تدّعي أني رقيقك.

وإن قالَ: أَقِرَّ بدَيْنِي وأُعطيكَ منه كذا، ففَعَلَ؛ صَحَّ الإقرارُ لا الصلْحُ.

الشَّرح

أو قالت المرأة: هذه الألف ريال، ولا تدّعي أني زوجتك، فيصح ذلك.

◆ **والعلّة:** أنَّه يجوز للإنسان أن يعتق رقيقه بعوض، وأن يفارق زوجته بعوض، فالصلح من باب أولىٰ قطعًا للخصومة.

لكن يشترط: أن يكون العوض المدفوع والصلح هو عن الدعوىٰ فقط، بأن لا يعلم أنه رقيق له، ولا تعلم أنها زوجة له، فإن كانا يعلمان فلا يصح، ولابد أن يقرَّ الرقيقُ والمرأةُ بذلك.

قوله: ﴿**وإن قالَ: أَقِرَّ بدَيْنِي وأُعطيكَ منه كذا، ففَعَلَ؛ صَحَّ الإقرارُ لا الصلْحُ**﴾.

إذا قال: أقرّ بديني عليك وأعطيك كذا ففعل، **فما حكم إقراره؟**

مثاله: رجل يريد من آخر عشرة آلاف وقد أنكرها، فقال: أقرّ بها ولك خمسة آلاف.

فالحكم: أنه يصح الإقرار؛ لأنَّه أقر بحقٍ يحرم عليه إنكاره.

ولا يصح الصلح؛ لأنَّه يجب عليه الإقرار بما عليه من الحق، فلم يحل له أخذ العوض عليه.

وعلىٰ هذا: فيأخذ حقه الذي أقرَّ به كاملًا ويطالبه به، وأما الإقرار بإسقاط شيء منه، فلا يصح.

❁ ❁ ❁

فصل

ومَن ادُّعِي عليه بعينٍ، أو دَيْنٍ فسَكَتَ، أو أَنْكَرَ، وهو يَجْهَلُه، ثم صالَحَ بمالٍ، صَحَّ،..

الشَّرْح

٢- صلح علىٰ إنكار

۞ هذا الفصل هو في القسم الثاني من الصلح علىٰ مال، وهو: صلح علىٰ إنكار.

قوله: ﴿ومَن ادُّعِي عليه بعينٍ، أو دَيْنٍ فسَكَتَ، أو أَنْكَرَ، وهو يَجْهَلُه، ثم صالَحَ بمالٍ، صَحَّ﴾.

صور الصلح علىٰ إنكار

صورة الصلح علىٰ إنكار: أن يدّعي شخص أن له علىٰ آخر مبلغًا من المال قدره مائة ألف، فينكر المدعىٰ عليه، وهو صادق في إنكاره، أو يسكت فلا يقرّ، ولا ينفي، ولا بينة بينهما، ثم تصالحا علىٰ أن المدعىٰ عليه يعطي المدعي عشرة آلاف؛ عوضًا عن المائة ألف، وتسقط الخصومة والدعوىٰ، **فهذا** صلح صحيح جائز.

● **والدليل:** عموم حديث: **«الصُّلْحُ جَائِزٌ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ»**(١).

وهذا إذا كان المدعىٰ عليه يجهل الدعوىٰ.

أما إن كان المدعىٰ عليه يعلم، وإنما ينكر جحدًا، أو لكي يصالحه علىٰ أقلّ، فلا يجوز، ولا يصح هذا الصلح عند الله، لكنه صحيح في الظاهر، إلا إذا كان المدعي معتقدًا أن ما ادعاه حق، والمدعىٰ عليه يعتقد أنه لا حق له، فيدفع إلىٰ المدعي شيئًا، **وذلك:** قطعًا للخصومة، وصيانة لنفسه عن

---

(١) سبق تخريجه في أول باب الصلح.

وهو للمُدَّعِي: بيعٌ يَرُدُّ مَعيبَه، ويَفْسَخُ الصلْحَ، ويُؤْخَذُ منه بشُفْعَةٍ، وللآخَرِ: إبْراءٌ، فلا رَدَّ، ولا شُفعةَ،.......................................

الشَّرْح

التبذل، وحضور مجلس القضاء، فإن ذوي الأنفس الشريفة يصعب عليهم ذلك، ويرون دفع ضررها عنهم من أعظم المصالح، والشرع لا يمنعهم من وقاية أنفسهم وصيانتها.

قوله: ﴿وهو للمُدَّعِي: بيعٌ يَرُدُّ مَعيبَه، ويَفْسَخُ الصلْحَ﴾.

هذا الحق الذي تصالحا عليه يكون في **حق المدعي** بيعًا، فيأخذ أحكام البيع؛ لأنَّه في الحقيقة يعتقده عوضًا عن ماله.

ويترتب علىٰ هذا أمور:

١. لو أنه وجد بما أخذه عيبًا: فله رده، وفَسخُ الصلح؛ لأنه في حكم البيع، ومن اشترىٰ معيبًا، فله أن يرده، ويفسخ البيع.

قوله: ﴿ويُؤْخَذُ منه بشُفْعَةٍ﴾.

٢. لِشَريكِ المُصالِح صلح إنكار حق الشفعة في نصيب شريكه: **مثال ذلك:** زيدٌ صالح عمرًا صلح إنكار علىٰ أن يعطيه نصيبه من الأرض التي يشترك فيها زيدٌ ومحمد، علىٰ أن يسقط عمرو الدعوىٰ، فأخذ عمرو نصيب زيد من الأرض، فهو الآن كأنه اشتراها؛ لأنَّه يعتقدها عوضًا عن ماله، فالآن: نقول لمحمد -وهو الشريك الآخر في الأرض-: لك أن تأخذ هذا النصيب من الأرض بالشفعة؛ لأنها بيعٌ، وأنت لك حق الشفعة.

قوله: ﴿وللآخَرِ: إبْراءٌ، فلا رَدَّ، ولا شُفعةَ﴾.

صلح الإنكار في **حقّ المدعىٰ عليه:** افتداءٌ وإبراءٌ وليس بيعًا.

◆ **والعلّة:** أنَّه دفعه لِرَدِّ الدعوىٰ، وإزالة الضرر عن نفسه من الخصومة،

وإن كَذَبَ أحدُهما؛ لم يَصِحَّ في حَقِّه باطِنًا،..............................

الشَّرح

وليس عوضًا عن حقٍ يعتقده، بل هو يعتقد أنه لا حقَّ عليه.

وعلىٰ هذا فلا يأخذ أحكام البيع، من الرد بالعيب، والأخذ بالشفعة، ونحو ذلك.

مثال الرد: كان عند عمرو سيارة، فادعاها زيد، فأنكر عمرو، ثم صالحه علىٰ ألف ريال، فعمرو الآن دفع الألف إبراء لحقه، لا عوضًا عن السيارة.

وعلىٰ هذا: لو تبين في السيارة عيبٌ، فليس له ردّها إلىٰ زيد.

مثال الشفعة: زيد له أرض ومعه ثلاثة شركاء، فادعىٰ عمرو أن نصيب زيد من الأرض له، فأنكر زيد، ثم صالحه علىٰ مبلغ من المال؛ فليس لبقية الشركاء أن يأخذوا نصيب زيد بالشفعة.

◆ **والعلّة:** أن نصيبه لم ينتقل ببيع، إنما دفع ما دفع لعمرو ردًّا لخصومة، لا عوضًا عن بيع.

قوله: ﴿**وإن كَذَبَ أحدُهما؛ لم يَصِحَّ في حَقِّه باطِنًا**﴾.

ما يشترط لصحة الصلح عن إنكار

يشترط لصحة الصلح عن إنكار: أن يعتقد المدعي صدق دعواه، والمدعىٰ عليه صدق إنكاره.

وعلىٰ هذا: فإذا كذَبَ المدّعي في دعواه، بأن كان يعلم أن هذا الحق ليس له فطالب به.

أو كذَبَ المدّعىٰ عليه في إنكاره، بأن كان يعلم أن هذا الحق ليس له بل للمدعي، فإن الصلح يصح ظاهرًا لا باطنًا، **ففي الظاهر:** يأخذ ما تصالحا عليه؛ لأننا لا نعلم باطن الحال، فالباطن إلىٰ الله، ولنا الظاهر، ويحاسبه الله علىٰ كذبه.

وما أَخَذَه حرامٌ.

ولا يَصِحُّ بعِوَضٍ عن حدّ سَرِقَةٍ وقَذْفٍ، ولا حَقِّ شُفعةٍ،..................

الشَّرح

وأما في **الباطن** وحقيقة الأمر: فليس له التصرف فيما أخذ في هذا الصلح.

قوله: ﴿**وما أَخَذَه حرامٌ**﴾.

ما أخذ من هذا المال حرام.

وذلك: لأنَّه إن كان المدّعي فقد أخذ ما أخذ ظلمًا، وهو أكلٌ للمال بالباطل.

وإن كان المدّعىٰ عليه فقد أنكر ما عليه، وهَضَمَهُ حقّه وأكل المال بالباطل.

قوله: ﴿**ولا يَصِحُّ بعِوَضٍ عن حدٍّ سَرِقَةٍ وقَذْفٍ**﴾.

مسائل لا يصح الصلح عليها بعوض

أشار المؤلف إلىٰ جملة من المسائل لا يصح الصلح عليها بعوض:

١) **حدّ السرقة:** فإذا سرق الرجل فليس للمسروق منه أن يصالحه علىٰ مال ثم يتركه؛ لأن الحدود حق لله، فلا مدخل للصلح فيها.

لكن لو رأىٰ أن يستر عليه -قبل أن يصل الأمر إلىٰ القاضي-؛ لغلبة المصلحة في ذلك، بدون عوض، فلا بأس.

٢) **حدّ القذف: مثاله:** رجل قذف آخر، فأراد أن يشتكيه، فقال القاذف: لا تشكني إلىٰ السلطان وأعطيك ألف ريال، فلا يجوز؛ لأن حدّ القذف فيه حقٌّ لله وحق للآدمي، ولأنه شُرِعَ لتنزيه العرض، فلا يجوز أن يعتاض عن عِرضه بمال، لكن لو أراد الستر عليه وتركه بلا عوض، فلا بأس.

قوله: ﴿**ولا حَقِّ شُفعةٍ**﴾.

٣) **حق الشفعة:** لا يصح الصلح عليه بعوض.

وتَرْكِ شَهادةٍ، وتَسْقُطُ الشُّفعةُ والْحَدُّ.

الشَّرح

مثال ذلك: زيد وعمرو شريكان في أرض، فباع زيد نصيبه علىٰ أحمد، فقال أحمد لعمرو الذي له حق الشفعة: سأصالحك بألف ريال علىٰ أن تسقط حقك من الشفعة، فلا يصح الصلح.

◆ **والعلّة:** أن الشفعة ثبتت لإزالة الضرر، فإذا رضي بالعوض تبينّا أن لا ضرر، فلا استحقاق، فيبطل العوض لبطلان معوضه.

قوله: ﴿**وتَرْكِ شَهادةٍ**﴾.

٤) **الصلح علىٰ ترك الشهادة:** لا يصح، سواءٌ كانت الشهادة بحق أو بباطل.

مثال ذلك: ادعىٰ زيدٌ أن له أرضًا، فجاء عمرو ليشهد عليه أنها ليست له، فصالحه بألف ريال علىٰ أن لا يشهد عليه، فلا يصح الصلح.

وذلك: لأنه يحرم كتمان الشهادة، فلا يجوز أخذ العوض علىٰ ذلك، ولا علىٰ شهادة زور.

قوله: ﴿**وتَسْقُطُ الشُّفعةُ والْحَدُّ**﴾.

لو أن رجلًا صالح آخر علىٰ **حق الشفعة**، فإن حق الشفعة يسقط؛ **وذلك:** لأنَّه رضي بتركها، وليس له أخذ العوض الذي تصالحا عليه؛ لأن العوض علىٰ ترك حق الشفعة لا يصح.

وكذا **حدّ القذف:** فإنه إذا صالح عليه، فيسقط الحد، ولا شيء له مما صالح به.

وذلك: لأنَّه لا يجوز أخذ العوض عن حدّ القذف كما سبق، وهو حق للآدمي، فيسقط عنه الحدّ بمطالبته بالعوض.

وإن حَصَلَ غُصنُ شَجرتِه في هواءِ غيرِه، أو قَرارِه أَزَالَه، فإن أَبَىٰ لَواهُ إن أَمْكَنَ، وإلا فله قَطْعُه...

الشَّرْح

أحكام الجار وحقوقه

ولما فرغ المؤلف من الكلام علىٰ أحكام الصلح شرع في الكلام علىٰ أحكام الجار وحقوقه، وقد ذكره هنا لكون النزاع قد يحصل بين الجيران، فَيُحتاج معه إلىٰ الصلح.

قوله: ﴿**وإن حَصَلَ غُصنُ شَجرتِه في هواءِ غيرِه، أو قَرارِه أَزَالَه**﴾.

إذا غرس جارك شجرة، فدخلت أغصانها إلىٰ هواء دارك، أو في قراره -أي: أنه وصل إلىٰ أرض بيتك- فلك أن تطالب الجار بإزالة هذه الأغصان عن أرضك، ويجب عليه إزالتها، ولو ترتب علىٰ ذلك تلف الشجرة.

◆ **والعلّة:** أن الهواء ملك لصاحب القرار، فيجب إزالة ما يشغله من ملك غيره.

فإذا كانت هذه الأغصان في الهواء، أو القرارِ، تؤذيك، فأول أمر تفعله:

١) أن تطالب الجار بإزالتها.

قوله: ﴿**فإن أَبَىٰ لَواهُ إن أَمْكَنَ**﴾.

٢) إذا امتنع صاحب الأغصان من إزالتها: فلك أن تلوي الغصن عن هواء بيتك، أو عن قراره إن أمكنك ذلك بلا مشقة.

قوله: ﴿**وإلا فله قَطْعُه**﴾.

٣) إذا لم تتمكن من ليِّها: فلك أن تقطعها ولا شيء عليك، كالصائل إذا لم يندفع إلا بالقتل.

بعد ذلك أشار المؤلف إلىٰ ما يتعلق بأحكام البناء، وما يجوز للإنسان أن يتصرف في ملكه، وهذه يتناولها الفقهاء في باب الصلح.

ويَجوزُ في الدَّرْبِ النَّافذِ فتحُ الأبوابِ للاستطراقِ، لا إخراجُ رَوْشَنٍ، وساباطٍ،

الشَّرْح

أنواع الطرق والدروب

واعلم: أن الطرق والدروب نوعان.

الأول: الطرق العامة المشتركة النافذة، والتصرف في هذه يُرجع فيه إلىٰ الإمام، أو من ينوب عنه من الجهات الحكومية.

الثاني: الطرق الخاصة بأناس معينين.

ولكل قسمٍ أحكامُه الخاصة به.

قوله: ﴿**ويَجوزُ في الدَّرْبِ النَّافذِ فتحُ الأبوابِ للاستطراقِ**﴾.

أحكام الدرب النافذ

الدرب: هو الطريق، فإذا كان الطريق نافذًا غير مسدود فهو مِلْكٌ لكل أهل البلد، فيجوز لمن هم عليه أن يفتحوا فيه بابًا للاستطراق، أي: ليجعلوه طريقًا، ومخرجًا لهم إليه.

وذلك: لأن الحق فيه لجميع الناس، وهو من جملتهم، وليس في ذلك ضرر علىٰ المجتازين بالطريق.

قوله: ﴿**لا إخراجُ رَوْشَنٍ، وساباطٍ**﴾.

الروشن: وهو ما يسمىٰ بالبلكونة الآن، وهو أن يكون الجدار مرتفعًا، فيُخرِجُ المالك جزءًا من السقف علىٰ الطريق العام، ولا يصل إلىٰ جانب الجدار الآخر.

والساباط: مثل الروشن، لكنه يمر بالطريق كله حتىٰ يصل إلىٰ البيت الآخر في الشق الآخر.

فيقول المؤلف: لا يجوز للإنسان أن يخرج روشنًا، ولا ساباطًا، فيكون فوق الطريق النافذ المفتوح؛ **وعلة المنع**: أن الطريق النافذ هو لجميع المسلمين،

ودَكَّةٍ، ومِيزابٍ،..

الشَّرح

والهواء تابع للقرار[(١)].

قوله: ﴿ودَكَّةٍ﴾.

الدَّكّة: تسميها العامة العَتَبة؛ **فيقول:** ليس له أن يخرج عتبةً من بيته إلىٰ الطريق العام؛ **وذلك:** لأنَّه ملك للجميع، فليس له أن يضع فيه ما يضيق علىٰ الناس طريقهم.

قوله: ﴿ومِيزابٍ﴾.

الميزاب: ما يصب منه الماء، فليس له إخراجه علىٰ الطريق النافذ، ولو لم يضر بالمارة.

◆ **والعلّة:** أن هذا تصرفٌ في هواءٍ مشترك بينه وبين غيره بغير إذنه، فلم يجز.

ولأنه يضر بالطريق وأهلها، فلم يجز، كبناء دكةٍ فيها، أو جناح يضر بأهلها، ولا يخفىٰ ما في الميزاب من الضرر؛ فإن ماءه يقع علىٰ المارة، وربما جرىٰ فيه البول، أو ماء نجس فنجّسهم، وجعل الطريق مطيّنًا فآذىٰ المارّة.

فإذا أذِنَ الإمامُ أو نائبه بإخراج هذه-الروشن، والساباط، والدكة، والميزاب- في الطريق النافذ، ولم يكن في ذلك ضرر علىٰ المارّة: فيجوز إخراجها؛ لأن الطريق النافذ حقٌّ للمسلمين، والإمام وكيلهم، فإذنه كإذنهم، أشبه ما لو أذن أهلُ غيرِ النافذ له في ذلك.

---

(١) **الرواية الثانية عن أحمد:** يجوز إذا لم يكن في ذلك ضرر علىٰ الناس، **وهو قول:** المالكية والشافعية، **واختاره:** ابن تيمية، وابن القيم، والعثيمين.

ولا يَفعلُ ذلك في مِلْكِ جارٍ، ودَرْبٍ مُشتَرَكٍ بلا إِذْنِ الْـمُسْتَحِقِّ، وليس له وَضْعُ خَشَبِه علىٰ حائطِ جارِه إلا عندَ الضـرورةِ، إذا لم يُمْكِنْه التسقيفُ إلا به،...

الشَّرح

قوله: ﴿ولا يَفعلُ ذلك في مِلْكِ جارٍ، ودَرْبٍ مُشتَرَكٍ بلا إِذْنِ الْـمُسْتَحِقِّ﴾.

أحكام الدرب غير النافذ

هذا هو النوع الثاني من الطُرق: وهو الدربُ والطريق غير النافذ، وإنما هو مشتركٌ بين اثنين فأكثر، فهذا الطريق ملكٌ لهؤلاء المشتركين، وليس لأحدهم أن يخرج روشنًا، أو دكة، أو ساباطًا، أو ميزابًا، إلا بإذن أهل الطريق.

◆ **والعلّة:** أن الحق لهم كلهم، فإذا أسقطوا حقّهم ورضوا، جاز.

وكذلك في ملك الجار، ليس له أن يضع ميزابًا علىٰ بيت الجار إلا بإذنه.

قوله: ﴿وليس له وَضْعُ خَشَبِه علىٰ حائطِ جارِه إلا عندَ الضـرورةِ، إذا لم يُمْكِنْه التسقيفُ إلا به﴾.

أشار المؤلف إلىٰ مسألة وضع الأخشاب علىٰ الجدار، ومثله اليوم وضع صبّة من الإسمنت علىٰ جدار جاره.

فقرر أن الأصل أن الإنسان لا يملك التصرف في حائط جاره بوضع خشب عليه إلا بشرطين:

١ . **أن يضطر إلىٰ ذلك:** بحيث لا يمكنه التسقيف بدونه.

٢ . **أن لا يتضـرر جدار جاره:** بأن يكون الجدار قويًا، لا يضره وضع الخشب.

فإذا وجد هذان الشرطان فيجوز وضع الخشب، ولا يشترط إذن صاحب الجدار.

● **والدليل:** حديث أبي هريرة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ مرفوعًا: «**لَا يَمْنَعْ جَارٌ جَارَهُ أَنْ يَغْرِزَ خَشَبَهُ فِي جِدَارِهِ**»(١).

(١) أخرجه «البخاري» (٢٤٦٣)، و«مسلم» (١٦٠٩).

وكذلك المسجِدُ وغيرُه، وإذا انْهَدَمَ جِدَارُهما، أو خِيفَ ضَـرَرُه، فطَلَبَ أحدُهما أن يَعْمُرَه الآخَرُ معَه؛ أُجْبِرَ عليه، وكذا النهْرُ والدُّولَابُ........................

الشَّرْح

قوله: ﴿**وكذلك المسجِدُ وغيرُه**﴾.

ما قيل في جدار الجار، يقال في جدار المسجد وغيره؛ كحائط اليتيم، أو مدرسة، أو وقف عام، ونحوها، فليس لأحد أن يضع خشبًا علىٰ جدرانها إلا بشرطين: اضطرارُ صاحب الخشب لذلك، وعدمُ تضرر الجدار وصاحبه.

قوله: ﴿**وإذا انْهَدَمَ جِدَارُهما، أو خِيفَ ضَـرَرُه، فطَلَبَ أحدُهما أن يَعْمُرَه الآخَرُ معَه؛ أُجْبِرَ عليه**﴾.

إذا كان بين الجارين جدارٌ مشترك بينهما فسقط، أو خافا سقوطه، وكان ذلك بفعل الله تعالىٰ؛ كما لو جاءته الأمطار ونحو ذلك؛ وأراد أحد الجارين أن يعمره وطلب من الآخر؛ فإنه يلزمه، ويُجبر علىٰ ذلك.

◆ **والعلّة:** أن المصلحة لهما كليهما، وعِمارته فيها إزالة الضرر عنهما كليهما، وهو شريكٌ مع صاحبه في الجدار، فيُلزم بعمارته معه إن طَلَبَ منه.

قوله: ﴿**وكذا النهْرُ**﴾.

النهر العام يكون له جداول صغيرة، فالجدول الصغير يسمىٰ نهرًا صغيرًا، وقد يمرّ بعدّة مزارع، وقد يخربُ هذا الطريق والساقية، فإذا احتاج لإصلاح فحُكمه حكم الجدار المشترك، فيُلزم الجاران كلاهما أن يصلحاه.

◆ **والعلّة:** أن المصلحة مشتركة بينهما.

قوله: ﴿**والدُّولَابُ**﴾.

الدولاب: ما تديره الدواب؛ لإخراج الماء، فكذلك الدولاب المشترك إذا خَرِبَ، أو أراد أحدُ الشريكين إصلاحه، فحكمه كما سبق في الجدار

والقَناةُ.

الشَّرح

المشترك أنه يُلزَمُ بذلك؛ لأن المصلحة للاثنين.

قوله: ﴿والقَناةُ﴾.

القناة: عبارةٌ عن أبيارٍ متوالية يجري ماء بعضها إلىٰ بعض، فالقناة إذا احتيج لإصلاح بعض آبارها وترميمه أو تنظيفه، فيلزم كلا الجارين؛ لأن المصلحة لهما.

باب الحَجْر

....

الشَّرح

تعريف الحجر

الحجر لغة: التضييق، والمنع.

وشرعًا: مَنعُ إنسانٍ منْ تصرفه في ماله، أو في ماله وذمته.

الأصل في مشروعية الحجر

الأصلُ في الحجرِ من حيث الدليل: الكتاب، والسنة:

١ . **أما الكتاب:** فقوله تعالىٰ: ﴿وَلَا تُؤْتُوا۟ ٱلسُّفَهَآءَ أَمْوَٰلَكُمُ﴾ [النِّساء: الآية ٥]، وقوله: ﴿وَٱبْتَلُوا۟ ٱلْيَتَٰمَىٰ﴾ [النِّساء: الآية ٦].

٢ . **وأما السنة:** ففعله ﷺ: حيث حجر علىٰ معاذ رضي الله عنه[1].

الحجرُ مِن محاسن الدين الإسلامي؛ لأن الشريعة جاءت بحفظ الضروريات الخمس، ومنها: المال، والأصلُ أن الإنسانَ البالغَ العاقلَ له كاملُ التصرف في ماله، لكن قد نحتاج إلىٰ أن نحجر عليه، ونمنعه من التصرف لمصلحته، ولمصلحة غيره.

أقسام الحجر

الحجر قسمان:

القسم الأول: حجرٌ علىٰ الشخص لحظ الغير: كالحَجرِ علىٰ المفلس

---

(١) أخرجه العقيلي في «الضعفاء» (١/ ٦٨)، والطبراني في «الأوسط» (٥٩٣٩)، والبيهقي في «الكبرىٰ» (١١٢٦٠ -١١٢٦١ مطولًا) من طريق الزهري، عن ابن كعب بن مالك، عن أبيه «أن النبي ﷺ حجر علىٰ معاذ ماله، وباعه في دين عليه» والصوابُ أنه مرسل، قاله ابن عبد الهادي في «المحرر» (٢/ ٤٩٦)، والإشبيلي في «الأحكام الوسطىٰ» (٣/ ٢٨٦).

ومَن لم يَقْدِرْ علىٰ وَفاءِ شيءٍ من دَيْنِه لم يُطالَبْ به، وحَرُمَ حَبْسُه، ومَن مالُه قَدْرُ دَيْنِه أو أكثرُ لم يُحْجَرْ عليه، وأُمِرَ بوَفائِه،.........

الشَّرْح

-ويتكلم عليه هنا-، والحجرِ علىٰ المريض في التبرع بما زاد علىٰ الثلث، والحجرِ علىٰ الرقيقِ والمكاتبِ لحظّ السيد، فهؤلاء يحجر عليهم لحظّ الغير، لكنْ لهم أبواب يُذكرون فيها، غير باب الحجر.

القسم الثاني: حجرٌ علىٰ الشخصِ لحظّ نفسه: كالسفيه، والمجنون، والصغير.

قوله: ﴿**ومَن لم يَقْدِرْ علىٰ وَفاءِ شيءٍ من دَيْنِه لم يُطالَبْ به، وحَرُمَ حَبْسُه**﴾.

أحوال المدين بالنسبة للدين

المدين بالنسبة لسداد دينه لا يخلو من حالات:

الحال الأولىٰ: أن يكون معسرا

الحال الأولىٰ: أن يكون معسرًا لا شيء عنده، ولا يقدر علىٰ وفاء شيء من دينه؛ كرجلٍ عليه ألف ريال، وليس عنده سدادٌ، ولم يبرئه الغريم، وهذا الذي ذكره المؤلف هنا.

فهذا له ثلاثة أحكام:

١) لا يُطالَبُ بالدين، بل يجب إنظاره؛ لقوله تعالىٰ: ﴿وَإِن كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ وَأَن تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٢٨٠﴾﴾ [البَقَرَة: الآية ٢٨٠].

٢) ويحرم حبسه؛ لأنَّه لا فائدة من حبسه، بل يتركُ ليعملَ فيوفي.

٣) ويحرم الحجر عليه.

الحال الثانية: أن يكون له مال بقدر دينه أو أكثر من دينه

قوله: ﴿**ومَن مالُه قَدْرُ دَيْنِه أو أكثرُ لم يُحْجَرْ عليه، وأُمِرَ بوَفائِه**﴾.

الحال الثانية: أن يكون له مالٌ بقدر دينه، أو مالُه أكثر من دينه، فهذا لا يحجر عليه، بل يطالب بالوفاء، ويجب عليه أن يوفي.

فإنْ أَبَىٰ حُبِسَ بطَلَبِ رَبِّه، فإن أَصَـرَّ ولم يَبِعْ مالَه باعَه الحاكِمُ وقَضاهُ،........

الشَّـرْح

فإن طلب مُهلةً ليتمكن من الوفاء، فإنه يمهله.

قوله: ﴿**فإنْ أَبَىٰ حُبِسَ**﴾.

إذا امتنع من دفع الدين، فإنه يحبس، ويمنع من التصرف، ويجبر علىٰ السداد.

● **والدليل علىٰ جواز حبس المماطل:** حديث عمرو بن الشريد رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مرفوعًا: «**ليُّ الواجد يُحِلُّ عِرضَهُ، وعُقوبَتَهُ**»(١)، قال وكيع: عرضه: شكواه، وعقوبته: حبسه(٢).

والمراد: أنه يحلُّ لدائنه أن يقع في عرضه بأن يقول: ماطلني، ظلمني، ولكن ليس عند عموم الناس، بل عند القاضي، أو من يزيل ظِلامته، وليس في كل مكان؛ لئلا تكون غيبة، ويحل أيضًا عقوبته، وهي: إما حبسه، أو تأديبه، حسب ما يراه القاضي.

قوله: ﴿**بطَلَبِ رَبِّه**﴾

أي: أن الحبس للغريم لا يتم إلا إذا طلب صاحب الدين حبسه.

◆ **والعلّة:** أنَّ الحق له، والحبس وسيلة لحصوله علىٰ حقه.

قوله: ﴿**فإن أَصَـرَّ ولم يَبِعْ مالَه باعَه الحاكِمُ وقَضاهُ**﴾.

إذا أصرّ هذا علىٰ عدم الوفاء، وعلىٰ عدم بيع ماله ليقضي دينه، بل صبر علىٰ الحبس والضرب، فإنّ الحاكمَ وولي الأمر يبيع ماله ويقضي منه ديونه.

---

(١) أخرجه «أبو داود» (٣٦٢٨)، و«النسائي» (٤٦٨٩)، و«ابن ماجه» (٣٦٢٧)، وجوّده ابن كثير في «تحفة الطالب» (١/ ٣٦٣)، وحسنه ابن حجر في «التغليق» (٣/ ٣١٩).

(٢) انظر: «مسند أحمد» (٢٩/ ٤٦٥).

ولاَ يَطالبُ بِمُؤَجَّلٍ.

ومَن مالُه لا يَفِي بما عليه حالًا وَجَبَ الْحَجْرُ عليه، بسؤالِ غُرمائِه، أو بعضِهم، ويُسْتَحَبُّ إظهارُه،...

الشَّرْح

● **والدليل:**

١. ما ورد أن رسول الله ﷺ حجر على معاذ وباع ماله؛ كي يسدِّد دينه.

٢. أن الحاكم يقوم مقام المدين، فينوب عنه في بيع ماله إذا استدعى الأمر ذلك.

٣. لكي لا يتضرر صاحب المال بتأخر السداد.

قوله: ﴿ولا يَطالبُ بِمُؤَجَّلٍ﴾.

حكم مطالبة المدين بدين مؤجل

لا تجوز مطالبة المدين بدين مؤجل لم يحل أجله، وإنما يطالب بما حلّ.

◆ **والعلّة:** أنَّه لا يلزمه أداء الدين قبل حلول الأجل.

قوله: ﴿ومَن مالُه لا يَفِي بما عليه حالًا وَجَبَ الْحَجْرُ عليه، بسؤالِ غُرمائِه، أو بعضِهم﴾.

الحال الثالثة: أن يكون دينه أكثر من أمواله

الحال الثالثة: من دينه أكثر من أمواله، فهذا يحجر عليه.

● **والدليل:** ما سبق أن رسول الله ﷺ حجر على معاذ وباع ماله.

ولأن مصلحة الناس تقتضي الحجر عليه؛ إذ لو نفذت تصرفاته لضاعت حقوق الدائنين.

لكن يشترط لذلك مطالبة الغرماء أو بعضهم بالحجر عليه؛ لأن الحق لهم.

قوله: ﴿ويُسْتَحَبُّ إظهارُه﴾.

أي: إظهار أن هذا المفلس محجور عليه من قِبَل القاضي.

ولا يَنْفُذُ تَصَرُّفُه في مالِه بعدَ الْحَجْرِ، ولا إقرارُه عليه.....................

الشَّرْح

◆ **والعلّة**: ليعلم الناس ذلك، فلا يتعاملوا معه، ويكونوا علىٰ بصيرة.

وإظهار الحجر وإعلانه يكون حسب العرف، بالصحف أو بغيرها.

قوله: ﴿**ولا يَنْفُذُ تَصَرُّفُه في مالِه بعدَ الْحَجْرِ**﴾.

الأحكام المتعلقة بالحجر

شرع المؤلف في الكلام عن الأحكام المتعلقة بالحجر، وذكر عددًا من الأحكام:

١- منع التصرف في المال

١) **أن المحجور عليه لا يملك التصرف في ماله، فلا تنفُذُ بعد الحجر**: سواء عقود المعاوضات؛ كالبيع والشراء، والإجارة.

أو التصرفات التي هي علىٰ جهة التبرع؛ كالهبة، والصدقة، والعتق، ونحوها.

◆ **والعلّة**: أنَّ إنفاذ تصرفاته فيها يُبطِلُ حقَّ الغرماء، وحَقُّهم مُقدّم.

وقد أفاد قول المصنف (**في ماله**) أن الحجر يكون علىٰ تصرفه في ماله، أما تصرفه في ذمته فسيأتي أنه يصح، وأفاد أيضًا أن الحجر يكون علىٰ كل ماله، سواء ما وجد حال الحجر أو بعده، كما لو ورث مالًا حال حجره فيدخل في ضمن ما يحجر عليه فيه.

قوله: ﴿**ولا إقرارُه عليه**﴾.

٢- عدم صحة الإقرار علىٰ المال الذي بيد المحجور عليه

٢) **أنه بعد الحجر لا يَصِحُّ إقرارُه علىٰ شيء من ماله الذي بيده**: فلو قال: هذه السيارة التي بيدي ليست لي، بل هي وديعة، فلا نقبل ذلك، ويُحجر عليها مع ماله، وتُباع السيارة ويوفىٰ منها الدين.

◆ **والعِلّة في عدم قبولنا إقراره علىٰ ما في يده**: كي لا يتواطأ الغريمُ مع رجل آخر علىٰ أن شيئًا من ماله لذلك الآخر، من أجل أن لا يباع.

ومَن باعَه، أو أَقْرَضَه شيئًا بعدَه رَجَعَ فيه، إن جَهِلَ حَجْرَه، وإلا فلا، وإن تَصَرَّفَ في ذِمَّتِه،.......................................

الشَّرْح

قوله: ﴿ومَن باعَه، أو أَقْرَضَه شيئًا بعدَه رَجَعَ فيه، إن جَهِلَ حَجْرَه، وإلا فلا﴾.

٣- حكم من وجد عين ماله لدىٰ المحجور عليه

٣) من باع علىٰ المحجور عليه شيئًا، أو أقرضه، ثم وجد ماله بعينه ولم يتغير، ولم يكن قد قبض ثمنه من ذلك البيع والقرض، فله حالتان:

الحال الأولىٰ: أن يكون باعه، أو أقرضه قبل الحجر عليه ثم حُجِرَ عليه: فإنه يأخذ متاعه.

● **والدليل:** حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعًا: «**مَنْ أَدْرَكَ مَالَهُ بِعَيْنِهِ عِنْدَ رَجُلٍ - أَوْ إِنْسَانٍ - قَدْ أَفْلَسَ فَهُوَ أَحَقُّ بِهِ مِنْ غَيْرِهِ**»(١).

الحال الثانية: أن يكون باعَه، أو أقرضه بعد الحجرِ عليه: فإن كان لا يعلم أنه محجور عليه، فإنه يرجع علىٰ ماله ويأخذه بعينه.

وإن كان يعلم أنه محجورٌ عليه فلا يعود عليه بعينه؛ لأنَّه دخل علىٰ بصيرة.

قوله: ﴿وإن تَصَرَّفَ في ذِمَّتِه﴾.

٤- تصرفات المفلس الصحيحة

٤) من الأحكام: **تصرفات المفلس الصحيحة:**

١ . **تصرفه في ذمته،** كما لو اشترىٰ في ذمته ولم يسدد ثمنه، أو اقترض، ونحو ذلك من التصرفات التي لا تكون في عين المال، بل في ذمّته، فهي تصرفات صحيحة حال الحجر.

◆ **والعلّة:** أن الحجر تعلق بأعيان ماله، أما ذمته فهي قابلة للتصرف؛

---

(١) أخرجه «البخاري» (٢٤٠٢)، و«مسلم» (١٥٥٩).

أو أَقَرَّ بدَيْنٍ، أو جِنايةٍ تُوجِبُ قَوَدًا، أو مالًا؛ صَحَّ، ويُطالَبُ به بعدَ فكِّ الْـحَجْرِ عنه،

الشَّرح

لأنَّه من أهل التصرف، لكن لحقته الديون فحُجِرَ عليه في ماله فحسب، لا في ذمته.

قوله: ﴿**أو أَقَرَّ بدَيْنٍ**﴾.

٢. **إذا أقرّ بدين في ذمته لغيره،** فالإقرار صحيح.

مثال ذلك: صالحٌ حُجِر عليه؛ لأن غرماءه يطلبونه مائة وخمسين ألفًا، وعنده خمسون ألف ريال، فقال: إنّ زيدًا يطلبني خمسين ألفًا كذلك، فالإقرارُ صحيح.

◆ **والعلّة:** أنَّه دين في الذمة، والحجر وقع علىٰ أعيان ماله.

لكن لا نعطيه الخمسين ألفًا التي حُجِر عليها؛ لأنه تعلق بها حق الغرماء، إنما تكون دينًا في ذمته؛ لأن الإقرار له وقع بعد الحجر، ولأنه قد يتفق معه؛ كي يتخلص من الحجر فيأخذ بعض ماله.

قوله: ﴿**أو جِنايةٍ تُوجِبُ قَوَدًا، أو مالًا؛ صَحَّ**﴾.

٣. **إذا أقرّ بجناية توجب قودًا، أو مالًا،** فيصح إقراره.

مثاله: أقرّ بعد الحجر عليه أنه جَرح شخصًا، فإن كانت الجناية توجب قودًا فإنه يُقاد به.

◆ **والعلّة:** أن القَوَدَ إنما يكون في الأعضاء والبدن لا في المال، والمحجور عليه ماله.

وإن كانت توجب مالًا فنقول: المال يكون في الذمة حتىٰ يُفك الحجر عنه.

قوله: ﴿**ويُطالَبُ به بعدَ فكِّ الْـحَجْرِ عنه**﴾.

أي: أن المحجور عليه يُطالَبُ بما أقرّ به، وبما لزمه من ثمن البيع،

ويَبيعُ الحاكمُ مالَه، ويُقسِّمُ ثَمَنَه بقَدْرِ دُيونِ غُرمائِه.

الشَّرح

ونحو ذلك مما أقرّ به إذا فُك الحجر عنه.

◆ **والعلّة**: أنها حقوق ثابتة في ذمته، وماله كان محجورًا عليه لحق الغرماء، فلما استوفىٰ الغرماء حقهم زال العذر.

قوله: ﴿ويَبيعُ الحاكمُ مالَه﴾.

٥- من يتولىٰ بيع مال المفلس

٥) من الأحكام: يتولىٰ الحاكم ومن يقوم مقامه بيع مال المفلس؛ لكي يوفي الغرماء ديونهم.

وإذا أراد الحاكم أن يبيع مال المحجورِ عليه، فإنه يُبْقي له من ماله ما تدعو الحاجة إليه مِن مسكن وسيارة تصلح لمثله، والحوائجَ الأصلية من الطعام والشراب ونحو ذلك، وأما ما زاد علىٰ ذلك فإنه يباع.

إلا أنه يستثنىٰ: ما إذا كانت الحوائجُ الأصليةُ -كالسيارةِ مثلًا- هي عين مالِ الغرماء، فإن كان كذلك فلا يتركها، بل يعطيها الغريم الذي هي عين ماله، ولا تبقىٰ للمحجور عليه.

ويبدأ الحاكم ببيع ما يُسرِعُ إليه الفسادُ؛ كالطعامِ، والرطب، ونحو ذلك، ثم الحيوان، ثم الأثاث، ثم العقار أخيرًا؛ لأنَّه لا يخاف تلفه، وبقاؤه أشهَرُ له، وأكثرُ لطلاّبه.

قوله: ﴿ويُقسِّمُ ثَمَنَه بقَدْرِ دُيونِ غُرمائِه﴾.

كيفية قسمة أموال المفلس بين غرمائه

بعد بيع أمواله يقوم الحاكم بقسمة المال بين غرمائه الذين حلّت ديونهم، ويعطي كل غريمٍ من المال بقسطه، فصارت طريقة قسمة الأموال بين الغرماء كالآتي:

١. حصرُ الديون التي عليه للغرماء.

ولا يَحِلُّ مُؤَجَّلٌ بفَلَسٍ، ولا بموتٍ، إن وَثَّقَ الوَرَثَةُ برَهْنٍ، أو كَفيلٍ مَلِيءٍ،...

الشَّرح

٢. حصرُ أمواله المحجورةِ بعد بيعها، إن كانت أعيانًا.

٣. تُنسب هذه الأموال إلىٰ مجموع الديون.

٤. يُعطىٰ كلُّ واحدٍ من الغرماء بقدر دينه من النسبة، ولا فرق بين ما ثبت من الديون قريبًا وما ثبت بعيدًا، أي: أولًا.

مثال ذلك: زيد مفلس يريد منه غرماؤه عشرة آلاف: لمحمد ثلاثة آلاف، وصالحٍ ثلاثة آلاف، وعليٍ أربعة آلاف، وهو عنده خمسة آلاف فقط، أو بلغ قيمة ما بيع من متاعه خمسة آلاف.

فننسب الخمسة آلاف إلىٰ العشرة آلاف فتُساوي النصف، فيعطىٰ كل واحد من الغرماء نصف دينه، فصالحٌ، ومحمدٌ يأخذ كلٌ واحد منهما (١٥٠٠)، وعليٌّ يأخذ (٢٠٠٠).

قوله: ﴿ولا يَحِلُّ مُؤَجَّلٌ بفَلَسٍ﴾.

أثر الفلس علىٰ الدين المؤجل

لو أن شخصًا يريد من المحجور عليه دينًا، لكنه مؤجل لم يحل، كما لو أراد منه شخص دينًا مؤجلًا يحلّ بعد سنة، فإن الأجل لا يحلّ بالحجر عليه، ولا يملك صاحب المؤجل المطالبة بالدين؛ والعلة: أن الأجل حقّ للمدين المفلس.

وعلىٰ هذا: فيقسم المال علىٰ أصحاب الديون الحالّة.

قوله: ﴿ولا بموتٍ، إن وَثَّقَ الوَرَثَةُ برَهْنٍ، أو كَفيلٍ مَلِيءٍ﴾.

أثر الموت علىٰ الدين المؤجل

إذا كان لشخصٍ دين، لكنه مؤجل، فمات المدين قبل الأجل، فإنه لا يحل الأجل.

◆ **والعلّة:** أنه -أي: الأجل- حق للميت، فيورث عنه كسائر حقوقه،

وإن ظَهَرَ غَريمٌ بعدَ القِسمةِ رَجَعَ علىٰ الغُرماءِ بِقِسطِه،........................

الشَّرح

وهذا الحكم في عامة الديون، المحجور علىٰ أصحابها وغيرهم.

وعلىٰ هذا: فلا يملك مطالبةَ ورثته بالمال، لكنّ هذا مقيدٌ بقيدٍ، وهو: أن الورثة يوثِّقون الدين برهن، أو بكفيلٍ مليءٍ قادر علىٰ الوفاء يكفل الورثة بأن أن يسددوا له إذا حلّ الأجل، وإلا سدد هو، فإن وثّقوه، وإلا فله مطالبة الورثة، ويتعجل طلب السداد؛ لئلا يضيع حقه، ولا يجدَ من يطالبه بعد تقاسم المال، وموتِ المدين.

تنبيه: قال في الروض: **(بأقلِّ الأمرين من قيمة التركة، أو الدَّين)** أي أن توثيق الدين بالرهن أو الكفيل المليء إنما يكون بأقل الأمرين من الدين أو التركة، فلو أن مدينًا مات وعليه دينٌ خمسون ألفًا مؤجلة، وخلّف تركةً عشرة آلاف، فالكفيل يكفل بأقل الأمرين، وهو هنا قيمة التركة، وكذا الرهن يكون علىٰ الأقل.

الحكم لو ظهر غريم بعد القسمة

قوله: ﴿**وإن ظَهَرَ غَريمٌ بعدَ القِسمةِ رَجَعَ علىٰ الغُرماءِ بِقِسطِه**﴾.

لو أنه لما قسمت الأموال علىٰ الغرماء خرج غريمٌ وقال: أنا أريد منه قبل الحجر، لكننا لم نعلم بدينه، فنقول: بأن القسمة علىٰ الغرماء لا تبطل، ويرجع الغريم الجديد علىٰ الغرماء بقسطه.

مثال ذلك: زيد عليه ديون مقدارها عشرة آلاف، وعنده ستة آلاف، حجرنا عليها، والديون التي عليه هي: لمحمد خمسة آلاف، ولعلي خمسة آلاف، فأعطينا كلًا منهما ثلاثة آلاف، ثم جاء صالح وقال: وأنا أطلب زيدًا خمسة آلاف من قبل الحجر، فنقول: إنك ترجع علىٰ محمد، وعلي، فتأخذ من كل واحدٍ ألفًا، وهي قدر حصته، فيكون كلّ واحد من الغرماء ناله ألفا ريال.

ولا يَفُكُّ حَجْرَه إلا حاكمٌ.

الشَّرح

◆ **والعلّة**: أن القسمة السابقة تبيّن فسادها، حيث لم يُدرج معهم الغريم الأخير.

من له فك الحجر

قوله: ﴿**ولا يَفُكُّ حَجْرَه إلا حاكمٌ**﴾.

الحجر لا يفكه إلا الحاكم؛ **وذلك**: لأنه إنما ثبت بحكم الحاكم، أو من يقوم مقامه وهو القاضي، فلا يرتفع، ولا يزول إلا بحكمه.

إلا إن وفى ما عليه من الديون: فإننا لا نحتاج لحكم الحاكم، بل يرتفع الحجر؛ لزوال سببه، وموجِبه.

فصــــلٌ

ويُحْجَرُ علىٰ السفيهِ، والصغيرِ، والمجنونِ؛ لِحَظِّهم،.....................

الشَّرح

❁ **هذا الفصل في بيان القسم الثاني من قسمي الحجر وهو:** الحجرُ لحظِّ المحجور عليه نفسه، وهو: الحجر علىٰ الصبي، والمجنون، والسفيه.

والفرق بين الحجر لحظ النفس، والحجر لحظ الغير: الفرق بين الحجر لحظ النفس والحجر لحظ الغير

١- أن الحجر لحظ الغير متعلق بالمال فقط دون الذمة، أما الحجر لحظ النفس فهو متعلق بالمال، والذمة، فلا يتصرف بشيء في ذمته.

٢- أن الحجر لحظ الغير إنما يقوم به الحاكم الشرعي، أما الحجر لحظ النفس فلا حاجة للحاكم الشرعي، بل نفسُ الصِغَرِ، والسفهِ، والجنونِ علَّةٌ للحجرِ، فالصغير محجور عليه؛ لصغره، وهكذا.

قوله: ﴿ويُحْجَرُ علىٰ السفيهِ، والصغيرِ، والمجنونِ؛ لِحَظِّهم﴾.

السفيه لغة: ناقص العقل، **والمراد به هنا:** من لا يُحِسن التصرف في المال، بأن يغبن غالبًا، أو يكون غالب صرفه في محرمٍ، أو في ما لا فائدة فيه، فهو سفيهٌ، وإن كان بالغًا، عاقلًا. ضابط السفيه

فالسفيه، والصغير، والمجنون يحجر عليهم، لحظِّ أنفسهم؛ لأن المصلحة من الحجر تعود علىٰ أنفسهم، بخلاف المُفلَّس.

والأصلُ في الحجر علىٰ هؤلاء الثلاثة: الأصل في مشروعية الحجر

١) قوله تعالىٰ: ﴿وَلَا تُؤْتُوا۟ ٱلسُّفَهَآءَ أَمْوَٰلَكُمُ﴾ [النِّساء: الآية ٥] قال سعيد بن جبير، وعكرمة: «هو مال اليتيم عندك لا تؤته إياه، وأنفق عليه».

ومَن أعطاهم مالَه بَيْعًا، أو قَرْضًا، رَجَعَ بعينِه، وإن أَتْلَفُوه لم يَضْمَنُوا، ويَلْزَمُهم أَرْشُ الجِنايةِ،.......................................

الشَّرْح

وإنما أضاف الأموال إلىٰ الأولياء وهي لغيرهم؛ لأنهم قُوَّامها، ومديروها.

٢) قوله تعالىٰ: ﴿وَٱبْتَلُواْ ٱلْيَتَٰمَىٰ﴾ [النِّساء: الآية ٦] -أي: اختبروهم في حفظهم لأموالهم-، فدل علىٰ أنهم قبل الامتحان محجورٌ عليهم.

قوله: ﴿ومَن أعطاهم مالَه بَيْعًا، أو قَرْضًا، رَجَعَ بعينِه﴾.

إذا باع رجلٌ علىٰ سفيهٍ، أو مجنونٍ، أو صبيٍ، أو أقرضه، فإن له أن يرجع علىٰ سلعته بعينها.

◆ **والعلّة:** أن هذا البيع فاسد، فكأنه لم يبع، ولم يُقرِض.

قوله: ﴿وإن أَتْلَفُوه لم يَضْمَنُوا﴾.

لو أن المجنون ونحوه أتلف ما دُفِعَ إليه كثوبٍ مثلًا، فإنه لا يضمن للبائع.

◆ **والعلّة:** أن البائع هو الذي سَلّط المجنون أو الصغير أو السفيه علىٰ ماله برضاه.

ولا فرق في ذلك بين أن يكون عالمًا بالحجر، أو غير ذلك.

قوله: ﴿ويَلْزَمُهم أَرْشُ الجِنايةِ﴾.

لو أن واحدًا من هؤلاء الثلاثة-السفيه، والصغير، والمجنون- جنىٰ علىٰ شخصٍ؛ كجنايةٍ علىٰ نفسٍ بقتل، أو ما دون القتل بجَرحٍ ونحوه؛ فإننا نُلزمهم بأرش الجناية.

◆ **والعلّة:** أن المجني عليه لم يُفَرِّطْ، فلزِمَ الجاني الأرش، ولأن في عدمِ تضمينهم تعاظم الضرر بتعديهم.

وضَمانُ مالِ مَن لم يَدْفَعْهُ إليهم.

وإن تَمَّ لصغيرٍ خمسَ عشـرةَ سنةً،..............................

الشَّرح

ويكون الأرشُ علىٰ العاقلة في جناية الصغير والمجنون، دون السفيه؛ لأنها جناية خطأ، والعاقلة تتولىٰ دية جناية الخطأ، إلا إذا كان الأرشُ أقلَ من ثلث الدية، فإنّ العاقلة لا تتحمله، ويكون مِن مال الجاني نفسه.

قوله: ﴿**وضَمانُ مالِ مَن لم يَدْفَعْهُ إليهم**﴾.

إذا تعدىٰ أحد الثلاثة وجنىٰ علىٰ مالٍ لم يُدفع إليه، فإنه يضمن.

◆ **والعلّة**: أنه لم يحصل من المالك تفريط، وإنما أُتلِف مالُه بغير اختياره وعلمه.

العلامات التي يعرف بها البلوغ

ثم شرع المؤلف في ذكر العلامات التي يُعرف بها البلوغ.

ومناسبة ذكرها في باب الحجر: أن الصغير -وهو من المحجور عليهم لحظّ أنفسهم- لا يُفَكُّ حجره، إلا إذا توفر فيه شرطان:

الأول: البلوغ؛ لقوله: ﴿وَٱبۡتَلُواْ ٱلۡيَتَٰمَىٰ حَتَّىٰٓ إِذَا بَلَغُواْ ٱلنِّكَاحَ﴾ [النِّساء: ٦].

الثاني: الرشد؛ لقوله: ﴿فَإِنۡ ءَانَسۡتُم مِّنۡهُمۡ رُشۡدٗا فَٱدۡفَعُوٓاْ إِلَيۡهِمۡ أَمۡوَٰلَهُمۡۖ﴾ [النِّساء: ٦].

فذكر هنا علامات البلوغ، لارتباط فكّ الحجر بها.

قوله: ﴿**وإن تَمَّ لصغيرٍ خمسَ عشـرةَ سنةً**﴾.

١) أول العلامات: **تمام خمس عشـرة سنة**، فإذا بلغ هذا السن حُكِم له بالبلوغ.

● **والدليل**: حديث ابْن عُمَرَ قال: «**عَرَضَنِي رَسُولُ اللهِ ﷺ يَوْمَ أُحُدٍ فِي الْقِتَالِ، وَأَنَا ابْنُ أَرْبَعَ عَشْـرَةَ سَنَةً، فَلَمْ يُجِزْنِي، وَعَرَضَنِي يَوْمَ الْـخَنْدَقِ، وَأَنَا ابْنُ**

أو نَبَتَ حولَ قُبُلِه شَعْرٌ خَشِنٌ، أو أَنْزَلَ،........................

الشَّرح

خَمْسَ عَشْرَةَ سَنَةً، فَأَجَازَنِي»(١).

قوله: ﴿أو نَبَتَ حولَ قُبُلِه شَعْرٌ خَشِنٌ﴾.

٢) ثاني العلامات: **نباتُ شعرِ العانة**، وهو الشعر الخشن حول ذكر الرجل، وفرج المرأة.

ويخرج بهذا: الشعرُ غير الخشن، وهو الزغب الذي قد يوجد منذ الصغر، فهذا لا عبرة به.

● **والدليل:** حديث عطية القُرَظي: «**عُرِضْنَا عَلَىٰ النَّبِيِّ ﷺ يَوْمَ قُرَيْظَةَ فَكَانَ مَنْ أَنْبَتَ قُتِلَ، وَمَنْ لَمْ يُنْبِتْ خُلِّيَ سَبِيلُهُ، فَكُنْتُ مِمَّنْ لَمْ يُنْبِتْ، فَخُلِّيَ سَبِيلِي**»(٢).

قوله: ﴿أو أَنْزَلَ﴾.

٣) من العلامات: **الإنزال**، وهو خروج المني من قُبُله، سواءٌ كان يقظة، أو منامًا، بجماع، أو احتلام، أو غيرهما.

● **والدليل:**

١- قوله تعالىٰ: ﴿وَإِذَا بَلَغَ ٱلْأَطْفَٰلُ مِنكُمُ ٱلْحُلُمَ فَلْيَسْتَـْٔذِنُوا۟ كَمَا ٱسْتَـْٔذَنَ ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ ۚ كَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ ٱللَّهُ لَكُمْ ءَايَٰتِهِۦ ۗ وَٱللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ [النُّور: الآية ٥٩].

٢- حديث عائشة رضي الله عنها: «**رُفِعَ الْقَلَمُ عَنْ ثَلَاثَةٍ: عَنِ الصَّبِيِّ حَتَّىٰ يَحْتَلِمَ...**»(٣).

---

(١) أخرجه «البخاري» (٢٦٦٤)، و«مسلم» (١٨٦٨)، واللفظ له.

(٢) أخرجه «أبو داود» (٤٤٠٤)، و«الترمذي» (١٥٨٤)، والنسائي (٣٤٢٩)، و«ابن ماجه» (٢٥٤١)، **وقال الترمذي:** حسن صحيح.

(٣) أخرجه «أبو داود» (٤٣٩٨)، و«النسائي» (٣٤٣٢)، و«ابن ماجه» (٢٠٤١)، =

أو عَقَلَ مجنونٌ، ورَشَدَا، أو رَشَدَ سفيهٌ، زالَ حَجْرُهم بلا قَضاءٍ، وتَزيدُ الجاريةُ في البلوغ بالحيضِ،...

الشَّرح

٣- ونقل الإجماع علىٰ ذلك ابن قدامة[١].

قوله: ﴿**أو عَقَلَ مجنونٌ، ورَشَدَا**﴾.

زوال حجر المجنون، والصبي، والسفيه يكون بما يلي:

ما يزول به الحجر عن المجنون

١) **المجنون:** يزول حجره بأمرين: ١. زوال جنونه.

٢. رشده؛ **والمراد بالرشد:** الصلاح في المال، وإحسان التصرف فيه.

ما يزول به الحجر عن الصبي

٢) **الصبي:** يزول حجره بأمرين:

١. بلوغه: وتقدمت علاماته. ٢. رشده: وهو ما تقدم بيانه.

قوله: ﴿**أو رَشَدَ سفيهٌ، زالَ حَجْرُهم بلا قَضاءٍ**﴾.

ما يزول به الحجر عن السفيه

٣) **السفيه:** يزول حجره بأمرٍ واحدٍ وهو الرشد.

فإذا توفرت شروط انفكاك الحجر عن أي واحد من هؤلاء الثلاثة، فإن الحجر ينفك ويزول؛ لزوال علته.

ولا يحتاج للقاضي لرفع الحجر؛ لأن الحجر عليهم ثبت بغير حكمه، فلا حاجة لحكمه عند رفعه، بل نفسُ الصغرِ، والسفهِ، والجنونِ يقضي بالحجر عليهم، فإذا زالت زال الحجرُ.

قوله: ﴿**وتَزيدُ الجاريةُ في البلوغ بالحيضِ**﴾.

تزيد الأنثىٰ علىٰ الذكر في علامات البلوغ الثلاث المتقدمة علامة،

= وانتقاه «ابن الجارود» (١٤٨)، وحسّن إسناده النووي في «المجموع» (٣/ ٦).

(١) «المغني» (٦/ ٥٩٧).

وإن حَمَلَتْ حُكِمَ ببُلُوغِها، ولا يَنْفَكُّ الحجْرُ قبلَ شُروطِه.

الشَّرْح

وهي:

الحيض: وهي علامة علىٰ بلوغ المرأة، بالاتفاق.

● **والدليل:** حديث عائشة رضي الله عنها مرفوعًا: «**لا يقبلُ اللهُ صلاةَ حائضٍ إلَّا بِخِمارٍ**»(١) فقد علّق رسول الله ﷺ قبول صلاة الحائض بالخمار، وعبّر عن البالغ بالحائض، فدل علىٰ اعتبار الحيض في البلوغ.

ولا يشترط اجتماع هذه العلامات، بل متىٰ وُجِدت واحدةٌ كَفَتْ للحكم بالبلوغ.

قوله: ﴿**وإن حَمَلَتْ حُكِمَ ببُلُوغِها**﴾.

إذا حملت المرأة دل ذلك علىٰ بلوغها؛ فيحكم ببلوغها من حين حملت.

◆ **والعلّة:** أن الحمل لا يكون إلا بالإنزال، فالله تعالىٰ قد أجرىٰ العادة أن الولد إنما يخلق من ماء الرجل، وماء المرأة، فلا حمل إلا بالماء منهما.

قوله: ﴿**ولا يَنْفَكُّ الحجْرُ قبلَ شُروطِه**﴾.

أي: أن الحجر علىٰ الصبي، والسفيه، والمجنون لا ينفك قبل وجود الشروط المتقدمة في كل واحد منهم، وهي البلوغ، أو العقل مع الرشد، فإذا وُجِدَتْ زال الحجر.

---

(١) أخرجه «أبو داود» (٦٤١)، و«الترمذي» (٣٧٧)، و«ابن ماجه» (٦٥٥)، وحسّنه الترمذي، وصححه ابن الملقن في «البدر المنير» (٤/ ١٥٥).

والرُّشْدُ: الصلاحُ في المالِ، بأن يَتَصـرَّفَ مِرارًا فَلا يُغْبَنُ غالبًا، ولا يَبْذُلُ مالَه في حرامٍ، أو في غيرِ فائدةٍ، ولا يُدْفَعُ إليه حتىٰ يُختَبَرَ قبلَ بُلوغِه بما يَليقُ به.

ووَلِيُّهُم حالَ الْـحَجْرِ: الأبُ، ثم وَصِيُّه، ثم الحاكمُ،.......................

الشَّرح

قوله: ﴿**والرُّشْدُ: الصلاحُ في المالِ، بأن يَتَصـرَّفَ مِرارًا فَلا يُغْبَنُ غالبًا، ولا يَبْذُلُ مالَه في حرامٍ، أو في غيرِ فائدةٍ**﴾.

المقصود بالرشد في باب الحجر وضابطه

الرشد في باب الحجر: هو الصلاحُ في المال، وضابطه أن:

١- أن لا يُغبن عند تصرفه غبنًا فاحشًا غالبًا: وقولنا (**غالبًا**)؛ ليخرج ما لو تصرف أحيانًا فغُبِن، فهذا قد يقع لأعقل الناس، لكنّ العبرة بمن يكون غالبُ أمرِه أنه يُغْبَن، فهذا علامة علىٰ عدم رشده في أمر المال.

٢- لا ينفق ماله في محرم: كمن يشتري آلات لهو.

٣- أو فيما لا فائدة فيه: كأن يجعله في توافه الأمور.

قوله: ﴿**ولا يُدْفَعُ إليه حتىٰ يُختَبَرَ قبلَ بُلوغِه بما يَليقُ به**﴾.

لا ندفع للمحجور عليه لحظ نفسه -وهو الصغير هنا- ماله حتىٰ يُخْتبر، والاختبار يكون للصغير قبل البلوغ بيسير؛ لننظر: هل رَشَدَ أم لا؟.

● **والدليل:** قوله تعالىٰ: ﴿وَٱبْتَلُواْ ٱلْيَتَٰمَىٰ حَتَّىٰٓ إِذَا بَلَغُواْ ٱلنِّكَاحَ فَإِنْ ءَانَسْتُم مِّنْهُمْ رُشْدًا فَٱدْفَعُوٓاْ إِلَيْهِمْ أَمْوَٰلَهُمْ ۖ وَلَا تَأْكُلُوهَآ إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَن يَكْبَرُواْ ۚ وَمَن كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ ۖ وَمَن كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِٱلْمَعْرُوفِ ۚ فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَٰلَهُمْ فَأَشْهِدُواْ عَلَيْهِمْ ۚ وَكَفَىٰ بِٱللَّهِ حَسِيبًا ﴿٦﴾﴾ [النِّساء: الآية ٦].

من له الولاية على الصبي والمجنون والسفيه

قوله: ﴿**ووَلِيُّهُم حالَ الْـحَجْرِ: الأبُ، ثم وَصِيُّه، ثم الحاكمُ**﴾.

الذي يكون له ولاية الصبي، والمجنون، والسفيه هو:

ولا يَتَصـرَّفُ لأحدِهم وَلِيُّه إلا بالأَحَظِ، ويَتَّجِرُ له مَجّانًا،..................

الشَّـرْح

١- **الأب:** بشرط أن يكون رشيدًا، عدلًا ولو ظاهرًا، فهو المقدَّم؛ وذلك لكمال شفقته.

٢- بعد الأبِ **وَصيهُ** -أي: من أوصىٰ الأبُ له أن يتولىٰ هذا الأمر-؛ لأنَّه نائب للأب حينها، قريبًا كان الوصي أو بعيدًا، ذكرًا أو أنثىٰ.

٣- إن لم يوص لأحدٍ **فالحاكم** أو نائبه يتولىٰ أمرهم، فينيب من رآه أهلًا للولاية، سواءٌ الجدُّ، أو العمُّ، أو غير ذلك من عامة الناس(١).

قوله: ﴿**ولا يَتَصَـرَّفُ لأحدِهم وَلِيُّه إلا بالأَحَظِ**﴾.

القائم علىٰ أمر ومال الصبي، والسفيه، والمجنون، يحرم عليه أن يتصرف لهم إلا بالأحظ -أي: أنفع التصرفات لهم- فإذا كان لدىٰ الولي فرصتان وتصرفان: أحدهما أنفع وأحظ من الآخر، وأكثر ربحًا -كأن يأتيه رجلان يريدان الاتجار بالمال، وأحَدُهما أوثق، لكن الآخر قريب له- فإنه يدفعه للأوثق، وهكذا، فليس له أن يحابي، ولا أن يتبرع من مال المحجور عليه، وهذه القاعدة في تصرف ولي المحجور.

● **والدليل:** قوله ﴿وَلَا تَقْرَبُوا۟ مَالَ ٱلْيَتِيمِ إِلَّا بِٱلَّتِى هِىَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُۥ﴾ [الأنعام: الآية ١٥٢].

قوله: ﴿**ويَتَّجِرُ له مَجّانًا**﴾.

حكم اتجار الولي في مال المحجور عليه

يستحب للولي أن يتَّجر في مال المحجور عليه.

---

(١) **وفي المذهب قول:** أن الولاية ليست خاصة بهؤلاء، بل هي لسائر العصبة، فبعد الأب والوصيِ: الجدُ، أو الأخُ، أو العمُ، ونحو ذلك من العصبات، بشرط أن يكون المتولي عدلًا أمينًا عليهم، **واختاره:** ابن تيمية، والعثيمين.

وله دَفْعُ مالِه مُضارَبَةً بجُزْءٍ من الربْحِ، ويَأكلُ الوَلِيُّ الفقيرُ من مالِ مَوْلِيِّهِ الأقلَّ من كِفايتِه، أو أُجْرَتِه...

الشَّرح

● **والدليل:** قول عمر رَضِيَ اللهُ عَنْهُ: «**ابْتَغُوا بِأَمْوَالِ الْيَتَامَىٰ؛ لَا تَسْتَغْرِقْهَا الصَّدَقَةُ**»[1].

ولأن هذا أحفظُ للمال، وأبقىٰ.

ويستحب أن يكون ذلك الاتجارُ مجانًا، ولا يأخذ عليه شيئًا.

فإن امتنع الولي من الاتجار به مجانًا؛ **يقال له:** لابد في هذه الحالة أن ترجع إلىٰ القاضي؛ ليقرر لك النسبة والمال الذي تأخذه مقابل اتجارك بالمال، ويكون بقدر ما يأخذه غيره ممن يتّجر في أموال الناس.

قوله: ﴿**وله دَفْعُ مالِه مُضارَبَةً بجُزْءٍ من الربْحِ**﴾.

إذا لم يتجّر الولي بنفسه بالمال، فإن له دفعه لمن يشتغل عليه بجزء من الربح.

مثاله: يقول له: خُذْ هذا المال فاتجّر به، ولك ربع الربح مثلًا، فهذا جائز.

● **والدليل:** ما ورد عن عائشة: «**أنها أبضعت مال محمد بن أبي بكر**»[2].

ولكي لا يُتركَ المال فتفنيه الزكاة.

قوله: ﴿**ويَأكلُ الوَلِيُّ الفقيرُ من مالِ مَوْلِيِّهِ الأقلَّ من كِفايتِه، أو أُجْرَتِه**﴾. حكم أكل الولي الفقير من مال موليه

إذا كان ولي اليتيم فقيرًا، واليتيم عنده مال، أو كفله شخص، أو جمعية

---

(١) أخرجه «ابن أبي شيبة» (١٠١١٩) من طريق مكحول عن عمر، وروايته عنه مرسلة، قاله أبو زرعة، لكن **قال البيهقي في «الكبرىٰ» (١٠٧/٤)** عن بعض طرقه: إسناد صحيح، وله شواهد عن عمر رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

(٢) أورده ابن قدامة في «المغني» (٤/ ١٨٠) **وإبضاعه:** دفعه إلىٰ من يتّجر به.

مَجَّانًا، ويُقبلُ قولُ الوليِّ والحاكمِ بعدَ فكِّ الحَجْرِ في النفَقَةِ والضـرورةِ،....

الشَـرح

خيرية -مثلًا- وتعطيه مالًا، أو طعامًا، فإن للولي أن يأكل من مال هذا المحجور عليه بالمعروف.

والمراد بالمعروف هنا: الأقل من كفايته، أو أجرته.

مثال ذلك: زيد وليٌّ ليتيم، فننظر أجرة مثله، وقدر كفايته، فلو فرضنا أنه قام علىٰ يتيمٍ وأُجرَةُ مثله ألف ريال، ولكن كفايته -أي: ما يكفيه- خمسمائة ريال، فإننا نعطيه الأقل -وهي كفايته-، والعكس بالعكس.

◆ **والعلّة:** أنَّه أحوط لمال اليتيم.

قوله: ﴿مَجَّانًا﴾.

ما يأخذه من مقابلٍ تجاه قيامه علىٰ اليتيم يكون مجانًا، فلو استغنىٰ الولي فلا يجب ردّ ما أكل.

◆ **والعلّة:** أنَّه كالأجير، وما أخذه فهو عوضٌ عن عمله.

قوله: ﴿ويُقبلُ قولُ الوليِّ والحاكمِ بعدَ فكِّ الحَجْرِ في النفَقَةِ﴾.

أحوال يقبل فيها قول ولي المحجور عليه أو الحاكم أو نائبه

ذكر المصنف أحوالًا يُقبل فيها قول ولي المحجور عليه، والحاكم أو نائبه وهو القاضي.

١ . **في النفقة:** فلو أنه بعد انفكاك الحجر قال الولي لليتيم: أنفقت عليك خمسة آلاف، فيقبل قوله بيمينه، وهذا عند عدم وجود بيّنه.

قوله: ﴿والضـرورة﴾.

٢ . في **وجود الضـرورة:** كما لو ادّعىٰ الوليُ أنه اضطر لبيع عقارٍ؛ لأنَّه في الأصل لا يجوز له بيعه إلا في حالتين: إحداهما: الضرورة، كما إذا اضطر للنفقة علىٰ اليتيم، ونحو ذلك، فإذا ادّعىٰ ولي اليتيم أنه اضطُر للبيع

والغِبطةِ والتلَفِ، ودَفعِ المالِ،...

الشَّرح

قُبِلَ قوله بيمينه.

قوله: ﴿والغِبطةِ﴾.

٣. **الغبطة:** وهي الحال الثانية التي يجوز عندها بيع مال المحجور عليه، **والمراد بالغبطة:** الكسب والربح الكبير.

فمثلا: إذا سِيم العقار بربح كبير فللولي بيعه، ويُصَدَّقُ ولي المحجور عليه إذا ادعىٰ ذلك بيمينه.

قوله: ﴿والتلَف﴾.

٤. **في التلف:** مثال ذلك: ادعىٰ الولي أن بعض مال موليه قد تلف، وقال المولي: لم يتلف، فإننا نقبل قول الولي، مع يمينه.

لكنه إذا ادّعىٰ التلف بأمرٍ ظاهرٍ؛ كحريق، أو أمطار ونحوها، فإنه لابد أن يأتي ببينة؛ وذلك: لأنَّه أمر ظاهر لا يخفىٰ، وما عدا ذلك لا حاجة لبينة فيها، كالأمور الخفية.

قوله: ﴿ودَفعِ المالِ﴾.

٥. **دفع المال:** إذا كان متبرعًا بعمله، **مثاله:** قال الولي: دفعت المال لهذا الصبي حين بلغ ورشد، وقال هو: بل لم تدفع المال، فإننا نقبل قول الولي مع يمينه.

◆ **والعلّة:** أنَّه أمين، والأمين يقبل قوله في هذه الأمور ما لم يتعد أو يفرط، وهذه قاعدة في جميع الأمناء: قبول قولهم عند عدم التعدي والتفريط.

وفي كل هذه الأحوال يُقبل قول الولي مع يمينه، بأن يحلف علىٰ هذا، فأما الحاكم فَيُصدَّقُ قوله ويُقبل بلا يمين؛ لولايته، ولعدم التهمة، وحكم

وما استدانَ العبدُ لَزِمَ سَيِّدَه إن أَذِنَ له، وإلا ففي رَقبتِه كاستيداعِه، وأَرْشِ جِنايتِه، وقِيمةِ مُتْلَفِه.

الشَّرْح

الأب من حيث اليمين كالحاكم.

الحالة التي يطلب فيها البينة من ولي المحجور عليه

تنبيه: فإن كان الولي يعمل بمال المحجور عليه بجُعلٍ فإنه لا يقبل دعواه في دفع المال وردّه إلا ببيّنة؛ لأنه قبضه لمنفعته، كالمرتهن.

قوله: ﴿وما استدانَ العبدُ لَزِمَ سَيِّدَه إن أَذِنَ له﴾.

الحكم لو اقترض العبد أو اشترىٰ بثمن مؤجل

الرقيق محجور عليه؛ لأنَّه لا يملك، بل كله لسيده، وعلىٰ هذا: فإذا اقترض العبدُ، أو اشترىٰ بثمن مؤجل، فلا يخلو من حالتين:

١ - **أن يكون بإذن سيده:** فإن المال يكون علىٰ السيد، فيسدد القرض، والثمن المؤجل؛ لأنَّه هو المسئول عنه.

قوله: ﴿وإلا ففي رَقبتِه﴾.

٢- **أن لا يكون بإذن سيده:** ففي رقبة الرقيق نفسه، ومعنىٰ ذلك: أن السيد يكون مخيرًا بين أمور ثلاثة:

١ . أن يُسَلِّمَ السيدُ الرقيقَ لصاحب الدين مقابل الدين الذي أخذه، ويبيعه ويأخذ دينه، فإن فَضَل شيء ردّه علىٰ السيد.

٢ . أن يبيع السيدُ الرقيقَ، ويسدد الدين لصاحبه من قيمته.

٣ . أن يدفع السيدُ الأقلَ من قيمة العبد أو قيمة الدين، ويَسْلَمَ له رقيقُه.

وأما إن كان ما اقترضه، أو استدانه باقيًا بعينه، فإنه يرده لصاحبه؛ لأن العقد فاسد.

قوله: ﴿كاستيداعِه، وأَرْشِ جِنايتِه، وقِيمةِ مُتْلَفِه﴾.

اسْتِيدَاعُه: إذا أخذ العبدُ وديعةً.

الشَّرح

وَأَرْشُ جِنَايَتِهِ: إذا جنىٰ العبدُ علىٰ شخص.

وقِيمَةُ مُتْلَفِهِ: إذا أتلف شيئًا.

فهذه الأشياء حكمها حكم ما اقترضه، أو اشتراه العبد بثمن مؤجل.

باب الوكالة

....

الشَّرح

تعريف الوكالة

الوكالة لغة: بفتح الواو، وكسرها: التفويض، تقول: وكَّلت أمري إلىٰ الله، أي: فوضته إليه.

شرعًا: استنابة جائزِ التصرفِ مثلَه فيما تدخله النيابة.

قولنا: **(استنابة جائز التصرف):** هو الحرّ، البالغ، العاقل، الرشيد.

قولنا: **(مثله):** أي: أن الموكِّل يُنيب من هو مثله ممن يجوز تصرفه، وهو من جمع الصفات الأربع، ذكرًا كان أو أنثىٰ.

قولنا: **(فيما تدخله النيابة):** سواء كان من حقوق الله، أو حقوق الآدميين، علىٰ ما يأتي بيانه فيما تصح فيه الوكالة.

مشروعية الوكالة

الوكالة جائزة بالكتاب، والسنة، والإجماع:

١ . **الكتاب:** قوله تعالىٰ: ﴿فَٱبۡعَثُوٓاْ أَحَدَكُم بِوَرِقِكُمۡ هَٰذِهِۦٓ إِلَى ٱلۡمَدِينَةِ فَلۡيَنظُرۡ أَيُّهَآ أَزۡكَىٰ طَعَامٗا فَلۡيَأۡتِكُم بِرِزۡقٖ مِّنۡهُ وَلۡيَتَلَطَّفۡ وَلَا يُشۡعِرَنَّ بِكُمۡ أَحَدًا﴾ [الكهف: الآية ١٩].

وقوله: ﴿قَالَ ٱجۡعَلۡنِي عَلَىٰ خَزَآئِنِ ٱلۡأَرۡضِۖ إِنِّي حَفِيظٌ عَلِيمٞ﴾ [يوسف: الآية ٥٥].

٢ . **وأما السنة:** فأحاديث منها حديث عروة بن الجعد رضي الله عنه: «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وكله في شراء شاةٍ»(١)، وأيضًا: «النبي صلى الله عليه وسلم وكّل أنيسًا في إقامة

---

(١) أخرجه «أبو داود» (٣٣٨٥) و«الترمذي» (١٢٥٨)، و«ابن ماجه» (٢٤٠٢)، =

تَصِحُّ بكلِّ قولٍ يَدُلُّ علىٰ الإذْنِ،.........................

الشَّرح

الحدّ علىٰ المرأة»[١].

٣. **وأما الإجماع:** فمنعقد علىٰ جوازها في الجملة، نقله ابن قدامة، وغيره[٢].

الألفاظ التي تصح بها الوكالة

قوله: ﴿**تَصِحُّ بكلِّ قولٍ يَدُلُّ علىٰ الإذْنِ**﴾.

الوكالة تصح بأي لفظٍ يدل علىٰ الإذن.

مثال ذلك: أذنتُ لك في كذا، افعل كذا، وكّلتك في كذا، بع لي كذا، وغيره.

ومفهوم قوله **(بكل قول)** أن الوكالة لا تصح بالفعل، وهذا هو المشهور من المذهب[٣].

وأيضًا: تصحُّ الوكالة مُنجّزة، وتصح معلّقة بشرط، **كقولك:** وكلتك إذا جاء رمضان، وتصح مطلقة، وتصح مؤقتة، **كقولك:** أنت وكيلي إلىٰ سنة.

= وصححه ابن الملقن في «تحفة المحتاج» (٢/ ٢٠٧)، وأورده «البخاري» في صحيحه مرسلًا (٣٦٤٢) حين ذكر حديثه **«الْخَيْرُ مَعْقُودٌ بِنَوَاصِي الْخَيْلِ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ»**.

(١) أخرجه «البخاري» (٢٣١٤)، و«مسلم» (١٦٩٧) من حديث زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ، وَأَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنهما، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: **«وَاغْدُ يَا أُنَيْسُ، إِلَىٰ امْرَأَةِ هَذَا، فَإِنِ اعْتَرَفَتْ فَارْجُمْهَا»**.

(٢) «المغني» (٧/ ١٩٦)، «مراتب الإجماع» لابن حزم (ص: ٦١).

(٣) **وفي المذهب قول:** أن الوكالة تصح بالفعل، كما لو أعطاه سيارة، ووضعها في مَعْرِضِهِ، والعُرف أن من فعل ذلك فقد وكلّه في البيع، فيصح، **واختاره:** ابن تيمية، والعثيمين، **قال ابن مفلح:** وهو ظاهر كلام الشيخ -يعني ابن قدامة- في من دفع ثوبه إلىٰ قصار، أو خياط. وهو أظهر.

ويَصِحُّ القَبولُ علىٰ الفَوْرِ، والتراخِي بكلِّ قولٍ، أو فِعْلٍ دَالٍّ عليه، ومَن له التَّصَـرُّفُ في شـيءٍ فله التَّوكيلُ، والتوكُّلُ فيه.

الشَّـرْح

قوله: ﴿**ويَصِحُّ القَبولُ علىٰ الفَوْرِ، والتراخِي**﴾.

قبول الوكالة

يجوز للوكيل قبول الوكالة علىٰ الفور والتراخي.

مثال القبول على الفور: أن يوكّله الموكل، فيقول الوكيل: قبلت، وهو في نفس المجلس.

مثال القبول على التراخي: أن يوكّله الموكّلُ فلا يردُّ الوكيل، وبعد ساعةٍ، أو يومٍ يقول: قبلت، فيصح، ولا يشترط أن يكون القبول في المجلس.

أو أنه يَبلُغُه أن الموكِّلَ وكَّله قبل شهر، فيقول: قبلت.

قوله: ﴿**بكلِّ قولٍ، أو فِعْلٍ دَالٍّ عليه**﴾.

قبول الوكالة يصح بكل قول يدل عليها، وكذا بكل فعل يدل عليها، فالقبول للوكالة أوسع من التوكيل.

- **والدليل عليه:**

١) أن قبول وكلاء النبي ﷺ كان بفعلهم، كإقامة الحدود، وقبض الزكاة، لا بالقول، وكان متراخيًا عن توكيله إياهم.

٢) أن الوكالة إذنٌ بالتصرف، والإذنُ قائم، ما لم يرجع عنه، أشبه الإباحة.

قوله: ﴿**ومَن له التَّصَـرُّفُ في شـيءٍ فله التَّوكيلُ، والتوكُّلُ فيه**﴾.

ضابط من يصح منه التوكيل وقبول الوكالة

الضابط في من يصح منه التوكيل، ويصح منه قبول الوكالة: أن من يصحّ

ويَجوز التوكيلُ في كلِّ حقِّ آدَمِيٍّ، من العُقودِ والفُسوخِ، والعِتْقِ والطلاقِ، والرَّجعةِ،...

الشَــرح

تصرفه في شيء لنفسه؛ فهذا يدل علىٰ أنه أهلٌ لأن يوكّل غيره، وأن يتوكل عن غيره، فمتىٰ صحّ تصرفه لنفسه، صحّ تصرفه لغيره.

مثال ذلك: زيدٌ عاقلٌ غيرُ محجورٍ عليه، ويملك سيارة، فله أن يوكل في بيعها غيره، وله التوكل عن غيره بأي شيء، من بيع وغيره.

◆ **والعلّة:** أنَّه أهلٌ للتصرف، ويملك أن يتصرف لنفسه، فيصح عن غيره.

أما من لم يصح تصرفه في شيء فليس له توكيل غيره، كما لو وكّل غيره في تطليق زوجة لم يتزوجها بعد، أو بيع سلعة لم تدخل في ذمته بعد، أو أن يوكل امرأةً في إيجابٍ أو قبولِ عقدِ النكاح، لأنه ليس لهم التصرف عن أنفسهم في هذه الصور، فليس لهم التوكل عن غيرهم.

ويستثنىٰ: صورٌ يجوز فيها التوكل عن الغير وهو لا يجوز عن نفسه، ومنها: الغني يتوكل عن الفقير في قبض الزكاة، والمرأة يصح أن تكون وكيلة عن زوجها في تطليق نفسها، والرجل يتوكل عن غيره في القبول من زواج امرأة من محارمه، كأن يقول أخو المزوجة: قبلت عن زيد[1].

قوله: ﴿ويَجوزُ التوكيلُ في كلِّ حقِّ آدَمِيٍّ، من العُقودِ والفُسوخِ، والعِتْقِ والطلاقِ، والرَّجعةِ﴾.

أقسام الحقوق من حيث جريان الوكالة

أشار إلىٰ الأمور التي تجوز وتصح فيها الوكالة، ومن المهم القول: بأن **الحقوق من حيث جريان الوكالة فيها ثلاثة أقسام:**

---

(١) انظر: «شرح منتهىٰ الإرادات» (٣/ ٥٠٤)، «كشاف القناع» (٨/ ٤١٥).

وتَمَلُّكِ الْـمُباحاتِ؛ من الصيدِ، والحشيشِ ونحوِه، لا الظِّهارِ، واللعانِ، والأَيْمَانِ، وفي كلِّ حقٍّ للهِ تَدْخُلُه النيابةُ من العِباداتِ،.........................

الشَّرْح

الأول: حقوق تدخلها النيابة: فهذه تصح فيها الوكالة، ومثّل لها هنا: بالبيع والشراء، والشركة، والرهن، والمساقاة، وغيرها.

وكذا الفسوخ كالخُلع، وفسخ البيع بوجود العيب، أو لوجود الخيار، وكذا العتق والطلاق.

وكذا حقوق الله التي تدخلها النيابة، كتفريق الزكاة، والكفارات، ونحو ذلك.

مثاله: أن توكلَ مَنْ يُطَلِّقُ زوجتَك، أو من يبيعُ سيارتَك، أو من يفسخُ البيعَ لوجودِ عيب، أو من يُعتق رقيقك، أو من يفرق صدقتك، ونحو ذلك.

قوله: ﴿**وتَمَلُّكِ الْـمُباحاتِ؛ من الصيدِ، والحشيشِ ونحوِه**﴾.

كذلك له أن يوكل غيره في تملك المباحات، من الصيد والحشيش ونحوها.

مثاله: أن توكل شخصًا أن يصيد لك غزالًا، أو أن يحصد لك حشيشًا، أو يحطب حطبًا، ونحو ذلك، فهذا جائز.

قوله: ﴿**لا الظِّهارِ، واللعانِ، والأَيْمَانِ، وفي كلِّ حقٍّ للهِ تَدْخُلُه النيابةُ من العِباداتِ**﴾.

الثاني: حقوق لا تدخلها النيابة: كالطهارة، والصلاة، والصوم، فلا يصح التوكل فيها.

◆ **والعلّة:** أنها -أي: هذه الحقوق والعبادات- متعلقةٌ ببدن من هي عليه،

والحدودِ في إثباتِها واستيفائِها، وليس للوَكيلِ أن يُوَكَّلِ فيما وُكِّلَ فيه، إلا أن يُجْعَلَ إليه.

الشَرح

فهي من العبادات البدنية المحضة.

وكذا الظهار، واللعان، والأيمان، والشهادات، فلا يصح أن توكِّل من يحلف عنك، أو يلاعن عنك، أو يُظاهر عنك، أو يشهد عنك؛ لأنها مرتبطة بشخصك.

الثالث: حقوق تدخلها النيابة عند العجز: فهذه تجري فيها الوكالة إذا عجز، مثل: فرضِ الحج والعمرة.

قوله: ﴿والحدودِ، في إثباتِها واستيفائِها﴾.

حكم الوكالة في إثبات الحدود واستيفائها

تصح الوكالة في الحدود، فللقاضي أن يوكِّلَ من يحقق، وينظر في الحد، هل هو ثابت أو لا، وله أن يوكل من يُقيم الحدّ، ويستوفيه.

● **والدليل:** قوله ﷺ: «**وَاغْدُ يَا أُنَيسُ، إِلَىٰ امْرَأَةِ هَذَا، فَإِنِ اعْتَرَفَتْ، فَارْجُمْهَا**»(١)، فوكله النبي ﷺ في إثبات الحق، وفي إقامته، وقد بوّب عليه البخاري: (باب الوكالة في الحدود).

قوله: ﴿وليس للوَكيلِ أن يُوَكَّلِ فيما وُكِّلَ فيه، إلا أن يُجْعَلَ إليه﴾.

حكم توكيل الوكيل غيره فيما وكل فيه

إذا توكّل شخصٌ عن أحدٍ، فليس له أن يوكّل غيره، إذا كان الوكيلُ لا يعجز عن العمل الموكّل به، وكان هذا العمل مما يتولاه مثله.

وإنما يجوز له-أي الوكيل- أن يوكل غيره في حالتين:

١ . إذا جعلَ الموكِّلُ الأمرَ للوكيل، كما لو قال مثلًا: وكّلتك، ولك أن توكِّل غيرك، أو وكّلتك، واصنع ما شئت، فله أن يوكل غيره.

---

(١) سبق تخريجه في أول الباب، وهو متفق عليه.

والوَكالةُ: عَقْدٌ جائزٌ، وتَبْطُلُ بفَسْخِ أحدِهما، ومَوْتِه، وعَزْلِ الوَكيلِ، وحَجْرِ السفيهِ.

الشَّرح

٢ . أن يكون الأمرُ الموكلُ فيه لا يتولاه مثله؛ كالأعمال الدنيئة في حق أشراف الناس، أو ما يعجز عنه؛ لكثرته ونحو ذلك، فله أن يوكِّل غيره.

قوله: ﴿**والوَكالةُ: عَقْدٌ جائزٌ**﴾.

حكم عقد الوكالة من حيث اللزوم والجواز

الوكالة عقد جائز من الطرفين، فلكل واحد أن يفسخها.

◆ **والعلّة:** أنها من جهة الموكِّل: إذن بالتصرف في ملكه.

ومن جهة الوكيل: بذل نفع، وكلاهما غير لازم.

قوله: ﴿**وتَبْطُلُ بفَسْخِ أحدِهما، ومَوْتِه، وعَزْلِ الوَكيلِ، وحَجْرِ السفيهِ**﴾.

مبطلات عقد الوكالة

عقد الوكالة له مبطلات، إذا وجد واحد منها بطل عقد الوكالة:

١- **بفسخ أحدهما:** إما أن يفسخ الموكل الوكالة ويعزل الوكيل، أو أن الوكيل يفسخ وكالته، فتبطل؛ **وذلك:** لأن الوكالة عقد جائز من الطرفين، كما تقدم.

٢- **بموت أحدهما:** فإذا مات الموكل أو الوكيل، انفسخت الوكالة، ولا تنتقل للورثة(١).

٣- **حجر السفيه:** فإذا حُجِرَ علىٰ الموكِّل، أو علىٰ الوكيل إذا تبين أنه سفيه، فالوكالة تبطل؛ لزوال أهلية التصرف في حقه.

---

(١) وبطلان الوكالة بالموت محلُّ اتفاقٍ بين العلماء، والخلاف هل يصح تصرف الوكيل قبل علمه بالموت، وهل يضمن؟ **فالمشهور من المذهب:** أنه ينعزل بمجرد الموت علم أو لم يعلم، **والرواية الثانية:** أنه لا ينعزل بالموت إلا بعد علمه به، ولا ضمان عليه، **وهو مذهب** الحنفية والمالكية **واختيار:** ابن تيمية.

ومَن وُكِّلَ في بيعٍ، أو شِراءٍ لم يَبِعْ، ولم يَشْتَرِ مِن نفسِه ووَلَدِه، ولا يَبيعُ بعَرَضٍ، ولا نَسَأٍ،...

الشَّرح

مثاله: زيد وَكّل محمدًا في بيع بيت، ثم تبيّن أن زيدًا سفيهٌ لا يُحسِن التصرفَ في ماله، فحُجِرَ عليه، فتنفسخ الوكالة.

◆ **والعلّة:** أن الأصل -وهو الموكِّل- لا يملك العقد علىٰ السلعة، فنائبه من باب أولىٰ، وكذلك الحكم لو تبينّا سفه الوكيل.

قوله: ﴿ومَن وُكِّلَ في بيعٍ، أو شِراءٍ لم يَبِعْ، ولم يَشْتَرِ من نفسِه ووَلَدِه﴾.

الأحكام المتعلقة بعمل الوكيل

شرع المؤلف الآن في بيان بعض الأعمال المتعلقة بعمل الوكيل.

فمن ذلك: أنه إذا وُكِّلَ في بيع أو شراء -كبيع سيارة، أو شراء محل ونحوه- فليس له أن يبيع، أو يشتري لنفسه ولا لأصوله -وهم: أبوه وأمه، وجدّه-، ولا لفروعه -وهم: ابنه، وبنته، وأبناؤهم-، وكذا زوجتُه، ومكاتَبُه، ولا لمن لا تقبل شهادته لهم.

◆ **والعلّة:** أنه متّهم في حقهم، فربما أرخص لهم، وحاباهم علىٰ حساب موكّله.

قوله: ﴿ولا يَبيعُ بِعَرَضٍ﴾.

إذا وُكِّل الوكيل ببيع سلعة -كسيارةٍ مثلًا- فليس له أن يبيعها بعَرَضٍ، كدارٍ، أو سيارة أخرىٰ، أو ثياب مثلًا، بل يلزمه بيعها بنقد.

◆ **والعلّة:** أن إطلاق العقد يقتضي أن يكون البيع بالنقد.

قوله: ﴿ولا نَسَأٍ﴾.

لا يملك الوكيل -عند الإطلاق- أن يبيع سلعة بثمن مؤجل.

ولا بغيرِ نقْدِ البَلَدِ، وإن باعَ بدونِ ثَمَنِ الْمِثْلِ، أو دونِ ما قَدَّرَه له، أو اشترىٰ له بأكثرَ من ثَمَنِ الْمِثْلِ، أو مما قَدَّرَه له؛ صَحَّ، وضَمِنَ النقصَ والزيادةَ،..........

الشَّرْح

◆ **والعلة**: أن الأمر بالبيع هنا مطلق، والمطلق يقيد بالعرف، والعرف أن يبيع حالًّا لا مؤجلًا.

قوله: ﴿**ولا بغيرِ نقْدِ البَلَدِ**﴾.

ليس للوكيل أن يبيع بغير نقد البلد، فإن فعل ذلك لم يصح، إلا إن أجازه.

مثاله: نقد البلد: الريال السعودي، فليس للوكيل أن يبيع السلعة التي وُكِّلَ ببيعها بدولارات، أو نحو ذلك.

◆ **والعلة**: أنه إذا أطلق البيع فالأصل أن يكون بنقد البلد.

قوله: ﴿**وإن باعَ بدونِ ثَمَنِ الْمِثْلِ، أو دونِ ما قَدَّرَه له، أو اشترىٰ له بأكثرَ من ثَمَنِ الْمِثْلِ، أو مما قَدَّرَه له؛ صَحَّ، وضَمِنَ النقصَ والزيادةَ**﴾.

مسائل يصح فيها تصرف الوكيل ويضمن النقص والزيادة

هذه عِدةُ مسائل يصح فيها تصرف الوكيل، ويضمن مع ذلك النقص والزيادة:

١ . إذا باع الوكيلُ السلعةَ بدون ثمن المثل، ولم يحدّد له الموكِّلُ ثمنًا يبيع به.

مثاله: وكّل في بيع سيارة تساوي خمسين ألفًا فباعها بأربعين ألفًا.

فالبيع صحيحٌ، ويَضْمن الوكيل النقص، إذا كان مما لا يتغابن فيه الناس، وهذا من مفردات المذهب[1]، أما إن كان يسيرًا مما يتغابن الناس بمثله

(١) **القول الثاني**: أنه إذا احتاط الوكيل ولم يفرِّط، ثم باع بأنقص، ونحوه، فإنه =

وإن باعَ بأَزيدَ، أو قالَ: بِعْ بكذا مُؤَجَّلًا، فباعَ به حالًّا، أو: اشْتَرِ بكذا حالًّا، فاشْتَرَىٰ به مُؤَجَّلًا، ولا ضَـررَ فيهما؛ صَحَّ وإلا فلا.

الشَّرْح

فيعفىٰ عنه.

فأما إذا حدّد له الموكِّلُ الثمنَ: فلا يضمن إذا باع به؛ لأنه باع برضاه.

٢. إذا باع دون ما قَدّر له.

مثاله: قال الموكل: بِع الأرض بمائة ألف، فباعها بتسعين ألفًا.

فالبيع صحيح، ويضمن الوكيل النقص، ولو كان مما يُتغابن به عادةً؛ لأنه ليس له أن يبيع دون ما قدر له.

٣. إذا اشترىٰ بأكثر من ثمن المثل، ولم يحدد له الثمن.

مثاله: قال الموكّل: اشتر دارًا في حي كذا، والعادةُ أن ثمن مثلها مائة ألف، فاشتراها بمائة وعشرة آلاف، فيصح، ويضمن الزيادة، ويستثنىٰ من ذلك ما يتغابن به الناس عادة، وهو اليسير عرفًا، فيعفىٰ عنه.

٤. إذا اشترىٰ بأكثر مما قَدَّر له.

مثاله: قال الموكل: اشتر سيارة بعشرة آلاف فاشترىٰ باثني عشر ألفًا، فيصحّ، ويضمن الزيادة.

حكم تصرف الوكيل بما يخالف أمر موكله بما فيه مصلحة للموكل

قوله: ﴿**وإن باعَ بأَزيدَ، أو قالَ: بِعْ بكذا مُؤَجَّلًا، فباعَ به حالًّا، أو: اشْتَرِ بكذا حالًّا، فاشْتَرَىٰ به مُؤَجَّلًا، ولا ضَـررَ فيهما؛ صَحَّ وإلا فلا**﴾.

ذكر المؤلف جملة من المسائل، يجمعها أنها في تصرف الوكيل تصرفًا

= لا يضمن؛ لأنَّه فعل ما في وسعه، والموكِّل لم يحدد له الثمن، وهو اختيار: ابن تيمية، والعثيمين.

....

الشَّرح

يخالف فيه أمر موكله، ولكن تصرُّفَهُ فيه مصلحةٌ للموكل:

١ . أن يبيع بأزيد مما قال، **مثاله:** قال الموكِّل: بع البيت بمائة ألف، فباعه بمائة وعشرين ألفًا.

٢ . أن يبيع بمثل ما قال، لكن حالًا بدل كونه مؤجلًا.

مثاله: بِع السيارة بعشرة آلاف مؤجلة، فباعها بعشرة آلاف حالة، ومعلومٌ أن التعجيل بالثمن فيه مصلحة للبائع.

٣ . أن يشتري بمثل ما طلب الموكل، لكن مؤجلًا بدل كونه حالًا.

مثاله: اشتر لي عبدًا بألفين حالّةً، فاشتراه بألفين مؤجلة، وهذا أنفع للموكل.

فهذه التصرفات صحيحةٌ إذا لم يكن على الموكِّل فيها ضرر، أو تفويت مصلحة.

◆ **والعلّة:** أن في هذا مصلحة له، وإن وجد ضررٌ فلا ينفذ تصرف الوكيل، إلا إن أجازه الموكل وقبِله.

حكم تصرف الوكيل بما يخالف أمر موكله بما فيه يفوت مصلحته أو يحلق به ضررا

فالضابط في ذلك: أنه إذا كانت مخالفة الوكيل للموكل تُفَوِّتُ مصلحةً للموكل، أو تُلحقه ضررًا، فإن الوكيل لا يملك ذلك، ولا يصح تصرفه.

مثال وجود الضرر: أن يريد بيعَ سلعةٍ بثمنٍ مؤجل؛ لأنَّه لو جاء الثمن الآن لأخذه ظالم منه، أو لأضاعه، وهو قاصدٌ للبيع بالمؤجل، فباع الوكيل حالًا.

❁ ❁ ❁

فصلٌ

وإن اشْتَرَىٰ ما يَعْلَمُ عيبَه لَزِمَه، إن لم يَرْضَ مُوَكِّلُه، فإن جَهِلَ رَدَّه،.......

الشَّرح

۞ هذا الفصل هو في بيان ما يلزم الموكل والوكيل من نحو: شراء معيب، وتسليم ثمن، وإشهاد، وما يملك فعله، وغير ذلك.

قوله: ﴿**وإن اشْتَرَىٰ ما يَعْلَمُ عيبَه لَزِمَه، إن لم يَرْضَ مُوَكِّلُه**﴾.

الحكم لو اشترىٰ الوكيل معيبا

إذا اشترىٰ الوكيلُ شيئًا معيبًا -كبيتٍ متهالك، أو كتابٍ تالف، أو سيارةٍ فيها أعطالٌ ونحوها- فلا يخلو من حالتين:

١- **أن يعلم بالعيب عند الشراء:** إما برؤية العيب، أو بإخبار البائع له، فإن العقد صحيح، لكن يكون المبيع للوكيل، ولا يلزم به الموكل.

◆ **والعلّة:** أن إطلاق البيع يقتضي أن يكون المشترىٰ سالمًا من العيوب.

إلا إذا رضي الموكِّلُ بالعيب، فيكون له، ولا يلزم الوكيل حينها شيء.

◆ **والعلّة:** أن الحق له، وقد رضي بالسلعة وفيها العيبُ، فدخل علىٰ بصيرة.

مثال ذلك: وكّل زيدٌ عمرًا في شراء سيارة بخمسة آلاف، فاشترىٰ له السيارة بالقيمة المطلوبة، لكنها معيبة، والوكيل عالم بالعيب، فالبيع صحيح نافذ، لكن تكون السيارة من نصيب الوكيل عمرو، وتكون الخمسة آلاف في ذمته يردّها لزيد، إلا إن أجاز زيدٌ البيع، فإنها تكون له.

قوله: ﴿**فإن جَهِلَ رَدَّه**﴾.

٢- **أن يجهل الوكيل العيب:** فإنه يردّ السلعة، ولا يحتاج لرضا الموكِّل

ووَكيلُ البيعِ يُسَلِّمُه، ولا يَقْبِضُ الثمَنَ بغيرِ قَرينةٍ،...............

الشَرح

في الرد.

◆ **والعلة**: أن الوكيل قائم مقام الموكِّل في الرد بالعيب ونحوه، فلا حاجة لرضاه.

فإن رضي الموكل بالسلعة بما فيها من عيب، أو أَذِن بأخذ أرش العيب، وإبقاء السلعة، فله ذلك.

قوله: ﴿ووَكيلُ البيعِ يُسَلِّمُه﴾.

حكم تسليم الوكيل في البيع السلعة للمشتري

إذا وكّل زيدٌ عمرًا في بيع سلعة، فإن لعمرٍ أن يُسلِّم السلعة عند بيعها للمشتري.

◆ **والعلة**: أن إطلاق الوكالة في البيع يقتضي التسليم، لأنه من تمامه.

قوله: ﴿ولا يَقْبِضُ الثمَنَ بغيرِ قَرينةٍ﴾.

حكم تسلم الوكيل في البيع الثمن

الأصل أن الوكيل حين يسلّم السلعة للمشتري لا يقوم بقبض ثمنها.

◆ **والعلة**: أن الموكِّلَ قد يوكل في البيع من لا يأمنه في قبض الثمن، فلا تلازم بينهما.

حالات يجوز فيها للوكيل في البيع الثمن

إلا أنه يستثنىٰ من ذلك حالتان يجوز فيهما للوكيل قبض الثمن:

١. إذا دلّت قرينةٌ علىٰ الرضا بقبضه: فإنه يقبض الثمن.

مثاله: وكّله ببيع في سوق، ولم يحضر الموكل، فهذا قرينةٌ أن له استلام الثمن.

والمؤلف بهذا تابع الإقناع، وهذا وجهٌ في المذهب، واختاره ابن قدامة والمرداوي، وليس المشهور، وإنما المشهور من المذهب: أنه لا يملك

ويُسَلِّمُ وَكيلُ الْـمُشترِي الثمَنَ، فلو أَخَّرَه بلا عُذْرٍ وتَلِفَ، ضَمِنَه.

وإن وَكَّلَه في بيعٍ فاسدٍ، فباعَ صَحيحًا،........................

الشَّـرح

قبض ثمنه مطلقًا[١].

٢. إذا أذن له بذلك، فله القبض؛ لأنه وكّله في هذا.

حكم تسليم وكيل المشتري الثمن للبائع

قوله: ﴿**ويُسَلِّمُ وَكيلُ الْـمُشترِي الثمَنَ**﴾.

إذا وكّلت زيدًا أن يشتري لك سلعة، فإن الوكيلَ يسلمُ الثمنَ للبائع.

◆ **والعلّة:** أن تسليم البائعِ الثمنَ إنما هو من تَتِمّاتِ العقد، فيقوم به الوكيل.

قوله: ﴿**فلو أَخَّرَه بلا عُذْرٍ وتَلِفَ، ضَمِنَه**﴾.

الوكيل أمين، والأمين إذا تعدىٰ أو فرط، فإنه يضمن.

وعلىٰ هذا: فإذا أخّر الوكيل تسليم الثمن للبائع، وحبسه عنده حتىٰ تلف الثمن، فإنه يضمن؛ لأنَّه فرّط في إمساكه، وتعدىٰ بتأخيره.

قوله: ﴿**وإن وَكَّلَه في بيعٍ فاسدٍ، فباعَ صَحيحًا**﴾.

المقصود بالبيع الفاسد

البيع الفاسد: ما تخلّف فيه شرطٌ من شروط الصحة.

صور لا يصح فيها تصرف الوكيل

وقد ذكر المؤلف هنا عدة صورٍ لا يصح فيها تصرف الوكيل:

١) لو وكّلَ الموكِّلُ وكيله ببيعٍ فاسد، فباع بيعًا صحيحًا: لم يصح.

مثال ذلك: قال: بع السيارة بجهالة لا تُعلم صفتها، أو بثمن مجهول، أو قال: بع هذا العبد الآبق، فذهب حتىٰ وجد العبد، فلا يصح بيعه.

---

(١) «الإنصاف» (١٣/ ٥٢٩)، «كشاف القناع» (٨/ ٤٤٧).

أو وَكَّلَه في كلِّ قليلٍ وكثيرٍ، أو شِـراءِ ما شاءَ، أو عَيْنًا بما شاءَ، ولم يُعَيِّنْ؛ لم يَصِـحَّ،..

الشَّـرْح

وكذا في الشراء، كما لو قال: اشتر لي خمرًا فاشترىٰ خلًّا، فلا يصح.

◆ **والعلّة:** أنه إنما أذن له وقت كونه وكّله في بيع محرم، والوكالة انعقدت علىٰ بيعٍ فاسد ولم تنعقد علىٰ بيع صحيح، والفاسد لا يملكه الموكل ولا الوكيل، فالوكالة هنا غير صحيحة.

قوله: ﴿**أو وَكَّلَه في كلِّ قليلٍ وكثيرٍ**﴾.

٢) إذا وكّله وقال: وكلتك في كل قليل وكثير، أو في كل شيء، فلا يصح.

◆ **والعلّة:**

١. أن هذا يدخل فيه كل شيء، فيكون في ذلك ضرر، وغرر.

فيدخل في ذلك بيع كل شيء عنده، وطلاق نسائه، وشراء أي شيء شاء من السلع، وإعتاق رقيقه، ونحو ذلك من التصرفات التي يدخلها الوكالة.

٢. ولأنَّه لا يصح التوكيل إلا في تصرف معلوم، وهنا لم يتحقق.

قوله: ﴿**أو شِـراءِ ما شاءَ**﴾.

٣) أن يقول الموكِّل: اشتر أي شيء تريده، ولا يحدد له نوعًا معينًا، فربما اشترىٰ سيارة، أو كتبًا، أو غيرها، وربما اشترىٰ سلعةً لا يَقْدِرُ الموكِّلُ علىٰ ثمنها، ولهذا: فلا يصح.

قوله: ﴿**أو عَيْنًا بما شاءَ، ولم يُعَيِّنْ؛ لم يَصِـحَّ**﴾.

٤) إذا عيّن له العينَ -ولم يعين نوعها، ولا ثمنها-، فلا يصح.

والوكيلُ في الْـخُصومةِ لا يَقْبِضُ، والعكسُ بالعكسِ، واقْبِضْ حَقِّي من زَيْدٍ لا يَقْبِضُ من وَرَثَتِه،..

الشَّرْح

مثال ذلك: اشتر لي سيارة، ولا يحدد قيمتها، ولا نوعها.

◆ **والعلّة:** أنَّه قد يقع غرر، فالأنواع تتفاوت تفاوتًا ظاهرًا[١].

قوله: ﴿**والوكيلُ في الْـخُصومةِ لا يَقْبِضُ**﴾.

صورة المسألة: زيد يُريد من عمرو ألف ريال، فامتنع عن دفعها، فوكّل عليًا ليطالب بالحق ويخاصم -وهو ما يسمىٰ الآن المحامي- فليس لوكيل الخصومة -المحامي- أن يقبض الثمن.

◆ **والعلة في ذلك:** أن الإذن لم يتناول القبض نطقًا، ولا عرفًا.

ولأنه قد يرضىٰ للخصومة والمطالبة من لا يرضاه للقبض.

قوله: ﴿**والعكسُ بالعكسِ**﴾.

عكس المسألة السابقة، أي: أن الموَكَّل بقبض المال له أن يخاصم، ويطالب بقبضه.

◆ **والعلّة:** أنه قد لا يتمكن من القبض إلا بعد حصول الخصومة والمطالبة.

ومِثلُ هذه المسائل يُرجع فيها إلىٰ ضابطٍ وهو: أن تصرفات الوكيل منوطة بالإذن اللفظي، أو العرفي، فإن كان عرف الناس أن المحامي يقبض الثمن، فإنه يقبض، وهكذا.

قوله: ﴿**واقْبِضْ حَقِّي من زَيْدٍ، لا يَقْبِضُ من وَرَثَتِه**﴾.

لو قال الموكل: وكلتك أن تقبض حقي من زيد، فوجدَ الوكيلُ زيدًا قد

---

(١) **الرواية الثانية عن أحمد:** أنه يصح ما دام قد حدد العين المشتراة، **واختاره:** العثيمين.

إلا أن يَقولَ: الذي قِبَلَه، ولا يَضْمَنُ وكيلُ الإيداعِ إذا لم يُشْهِدْ.

الشَّرح

مات، فإنه لا يملك أن يقبض من ورثة زيد.

◆ **والعلّة**: أنه لم يؤمر بذلك، ولأن العرف لا يقتضي ذلك؛ إذ الوارث لا يقوم مقام مورثه في ذلك.

قوله: ﴿**إلا أن يَقولَ: الذي قِبَلَه**﴾.

لو أن الموكل قال: اقبض حقي الذي قِبَل زيد، أو الذي علىٰ زيد، فإن له قبضه من زيد، ومن ورثته، وهذه تختلف عن الصورة التي قبلها.

◆ **والعلّة**: أن الوكالة اقتضت قبض حقه مطلقًا من زيد، أو من غيره، فالتوكيل متعلق بالحق لا بزيد.

قوله: ﴿**ولا يَضْمَنُ وكيلُ الإيداعِ إذا لم يُشْهِدْ**﴾.

صورة المسألة: زيد وكّل عمرًا أن يودع ماله عند صالح، فأخذ الوكيلُ المالَ وأعطاه المودع ولم يُشهد علىٰ الإيداع، فإذا أنكر المودَع -صالح- فإننا لا نُضَمِّنُ الوكيل -عمرًا-.

◆ **والعلّة**: أن المودَعَ أمينٌ؛ لأنَّه قبض المال بإذن مالكه، ولا فائدة من الإشهاد، فالأمين -كما تقدم- يُقبَلُ قوله في الردِّ، وفي التلف مع يمينه، فلو أنكر المودَعُ الوديعة، وأخبر أنه ردّها، فيقبل قوله بيمينه.

فصلٌ

والوَكيلُ أَمينٌ، لا يَضْمَنُ ما تَلِفَ بيدِه بلا تَفريطٍ، ويُقْبَلُ قولُه في نفيِه، والهلاكِ مع يَمِينِه.

الشَّرح

❁ هذا الفصل هو في ما يلزم الوكيل ضمانه، وما لا يلزمه، وما يُقبَل قوله فيه، وغير ذلك.

قوله: ﴿**والوَكيلُ أَمينٌ، لا يَضْمَنُ ما تَلِفَ بيدِه بلا تَفريطٍ**﴾.

سبق أن الأمين هو من قبض المال بإذن مالكه، أو بإذن الشارع، وأنه -أي: الأمين- لا يضمن إلا بالتعدي، أو التفريط.

حكم يد الوكيل

وحينها فالمؤلف قرّر أن الوكيل أمين، فلو تلف المالُ بيده فلا يضمن إلا إن تعدىٰ، أو فرط.

مثال التعدي: أن يحمّل الدابة أكثر مما تطيق، أو يستخدم السيارة متجاوزًا السرعة القانونية، أو يستخدمها والموكِّلُ لم يأذن له.

مثال التفريط: أن لا يحفظ المال في حرزه.

قوله: ﴿**ويُقْبَلُ قولُه في نفيِه**﴾.

يُقبل قول الوكيل مع يمينه في نفي التعدي، والتفريط؛ لأنه أمين.

فلو قال الموكل: لقد فرّطتَ، فقال الوكيل: لم أفرط، فإنه يقبل قوله مع يمينه.

قوله: ﴿**والهلاكِ مع يَمِينِه**﴾.

يُقبَلُ قولُ الأمين في الهلاك، فلو قال الوكيل: إن المال قد هَلك، أو

ومَن ادَّعَىٰ وَكالةَ زيدٍ في قَبْضِ حَقِّه مِن عمرٍو لم يَلْزَمْه دَفْعُه إن صَدَّقَه، ولا اليمينُ إن كَذَّبَه،...

الشَّرْح

سُرِق، أو ماتت الدابة، أو نحو ذلك، فيقبل قوله مع يمينه، ولا نطلب منه بينة.

إلا أنه يستثنىٰ حالة واحدة وهي: إذا ادّعىٰ الهلاكَ بأمرٍ ظاهرٍ كحريق، أو أمطار ونحوها، فلابد من إظهار البيّنة علىٰ ذلك؛ لأنَّ هذا مما لا يخفىٰ، ولا يتعذرُ إقامة البيِّنة عليه.

قوله: ﴿**ومَن ادَّعَىٰ وَكالةَ زيدٍ في قَبْضِ حَقِّه مِن عمرٍو لم يَلْزَمْه دَفْعُه إن صَدَّقَه، ولا اليمينُ إن كَذَّبَه**﴾.

إذا قال لك محمد: أنا وكيلُ زيدٍ، وَكَّلَني في قبض حقّه منك، **فأنت لا تخلو من حالتين:**

الحال الأولىٰ: أن تُصدِّقه، وليس معه بينة: فإنك حينها لا تُلزم بدفع حق زيدٍ إليه.

◆ **والعلّة:**

١- أنه قد ينكر زيدٌ الوكالة، فتكون أنت المطالَب.

٢- أن إبراء ذمتك من حق زيدٍ لا يتعين من طريق الوكيل، بل لك أن تعطيه الوكيل، أو تعطيه زيدًا نفسه.

الحال الثانية: أن تكذِّبَهُ في دعواه أنه وكيل زيدٍ في قبض الحق الذي عليك، فحينها لا يجوز لك أن تعطيه، ولا يجب عليك أن تحلف أنه كاذب، فلو قال: احلف أنّي كاذب، فلا يلزمك الحلف أنه كاذب.

◆ **والعلّة:** أنك لو تركت الحلف فلا يُقضىٰ عليك بالنكول، بمعنىٰ:

فإن دَفَعَه، فأَنْكَرَ زيدٌ الوَكالةَ؛ حَلَفَ، وضَمِنَه عمرٌو، وإن كان المدفوعُ وَديعةً أَخَذَها، فإن تَلِفَتْ ضَمَّنَ أيَّهما شاءَ.

الشَّرْح

أنك لا تُلزم أن تدفع هذا المال للوكيل؛ لأنك لم تحلف أنه كاذب.

قوله: ﴿**فإن دَفَعَه، فأَنْكَرَ زيدٌ الوَكالةَ؛ حَلَفَ، وضَمِنَه عمرٌو**﴾.

في الصورة السابقة: لو أنك حينما دفعت الحقَّ للوكيل المدّعي -وهو محمد-جاء صاحب الحقِّ الأصيلِ -وهو زيد-، فقال لك: إن محمدًا كاذب، فأنا لم أوكله.

فالحكم ما يلي:

١ . نقول لزيد: احلف أنك لم توكله.

٢ . إذا حلف فعليك أن تدفع لزيدٍ حقه، وأنت ترجع إلىٰ مدّعي الوكالة -وهو محمد- فتأخذ منه حقك.

وهذا إذا كان مدعي الوكالة ليس معه بينة، وإنما صدَّقته أنت فأعطيته.

قوله: ﴿**وإن كان المدفوعُ وَديعةً أَخَذَها**﴾.

لو كان المدفوعُ لمدعي الوكالة وديعةً، أو عاريةً، أو نحوها، فإننا نقول لصاحب الحق الذي أنكر الوكيل: إنّ المودِعَ دفع الوديعة لمدّعي الوكالة، فعليك -إن وجدت الوديعة بعينها عند مدعي الوكالة- أن تأخذها؛ لأنها حقك.

قوله: ﴿**فإن تَلِفَتْ ضَمَّنَ أيَّهُما شاءَ**﴾.

إذا تلفت الوديعة، ونحوها، فلصاحب الحقِّ أن يُضَمِّن من شاء، إما مُدَّعي الوكالة؛ لأنَّه كذب في دعواه، ولأنها تلفت تحت يده، أو المودَع؛ لأنَّه لم يؤذن له بالدفع.

....

الشَّرح

فإن ضمَّنها مُدَّعي الوكالة لم يرجع المدّعي على أحد.

وإن ضمَّنها المودَع لم يرجع على مدّعي الوكالة، إلا أن يكون الدافع دفعها إلى الوكيل من غير تصديق، فيرجع.

بَابُ الشركة

وهي اجتماعٌ في استحقاقٍ أو تَصَرُّفٍ،..........

الشَّرح

تعريف الشركة

الشركة لغة: الاختلاط، يقال: شَرِكَةٌ علىٰ وزن سَرِقة، وشِرْكَةٌ علىٰ وزن نِعْمة، وشَرْكة علىٰ وزن تمرة.

وشرعًا: اجتماعٌ في استحقاق، أو تصرف.

الأصل في مشروعية الشركة

الأصل في الشركة: الكتاب، والسنة، والإجماع:

١ . **أما الكتاب:** فقوله تعالىٰ: ﴿وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ ٱلْخُلَطَآءِ لَيَبْغِي بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ﴾ [ص: الآية ٢٤].

٢ . **وأما السنة:** فأحاديث، منها حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مرفوعًا: «**إِنَّ اللهَ يَقُولُ: أَنَا ثَالِثُ الشريكَيْنِ مَا لَمْ يَخُنْ أَحَدُهُمَا صَاحِبَهُ، فَإِذَا خَانَهُ خَرَجْتُ مِنْ بَيْنِهِمَا**»(١).

وكذا أدلة المساقاة والمزارعة؛ إذ هما نوع شركة، وسيأتي ذكر أدلتهما.

٣ . **وأما الإجماع:** فقد أجمع المسلمون علىٰ جواز الشركة في الجملة(٢).

أنواع الشركة من حيث العموم

قوله: ﴿**وهي اجتماعٌ في استحقاقٍ أو تَصَرُّفٍ**﴾.

الشركة من حيث العموم نوعان:

---

(١) أخرجه «أبو داود» (٣٣٨٣)، و«الحاكم» (٢٣٢٢) **وقال الدارقطني في «العلل» (٢٠٨٤):** إرساله هو الصواب.

(٢) «الإقناع في مسائل الإجماع» لابن القطان (٢/ ١٨١).

وهي أنواعٌ: فشَركةُ عَنانٍ: أن يَشترِكَ بَدَنَانِ بِمَالَيْهِما المعلومِ،...............

الشَّـرْح

النوع الأول: اجتماع في استحقاق

النوع الأول: اجتماعٌ في استحقاق: وهذا لا يتحدث عنه العلماء في باب الشركة، وإنما أحكامه منثورة في أبواب الفقه.

والمراد بالاجتماع في استحقاق: أن يجتمع اثنان في استحقاقٍ مالي، كرقبةٍ، أو مِلك منفعةٍ كبيت، أو إرثٍ من أبيهم من عقار ونحوه، أو وُهِبت لهما، فهما شركاءُ في الاستحقاق، وتسمىٰ شركة الأملاك، أو الملك.

النوع الثاني: اجتماع في التصرف

النوع الثاني: اجتماعٌ في التصرف: وهو ما يسمىٰ بشركة العقود، وهو الذي يتكلم عنه العلماء في باب الشركة.

قوله: ﴿وهي أنواعٌ﴾.

أنواع شركة العقود

شركة العقود، أو شركة الاجتماع في التصرف لها خمسة أنواع، هي إجمالًا:

١. شركة العنان. ٢. شركة المضاربة. ٣. شركة الوجوه.

٤. شركة الأبدان. ٥. شركة المفاوضة.

قوله: ﴿فشَركةُ عِنانٍ: أن يَشترِكَ بَدَنَانِ بِمَالَيْهِما المعلومِ﴾.

النوع الأول: شركة العنان

النوع الأول: شركة العِنان.

صورتها: زيد وعمرو، يدفع كلّ واحد منهما مائة ألف، ويشتغلان بالمال، فهما اجتمعا في المال والبدن.

حكم شركة العنان

وشركة العِنان جائزة، بإجماع العلماء، حكاه ابن المنذر[1].

شروط جواز شركة العنان

ويشترط لجواز شركة العنان شروط:

---

(١) «المغني» (٥/ ١٢).

ولو مُتَفَاوِتًا، ليَعْمَلَا فيه ببَدَنَيْهِما، فيَنْفُذُ تَصَـرُّفُ كلٍّ منهما فيهما، بحُكْمِ الْمِلْكِ في نصيبِه، وبالوكالةِ في نَصيبِ شَـرِيكِه.

الشَّـرْح

١ . **أن يكون كلٌّ من الشريكين مالكًا للمال حقيقة أو حكمًا:** وهذا مأخوذ من قول الماتن (بماليهما)

٢ . **أن يكون المالُ معلومًا:** فإن كان مجهولًا لم تصح الشركة، كما لو قال أحدهم: نتشارك فيما في جيبي، ولا نعلم قدره، فلا يصح، وهو من الميسر.

قوله: ﴿**ولو مُتَفَاوِتًا**﴾.

لا يشترط تساوي المالين في القدر، فلو دفع أحدهما خمسمئة، والآخر ألفًا صحّ، ويكون لكلٍ منهما من الربح بقدر ما بذل

٣ . **أن يكون كلٌّ من المالين للشركة حاضرًا:** فلا تصح علىٰ مال غائب، ولا علىٰ مالٍ في الذمة.

قوله: ﴿**ليَعْمَلَا فيه ببَدَنَيْهِما**﴾.

أي: يعمل فيه كلٌ من الشريكين ببدنه، أو ينيبان من يعمل عنهما، كما لو تشارك زيد وعمرو، فوكّل زيدٌ خادمه، أو غيره؛ ليعمل مع عمرو، فيصح، ويقوم مقام موكله.

قوله: ﴿**فيَنْفُذُ تَصَـرُّفُ كلٍّ منهما فيهما، بحُكْمِ الْمِلْكِ في نصيبِه، وبالوكالةِ في نَصيبِ شَـرِيكِه**﴾.

حكم تصرف أحد الشركاء بما فيه مصلحة الشركة

كِلا الشريكين له أن يتصرف في مالِ الشركة ببيعٍ وغيره من التصرفات، مما هو من مصلحة الشركة.

وصفة تصرفه في نصيبه؛ أنه مالكٌ له، وفي نصيب شريكه؛ أنه وكيلٌ له.

وَيُشْتَرَطُ: أن يكونَ رأسُ المالِ من النقدينِ الْـمَضـروبينِ، ولو مَغشوشينِ يَسيرًا،...

الشَّـرْح

وبيان ذلك: أن الشركة لن تخلو: إما أن تكون مِن نصيبه، فتَصَرُّفُه في نصيبه بِحُكمِ المِلك له، أو تكونَ من نصيب شريكه، فتصرّفُه فيها بالوكالة؛ وذلك لأنَّه تصرف بإذن مالِكه وهو شريكه.

مثال ذلك: زيدٌ وعمروٌ تشاركا، زيدٌ يبيع سيارات، وعمرو يبيع أقمشة، فلزيدٍ أن يبيع من الأقمشة ولو لم تكن عنده، بل عند شريكه؛ لأنَّه وكيلٌ في هذا، فهما شريكان.

قوله: ﴿**وَيُشْتَرَطُ: أن يكونَ رأسُ المالِ من النقدينِ الْـمَضـروبينِ**﴾.

٤ . **أن يكون رأس المال من النقدين المضـروبين:** وهما الذهب، والفضة.

◆ **والعلّة:** أنهما قِيَم الأموال، والناس يشتركون فيهما منذ زمن النبي ﷺ[1].

وعلىٰ هذا: فلو تشارك اثنان في عروض -كأطعمة، أو سيارات يشتغلان ببيعها-، أو أحدهما بريالات والآخر بعروض، **فلا يصح**، بل لابد من الذهب، أو الفضة، أو الدنانير، أو الدراهم[2].

قوله: ﴿**ولو مَغشوشينِ يَسيرًا**﴾.

يجوز أن يكون رأس المال مغشوشًا غِشًّا يسيرًا، كالبياض اليسير في الذهب ونحوه؛ لأنَّه لا يمكن التحرز منه، ولأن اليسير معفوٌ عنه، فإن كان

---

(١) **الرواية الثانية عن أحمد:** أن هذا ليس بشرط، بل يجوز ذلك ولو كان رأس المال عروضًا، **واختاره:** ابن تيمية، وابن القيم، والمرداوي في «الإنصاف».

(٢) ويتخرّج أن يلحق بالذهب والفضة الآن الأوراق النقدية، وما في حكمها، فهي قِيَمُ الأموالِ وأثمان البياعات، والله أعلم.

وأن يَشْتَرِطَا لكلٍّ منهما جُزءًا من الرِّبْحِ مُشاعًا مَعلومًا،.........................

الشَّرح

الغِشُّ كثيرًا لم يصح؛ لعدم انضباطه.

قوله: ﴿**وأن يَشْتَرِطَا لكلٍّ منهما جُزءًا من الرِّبْحِ مُشاعًا مَعلومًا**﴾.

٥ . **أن يشترطا لكلٍ منهما جزءًا من الربح**، وهذا الربح يكون **مشاعًا معلومًا:**

- **جزءًا من الربح:** فلا يكون الجزء من رأس المال، بل من الربح، كما لو قال: شاركني، ويكون نصيبك ربع رأس المال، أو خمسة بالمئة من رأس المال، فلا يصح.

- **مُشاعًا:** -أي: من جميع المال-، لا معينًا، فلو قال مثلًا: لي ربح السيارات، ولك ربح الأقمشة؛ فلا يصح، ولو قال: لي ألف ريال كل شهر، والباقي لك، أو لي ربح هذه الجهة من الزرع، ولك الجهة الأخرىٰ، فلا يصح؛ لأنَّه ليس بمشاع.

مثال الربح المشاع: أن يقول: لي نصف الربح، ولك نصفه، أو لي ربعه، فيكون له الربع من جميع المال.

- **معلومًا:** أي محددًا لا مجهولًا، فلابد أن يُعَيَّن.

● **والدليل:** حديث رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ: «**إِنَّمَا كَانَ النَّاسُ يُؤَاجِرُونَ عَلَىٰ عَهْدِ النَّبِي ﷺ عَلَىٰ الْـمَاذِيَانَاتِ**(١) **وَأَقْبَالِ الْـجَدَاوِلِ، وَأَشياءَ مِنَ الزَّرْعِ، فَيَهْلِكُ هَذَا، وَيَسْلَمُ هَذَا، وَيَسْلَمُ هَذَا، وَيَهْلِكُ هَذَا، فنهاهم النبي ﷺ، فَأَمَّا شيءٌ مَعْلُومٌ مَضْمُونٌ فَلاَ بَأْسَ بِهِ**»(٢).

---

(١) **المَاذِيانات:** جمع ماذيانة، وهي: حافّة النهر والسواقي.

(٢) أخرجه «مسلم» (١٥٤٧).

فإن لم يَذْكُرَا الرِّبْحَ، أو شَـرَطَا لأَحَدِهما جُزءًا مَجهولًا، أو دَراهِمَ معلومةً، أو رِبحَ أَحَدِ الثوبينِ؛ لم يصِحَّ،.......................

الشَّـرْح

قوله: ﴿**فإن لم يَذْكُرَا الرِّبْحَ، أو شَـرَطَا لأَحَدِهما جُزءًا مَجهولًا، أو دَراهِمَ معلومةً، أو رِبحَ أَحَدِ الثوبينِ؛ لم يصِحَّ**﴾.

صور اختلال شروط شركة العنان

تقدم في الشرط الخامس: أن يكون الربح جزءًا مشاعًا معلومًا، فإذا اختلّ هذا الشرط لم تصح، وذكر المؤلف هنا صورًا تخلف فيها هذا الشرط.

١- إذا تشاركا ولم يذكرا الربح: -أي: لم يحددا ربحًا-، فلا يصح.

◆ **والعلّة:** أنهما أخلّا بأهمِّ مقاصدِ الشركة، وهو الربح.

٢- إذا شرطا لأحدهما جُزءًا مجهولًا، كأن يقول: لك بعض الربح، ولي بعضه، فلا يصح.

◆ **والعلّة:** أنَّه مجهول، ومن شروط صحة العقودِ العلمُ.

٣- إذا اشترطا دراهم معلومة: كأن يقول أحدهما: لي كل شهر ألف، ولك الباقي، فلا يصح؛ والعلة: أن الشريكين لابد من اشتراكهما في المغنم، والمغرم، وهذا لم يتحقق، فربما ربحا كثيرًا، فيتضرر صاحب الألف، وربما كان العكس.

٤- إذا اشترطا ربح أحد الثوبين أو نحو ذلك، **كأن يقول:** لي ربح السيارات، ولك ربح الأقمشة، أو لي ربح شهرِ محرمٍ ولك ربح صفر، أو لي ربح هذه السَفْرَةِ، ولك ربح السفرة الثانية، ونحو هذا، فلا يصح.

◆ **والعلّة:** الجهالة؛ لأنَّه قد يربح في هذه المرة أكثر، والمرة القادمة أقل، فهذا غرر.

فإذا فَعلا هذا فربحت الشركة، **فإن تقسيم الربح يكون** بقدر مال كل

وكذا مُساقاةٌ ومُزارعةٌ ومُضاربةٌ، والوَضِيعَةُ علىٰ قَدْرِ المالِ،.................

الشَّرح

منهما، فمن دفع نصف المال له نصف الربح، وهكذا[١].

قوله: ﴿وكذا مُساقاةٌ ومُزارعةٌ ومُضاربةٌ﴾.

تعريف المساقاة

المُساقاة: أن يدفع شَجَرَهُ، أو نخلهُ لشخصٍ يقوم عليها بجزءٍ من الثمرة.

تعريف المزارعة

المُزارعة: أن يدفع أرضه لمن يزرعها بجزءٍ معلومٍ مُشاعٍ من الزرع.

تعريف المضاربة

المُضاربة: أن يدفع ماله لشخصٍ يتَّجِرُ فيه، وله جزءٌ من الربح.

فهذه الثلاثة يقال فيها كما قيل في شركة العِنان، أنه يشترط أن يكون الربحُ، أو نصيبُ العاملِ معلومًا مشاعًا؛ كالربع، والثلث، ونحوهما.

فإذا قال مثلًا: لك الزرع الشمالي، وليَ الجنوبي، أو لك ربح الشهر الفلاني، وليَ الآخر، فلا يصح، والعلة: وجود الجهالة فيما اشتركا عليه.

قوله: ﴿والوَضِيعَةُ علىٰ قَدْرِ المالِ﴾.

الوضيعة: -أي: الخسارة-، فالخسارة في الشركة تكون علىٰ قدر المال، فمن دفع نصف المال، فإنه يتحمل نصف الخسارة، فليس لأحدهما أن يشترط أن لا خسارة عليه، أو أن عليه من الخسارة دون ماله.

◆ **والعلة:** أن الخسارة هي عبارةٌ عن نقصان رأس المال، فتكون بقدر ما دفع كل منهما.

وأما الربح: فيكون علىٰ حسب الشرط بينهما، فلو تشارك زيد وعمرو بخمسة آلاف لكل واحد، واشترط زيدٌ أن له ثلاثة أرباع الربح ورضيا

---

(١) **القول الثاني:** أنه يقسم بينهما بقدر نفع كل واحد منهما، ويحدد نفعهما أهل الخبرة، وهو اختيار: ابن تيمية.

ولا يُشْتَرَطُ خَلْطُ المالَيْنِ، ولا كونُهما من جِنْسٍ واحدٍ.

الشَّرح

بهذا، فيصح.

◆ **والعلّة**: أن الربح أساسه العمل، والخبرة، والمعرفة بأمور البيع، فقد يكون زيد هو الأعرف بأمور البيع ويجيدها أكثر، فاشترط قدرًا من الربح؛ لأنه يستحق أكثر مما دفع.

قوله: ﴿ولا يُشْتَرَطُ خَلْطُ المالَيْنِ﴾.

لا يشترط لصحة الشركة أن نخلط مالي الشريكين، فلو تشارك زيد وعمرو علىٰ أن يدفع كل منهما خمسين ألفًا، ففتح زيدٌ بها محل خضار، وفتح عمرو بها بقالة، فتصح الشركة، ولو لم نخلط المالين.

◆ **والعلّة**: أن الأصل في المعاملات الحِلُّ.

ولأن القصد الربح، وهو غير متوقف علىٰ الخلط.

ولأن العقد بينهما موردُه علىٰ العملِ، والربحُ نتيجة، والمال تبعٌ للعمل.

قوله: ﴿ولا كونُهما من جِنْسٍ واحدٍ﴾.

لا يشترط كون مالي الشريكين من جنس واحد، فلو دفع أحدهما دراهم، والآخرُ دنانير، أو أحدهما ريالات، والآخرُ دولارات، فيصحّ، كما سبق.

وكذا لا يشترط اتفاق المالين صفةً، بل يصح ولو تفاوتا.

فصل

الثاني: الْـمُضارَبَةُ لِمُتَّجِرٍ به ببعضِ رِبْحِه،........................

الشَّرْح

النوع الثاني: شركة المضاربة

﴿ تكلم المؤلفُ هنا عن النوع الثاني من الشركة، وهي: شركة المضاربة، وتسمىٰ أيضًا القِراض، والمقارضة[1].

تعريف المضاربة

قوله: ﴿الثاني: الْـمُضارَبَةُ لِمُتَّجِرٍ به ببعضِ رِبْحِه﴾.

المضاربة لغة: من الضرب في الأرض، وهو: السفر للتجارة.

وشرعًا: دفع مال معلوم لمن يَتَّجِرُ به، بجزءٍ معلومٍ مشاعٍ من الربح.

صورة المضاربة

صورتها: أن يعطي شخصٌ ماله لزيد؛ كي يتاجر به، ويبيع ويشتري للربح، ويضرب في الأرض للتجارة، ويتفقان أن للعامل مثلًا ربع الربح، ونحو ذلك.

فأحدهما شارك بالمال، والآخر بالبدن، والربح بينهما، والربح مشاع معلوم.

الأصل في مشروعية المضاربة

والمضاربة جائزة بالسنة، والإجماع:

١ . **أما السنة:** فقد جزم ابن حزم بوجود القِراض في عهد النبي ﷺ،

---

(١) ذكر ذلك مالكٌ في «الموطأ» (٢/ ٦٨٩)، وهي تسمية الحجازيين، وانظر: «الإجماع» لابن المنذر (ص: ١٠٢)، **قال صاحب المُطلِع (ص: ٣١٢) في سبب هذه التسمية:** مأخوذة من القَرْضِ: القَطْعِ؛ لأن صاحب المال اقتطع من مَالِهِ قِطْعَةً وسَلَّمَهَا إلىٰ العامل، واقتطع له قطعةً من الربح.

فإن قالَ: والرِّبْحُ بينَنا، فنِصفانِ، وإن قالَ: ولي، أو لك ثلاثةُ أرباعِه أو ثُلُثُه؛ صَحَّ، والباقِي للآخَرِ...

الشَّرْح

وروي عن عمر، وعثمان، وعلي، وابن مسعود، وغيرهم العمل بها، ولم يعرف لهم مخالف[١].

٢ . **وأما الإجماع:** فقد نقله غير واحد من العلماء؛ منهم ابن قدامة[٢].

والنظر الصحيح يدل عليها: فقد يكون لدىٰ الإنسان مالٌ، لكن لا يجيد العمل، والعكس بالعكس[٣].

قوله: ﴿**فإن قالَ: والرِّبْحُ بينَنا، فنِصفانِ**﴾.

بعض صور تحديد الربح بين الشركاء

ذكر المصنف صورًا من صور تحديد الربح بين الشركاء:

١ . **إذا قال صاحب المال للعامل:** اتجر بهذا المال، والربح بيننا، فيصح، ويصير الربح بالنصف بينهما.

◆ **والعلة:** أنَّه أضاف الربح إليهما إضافة واحدة، ولا مرجح لأحدهما، فاقتضىٰ التسوية بينهما.

قوله: ﴿**وإن قالَ: ولِي، أو لك ثلاثةُ أرباعِه أو ثُلُثُه؛ صَحَّ، والباقِي للآخَرِ**﴾.

٢ . **إذا قال صاحب المال:** اتَّجِرْ بهذا المال، ولي ثلاثة أرباع الربح، أو نحو ذلك، فيصح، ويصير ما لم يُذكر من الربح للآخر.

---

(١) انظر: «إرواء الغليل» للألباني (٥/ ٢٩٠)، فقد تكلم عن الآثار وخرّجها.

(٢) «المغني» (٥/ ١٩).

(٣) **فائدة في المضاربة: قال ابن القيم «زاد المعاد» (١/ ١٥٥):** المضارب أمين، وأجير، ووكيل، وشريك، فأمينٌ إذا قبض المال، ووكيلٌ إذا تصرف فيه، وأجيرٌ فيما يباشر من العمل، وشريكٌ إذا ظهر الربح.

وإن اخْتَلَفا لِمَن المشـروطُ؛ فلعامِلٍ، وكذا مُساقاةٌ، ومُزارعةٌ، ولا يُضارِبُ بمالٍ لآخَرَ إنْ أَضَـرَّ الأوَّلَ ولم يَرْضَ،.......................................

الشَّـرْح

٣ . **إذا كان المحدّد للمضارب لا لصاحب المال:** كأن قال: اتَّجِرْ به ولك ربع الربح، فيصح كذلك، ويكون ما لم يذكر للآخر

◆ **والعلّة:** أن الربح بين هذين الاثنين، فلّما عُرف نصيب أحدهما، فالباقي للآخر.

قوله: ﴿**وإن اخْتَلَفا لِمَن المشـروطُ؛ فلعامِلٍ**﴾.

٤ . إذا اتفقا علىٰ الشركة، وحددا رُبع الربح مثلًا، ونسيا لمن كان تحديد الربع، فاختلفا، هل كان تحديد الربع للمالك، أو للعامل، فإنه يكون للعامل؛ **وذلك:** لأنَّه هو الذي يستحق أن يُحَدَّدَ له نصيبه؛ لأنَّه عاملٌ، فتقدَّر حصته بالشرط بينهما، أما صاحب المال فيستحق الربح بماله.

قوله: ﴿**وكذا مُساقاةٌ، ومُزارعةٌ**﴾.

إذا وقع الاختلاف في المساقاة والمزارعة لمن الجزء المشروط، **هل هو للعامل، أو لرب الأرض، أو الشجر؟** فإننا نحكم بأنه للعامل، كما في المضاربة.

◆ **والعلّة:** أن المزارعة والمساقاة كالمضاربة، فتقاس عليها، فالعامل في كلٍ منهما إنما يستحق الأجرة بالعمل.

مثال ذلك: اتفقا علىٰ أن العامل يقوم بسقي الثمار، وحددا الربع، لكن نسيا هل حدداه لصاحب الأشجار، أو للعامل، فنحكم بأنه للعامل؛ لما تقدم.

قوله: ﴿**ولا يُضارِبُ بمالٍ لآخَرَ إنْ أَضَـرَّ الأوَّلَ ولم يَرْضَ**﴾.

لو أن زيدًا أعطىٰ عمرًا مالًا ليضارب به، ثم أراد عمرو أن يأخذ مالًا من

فإن فَعَلَ رَدَّ حِصَّتَه في الشَّـرِكَةِ،...

الشَّـرْح

صالحٍ كذلك؛ ليضارب به، **فليس له ذلك**، إذا كان ثمة ضررٌ علىٰ الأول، ولم يأذن بذلك.

◆ **والعلة**: أن المضارب إنما تعاقد مع العامل بعمله، فليس له أن يعمل لغيره إلا بإذنه، ولما كانت غير مقيدة بوقت، فقيدها الفقهاء بالضرر.

فإن رضي المضارب الأول بذلك، فيجوز حينها؛ **وذلك:** لأن الحق له، وقد رضي بإسقاطه.

وإن لم يتضرر الأول بذلك، ولم يكن قد اشترط له نفقةً، فيجوز؛ لانتفاء الضرر.

قوله: ﴿فإن فَعَلَ رَدَّ حِصَّتَه في الشَّـرِكَةِ﴾.

لو أن عمرًا -العاملَ بمال زيدٍ- عَقَد عَقْد مضاربة مع آخر، مع الإضرار بالأول -وهو زيد- من غير رضاه، فإننا نقول لعمرو: ما ربحته في المضاربة الثانية تَرُدَّه في المضاربة الأولىٰ، وتقسِمُه علىٰ الشريك الأول -زيد- علىٰ ما تشاركتما عليه.

فمثلا: ربحت ألف ريال في المضاربة الثانية، وأنت متفق مع زيد أن الربح بينكما بالنصف في المضاربة الأولىٰ، فهنا لابد أن تقسم نصيبك -وهو الألف- بينك وبين زيد بالنصف.

◆ **والعلة**: أن زيدًا -المضارب الأول- استحق حصته من الربح هنا بالمنفعة التي استُحقت بالعقد الأول، فكان بينهما كربح المال الأول.

وأما حِصّةُ ربِّ المال الثاني من الربح فتُدفع إليه؛ لأن العدوان من المضارب لا يُسقِطُ حقّ ربِّ المال الثاني، ولأننا لو رددنا ربح الثاني كله

ولا يُقْسَمُ مع بقاءِ العَقْدِ إلا باتِّفَاقِهما،..........................

الشَّرْح

في الشركة الأولىٰ لاختص الضرر برب المال الثاني، ولم يلحق المضارب شيء من الضرر، بل قد ينتفع بزيادة نصيبه(١).

قوله: ﴿ولا يُقْسَمُ مع بقاءِ العَقْدِ إلا باتِّفَاقِهما﴾.

إذا ظهرت أرباحٌ ومكاسبُ في شركة المضاربة، والعقد ما زال ساريًا، فإن الأرباح لا تقسم بين الشركاء، وليس لأحدهما المطالبة بالربح إلا باتفاق الطرفين.

مثاله: تشارك زيد ومحمد شركة مضاربة لمدة سنة، وبعد خمسة أشهر ربحت الشركة من صفقة، فإن الأرباح ترد لرأس مال المضاربة ولا تقسم، إلا إن اتفقا علىٰ التوزيع.

◆ **والعلّة:** أن كلًا منهما له غرض صحيح في كون الربح لا يُقَسَّمُ إلا في نهاية العقد.

ولأن الربح وقاية لرأس المال، وقد تخسر الشركة، فإذا كنا قد قسمنا الربح، فلا يمكن الجبران.

ولأن الأصل أن الأرباح لا تقسم إلا بانتهاء مدة العقد، ولم ينته حتىٰ الآن.

أما إذا انتهت مدة عقدِ الشركة، كأن يحدد للشراكة مدة سنة فتنتهي، وقد ظهرت الأرباح، فيفهم من قوله: **(مع بقاء العقد)** أنه إذا انتهىٰ العقد فطلب أحدهما قِسمة الربح فيقسم.

---

(١) **وفي المذهب قول:** أنه ليس للمضارب الأول أن يقاسم العامل الربح من المضاربة الثانية شيئًا، **واختاره:** ابن قدامة، وابن تيمية.

وإن تَلِفَ رأسُ المالِ، أو بعضُه بعدَ التصرُّفِ، أو خَسِرَ؛ جُبِرَ من الربْحِ قبلَ قِسمتِه، أو تَنْضِيضِه.

الشَّرح

وذلك: لأن مدة الشراكة انتهت.

قوله: ﴿وإن تَلِفَ رأسُ المالِ، أو بعضُه بعدَ التصرُّفِ، أو خَسِرَ؛ جُبِرَ من الربْحِ قبلَ قِسمتِه، أو تَنْضِيضِه﴾.

الحكم لو تلف مال الشركة كله أو بعضه أو خسرت الصفقة

إذا تلف مال الشركة كلّه، أو بعضه، أو خسر، فلا يخلو من حالين:

الأولىٰ: أن يكون بعد بدء التصرف والمضاربة به: وهذه تنقسم إلىٰ قسمين:

١) **أن يكون قبل القسمة أو التنضيض:** كأن يحترق بعض المال، أو يخسر في أحد صفقاته، فهنا قال المؤلف: الخسارة تُجبَرُ من الربح، بقيد أن يكون ذلك قبل قسمته وتنضيضه[(١)].

مثال ذلك: زيد، وعمرو شريكان، ربحا في أول صفقة ألف ريال، وفي الصفقة الثانية خسرا خمسمائة ريال، فالخسارة تجبر من الربح، فيكون قد بقي من الربح لهما خمسمائة ريال فقط.

٢) أن يكون بعد القسمة للربح: فإن الخسارة تكون علىٰ رأس المال.

مثال ذلك: انتهت الشركة، وتقاسما الربحَ، فيكون علىٰ رأس المال لا علىٰ الربح المقسوم.

وكذا إذا كان **بعد تنضيض مال الشركة**.

(١) **التنضيض:** مأخوذة من النض، وهو تحويل المال إلىٰ عين بعد أن كان متاعًا، **قال ابن الأعرابيّ:** النَّضُّ: الإظهارُ، والنَّضُّ: الحاصِل، يُقَال: خُذْ مَا نَضَّ لَك من غَرِيمك، أَي مَا ظَهَر وحَصَلَ. «تهذيب اللغة» (١١/ ٣٢٢).

الشَّرْح

بأن: تُحَوَّلَ الأعيانُ والسِلَعُ التي كانوا يضاربون بها إلىٰ دراهم؛ استعدادًا للقسمة، فيكون قد عَرَفَ كل واحدٍ مالَه من الربح، وقدر ما تحصلا عليه من المال.

فإذا خَسِر المال، وتلف بعضه في هذه الحالة، فإنه يكون علىٰ رأس المال، ولا يكون علىٰ الربح، ولو لم يكن الربح قد قسم.

◆ **والعلّة**: أن التنضيض يقوم مقام القسمة، فهما الآن صفّيا الشركة، وعرف كل واحد منهما ماله من الربح، ولكن لم يأخذه، فهنا تكون علىٰ رأس المال.

الثانية: إن كانت الخسارة والنقص للمال وقع بعد التعاقد، وقبل بدء التصرف والمضاربة به: فالخسارة تكون علىٰ رأس المال، وليس علىٰ العامل شيء.

مثاله: قبل أن يبدأ العامل بالعمل، وقبل العقد تلف المال، فإن كان قد تلف كلُّه فقد انفسخت الشركة؛ لأن المال المعقود عليه تلف ولا يلزم ربّ المال بدله.

وإن كان بعضه تلف، أو احترق ونحوه، فالتلف يكون علىٰ رأس المال، كما لو كان المال المتفق عليه عشرة آلاف، فتلفت خمسة آلاف قبل التصرف، فتُحسَبُ من رأس المال، ويكون المال المعقود عليه في الشركة خمسة آلاف فقط.

حكم الربح في عقد الشركة

والربح حكمه حكم الخسارة، فلو ربح المال قبل التصرف فإن الربح يكون لرأس المال؛ لأنه قبل التصرف، والمال تبع في عقد الشركة، وعقد الشركة محلّه العمل وهو التصرف.

فصــــل

الثالثُ: شَـرِكَةُ الوُجوهِ: أن يَشْتَرِيا في ذِمَّتَيْهِما بجاهيهما،...............

الشَّـرْح

۞ هذا الفصل في أحكام شركة الوجوه، والأبدان، والمفاوضة.

﴿**الثالثُ: شَـرِكَةُ الوُجوهِ: أن يَشْتَرِيا في ذِمَّتَيْهِما بجاهيهما**﴾.

النوع الثالث: شركة الوجوه

هذا النوع الثالث وهو: شركة الوجوه، وتسمىٰ شركة الجاه.

الوجوه لغة

والوجوه لغة: جمع وجه، والجاه والوجه واحد، يقال فلان وجيهٌ إذا كان ذا جاه، يقال: وجه فلان وجاهة، إذا صار ذا قدرة، ورتبة، وشرف.

تعريف شركة الوجوه

وشرعًا: أن يشتركا علىٰ أن يشتريا في ذمتيهما بجاهيهما دَينًا، فما ربحا فهو بينهما.

فالشركاء هنا ليس لديهم أموال، ولكن لهم شرف وقدر عند الناس فيأخذون بذلك، بناءً علىٰ ثقة الناس بهم، ثم يشتركون فيما أخذوا.

صورة شركة الوجوه

صورتها: زيد وعمرو، رجلان موثوقان عند الناس، فيتشاركان علىٰ أن يأخذا من بعض التجار عروضًا: أطعمة، أو سيارات، أو غير ذلك بالأجل، ثم يبيعاها ويتاجرا بالأثمان التي حصَّلاها، ثم يسددا أهل الأموال حقهم.

سبب التسمية بشركة الوجوه

سميت شـركة وجوه: لأنهما يعملان فيها بوجهيهما، أي: جاههما.

حكم شركة الوجوه

وحكمها: الجواز:

١- لما فيها من التيسير علىٰ الفقراء القادرين علىٰ العمل.

٢- ولأن الأصل في المعاملات: الحل.

فما رَبِحا فبينَهما، وكلُّ واحدٍ منهما وَكيلُ صاحبِه، وكَفيلٌ عنه بالثَّمَنِ، والْمِلكُ بينَهما علىٰ ما شَرَطَاهُ،..........................

الشَّرْح

قوله: ﴿فما رَبِحا فبينَهما﴾.

الربح يكون بينهما علىٰ ما يشترطانه، سواءٌ تساويا؛ كالنصف لكل منهما، أو تفاضلا، كأن يتفقا أن لزيد الثلث، ولعمرو الثلثين، فالمسلمون علىٰ شروطهم.

قوله: ﴿وكلُّ واحدٍ منهما وَكيلُ صاحبِه﴾.

كلٌ من الشريكين يتصرف في هذه الأموال التي أخذاها من الناس.

ومقتضىٰ هذه الشركة: أن يكون تصرفه بالنسبة لنفسه أصالةً، وبالنسبة لغيره وكالة.

قوله: ﴿وكَفيلٌ عنه بالثَّمَنِ﴾.

كلٌ من الشريكين يكفل الآخر في تسديد الثمن.

فمثلا: زيدٌ وعمرٌو شريكان، فلو هرب زيدٌ لزم عمرًا قضاء نصيبه؛ لأنَّه كافل له، فهذه الشركة مبناها علىٰ الوكالة والكفالة، وليس لعمروٍ أن يقول: إن هذا نصيب زيد، وأنا ليس علي إلا سدادُ نصف مبلغ الشركة.

◆ **والعلّة:** أن مقتضىٰ الشركة أن يكون كلٌ منهما كافلًا غارمًا بالثمن لصاحبه.

قوله: ﴿والْمِلكُ بينَهما علىٰ ما شَرَطَاهُ﴾.

عندنا في شركة الوجوه مِلك، ووضيعة، وربحٌ.

فمِلكُ الشركة علىٰ ما يتفقان عليه، ولا يشترط تساوي الأنصبة، فلو

والوَضيعةُ علىٰ قَدْرِ مِلْكَيْهِما، والربحُ علىٰ ما شَـرَطا.

الرابعُ: شَـرِكَةُ الأبدانِ: أن يَشْتَرِكا فيما يَكتسبانِ بأَبْدَانِهما،...............

الشَّـرْح

اتفقا أن زيدًا يتحمل ثلث الشركة، وعمرًا يتحمل ثلثي الشركة، فهو بينهما علىٰ ما شرطاه.

قوله: ﴿**والوَضيعةُ علىٰ قَدْرِ مِلْكَيْهِما**﴾.

حكم الربح والخسارة في شركة الوجوه

الخسارة في شركة الوجوه تكون علىٰ قدر مِلك كل واحد من الشركة، فمن له الثلث فعليه ثلث الخسارة، وهكذا.

قوله: ﴿**والربحُ علىٰ ما شَـرَطا**﴾.

ربح الشركة يكون بينهما علىٰ ما اتفقا عليه، كما تقدم، فيجوز أن يكون أكثر مما يملكان، كأن يأخذ نصف الربح مَن دفع ثلث الشركة، ويجوز أن يكون بقدر أملاكهم.

قوله: ﴿**الرابعُ: شَـرِكَةُ الأبدانِ**﴾.

النوع الرابع: شركة الأبدان

هذا النوع الرابع من أنواع الشركة: **شركة الأبدان**، وهي: الاشتراك فيما يكسبانه من العمل بأبدانهما.

سبب التسمية بشركة الأبدان

سُمِّيَتْ بذلك: لأنهم بذلوا أبدانهم في الأعمال؛ لتحصيل المكاسب.

حكم شركة الأبدان

وحكمها: جائزة؛ لما تقدم من التعليل في شركة الوجوه، ولأن الأصل في المعاملات الحل.

قوله: ﴿**أن يَشْتَرِكا فيما يَكتسبانِ بأَبْدَانِهما**﴾.

أنواع شركة الأبدان

شركة الأبدان نوعان:

الأول: أن يشتركا فيما يكتسبان بأبدانهما من العمل، وهذه تكون بين العمال.

فما تَقَبَّلَه أحدُهما من عَمَلٍ يَلْزَمُهما فِعْلُه، وتَصِحُّ في الاحتشاشِ، والاحتطابِ وسائرِ الْـمُباحاتِ،......................................

الشَّرْح

صورتها: نجاران، أو حدّادٌ ونجار، أو سبّاك وبناء، يشتركان علىٰ أن ما يحصلانه من مال علىٰ عملهما فهو بينهما، ولا فرق بين إذا ما اتفقت الصنائع، أو اختلفت، ويكون الربح بينهما علىٰ ما يتفقان عليه.

قوله: ﴿**فما تَقَبَّلَه أحدُهما من عَمَلٍ يَلْزَمُهما فِعْلُه**﴾.

في شركة الأبدان يلتزم الشركاء بعمل ما التزمه أحدهم، فلو تقبل زيدٌ وحده عملًا، وهما شريكان، فيلزمهما جميعًا القيام به؛ لأن هذا مقتضىٰ الشركة، فكل واحد هو وكيلٌ عن صاحبه.

ولو تقبلا جميعًا عملًا -كبناء حائطٍ مثلًا- فإنه يلزمهما القيام به جميعًا.

قوله: ﴿**وتَصِحُّ في الاحتشاشِ، والاحتطابِ وسائرِ الْـمُباحاتِ**﴾.

هذا النوع الثاني من نوعي شركة الأبدان: الشراكة في تَمَلُّك المباحات.

صورتها: رجلان خرجا واتفقا علىٰ أن ما يحصلانه من حشيش، أو حطب، أو صيد، أو معادن، أو غيرها من المباحات، فهو بينهما، فيصح.

● **والدليل:** حديث ابن مسعود رضي الله عنه قال: «**اشْتَرَكْتُ أَنَا وَعَمَّارٌ، وَسَعْدٌ، فِيمَا نُصِيبُ يَوْمَ بَدْرٍ قَالَ: فَجَاءَ سَعْدٌ بِأَسِيرَيْنِ وَلَمْ أَجِئْ أَنَا وَعَمَّارٌ بِشَيْءٍ**»[(١)].

قال الإمام أحمد: «أشرك بينهم النبي ﷺ». اهـ. فدل علىٰ جواز هذا الفعل.

---

(١) أخرجه «أبو داود» (٣٣٨٨)، و«النسائي» (٣٩٣٧) و(٤٦٩٧)، و«ابن ماجه» (٢٢٨٨) من طريق أبي عبيدة، عن أبيه عبد الله بن مسعود، وإسناده ضعيف؛ أبو عبيدة لم يسمع من أبيه شيئًا.

وإن مَرِضَ أحدُهما فالكَسْبُ بينَهما، وإن طالبَه الصحيحُ أن يُقيمَ مَقامَه لَزِمَه.

الخامسُ: شَـرِكَةُ المفاوَضَةِ:...

الشَّـرْح

قوله: ﴿وإن مَرِضَ أحدُهما فالكَسْبُ بينَهما﴾.

لو أن أحد الشريكين لم يقدر علىٰ العمل: إما لمرض، أو لعدم وجود عمل له، فإن ما كسبه الآخر يكون بينهما، علىٰ حسب ما اشترطاه من النصف، أو الثلث، ونحوهما، إن أذن الآخر.

● **والدليل:** ما تقدم من قصة ابن مسعود، وسعد، وعمار ﭬ.

قوله: ﴿وإن طالبَه الصحيحُ أن يُقيمَ مَقامَه لَزِمَه﴾.

إذا طالب الصحيحُ المريضَ، أو العاجزَ، أن ينيب غيره؛ ليعمل مقامه، فإنه يلزمه ذلك.

◆ **والعلّة:** أنهما دخلا في الشركة بمقتضىٰ عقدٍ أن يعملا بأبدانهما، فإذا تعذر العمل بنفسه فيلزمه أن ينيب غيره؛ لأن هذا مقتضىٰ العقد.

وللشريكِ الآخر الفسخُ عند تعذّر عمل شريكه لمرضٍ وغيره، سواء امتنع أن ينيب غيره، أو لم يمتنع.

النوع الخامس: شركة المفاوضة

قوله: ﴿الخامسُ: شَـرِكَةُ المفاوَضَةِ﴾.

هذا النوع الخامس وهو: شركة المفاوضة.

المفاوضة لغة

والمفاوضة لغة: مشتقة من التفويض، يقال: فوّض الأمر إليه تفويضًا، ردّه إليه، ومنه قوله: «وَفَوَّضْتُ أَمْرِي إِلَيْكَ»[(١)].

(١) أخرجه «البخاري» (٢٤٧)، و«مسلم» (٢٧١٠) من حديث البراء بن عازب.

أن يُفَوِّضَ كلٌّ منهما إلىٰ صاحبِه كلَّ تَصَـرُّفٍ ماليٍّ وبَدَنِيٍّ من أنواعِ الشَّـرِكَةِ، والربحُ علىٰ ما شَـرَطَاه، والوَضيعةُ بقَدْرِ المالِ، فإن أَدْخَلَا فيها كَسْبًا أو غَرامةً نادِرَيْنِ،

الشَّـرْح

قوله: ﴿**أن يُفَوِّضَ كلٌّ منهما إلىٰ صاحبِه كلَّ تَصَـرُّفٍ ماليٍّ وبَدَنِيٍّ من أنواعِ الشَّـرِكَةِ**﴾.

هذا تعريف المفاوضة في الاصطلاح.

صورة شركة المفاوضة

وصورتها: أن يشترك شخصان علىٰ أن يفوض كل واحد منهما الآخر كل أنواع الشركات الأربع السابقة، فيتفقان علىٰ العِنان، بأن يدفعا المال ويعملا فيه، ويتفقان علىٰ أن يأخذ أحدهما المال ويضارب به، وعلىٰ الوجوه، فيأخذان من الناس بجاههما، وعلىٰ الأبدان، فيعملان ويتفقان علىٰ ربح ما عملاه بأبدانهما.

فهذا النوع جامعٌ لكل أنواع الشركة الأربعة، ولا يحدد أن الشركةَ شركةُ عنان، أو أبدان، أو نحوهما، بل يتعاملون بكل الأنواع، والربح بينهما مقدر محدود.

حكم شركة المفاوضة

وحكم شـركة المفاوضة: جائزة؛ لأنَّه كما أن شركة العنان، والأبدان، والمضاربة، والوجوه جائزة، فهذه الشركة هي مجموع الأنواع الأربعة، ولأن الحاجة داعية إليها.

وأدلتها: أدلة أنواع الشركات الأربع السابقة.

قوله: ﴿**والربحُ علىٰ ما شَـرَطَاه، والوَضيعةُ بقَدْرِ المالِ**﴾.

الربح يكون علىٰ ما اتفقا عليه بالشرط، أما الخسارة فتكون بقدر مال كل منهما في الشركة، كما سبق.

حالات تكون فيها شركة المفاوضة فاسدة

قوله: ﴿**فإن أَدْخَلَا فيها كَسْبًا أو غَرامةً نادِرَيْنِ...**﴾.

ما سبق هو في شركة المفاوضة الصحيحة، وأشار هنا إلىٰ أن شركة

أو ما يَلْزَمُ أحدَهما من ضَمانِ غَصْبٍ أو نحوِه؛ فَسَدَتْ.

الشَّرح

المفاوضة قد تكون فاسدة، وأن هذا يكون في حالتين:

١. الاشتراك في الكسب النادر، كما لو قالا: من وجد منا لقطة، أو رِكازًا، أو هبة، أو تحصل علىٰ أرش جناية، فهي بيننا، فإن ذلك يفسدها، والشركة حينها لا تصح.

◆ **والعلة**: أن هذا كسبٌ نادرٌ؛ كالميراث، واللقطة، أو غرامة نادرة؛ كأرش جناية، فيحصل مع هذا غرر.

قوله: ﴿**أو ما يَلْزَمُ أحدَهما من ضَمانِ غَصْبٍ أو نحوِه؛ فَسَدَتْ**﴾.

٢. لو قالا: نشترك في كل شيء، حتىٰ فيما يلزم أحدَنا من ضمان غصب بأن يغصب أحدهما شيئًا فيكون الضمان علىٰ الشركة، أو في ضمان عارية، أو قيمة متلف، أو نحوها، فالشركة لا تصح.

◆ **والعلة**: أن هذا عقدٌ لم يرد الشرع بمثله، ولأنه يكون فيه غرر؛ إذ قد يغصب أحدهما ويتلف، وتتحمل الشركة عنه.

بَابُ المساقاة

تَصِحُّ علىٰ شَجَرٍ له ثَمَرٌ يُؤْكَلُ،..........................

الشَّرح

تعريف المساقاة

المساقاة لغة: من السقي؛ لأن العامل يسقي الشجرة؛ لأنَّه أهم أمور المساقاة.

وشرعًا: دفعُ أرضٍ وشجرٍ له ثمرٌ لمن يقوم عليه بجزءٍ معلومٍ مشاع من الثمرة.

قوله: ﴿تَصِحُّ...﴾.

حكم المساقاة

حكم المساقاة: جائزة صحيحة، بدلالة السنة: لحديث ابن عمر: «**أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ عَامَلَ أهل خَيْبَرَ بِشَطْرِ مَا يَخْرُجُ مِنْهَا مِنْ ثَمَرٍ، أَوْ زَرْعٍ**»(١).

والنظر الصحيح يقتضيه: لأن الإنسان قد يملك الشجر، ولكن لا يقدر علىٰ العمل، وبعض الناس بعكس ذلك.

ولأن الأصل في المعاملات: الحِلُّ، وهذا الذي عليه عمل الصحابة، والخلفاءِ الراشدين.

قوله: ﴿علىٰ شَجَرٍ له ثَمَرٌ يُؤْكَلُ﴾.

صور المساقاة الجائزة

صور المساقاة الجائزة ثلاث:

١) **أن تكون علىٰ شجرٍ له ثمر مأكولٌ:** كالنخيل، والعنب، والرمان، ونحوه.

---

(١) أخرجه «البخاري» (٢٣٢٨)، و«مسلم» (١٥٥١).

وعلىٰ ثَمَرَةٍ موجودةٍ، وعلىٰ شَجَرٍ يَغْرِسُه، ويعملُ عليه حتىٰ يُثْمِرَ بجُزْءٍ من الثمرةِ.

الشَّرح

مثاله: تدفع له النخيل قبل خروج الثمر، فيقوم عليها بجزء من الثمرة.

● **والدليل:** حديث ابن عمر المتقدم: «**أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ عَامَلَ أهل خَيْبَرَ بِشَطْرِ مَا يَخْرُجُ مِنْهَا مِنْ ثَمَرٍ، أَوْ زَرْعٍ**».

فإن لم يكن الشجر له ثمرٌ، أو كان له ثمرٌ لا يؤكل، فلا تَصِحُّ المساقاة عليه.

والأصلُ أن عقدَ المساقاة مستثنىٰ من الإجارة، وهو علىٰ خلاف القياس، وما كان مستثنىٰ فلا يقاس عليه، ويوقف فيه علىٰ ما ثبت في النصّ، دون ما عداه.

قوله: ﴿**وعلىٰ ثَمَرَةٍ موجودةٍ**﴾.

٢) **المساقاة علىٰ شجرٍ فيه ثمرة موجودة وقت العقد:** فيصح، لكن بقيد أنه لم يكتمل نضجها، وإنما تنمو بالعمل.

مثاله: تدفع له الشجر الذي أثمر، لكن لم تكتمل ثمرته حتىٰ الآن، فيقوم عليه بجزء من ثمرها.

◆ **والعلّة:** أنَّه إذا جازت في الشجر قبل خروج ثمره، وهو معدوم مع كثرة الغرر، ففي الموجود مع قلة الغرر أولىٰ.

قوله: ﴿**وعلىٰ شَجَرٍ يَغْرِسُه، ويعملُ عليه حتىٰ يُثْمِرَ بجُزْءٍ من الثمرةِ**﴾.

٣) **المغارسة:** وهو أن تدفع له شجرًا لم يُغرس، فيقوم بغرسه في الأرض ويعمل عليه حتىٰ يثمر، وله جزء معلوم مشاع من الثمرة، أو من الشجر، أو منهما.

● **والدليل:** ما سبق من مزارعة أهل خيبر.

وهي عَقْدٌ جائزٌ، فإن فَسَخَ المالِكُ قبلَ ظُهورِ الثمرةِ فللعاملِ الأُجْرَةُ، وإن فَسَخَها هو فلا شيءَ له.

الشَّرح

ولأَن العوض والعمل معلومان فصحّت، كالمساقاة علىٰ شجرٍ مغروس.

قوله: ﴿وهي عَقْدٌ جائزٌ﴾.

عقد المساقاة والمزارعة من حيث اللزوم والجواز

عقدُ المساقاةِ، وكذا المزارعةِ، عقدٌ جائز الفسخ، لكلٍ منهما فسخه متىٰ شاء(١).

● **والدليل:** حديث ابن عمر في معاملة النبي ﷺ أهل خيبر بالشطر، ثم قال: «**نُقِرُّكُمْ عَلَىٰ ذَلِكَ مَا شِئْنَا**»(٢) فدل علىٰ أنه عقد جائز؛ إذ لو لم يكن جائزًا لم يجز بغير تقدير مدة.

وقياسًا علىٰ المضاربة التي يجوز فيها الفسخ من الطرفين.

قوله: ﴿فإن فَسَخَ المالِكُ قبلَ ظُهورِ الثمرةِ فللعاملِ الأُجْرَةُ، وإن فَسَخَها هو فلا شيءَ له﴾.

الحكم لو فسخ أحد المتعاقدين عقد المساقاة

إذا فسخ أحدُ المتعاقدين، فللمسألة حالتان:

الأولىٰ: أن يكون الفسخ قبل ظهور الثمرة.

١- **فإن كان الفسخ من المالك:** فيصح، ولكن يلزمه أن يعطي أجرة المثل للآخر علىٰ ما قام به من عمل في المدة قبل الفسخ.

وذلك: لأنَّه منعه من إتمام عمله الذي يستحق به العوض.

---

(١) **وفي المذهب قول:** أنه عقدٌ لازم ليس لأحد من المتعاقدين فسخه، **وهو مذهب** الجمهور، **واختاره:** ابن تيمية، والعثيمين.

(٢) أخرجه «البخاري» (٣١٥٢)، وقد سبق قريبًا.

ويَلزَمُ العاملَ كلُّ ما فيه صلاحُ الثمرةِ؛ من حَرْثٍ، وسَقْيٍ، وزبارٍ، وتَلقيحٍ، وتشميسٍ، وإصلاحِ مَوضِعِه، وطُرُقِ الماءِ، وحَصادٍ ونحوِه، وعلىٰ ربِّ المالِ ما يُصْلِحُه؛ كسَدِّ حائطٍ، وإجراءِ الأنهارِ، والدُّولَابِ ونحوِه.

الشَّرْح

٢- إن كان الفسخ من العامل: فلا يستحق شيئًا؛ لأنَّه رضي بإسقاط حقه.

الثانية: أن يكون الفسخ بعد ظهور الثمرة.

فتكون الثمرة بينهما علىٰ ما شرطاه، ويُلزَم العاملُ بإتمامِ العمل.

قوله: ﴿ويَلزَمُ العاملَ كلُّ ما فيه صلاحُ الثمرةِ؛ من حَرْثٍ، وسَقْيٍ، وزِبارٍ، وتَلقيحٍ، وتشميسٍ، وإصلاحِ مَوضِعِه، وطُرُقِ الماءِ، وحَصادٍ ونحوِه، وعلىٰ ربِّ المالِ ما يُصْلِحُه؛ كسَدِّ حائطٍ، وإجراءِ الأنهارِ، والدُّولَابِ ونحوِه﴾.

الزبار-بكسر الزاي-: تقطيعُ الأغصان الرديئة، وتسمِّيه العامة: التقليم.

التشميس: أي تشميس الثمرة المحتاجة للشمس بعد أن تجذ.

إصلاح موضعه: أي: موضع التشميس، وهو ما يسمىٰ بالبيدر.

طرق الماء: السواقي، والحياض، ونحوها.

سدّ الحائط: إذا انهدم سور البستان، ونحوه.

إجراء الأنهار: إصلاح مجاري الأنهار؛ ليقدر العامل علىٰ السقي، ومثلها المواسير واللّيات الآن.

الدولاب: آلةٌ تديرها الدواب؛ لاستخراج الماء، ويقوم مقامه الماكينة، والرشاشات ونحوه.

فيقول المؤلف: كل ما فيه صلاح الثمرة فإن العامل يقوم به، مثل: الحرث، والزبار، والتلقيح، والحصاد، وإخراج الماء من البئر، ونحوه، فيلزم العامل.

الشَرح

وكل ما فيه صلاحُ الأصلِ -وهو الحائط، والمزرعة ونحوهما-، فيلزم المالك؛ كبناء الجدار، وإصلاحه، وإصلاح ماكينة الماء، ووضع الشبك في المزرعة، وحفر الآبار والأنهار، وشراء المكائن، من حفظ الأصل.

فصـــلٌ في أحكام المزارعة

وتَصِحُّ الْـمُزارَعَةُ...

الشَّرح

تعريف المزارعة

المزارعة لغة: مشتقة من الزرع، وتسمىٰ مخابرة.

وشـرعًا: دفعُ أرضٍ وحبٍّ لمن يزرعُه، ويقوم عليه، أو دفعُ زرعٍ لمن يعمل عليه، بجزءٍ مشاع مما يتحصل منه.

صورة المزارعة

صورتها: لدىٰ محمد أرض، فأعطاها زيدًا؛ ليقوم علىٰ زراعتها قمحًا، وله جزء معلوم من الزرع.

الفرق بين المزارعة والمساقاة

والفرق بين المزارعة والمساقاة: أن المساقاة دفع أرض وشجر لمن يقوم عليه ويُنَمِّيه بجزء منه أو من الثمرة، والمزارعة: دفع أرض لمن يزرعها بجزء منه.

والأشجار: يراد بها ما له ساق؛ كالنخيل، ونحوه، **والزروع:** ما لا ساق لها؛ كالطماطم، والبرسيم، والقمح، والذرة، ونحوها.

قوله: ﴿وتَصِحُّ الْـمُزارَعَةُ﴾.

المزارعة جائزة -كما قيل في المساقاة-.

حكم عقد المزارعة

● **والدليل علىٰ الجواز:**

١- حديث ابن عمر: «**أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ عَامَلَ أهل خَيْبَرَ بِشَطْرِ مَا يَخْرُجُ مِنْهَا مِنْ ثَمَرٍ، أَوْ زَرْعٍ**».

٢- إجماع الصحابة قولًا وعملًا، ولم يخالف في ذلك أحد منهم.

بجُزْءٍ معلومِ النسبةِ مِمَّا يَخْرُجُ من الأرضِ لرَبِّها، أو للعاملِ، والباقي للآخَرِ، ولا يُشْتَرَطُ كونُ البَذْرِ، والغِراسِ من ربِّ الأرضِ، وعليه عَمَلُ الناسِ.

الشَّرْح

٣- قياسًا على المضاربة، فهي نوع مضاربة.

٤- ولأن الأصل في المعاملات: الحل.

٥- والحاجة داعية إليها، فقد يكون صاحب الأرض لا يقدر على العمل فيها، وآخرُ قادرًا على العمل وليس عنده أرض، فأجيزت؛ لمصلحة الجميع.

قوله: ﴿**بجُزْءٍ معلومِ النسبةِ مِمَّا يَخْرُجُ من الأرضِ لرَبِّها، أو للعاملِ، والباقي للآخَرِ**﴾.

تصحّ المزارعة بجزءٍ معلوم مُشاعٍ من الأرض، فإذا حدّد نصيب أحد الشريكين -صاحب الأرض، أو العامل- فالباقي للآخر.

مثاله: قال العامل: لي ثلث الزرع، فالباقي يكون لصاحب الأرض.

قوله: ﴿**ولا يُشْتَرَطُ كونُ البَذْرِ، والغِراسِ من ربِّ الأرضِ، وعليه عَمَلُ الناسِ**﴾.

لا يشترط لصحة المزارعة أن يكون البذرُ، والشجرُ في المغارسة من رب الأرض، بل يصح أن يكون هذا من العامل.

● **والدليل على الجواز:**

١. حديث ابن عمر في معاملة أهل خيبر، أن النبي ﷺ أعطاهم الأرض، وتولوا هُم البذر، ولم يذكر النبي ﷺ أن البذر على المسلمين، ولو كان، لذكره، أو فعله هو وخلفاؤه من بعده.

٢. ولأن هذا عليه عمل الناس منذ القدم، كما قال المؤلف.

والمؤلف هنا نقل إحدى الروايتين عن أحمد، واختارها: ابن قدامة، والمجد، وابن الجوزي، وابن تيمية، وابن القيم، وغيرهم.

والمشهور من المذهب: أنه لا بد أن يكون البذر من المالك.

بَابُ الإِجَارَةِ

....

الشَّرح

۞ بعدما انتهىٰ المصنف من ذكر ما يكون فيه العقد علىٰ الأعيان، شرع في ذكر ما يكون فيه العقد علىٰ المنافع، وهذا يكون في الإجارة، والسبق، والعارية، ونحوها.

تعريف الإجارة

الإجارة لغة: مشتقة من الأجرة، وهي العوض، والمجازاة، ومنه سمي الثوابُ أجرًا؛ لأن الله يعوِّض العبد به علىٰ طاعته، أو صبره عن معصيته.

شرعًا: عقدٌ علىٰ منفعةٍ مباحةٍ معلومةٍ من عينٍ معينة، أو موصوفةٍ في الذمّة مدة معلومة، أو علىٰ عمل معلوم، بعوض معلوم.

أنواع الإجارة باعتبار محلها

الإجارة تنقسم باعتبار محلها إلىٰ قسمين:

النوع الأول: أجارة الأعيان

النوع الأول: إجارة الأعيان، بأن تكون الإجارة علىٰ معيّن؛ كأجّرتُك هذه السيارةَ، أو البيت، أو علىٰ عينٍ موصوفة في الذمة؛ كأجّرتك سيارة صفتها كذا.

النوع الثاني: إجارة الآدميين

النوع الثاني: إجارة الآدميين، بأن تكون الإجارة علىٰ عمل معلوم؛ كأن يستأجر شخصًا لبناء حائط، أو لحمل متاع، ونحو ذلك.

الأصل في مشروعية الإجارة

الأصل في جواز الإجارة: الكتاب، والسنة، والإجماع:

١. **أما الكتاب:** فقوله تعالىٰ: ﴿إِنَّ خَيْرَ مَنِ ٱسْتَـْٔجَرْتَ ٱلْقَوِىُّ ٱلْأَمِينُ﴾ [القَصَص: الآية ٢٦].

وقوله: ﴿فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ فَـَٔاتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ﴾ [الطّلَاق: الآية ٦] حيث أمر الله الأب

تَصِحُّ بثلاثةِ شُـروطٍ: مَعرفةُ الْـمَنفعةِ؛..................................

الشَّـرح

بإعطاء الزوجة الأجرة علىٰ الرضاع، والرضاع نوع إجارة، فإذا جاز فيه فغيره في معناه.

٢. **وأما السنة:** فعدة أحاديث، منها حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أن النبي ﷺ قال: «**قَالَ اللهُ: ثَلَاثَةٌ أَنَا خَصْمُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ: رَجُلٌ أَعْطَىٰ بِي ثُمَّ غَدَرَ، وَرَجُلٌ بَاعَ حُرًّا فَأَكَلَ ثَمَنَهُ، وَرَجُلٌ اسْتَأْجَرَ أَجِيرًا فَاسْتَوْفَىٰ مِنْهُ وَلَمْ يُعْطِ أَجْرَهُ**»(١).

٣. **وأما الإجماع:** فمنعقد علىٰ جوازها والعمل بها، نقله: ابن المنذر، وابن قدامة(٢).

الحكمة من مشـروعية الإجارة:

الحكمة من مشروعية الإجارة

الإجارة وسيلة للتيسير علىٰ الناس في الحصول علىٰ المنافع التي يريدونها، ولكن لا يملكونها، سواءٌ كانت عينًا يحتاجونها ولا يقدرون علىٰ ملكها، أو عملًا يريدون أداءه ولا يقدرون عليه، ففي شرعية الإجارة نفعٌ للغني التاجر، والفقير القادر.

قوله: ﴿تَصِحُّ بثلاثةِ شُـروطٍ﴾.

شروط صحة الإجارة

الإجارة تصح -كما تقدم قريبًا- لكنه يشترط لصحتها ثلاثة شروط:

قوله: ﴿مَعرفةُ الْـمَنفعةِ﴾.

الشرط الأول: معرفة المنفعة

الشـرط الأول: معرفة المنفعة، بأن تعرف نوعها، ومدتها، ومتىٰ تبدأ، ومتىٰ تنتهي، فلا تصحّ الإجارة مع جهالة المنفعة؛ لأن هذا من الغرر المنهي عنه، ولأنه يكون من الميسر الذي نهىٰ الله عنه -وهو كل معاملة

---

(١) أخرجه «البخاري» (٢٢٢٧).

(٢) «الإجماع» لابن المنذر (ص: ١٠٦)، «المغني» (٨/ ٦).

كسُكْنَىٰ دارٍ، وخِدمةِ آدَمِيٍّ، وتعليمِ عِلْمٍ.

الشَّـرْح

يدخل فيها، وهو إما غانم، أو غارم-.

فمثلا: لو قال: أستأجرك لعمل، ولم يُعلِمْهُ به، فلا يصح؛ لجهالة المنفعة.

قوله: [كسُكْنَىٰ دارٍ، وخِدمةِ آدَمِيٍّ].

طرق معرفة المنفعة

معرفة المنفعة لها طريقان:

١. **بالعُرْف:** ومثّل له المؤلف بسكنىٰ الدار، فإذا استأجرت بيتًا فالعرف أنك ستسكن فيه، فليس لك أن تستخدمه ورشة، أو حظيرة للأغنام مثلًا.

وخدمة الآدمي، فإنه يخدم ما جرت به العادة من ليل ونهار، ولا يطالب بأن يخدم أكثر من ذلك(١).

٢. **بالشـرط واللفظ:** كما لو استأجرت شخصًا لبناء جدار، فإنك تبين له طوله، وعرضه؛ لأن الجدران تتفاوت.

أو استأجرت رجلًا لحمل شحنة رملٍ، فتحدد له الموضع الذي ينقلها إليه.

قوله: [وتعليمِ عِلْمٍ].

يجوز أن تستأجر آدميًا لعمل معلوم محدد؛ كتعليم علم، أو دلالة طريق.

---

(١) **فائدة:** قال في «الروض»: وإن استُؤْجِرَتْ حرة، أو أمة صرف وجهه عن النظر، ومثل هذا اليوم ما يقوم به بعض الناس من استئجار الخادمات للعمل في بيوتهم، فإن ثمة أمورًا ذكرها الفقهاء وهي:

١- أن يصرف وجهه عن النظر إليها؛ لأنها لا تحل له.

٢- أن لا يخلو بها في البيت، سواء كانت حرة، أو أمة.

٣- أنه إذا علم أو ظن أنه سيقع في المعصية، فيحرم عليه استئجار المرأة.

الثاني: مَعرِفةُ الأُجرةِ،...

الشَّرح

● **والدليل:** ما ورد أن النبي ﷺ استأجر ابن أريقط لذلك، وكان كافرًا[١].

ونحوه الاستئجار لغير ذلك من الأعمال التي ترتبط بعملٍ معين؛ كخياطة ثوب، أو غسله، أو تستأجره لنجارة، ونحوها، وهذا ما يسمىٰ بالأجير المشترك، وسيأتي.

ويستثنىٰ من العلم: تعليم قرآن أو حديثٍ أو فقهٍ، فهذه لا يؤخذ الأُجرة علىٰ تعليمها؛ لأنها من القربات.

قوله: [الثاني: مَعرِفةُ الأُجرةِ].

الشرط الثاني: معرفة الأجرة

الشـرط الثاني من شروط صحّة الإجارة: معرفة الأجرة: فلابد أن تكون الأجرة معلومة، إما برؤية، أو بصفة، فلو استأجر بيتًا مثلًا، وكانت الأجرة مجهولة غير معروفة؛ كما لو قال: استأجرت البيت بما في جيبي، فلا يجوز.

● **والدليل:**

١- حديث أبي سعيد رضي الله عنه: «**أن رسول الله ﷺ نَهىٰ عن استئجارِ الأجيرِ حتىٰ يُبيَّنَ لهُ أجرُهُ**»[٢].

٢- ولأن التحديد فيه قطعٌ للنزاع.

٣- ولكي لا يقع في الغررِ المنهيِ عنه.

---

(١) أخرجه الطبراني في «الكبير» (٦٥١٠)، و«الحاكم» (٤٢٧٢) من حديث عائشة.

(٢) أخرجه «أحمد» (١١٥٦٥)، و«أبو داود» في «المراسيل» (١٨١)، من حديث أبي سعيد الخدري، ورجّح أبو زرعة وقفه علىٰ أبي سعيد، كما في «العلل»، لابن أبي حاتم (١١١٨).

وتَصِحُّ في الأَجِيرِ، والظِّئْرِ بطعامِهما، وكِسْوَتِهما، وإن دَخَلَ حَمَّامًا، أو سفينةً، أو أَعْطَىٰ ثوبَه قَصَّارًا، أو خَيَّاطًا، بلا عَقْدٍ؛ صَحَّ بأُجرةِ العادةِ.

الشَّرح

قوله: [وتَصِحُّ في الأَجِيرِ، والظِّئْرِ بطعامِهما، وكِسْوَتِهما].

مسائل تستثنىٰ من شرط معرفة الأجرة

استثنىٰ المؤلف من اشتراط معرفة الأجرة مسألتين:

١ . الأجير، والظئر وهي: المرضعة.

فيصح أن تستأجر الأجير لعملٍ، وتكون أجرته هي إطعامه، وكسوته وقت العمل.

ويصح في المرضعة أن تستأجرها لإرضاع الطفل، وتكون أجرتها هي إطعامها وكسوتها، أثناء فترة الإرضاع.

ولو لم يوصف الإطعام والكسوة، فيرجع في تحديد ذلك إلىٰ العرف، فالكسوة تختلف باختلاف الأزمنة، والأمكنة، وكذا الطعام.

● **ودليل الجواز في الأجير:** عمل بعض الصحابة؛ كعلي، وأبي هريرة رضي الله عنهما، حيث قال: «**وَكُنْتُ أَجِيرًا لِابْنَةِ غَزْوَانَ بِطَعَامِ بَطْنِي...**»(١).

وفي المرضعة قوله: ﴿وَعَلَى ٱلْمَوْلُودِ لَهُۥ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِٱلْمَعْرُوفِ﴾ [البَقَرَة: الآية ٢٣٣].

قوله: [وإن دَخَلَ حَمَّامًا، أو سفينةً، أو أَعْطَىٰ ثوبَه قَصَّارًا، أو خَيَّاطًا، بلا عَقْدٍ؛ صَحَّ بأُجرةِ العادةِ].

٢ . أن يكون هناك عرفٌ اعتاده الناس، فالأجرة ما تعارف الناس عليه.

ومثّل المصنف بأمثلةٍ تصح، ولو لم تحدد الأجرة، فلو أن زيدًا دخل حمامًا، أو ركب سفينة، أو أعطىٰ ثوبه قصارًا -وهو الذي يتولىٰ تغسيل

---

(١) أخرجه «ابن ماجه» (٢٤٤٥)، وإسناده ضعيف؛ حيّان بن بسطام، مجهول الحال، تفرد عنه ابنه، ولم يوثقه أحد، إلا ابن حبان.

الثالثُ: الإباحةُ في العينِ، فلا تَصِحُّ علىٰ نَفْعٍ مُحَرَّمٍ، كالزنا، والزَّمْرِ والغِناءِ، وجَعْلِ دارِه كنيسةً، أو لبَيعِ الخمرِ،.....................................

الشَّرح

الثياب-، أو خياطًا ليخيطه بدون تلفظٍ بعقد إجارة، فإن هذا صحيح، ولهم أجرة العادة، أي: ما يأخذه أمثالهم.

◆ **والعلّة:** أن هذه الجهالة تؤول إلىٰ العلم، والعرف عند الناس: أن هذا الغسالَ، أو الخياطَ، ونحوهما قد أعدوا أنفسهم لهذه الأعمال بالمقابل، والفقهاء يقولون: كلُّ من أعدَّ نفسه لعملٍ معينٍ، فإنه يستحقُّ العِوَضَ المقابلَ لذلك العملِ المعين.

قوله: [**الثالثُ: الإباحةُ في العينِ**].

الشرط الثالث: أن تكون العين المؤجرة مباحة

الشـرط الثالث من شـروط صحة الإجارة: أن تكون العين المؤجرة مباحة، فأخذ الأجرة علىٰ ما هو محرمٌ من المنافعِ والأعيانِ؛ حرام.

● **والدليل:**

١ . قوله: ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ [المائدة: الآية ٢].

٢ . قوله ﷺ: «**إنَّ اللهَ إذا حرَّم شيئًا حرَّمَ ثَمَنَهُ**»[1].

وعلىٰ هذا: فأخذ الأجرة علىٰ ما هو محرمٌ؛ حرامٌ.

قوله: [**فلا تَصِحُّ علىٰ نَفْعٍ مُحَرَّمٍ، كالزنا، والزَّمْرِ والغناءِ، وجَعْلِ دارِه كنيسةً، أو لبَيعِ الخمرِ**].

هذه أمثلةٌ لما يحرم استئجاره لنفعه، فلا يصح استئجار من يغنّي، أو

---

(١) تقدم تخريجه.

وتَصِحُّ إجارةُ حائطٍ؛ لوَضعِ أطرافِ خَشبِهِ عليه.

ولا تُؤَجِّرُ المرأةُ نفسَها بغيرِ إذنِ زَوْجِها.

الشَّرح

امرأةٍ يُزنىٰ بها، أو دارٍ ليجعلها موطنًا لمعصية الله؛ كحانةٍ خمر، أو مرقص، ونحوهما، أو لعبادةِ غيره؛ ككنيسة، والعقد باطل.

ولا فرق في ذلك بين أن يشترط عليه المستأجر هذا، أو يعرف المؤجر هذا من حال المستأجر، ونحو ذلك، بخلاف ما لو استأجر لأمرٍ مباحٍ؛ كسكنىٰ، ووقع في البيت معاصٍ، فلا يأثم المؤجر حينها علىٰ معاصٍ عملها المستأجر، كما لو استأجر بيتًا ليسكنه، ثم وقع منه في بيته معصية.

قوله: ﴿**وتَصِحُّ إجارةُ حائطٍ؛ لوَضعِ أطرافِ خَشبِهِ عليه**﴾.

تقدم في باب الصلح: أنه يجب علىٰ الجار أن لا يمنع جاره من وضع الخشب علىٰ جداره، إذا توفر شرطان:

١. حاجةُ صاحبه لذلك. ٢. عدم تضرر الجار.

وحينها له أخذ الأجرة عليه، والأحسن التبرع بذلك بلا أجرة، وإذا تخلف أحد الشرطين فله أخذ الأجرة علىٰ ذلك.

◆ **والعلّة:** أنها منفعة مباحة، فله أخذ الأجرة عليها؛ إذ الإجارة نوع بيع، والبيع يصح علىٰ المنافع.

لكن عند أخذ الأجرة لابد أن يكون الخَشبُ معلومًا، والمدةُ معلومةً.

قوله: ﴿**ولا تُؤَجِّرُ المرأةُ نفسَها بغيرِ إذنِ زَوْجِها**﴾.

حكم إجارة المرأة المتزوجة نفسها بعد عقد الزواج بغير إذن الزوج

لا يجوز للمرأة المتزوجة أن تؤجر نفسها بعد عقد النكاح إلا بإذن الزوج.

◆ **والعلّة:** أن في هذا تفويتًا لحقّ الزوج من المرأة، وحقه واجب عليها.

....

الشَّرح

مثاله: أجّرت نفسها لعملٍ أو صنعة أو خدمة، أو تدريس، أو إرضاع طفل، فلا يجوز إلا بإذن الزوج، فإذا أذن بذلك صحت الإجارة، لأن الحق لا يعدوهما.

فَصْــــلٌ

ويُشترَطُ في العينِ المؤجَّرَةِ: مَعرفتُها برؤيةٍ، أو صِفةٍ، غيرَ الدارِ ونحوِها.

الشَّرْح

❊ في بيانِ أحكام العين المؤجرة، وما يتعلق بذلك.

قوله: ﴿**ويُشترَطُ في العينِ المؤجَّرَةِ: مَعرفتُها**﴾.

شروط العين المؤجرة

ويشترط في العين المؤجرة خمسة شـروط:

١- **معرفة العين المؤجرة:** فلابد أن تكون معلومةً للمتعاقدين، فلا يصح إجارة المجهول؛ كبيتٍ لم يره، أو سيارةٍ مجهولة، ونحو ذلك.

◆ **وعِلَّةُ النهي**: أن هذا من الميسر، فقد تكون الإجارة أكثر مما تستحق السلعة، وقد تكون أقل؛ لأنَّه لم يرها، ولما في ذلك من الغرر المنهي عنه.

قوله: ﴿**برؤيةٍ، أو صِفةٍ**﴾.

طريق المعرفة للعين المؤجرة يكون بأحد أمرين:

أ. **بالرؤية:** أي: بالمشاهدة، إن كانت لا تنضبط بالوصف، والرؤيةُ إما أن تكون مباشرة، أو عبر وسيلة لا يحصل معها لبس؛ كالرؤية عن طريق الصورة مباشرة، أو عبر ما استجد من وسائل إلكترونية، ونحو ذلك.

ب. **بالوصف:** إن كانت تنضبط بالوصف.

قوله: ﴿**غيرَ الدارِ ونحوِها**﴾.

الدار ونحوها مما لا يصح السلم فيه؛ كالعقارات من أراضٍ، وبساتين ونحوها، لا يكفي فيها الوصف، بل لابد فيها من المشاهدة.

وأن يَعْقِدَ علىٰ نَفْعِها دونَ أجزائِها، فلا تَصِحُّ إجارةُ الطعامِ للأكلِ، ولا الشمْعِ ليُشْعِلَه،..

الشَّـرْح

◆ **والعلّة**: أن العقاراتِ تختلف من حيث الكبر، والصغر، وانشراح الصدر لها من عدمه، وتوزيع المرافق؛ فلذا لابد من الرؤية، ومُنِع من الوصف؛ خوفًا من الغرر.

قوله: ﴿وأن يَعْقِدَ علىٰ نَفْعِها دونَ أجزائِها﴾.

٢- **أن يعقد المستأجر والمؤجر علىٰ نفع العين، دون أجزائها.**

مثاله: حينما يعقد علىٰ تأجير بيتٍ فهو يعقِدُ علىٰ منفعة البيت -وهي السكنىٰ- لا نفس البيت.

◆ **والعلّة**: أن الإجارة بيعٌ للمنافع، فلا تدخل فيها الأجزاء.

قوله: ﴿فلا تَصِحُّ إجارةُ الطعامِ للأكلِ، ولا الشمْعِ ليُشْعِلَه﴾.

لا يصح أن يؤجر الطعام لمن يأكله، أو الشمع لمن يشعله، وإنما يعقد عليها عقد بيع.

◆ **وعلّة النهي:**

١ . أن الإجارة تقع علىٰ العين، والمنفعة، لا علىٰ الأجزاء.

٢ . ولأن مقدار الأجرة غير معلوم؛ لعدم معرفة قدر ما يؤكَلُ، ويُشْعَلُ، فيكون فيه غرر.

٣ . ولأنه لا يمكن الانتفاع بها إلا بإتلافها[١] .

---

(١) **القول الثاني**: تصح الإجارة علىٰ الأجزاء، وما أُكِلَ من الطعام، أو أُشعِل من الشمع، فهذا ليس إجارة، وإنما هو إذن في الإتلاف، **واختاره**: ابن تيمية، وابن القيم.

ولا حيوانٍ ليَأْخُذَ لبَنَه، إلا في الظِّئْرِ، ونقْعُ البِئْرِ، وماءُ الأرضِ يَدخلانِ تَبَعًا.

الشَّرح

قوله: ﴿**ولا حيوانٍ ليَأْخُذَ لبَنَه، إلا في الظِّئْرِ**﴾.

ليس لك أن تستأجر حيوانًا -كشاةٍ، وبقرة، وناقة-؛ لكي تأخذ لبنه، أو صوفه، أو شعره.

◆ **والعلّة:** أن المعقود عليه هو اللبن ونحوه، واللبن من أجزاء العين المستأجرة، والإجارة لا تكون علىٰ الأجزاء، وإنما تكون علىٰ المنفعة.

واستثني من ذلك: الظئرُ -وهي المرضعة-، فلك أن تستأجرها؛ لترضع ولدك.

● **والدليل:** قوله تعالىٰ: ﴿فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ فَـَٔاتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ﴾ [الطّلَاق: الآية ٦].

والفرق بين الظئر وبين غيرها -كالشاة إذا استُؤجِرت لِلَّبَنِ-: أن الظئر يحصل منها عملٌ، مِن وضع الثدي في فم المرتضع، ووضعه في حجرها، ونحو ذلك، أما البهيمةُ فليس منها عملٌ، والإجارة إنما تقع علىٰ العمل(١).

قوله: ﴿**ونقْعُ البِئْرِ، وماءُ الأرضِ يَدخلانِ تَبَعًا**﴾.

نقع البئر: الماء الذي استنقع به وظهر.

ومراد المؤلف: أنه لو قال قائل: كيف تمنعون الإجارة علىٰ الأجزاء، وها هنا صورٌ وقعت الإجارة فيها علىٰ الأجزاء؛ كمن استأجر بئرًا لشخص؛ لكي يسقي بهائمه، أو استأجرَ أرضًا من شخص؛ ليزرعها وفيها ماء، فالمعقود عليه الماء، وهو أجزاء، أو رجلًا؛ ليكتب له فاستخدم الحبر، أو خيوط الخياط ونحوها، فهذه أجزاء، فكيف الجواب؟

---

(١) **القول الثاني:** يجوز استئجار الحيوان؛ ليأخذ لبنه؛ قياسًا علىٰ الظئر، فلا فرق، **واختاره:** ابن تيمية، وابن القيم، والعثيمين.

والقدرةُ علىٰ التسليمِ، فلا تَصِحُّ إجارةُ الآبِقِ، والشارِدِ.

واشتمالُ العينِ علىٰ الْـمَنفعةِ،.................................

الشَّرح

فقرر: أنه **يثبت تبعًا ما لا يثبت استقلالًا**، وبعبارة أخرىٰ: **يُغتفر في التابع ما لا يغتفر في المتبوع**، فَمِثْلُ هذه الأمور دخلت تبعًا، وإلا فالأصل أن العقد هو علىٰ المنفعة، لا علىٰ الأجزاء.

فائدة: ما حَرُمَ بيعُه، حَرُمَ إجارته، إلا الحُرَّ والحُرَّةَ، ويَصرِفُ بصره عن النظر للحُرَّة، والوقف، وأم الولد، فتجوز إجارتها، مع حرمة بيعها.

فائدة: يجوز استئجار كتاب ليقرأ فيه، إلا المصحف، فيحرم علىٰ المشهور.

قوله: [**والقدرةُ علىٰ التسليمِ، فلا تَصِحُّ إجارةُ الآبِقِ، والشارِدِ**].

٣) **القدرة علىٰ تسليم العين المؤجرة للمستأجر:** فما لا يقدر علىٰ تسليمه من الأعيان لا يصح تأجيره.

ومثل المؤلف لذلك: بالعبد الآبق أي: الهارب، والجمل الشارد، ومثلها السيارة المغصوبة، والكتاب المسروق، ونحوُه.

◆ **والعلّة:** أن الإجارة بيع للمنافع، فإذا تعذر تسليمُ المنفعةِ حصلَ الغررُ.

قوله: [**واشتمالُ العينِ علىٰ الْـمَنفعةِ**].

٤) **أن تكون العين المستأجرة مشتملة علىٰ المنفعة:** فإذا كانت لا تشتمل علىٰ المنفعة، فلا تصح الإجارة عليها.

◆ **والعلّة:** أن العقد في الإجارة بيعٌ للمنافع، وهنا لا يمكن استيفاء المنفعة.

فلا تَصِحُّ إجارةُ بَهيمةٍ زَمِنَةٍ للحَمْلِ، ولا أَرْضٍ لا تُنْبِتُ للزرْعِ.

وأن تكونَ الْـمَنفعةُ للمُؤْجِّرِ، أو مَأذونًا له فيها، وتَجوزُ إجارةُ العينِ لِمَنْ يَقومُ مَقامَه،...

الشَّرح

قوله: ﴿**فلا تَصِحُّ إجارةُ بَهيمةٍ زَمِنَةٍ للحَمْلِ، ولا أَرْضٍ لا تُنْبِتُ للزرْعِ**﴾.

ذكر المؤلف أمثلة للشرط، **وهي**: لو كانت الدابة مريضة، وأراد استئجارها؛ ليحمل عليها، أو الأرض سبخة، وأراد استئجارها للزرع، ومثله لو كانت السيارة متعطلةً، وأراد استئجارها؛ ليسافر بها، فلا تصح الإجارة.

◆ **والعلّة**: أن العقد لم يُصادِف محلّه.

لكن لو أراد استئجار مثل هذه الأمور لأشياء فيها منفعة؛ كالأرض السبخة؛ ليضع فيها مستودعًا: فيصح؛ **وذلك**: لاشتمال الأرض علىٰ المنفعة.

قوله: ﴿**وأن تكونَ الْـمَنفعةُ للمُؤَجِّرِ، أو مَأذونًا له فيها**﴾.

٥) **أن تكون المنفعة المؤجرة مملوكة للمؤجر**، أو مأذونًا له فيها - كالوكيل حال الحياة، والوصي بعد الموت، وناظر الوقف، وولي اليتيم-.

فلو أنه أجّره ما لا يملكه ولا إذن له فيه، فلا تصحُّ الإجارة.

● **والدليل**: قوله ﷺ: «**لا تبِعْ ما ليسَ عندَك**»(١)، والإجارة كالبيع.

قوله: ﴿**وتَجوزُ إجارةُ العينِ لِمَنْ يَقومُ مَقامَه**﴾. شروط جواز تأجير العين المستأجرة

أشار إلىٰ مسألة تأجير المستأجر، **وصورتها**: زيدٌ استأجر بيتًا، أو سيارة،

(١) تقدم، وحسنه الترمذي.

لا بأكثرَ منه ضـررًا، وتَصِحُّ إجارةُ الوَقْفِ، فإن ماتَ الْـمُؤَجِّرُ فانْتَقَلَ إلىٰ مَن بَعْدَه؛ لم تَنْفَسِخْ،..

الشَّـرح

فيجوز له أن يؤجرها لآخر، بشرطين:

١ . أن تكون الإجارة بعد قبض العين المؤجرة.

٢ . أن يكون المستأجر الثاني مثله في المنفعة، أو أقل منه ضررًا.

◆ **والعلّة**: أن الإجارة ملك للمنفعة، وأنت قد ملكتها، فلك أن تستوفيها بنفسك، أو بنائبك، بخلاف العارية فهي إباحة انتفاع، فليس لك أن تؤجرها.

قوله: ﴿لا بأكثرَ منه ضَـرَرًا﴾.

ليس له أن يؤجر من هو أشدّ منه ضررًا.

مثال ذلك: استأجر بيتًا؛ ليسكن فيه، ثم أجَّره لمن سيضع فيه ورشة، أو دكّانًا؛ ليضع فيه بقالة، ثم أجره لمن سيضع فيه مخبزًا، ونحو ذلك، فالضررُ أشد.

قوله: ﴿وتَصِحُّ إجارةُ الوَقْفِ﴾.

حكم إجارة الوقف

تجوز وتصح إجارة الوقف؛ كأرض وقفت فتؤجر، فيصح باتفاق العلماء.

◆ **والعلّة**: أن منافع هذا الوقف مملوكة للموقوف عليه، فله أن يستوفيها بنفسه، أو بنائبه وهو المستأجر.

أثر موت المؤجر علىٰ عقد الإجارة

قوله: ﴿فإن ماتَ الْـمُؤَجِّرُ فانْتَقَلَ إلىٰ مَن بَعْدَه؛ لم تَنْفَسِخْ﴾.

لو أن زيدًا وَقَفَ البيت علىٰ أولاده، ثم أولادِهم، فجاءَ أبناءُ زيد وأجّروا البيت خمس سنوات، وبعد سنة مات أبناء زيد، فانتقل الوقف لأبنائهم، **فهل ينفسخ العقد مع المستأجر؟**

يقول: لا ينفسخ؛ **وذلك**: لأن أبناء زيد -وهم البطن الأول- أجّروا البيت

وللثاني حِصَّتُه من الأُجْرَةِ، وإن آجَرَ الدارَ ونحوَها مُدَّةً، ولو طَويلةً، يَغْلِبُ علىٰ الظنِّ بقاءُ العينِ فيها؛ صَحَّ.

الشَّرْح

في زمن ولايتهم عليه، وهم في تلك الحالة يملكون المنفعة، فليس لمن بعدهم أن يفسخ إجارة الوقف.

قوله: ﴿**وللثاني حِصَّتُه من الأُجْرَةِ**﴾.

بناءً علىٰ أن الإجارة لا تنفسخ بموت مؤجر الوقف، فإن الأجرة تكون لمن وقع الوقف عليهم.

فمثلا: زيد وَقَفَ علىٰ ولده محمد، ومِن بعدِه علىٰ أولاد محمد، فجاء محمد وأجر الوقف عشر سنوات، كل سنة بعشرة آلاف، وبعد أربع سنوات مات، فعقد الإجارة لا ينفسخ، وتكون الأجرة مِن بعدِ موت محمد لأولاده.

والمؤلف هنا خالف المشهور من المذهب، فالمشهور من المذهب أن إجارة الوقف تنفسخ إذا مات المؤجر من البطن الأول[1].

قوله: ﴿**وإن آجَرَ الدارَ ونحوَها مُدَّةً، ولو طَويلةً، يَغْلِبُ علىٰ الظنِّ بقاءُ العينِ فيها؛ صَحَّ**﴾.

يجوز أن يؤجر الدار ونحوها مدة طويلة كعشر سنين، أو عشرين، أو أكثر، بشرط أن يغلب علىٰ الظن أن تبقىٰ العين هذه المدة.

◆ **والعلة**: أَن المعتبَر هو كونُ المستأجِرِ يُمكِنُه استيفاءُ المنفعةِ منها غالبًا، فإذا غلب علىٰ الظنِّ بقاءُ العينِ صحّ، ولو عَلِمَ المؤجر عدمَ بقائه هو بعد هذه المدة.

ولأن ما صح تأجيره سنة صح تأجيره سنوات.

---

(١) وهو اختيار: ابن تيمية، وابن رجب في «قواعده»، والمرداوي في «الإنصاف» وغيرهم.

وإن اسْتَأْجَرَها لعمَلٍ؛ كدَابَّةٍ لرُكُوبٍ إلىٰ مَوْضِعٍ مُعَيَّنٍ، أو بَقَرٍ لحَرْثٍ، أو دياسِ زَرْعٍ، أو مَن يَدُلُّه علىٰ طريقٍ؛ اشْتُرِطَ مَعرفةُ ذلك وضَبْطُه بما لا يَخْتَلِفُ.

الشَّرح

أما لو غلب علىٰ الظن عدم بقاء العين المؤجرة فلا يصح؛ كبيتٍ متهالك يغلب علىٰ الظنِّ عدم بقائه طويلًا، فلا يصح.

قوله: ﴿**وإن اسْتَأْجَرَها لعمَلٍ؛ كدَابَّةٍ لرُكُوبٍ إلىٰ مَوْضِعٍ مُعَيَّنٍ، أو بَقَرٍ لحَرْثٍ، أو دياسِ زَرْعٍ، أو مَن يَدُلُّه علىٰ طريقٍ؛ اشْتُرِطَ مَعرفةُ ذلك وضَبْطُه بما لا يَخْتَلِفُ**﴾.

أشار إلىٰ استئجار العين لعملٍ، **فقرر**: أنه إذا استأجر عينًا لعمل معين فيشترط معرفة ذلك العمل، وضبطُه، وبيانُ كلِّ ما تختلفُ به الأُجْرَة.

وهنا ذكر المؤلف أمثلة لهذا الأصل:

١ . استأجرت دابة لتركب عليها، فلابد أن تُعلم مدة الركوب والمسافة.

٢ . استأجرت بقرة للحرث، فلابد أن تُعلم الأرض بالمشاهدة.

٣ . استأجرت بقرة لدياس زرع -لاستخراج سُنبله-، فلابد أن يُعلم قدر الزرع الذي يراد استخراج سنبله.

٤ . استأجرت من يدلك علىٰ طريق، فلابد أن تُعرف الطريق وُعُورَةً، ومسافة، ونحو ذلك.

وجماع هذا: أنه لابد أن يُعلم العملُ الذي استأجرت عليه.

◆ **والعلّة**: أن المعقود عليه هو العمل، فوجب أن يعرف مقداره، كما أننا نشترط العلم بالمبيع.

ولأن الأعمال تتفاوت، وجهالة العمل يترتب عليها غرر، وإضرار.

فمثلا: الأراضي في الحرث تختلف صلابة، ورخاوة، فالصلبة تُتْعِبُ

ولا تَصِحُّ علىٰ عَملٍ يَخْتَصُّ أن يكونَ فاعلُه من أهلِ القُربةِ.

الشَّرح

البقرَ، وهكذا في بقية الأمثلة، فجهالة المسافة، والطريق، وقدر الزرع الذي يداس غرر.

قوله: ﴿ولا تَصِحُّ علىٰ عَملٍ يَخْتَصُّ أن يكونَ فاعلُه من أهلِ القُربةِ﴾.

أهل القُربة: هم المسلمون، **فيقول:** إن العمل الذي يشترط أن يكون فاعله مسلمًا، ولا يصح إلا بنية القربة؛ كالصلاة، والأذان، وتعليم الفقه والقرآن ونحوه، لا تصح الإجارة عليه.

مثاله: استأجر شخصًا ليؤذن في مسجد بأجرة ألف ريال كل شهر، فلا تصح.

● **والدليل:** حديث أُبَيِّ بن كعب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: علَّمتُ رجلًا القرآن، فأهدىٰ لي قوسًا، فذكرت ذلك لرسول الله ﷺ، فقال: «**إنْ أخذتَها أخذتَ قَوسًا من نارٍ**» فردَدْتُها[(١)].

وحديث عثمان بن أبي العاص رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مرفوعًا: «**واتخذ مؤذنًا لا يأخذ علىٰ أذانه أجرًا**»[(٢)].

ولأن من شرط هذه الأفعال كونها قربة إلىٰ الله تعالىٰ، وأخذ الأجرة يخرجها عن كونها قربة، فلم يجز أَخذها[(٣)].

---

(١) أخرجه «ابن ماجه» (٢١٥٨) **قال البيهقي وابن عبد البر:** «هو منقطع، يعني: بين عطية وأُبي»، وله طرق كلها ضعيفة، **قال ابن القطان:** «لا يثبت منها شيء» «الأحكام» (٣/ ٥٣٢)، وضعفه ابن عبد البر «التمهيد» (٢١/ ١١٤).

(٢) أخرجه «أحمد» (٢٦، ٢٠٠)، و«أبو داود» (٥٣١)، و«الترمذي» (٢٠٩)، و«النسائي» (٢/ ٢٣)، وحسنه الترمذي، **وقال ابن عبد الهادي:** إسناده جيد. (التنقيح ٤/ ١٨٣).

(٣) **الرواية الثانية عن أحمد:** أنه يصح أخذ الأجرة علىٰ العبادات، وتعليم القرآن =

وعلىٰ الْـمُؤَجِّرِ كلُّ ما يَتَمَكَّنُ به من النفْعِ؛ كزِمامِ الجمَلِ، ورَحْلِه وحِزامِه والشَّدِّ عليه، وشَدِّ الأحمالِ والْـمَحامِلِ، والرفْعِ والحطِّ، ولُزومِ البعيرِ، ومَفاتيحِ الدارِ وعِمارتِها،......................................

الشَّرْح

ومفهوم قوله (**علىٰ عَملٍ يَخْتَصُّ أن يكونَ فاعلُه من أهلِ القُربةِ**) أن العمل إذا كان يصح أن ينوي به غير القربة وأن ينوي به القربة لله فلا يحرم الاستئجار عليه، كالحساب والخط ونحوه، وكذا العمل إذا لم يشترط له أن يكون فاعله مسلمًا، كخدمة الغير، وغير ذلك.

قوله: ﴿**وعلىٰ الْـمُؤَجِّرِ كلُّ ما يَتَمَكَّنُ به من النفْعِ؛ كزِمامِ الجمَلِ، ورَحْلِه وحِزامِه والشَّدِّ عليه، وشَدِّ الأحمالِ والْـمَحامِلِ، والرفْعِ والحطِّ، ولُزومِ البعيرِ**﴾.

كل ما يتمكن به المستأجر من الانتفاع بالعين المؤجرة فهو علىٰ المؤجر، وذكر أمثلة لذلك فيما يتعلق بتأجير الجمل؛ ليركب المستأجر عليه، وهي: ما يجب علىٰ المؤجِّر

- زمام الجمل الذي يُقاد به، ورحلُه، وحزامه.

- شدّ الحزام علىٰ الرحل، والمحامل -وهي المركب يوضع علىٰ البعير، ويجلس فيه الراكب-.

- الرفع علىٰ البعير، والحط منه، ولزوم البعير عند نزول المستأجر لحاجةٍ، كصلاة وتطهر ونحوه، وهذا إذا استؤجر هو والجمل.

◆ **والعلّة**: أن هذه الأمور من توابع الانتفاع بالعين المؤجرة، فلزمت المؤجِّر.

قوله: ﴿**ومَفاتيحِ الدارِ وعِمارتِها**﴾.

علىٰ المؤجِّر تأمين مفاتيح الدار، وعمارتها لو احتاجت لعمارة، أو

= ونحوه، للحاجة، **واختاره**: ابن تيمية، وابن باز، والعثيمين.

فأَمَّا تَفريغُ البالوعةِ والكنيفِ فيَلْزَمُ المستأْجِرَ إذا تَسَلَّمها فارِغَةً.

الشَّرح

إصلاحٍ وترميم ونحوه.

◆ **والعلّة:** أنه يحصل به الانتفاع بالعين المؤجرة.

وهذه أمثلة في الزمن السابق، وفي زمننا هذا **مثاله:** أن علىٰ المؤجر لسيارته كلّ ما يتمكن به المستأجر من الانتفاع؛ كإصلاح الأنوار، والإطارات، وإصلاح العطل، ونحو ذلك.

وهذا كله إذا كان عقد الإجارة مطلقًا، أما إن كان بينهما شرط فيُرجع إلىٰ الشرط اللفظي، فإن لم يكن فنرجع إلىٰ العرف، فإن لم يوجد فنرجع إلىٰ ما قاله المؤلف.

قوله: ﴿**فأَمَّا تَفريغُ البالوعةِ والكنيفِ فيَلْزَمُ المستأْجِرَ إذا تَسَلَّمها فارِغَةً**﴾.

البالوعة: مَجْمَعُ المياه المستخدمة في دورات المياه، وقد تسمىٰ البيّارة.

الكنيف: مكان قضاء الحاجة، ويسمىٰ حُشًّا، وهو الحمام عندنا الآن، وكانوا في السابق يحفرون فيه؛ لكي تجتمع فيه النجاسات.

فإذا استأجر شخصٌ بيتًا، فالذي يتولىٰ تفريغ البالوعة فيه هو المستأجر.

◆ **والعلّة:** أنَّه حين استأجر البيت كانت البالوعة فارغةً، وحصلت الأشياء هنا بفعله.

وهذا كما سبق: إن وُجِدَ الشرط اللفظي رجعنا إليه، وإلا فيرجع للعرف، فلو تعارف أناسٌ أن من يتولىٰ التفريغ والشفط هو المؤجر فعليه العمل، فإن لم يوجد عرف فيُرجع لما قاله المؤلف.

❁ ❁ ❁

فَصْــلٌ

وهي عَقْدٌ لازِمٌ، فإن آجَرَه شيئًا ومَنَعَه كلَّ الْـمُدَّةِ، أو بعضَها فلا شـيءَ له،

الشَّرح

❁ هذا الفصل في لزوم عقد الإجارة وما يوجب الفسخ، وما يلزم الأجير، وغير ذلك.

قوله: ﴿**وهي عَقْدٌ لازِمٌ**﴾.

حكم عقد الإجارة من حيث اللزوم والجواز

الإجارة عقد لازم لكلا الطرفين؛ **وذلك:** لأنها نوع من البيع، فليس لأحدهما الفسخ لغير عيب، وتدليس ونحوه، فإذا وَجَدَ في العين المؤجرة عيبًا، فله الفسخ؛ لأنَّه يثبت له خيار العيب.

قوله: ﴿**فإن آجَرَه شيئًا ومَنَعَه كلَّ الْـمُدَّةِ، أو بعضَها فلا شـيءَ له**﴾.

يترتب علىٰ كون الإجارة عقدًا لازمًا هذه المسألة، وهي: لو أن المؤجر أجّر العينَ مدة، وقبل إتمامها ألغىٰ الإجارة، فالمؤجر لا يستحق شيئًا علىٰ ما مضىٰ.

مثال ذلك: محمدٌ أجّر بيته لزيدٍ لمدة سنة، ثم بعد شهرين أخرجه، فإن محمدًا لا يستحق مِن الأجرة شيئًا؛ لأنه لم يسلِّم ما اتفقا عليه في عقد الإجارة، وهو البقاء مدةَ سنةٍ.

مثال آخر: استأجر شخصًا لحمل كتابٍ إلىٰ بلدٍ فحمله بعض الطريق فقط، ثم فسخ المؤجر العقد، فلا يستحق شيئًا علىٰ ما أمضىٰ من المسافة.

◆ **والعلّة:** أنَّه لم يُسَلِّمْ له ما اتفقا عليه في عقد الإجارة -وهي كلّ المدة-،

وإن بدا للآخَرِ قَبلَ انقضائِها فعليه الأُجرة.

وتَنْفَسِخُ بتَلَفِ العينِ المُؤَجَّرَةِ، وموتِ الـمُرْتَضِعِ والراكبِ إن لم يُخَلِّفْ بَدَلًا،

الشَّرح

والإجارة إنما وقعت على كامل المدة، وهذه من مفردات المذهب(١).

قوله: ﴿**وإن بدا للآخَرِ قَبلَ انقضائِها فعليه الأجرة**﴾.

إذا حصل الفسخ من المستأجر، إما من أول الوقت، أو بعد الانتفاع ببعضها، كما لو خرج المستأجرُ قبل انقضاء مدة الإجارة، فإنه يلزمه أن يدفع جميع الأجرة.

◆ **والعلّة**: أن الإجارة عقدٌ لازمٌ للطرفين، والمالك أعطاه المنافع، لكنه هو من تركها.

قوله: ﴿**وتَنْفَسِخُ بتَلَفِ العينِ المؤَجَّرَةِ، وموتِ الـمُرْتَضِعِ والراكبِ إن لم يُخَلِّفْ بَدَلًا**﴾.

مبطلات عقد الإجارة

شرع المؤلف في بيان مبطلات عقد الإجارة:

١ . **تلف العين المؤجرة**: كسيارة احترقت، ودابة ماتت، فالإجارة تنفسخ؛ لأن المنفعة زالت بتلف المعقود عليه، والإجارة عقد على المنافع.

وعلى المستأجر قسط المدة التي استأجر فيها، لأن التعذر من إكمال المدّة كان بتلف.

٢ . **موت المرتضع**: لأن استيفاء المعقود عليه قد تعذر، لأنه لا يمكن إقامة غيره مقامه، لاختلاف الصبيان في الرضاع، واختلاف اللبن باختلافهم.

٣ . **الراكبُ إن لم يُخَلِّفْ بدلًا**: فلو أن زيدًا استأجر سيارة لتوصله إلى

(١) **القول الثاني**: أن للمالك المؤجر أجرة ما سكن المستأجر بقسطه، وعزاه ابن قدامة لأكثر الفقهاء، وهو احتمال عند الحنابلة.

وانقلاعِ ضِرْسٍ، أو بُرْئِه ونحوِه، لا بموتِ الْـمُتعاقِدَيْنِ، أو أحدِهما،..........

الشَّرْح

مكة، وفي أثناء الطريق هلك، فإن الإجارة تنفسخ، لتعذر استيفاء المنفعة من قبله بموته، ولعدم وجود بدل يستوفيها.

إلا إن خلّف بدلًا، وهو وارث يقوم مقامه في استيفاء المنفعة، فلا تنفسخ.

والمؤلف بهذا خالف المشهور من المذهب، وما ذكره هنا هو رواية عن أحمد، وهو قول الجمهور، واختاره: ابن قدامة، والسعدي.

والمشهور من المذهب: أن الإجارة لا تنفسخ بموت الراكب مطلقًا.

قوله: ﴿وانقلاعِ ضِرْسٍ، أو بُرْئِه ونحوِه﴾.

٤ . **إذا استأجر طبيبًا ليقلع له ضرسه، أو يداويه**، فانقلع الضرس، أو برئ، أو استأجر طبيبًا ليداويه فشفي قبل عمل الطبيب، فإن الإجارة تنفسخ.

◆ **والعلّة**: تعذر استيفاء المعقود عليه.

لكن لو أن المستأجر المريض لم يبرأ، وإنما امتنع من تمكين الطبيب من عمله، إما خوفًا أو غير ذلك، فلا يجبر، لكن يَثْبُتُ للطبيب الأجرة؛ لأن تعذّر العمل حصل بغير سببٍ منه.

قوله: ﴿لا بموتِ الْـمُتعاقِدَيْنِ، أو أحدِهما﴾.

إذا مات المتعاقدان، أو أحدهما -مع سلامة المعقود عليه- فإن الإجارة لا تنفسخ. **مثاله**: أجّره بيته ثم مات المؤجر، أو المستأجر، فلا تنفسخ الإجارة، بل تبقىٰ.

● **والدليل**: حديث ابن عمر في مساقاة النبي ﷺ أهلَ خيبر، ثم قال: «**نُقِرُّكم فيها علىٰ ذلك ما شِئنا**»[1]، ولم يَرِدْ أن أبا بكر رضي الله عنه جدّد الإجارة،

---

(١) أخرجه «البخاري» (٣١٥٢).

ولا بضَياعِ نَفقةِ المستأْجِرِ ونحوِه.

وإن اكْتَرىٰ دارًا فانْهَدَمَتْ، أو أَرْضًا لزَرْعٍ فانْقَطَعَ ماؤُها، أو غَرِقَتْ؛ انْفَسَخت الإجارةُ في الباقي،..

الشَّرح

بل قام مقامه في العقد.

وهذه العبارة فيها نوع مناقضة لعبارة المؤلف السابقة (**والراكب إن لم يخلّف بدلًا**) أما على المشهور من المذهب فلا تناقض.

قوله: [**ولا بضَياعِ نَفقةِ المستأْجِرِ ونحوِه**].

إذا حصل لأحد المتعاقدين عذر، فإنَّ الإجارة لا تنفسخ، والعقد باقٍ.

مثاله: استأجر بعيرًا ليحج عليه، فضاعت نفقته، ولم يقدر على الحج.

أو استأجر دكانًا ليبيع فيه فاحترقت البضاعة التي كان يعدها ليبيعها فيه، فالإجارة لا تنفسخ.

● **والدليل:**

١. قوله تعالىٰ: ﴿أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ [المائدة: الآية ١]، ومن الوفاء به: عدم إبطاله.

٢. ولأن الإجارة عقد على معاوضة، فلا يجوز فسخه؛ لعذر في غير المعقود عليه -وهو الدّكان والدابة- في المثالين السابقين(١).

قوله: [**وإن اكْتَرىٰ دارًا فانْهَدَمَتْ، أو أَرْضًا لزَرْعٍ فانْقَطَعَ ماؤُها، أو غَرِقَتْ؛ انْفَسَخَت الإجارةُ في الباقي**].

إذا تعذّر استيفاءُ المنفعةِ بسببٍ من غيرِ أحد الطرفين؛ كدارٍ تهدّمت

(١) **القول الثاني:** أنها تنفسخ؛ لأن هذا عذرٌ لا حيلة فيه، والمستأجر لم يستوف المنافع إلى الآن، **وهو اختيار:** ابن تيمية، والعثيمين.

وإن وَجَدَ العينَ مَعيبةً، أو حَدَثَ بها عيبٌ؛ فله الفَسْخُ، وعليه أُجرةُ ما مَضَىٰ.

ولا يَضمنُ أجيرٌ خاصٌّ ما جَنَتْ يَدُه خطأً،.........................

الشَّرْح

بسببِ زلزالٍ، أو سيولٍ، أو نحوه، أو أرضٍ استأجرها للزرع، فانقطع الماء عنها، أو غرقت بتتابع السيول عليها مدة الإجارة، فإن الإجارة تنفسخ في باقي المدة، ويستحق أُجرة ما مضىٰ.

◆ **والعلّة:** أن الإجارة عقد علىٰ المنافع، والآن تعذر تسليم المنافع، وفات المقصود من العقد، فتنفسخ الإجارة فيما بقي من المدة التي تعذر الاستيفاء فيها.

ويستحقُ أجرة ما مضىٰ من المدة؛ لأن المستأجر استوفىٰ المنفعة فيها.

قوله: ﴿وإن وَجَدَ العينَ مَعيبةً، أو حَدَثَ بها عيبٌ؛ فله الفَسْخُ، وعليه أُجرةُ ما مَضَىٰ﴾.

إذا استأجر شخصٌ عينًا فوجد بها عيبًا -كما لو استأجر بيتًا للسكنىٰ فوجد فيه خللًا في الكهرباء، أو المياه، أو آلة فيها عطل- أو أن العيب حصل في العين وهي بيده؛ **فهو بالخيار بين أمرين:**

الحكم لو وجد المستأجر عيبًا بالعين المؤجرة أو تعيبت وهي بيده

١- أن يفسخ الإجارة، وعليه أجرة ما مضىٰ من المدة التي استوفىٰ فيها المنفعة.

٢- أن يرضىٰ ويمضي الإجارة مجانًا، بدون أرش العيب، لأنه قد رضي بها وهي ناقصة.

قوله: ﴿ولا يَضمنُ أجيرٌ خاصٌّ ما جَنَتْ يَدُه خطأً﴾.

أنواع الأجراء

الأُجَراءُ نوعان:

١) خاصّ. ٢) مشترك.

ولا حَجَّامٌ، وطَبيبٌ، وبَيطارٌ لم تَجْنِ أَيْدِيهم إن عُرِفَ حِذْقُهم،................

الشَّرْح

المقصود بالأجير الخاص

فالخاص: هو من قدر نفعه بالزمن، كما لو استأجر شخصًا ليبيع في دكان، أو ليكون مزارعًا في مزرعة، أو سواقًا، وسمي خاصًا؛ لاختصاص المستأجر به.

فهذا الأجير الخاص لو أتلف شيئًا لا يضمن إلا إذا تعدىٰ، أو فرط.

◆ **والعلة:** أنَّه أمين، حيث قبض المال بإذن المالك، والأمين لا يضمن إلا بتعدٍّ، أو تفريط.

ولأنه-أي الأجير الخاص- يراد منه عملٌ في مدةٍ، فيقع ذلك علىٰ السليم والمعيب.

مثال التعدي: لو أسرع السائق بالسيارة فصدم، أو أشعل العامل في المحل نارًا فاحترق.

مثال التفريط: لو قصر في حفظ المال من مزرعة، أو بضاعة في دكان، أو سيارة، فسرقت.

أما المشترك فيأتي الكلام عليه بإذن الله.

قوله: ﴿**ولا حَجَّامٌ، وطَبيبٌ، وبَيطارٌ لم تَجْنِ أَيْدِيهم إن عُرِفَ حِذْقُهم**﴾.

الحجَّام: من يقوم بإخراج الدم، سواء من الرأس، أو من غيره.

والطبيب: من يتولىٰ علاج البشر.

والبيطار: -ويسمىٰ بالبيطري- من يتولىٰ علاج البهائم.

شروط عدم ضمان الأجير الخاص

فهؤلاء لا يضمن مَنْ أتلفَ مِنهم، **بشرطين:**

١ . أن لا تجني يدُه، بأن لا يتجاوز ما له فِعْلُه في العلاج.

ولا راعٍ لم يَتَعَدَّ...

الشَّـرح

٢. أن يُعرف حذقه، ومهارته بمهنته.

◆ **والعلّة:** أنه فَعَلَ فِعلًا مباحًا، فلم يضمن سرايته، فهو كالإمام يقطع يد سارقٍ فتسري الجراحة حتىٰ يموت، فلا يضمن، **والقاعدة:** أن ما ترتب علىٰ المأذون غير مضمون.

فإن تخلف أحد الشرطين، إما بأن تجني يده فيتجاوز ويقطع ما ليس له قطعه، أو لا يكون عارفًا بالطب فيتطبب، فإنه يضمن.

● **والدليل:** حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده مرفوعًا: «**مَنْ تَطَبَّبَ -وَلَا يُعْلَمُ مِنْهُ طِبٌّ-، فَهُوَ ضَامِنٌ**»(١).

قوله: ﴿ولا راعٍ لم يَتَعَدَّ﴾.

راعي الماشية إن تلف شيء من الماشية تحت يده -بلا تعدٍ، ولا تفريط- فلا يضمن؛ لأنَّه أمين، إذ هو مؤتمن علىٰ حفظها، فإن تعدىٰ، أو فرّط ضمن.

مثال تعدي الراعي وتفريطه: لو غاب عنها مدة طويلة، أو جعلها ترعىٰ في بطن الوادي، فجاءت السيول وجرفتها.

---

(١) أخرجه «أبو داود» (٤٥٨٦)، و«النسائي» (٤٨٣٠)، و«ابن ماجه» (٣٤٦٦)، وسنده ضعيف؛ مداره علىٰ ابن جريج عن عمرو بن شعيب، **قال البخاري:** ابن جُريج لم يسمع من عَمرو بن شعيب. «ترتيب علل التِّرمِذي الكبير» (١٨٦)، ثم إن الوجه الموصول رواه عنه الوليد بن مسلم، وقد **قال الدارقُطني:** لم يسنده عن ابن جُريج غير الوليد بن مسلم، وغيره يرويه عن ابن جُريج، عن عَمرو بن شعيب، مرسلًا، عن النبي ﷺ. «السنن» (٣٤٣٩).

ويَضمنُ المشتَرَكُ ما تَلِفَ بفِعْلِه، ولا يَضْمَنُ ما تَلِفَ من حِرْزِه، أو بغيرِ فِعْلِه،

الشَّرح

قوله: ﴿ويَضمنُ المشتَرَكُ ما تَلِفَ بفِعْلِه﴾.

المقصود بالأجير المشترك

الأجير المشترك: هو من قُدِّر نفعه بالعمل؛ كالخياط، والغسَّال، والطباخ، ونحوهم.

سُمِّيَ مشتركًا: لأنَّه يتقبل أعمالًا لجماعة في وقت واحد يشتركون كلهم في نفعه، فلا يختص بنفعه واحد.

حكم يد الأجير المشترك

فهذا الأجير إذا أتلف شيئًا فإنه يضمن، سواء كان خطأ منه، أو كان بتعدٍّ، أو تفريط.

مثاله: لو أخذ الغسالُ الثوب ليغسله فتلف، أو الخياط ليخيطه فتلف، أو الطباخُ الطعامَ ليطبخه فاحترق.

● **والدليل:**

١. أنه ورد عن عمر بن الخطاب وعلي وغيرهما أنهم ضمّنوهم.

٢. ولأن عمله مضمون عليه؛ لكونه لا يستحق العوض إلا بالعمل السليم، فهو قد قدّر نفعه بالعمل، فإذا أخطأ ولم يؤدِ العمل الذي هو مضمون عليه لزمه الضمان(١).

قوله: ﴿ولا يَضْمَنُ ما تَلِفَ من حِرْزِه، أو بغيرِ فِعْلِه﴾.

ما لا يضمنه الأجير المشترك

الذي لا يضمنه الأجيرُ المشترك هو ما تلف من حِرزه، أو بغير فعله.

مثال ما تلف من حرزه: رَجلٌ أعطىٰ المغسلة ثوبه، فكُسِرَت المغسلة

---

(١) **القول الثاني:** أنه لا فرق بين الخاص والمشترك، فكلاهما لا يضمن إلا بالتعدي، أو التفريط، **ومال إليه** المرداوي في «الإنصاف»، **واختاره:** السعدي، والعثيمين.

ولا أُجرةَ له.

وتَجِبُ الأجرةُ بالعَقْدِ إن لم تُؤَجَّلْ، وتُسْتَحَقُّ بتسليمِ العملِ الذي في الذِّمَّةِ.

الشَّرح

وسُرِقَ الثوب، أو وَضَعَ السيارة في الورشة فكُسِرَ الباب وسُرِقَت من حرزها، أو أعطىٰ الخياط القماش فوضعه داخل المحل، فجاء من سرقه من المحل.

مثال ما كان تلفه بغير فعله: لو احترق المحلُ، واحترقَ الثوبُ بداخله؛ لأن العين في يده أمانة، وقد تلفت من غير فعله، **لكن، هل له الأجرة؟**

قوله: ﴿ولا أُجرةَ له﴾.

لا أجرة له، فمثلًا: خاط الثوب بمائة ريال، وعلّقه في المحل، ثم احترق المحل أو سرق الثوب من حرزه، فلا أجرة للخياط.

◆ **والعلّة:** أنه لم يسلم العمل المعقودَ عليه وهو الثوب.

قوله: ﴿وتَجِبُ الأجرةُ بالعَقْدِ إن لم تُؤَجَّلْ﴾.

وقت وجوب الأجرة

يتعلق بالأجرة أمور ثلاثة وهي:

الأول: وجوب الأجرة: فهذه تجب بالعقد -سواء كانت علىٰ منفعة أو عمل-.

قوله: ﴿وتُسْتَحَقُّ بتسليمِ العملِ الذي في الذِّمَّةِ﴾.

الثاني: استحقاق الأجرة- أي يجوز المطالبة بها- فهذه لا تخلو من أن تكون الإجارة:

١- **علىٰ عين:** فتُستحق الأجرة، بحيث يملك المؤجر المطالبة بها، ويجب علىٰ المستأجر تسليمها بتسليم العين لمستأجر.

ومَن تَسَلَّمَ عينًا بإجارةٍ فاسدةٍ وفَرَغَت الـمُدَّةُ، لَزِمَه أُجرةُ الْمِثلِ.

الشَّـرح

٢- **علىٰ عملٍ في الذمة:** كبناء حائط، أو إيصال بضاعةٍ لبلد آخر، أو نجارة باب، ونحو ذلك، فلا يجبُ تسليم أجرة العمل في الذمة حتىٰ يتسلمه المستأجر؛ وذلك: لأنها عوضٌ علىٰ عملٍ، فلا يَسْتَحِقُ تسليمَه إلا إذا سلّمه المعوض، وهو العملُ المعقود عليه.

الثالث: استقرار الأجرة -أي تُمْلَكُ مِلكًا تامًّا-: فتستقرُ كاملةً باستيفاء المنفعة.

قوله: ﴿ومَن تَسَلَّمَ عينًا بإجارةٍ فاسدةٍ وفَرَغَت الْمُدَّةُ، لَزِمَه أُجرةُ الْمِثلِ﴾.

الإجارة الفاسدة: ما كانت مشروعة بأصلها دون وصفها، بأن اختل فيها شرط من شروط الصحة؛ كرؤية العين المؤجرة، أو كان الاستئجار علىٰ مدة مجهولة ونحو ذلك. الإجارة الفاسدة

فإذا تسلم العينَ المؤجرة بإجارة فاسدة، واستخدمها وفرغت المدة: فإنه يلزم المستأجر أجرة المثل، سواءٌ كانت الأجرة مجهولة، أو كانت مُسمّاة -كألف ريال-.

لكن حين فسدت الإجارة؛ لتخلف شرط، فيلزمه أجرة المثل، لا ما سمّياه هما أجرة.

بَابُ السَّبَقِ

الشَّرح

صورة السبق

السَبَق – بتحريك الباء –: العِوض، والجُعل الذي يُسابَقُ عليه.

وبإسكان الباء: نفس المسابقة، أو بلوغ الغاية قبل غيره.

واصطلاحًا: عقدٌ بين اثنين؛ ليُعْلَمَ من هو الأحذق منهما في خُفٍّ، أو نصلٍ، أو حافرٍ، أو ما يلحق بها.

مشروعية السبق

الأصل في السبق من حيث الدليل: الكتاب، والسنة، والإجماع:

١ . **أما الكتاب:** فقوله تعالىٰ: ﴿وَأَعِدُّواْ لَهُم مَّا ٱسۡتَطَعۡتُم مِّن قُوَّةٖ وَمِن رِّبَاطِ ٱلۡخَيۡلِ﴾ [الأنفال: الآية ٦٠]. وقوله تعالىٰ: ﴿قَالُواْ يَٰٓأَبَانَآ إِنَّا ذَهَبۡنَا نَسۡتَبِقُ﴾ [يُوسُف: الآية ١٧].

٢ . **أما السنة:** فحديث ابن عمر: «**أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ سَابَقَ بَيْنَ الْـخَيْلِ الَّتِي أُضْمِرَتْ مِنْ الْـحَفْيَاءِ، وَأَمَدُهَا ثَنِيَّةُ الْوَدَاعِ، وَسَابَقَ بَيْنَ الْـخَيْلِ الَّتِي لَمْ تُضْمَرْ مِنْ الثَّنِيَّةِ إِلَىٰ مَسْجِدِ بَنِي زُرَيْقٍ، وَأَنَّ عَبْدَ اللهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ فِيمَنْ سَابَقَ بِهَا**»(١).

٣ . **والإجماع:** منعقد علىٰ جوازها، حكاه: ابن قدامة، وابن القيم(٢).

والنظر الصحيح يقتضيه: لِما في شرعية السبق، والمسابقة من الاستعداد

(١) أخرجه «البخاري» (٤٢٠)، و«مسلم» (١٨٧٠).

(٢) «المغني» (١٣/ ٤٠٤)، «حاشية ابن القيم علىٰ تهذيب السنن مع عون المعبود» (٧/ ١٧٦).

....

الشَّرح

والتهيؤ للجهاد في سبيل الله، ولما فيها من تقوية الأجسام، والصبرِ والجلد، والتعرف على الفنون العسكرية، ونحو ذلك.

أقسام المسابقات

المسابقات ثلاثة أقسام:

القسم الأول: مسابقات مشروعة

القسم الأول: مسابقات مشروعة: وهي التي تكون بالآت الجهاد التي نصّ عليها رسول الله ﷺ، كما في حديث أبي هريرة رضي الله عنه بقوله: «**لاَ سَبَقَ إِلَّا فِي خُفٍّ، أَوْ حَافِرٍ، أَوْ نَصْلٍ**»(١)، ومعنى: (لا سَبَق) أي: لا عوض، **والنصل**: السهام والرمي، **والخف**: الإبل، **والحافر**: الخيل.

حكم أخذ العوض على هذا القسم

وحكم أخذ العوض على هذا القسم: جائز مطلقًا، سواء من الحاكم، أو من شخص خارج، أو من أحد المتسابقين، أو من كليهما، بشرط وجود مُحَلِّلٍ، وهذا المحلِّلُ تكون فرصته في الفوز كفرصتهما، فمركوبه كمركوبهما، ويكافئ رميه رميهما، فإنْ سبقاه فلهما ما جعلاه من سبق، وإن سبقهما أحرز وأخذ سبقهما، وإن فاز أحدُ المتسابقين اللذين وضعا مقابلًا أحرز السبقين(٢).

القسم الثاني: مسابقات محرمة

القسم الثاني: مسابقاتٌ محرمة: وهي كل مسابقةٌ نهى عنها الشارع، أو تضمنت محذورًا شرعيًا.

مثاله: سباق السيارات الذي فيه قتل النفس، وليس فيه مصلحة،

---

(١) أخرجه «أبو داود» (٢٥٧٤)، والترمذي (١٧٠٠)، و«النسائي» (٣٥٨٥)، و«ابن ماجه» (٢٨٧٨)، وحسنه الترمذي، وصححه ابن القطان، وابن دقيق العيد. «بيان الوهم والإيهام» (٥/ ٣٨٣).

(٢) **القول الثاني**: جواز أخذ وبذل العوض، بدون محلل، لعموم الحديث، **واختاره**: ابن تيمية، وابن القيم.

يَصِحُّ علىٰ الأقدامِ، وسائرِ الحيواناتِ، والسفُنِ، والْـمَزَارِيقِ،............

الشَّرح

والملاكمة، والشطرنج، وكل مسابقة ترتب عليها ضرر ديني، أو دنيوي، بالمال، أو بالبدن، فهذه محرمة، وأخذ العوض عليها محرم مطلقًا؛ لأن أصلها محرم.

القسم الثالث: مسابقات مباحة

الثالثة: مسابقاتٌ مباحة: وهي ما عدا القسمين السابقين، مما يكون فيه تقوية البدن، وتنشيط الذهن، وترويض النفس علىٰ طاعة الله.

مثالها: السباحة، والمصارعة، وسباق الدراجات، والجري علىٰ الأقدام، ورفع الأحجار والأثقال، ونحوُها.

فهذه في الأصل مباحة، لكن إن صحبتها نية صالحة، كنية التقوي علىٰ طاعة الله، أو علىٰ الجهاد، فإنه يثاب صاحبها بإذن الله.

ولكن أخذ العوض علىٰ هذا النوع من المسابقات لا يجوز[١].

قوله: ﴿**يَصِحُّ علىٰ الأقدامِ، وسائرِ الحيواناتِ، والسفُنِ، والْـمَزَارِيقِ**﴾.

المزاريق: جمع مِزراق، وهو الرمح الصغير.

فيقول: تصح المسابقة علىٰ الأقدام، وكذا تصح المسابقة بين سائر الحيوانات؛ كالخيل، والإبل، والحمير.

وكذا السباق بالسُفُن، والرماح، أو بالأحجار؛ لينظر أيهما أبعد رميًا، وأحسن إصابة.

● **والدليل:** فعل النبي ﷺ، حيث سابق عائشة مرتين، وسابق سلمة بن

(١) **قال الحجاوي:** «ولا تجوز بعوض إلا في الخيل، والإبل، والسهام للرجال». «الإقناع» (٢/ ٣٢٢).

ولا تَصِحُّ بعِوَضٍ، إلا في إِبِلٍ، وَخَيْلٍ، وسِهامٍ.

ولا بُدَّ من تَعيينِ الْـمَرْكُوبَيْنِ، واتِّحادِهما،.......................

الشَّـرح

الأكوع على قدميه أحد الصحابة بين يدي رسول الله ﷺ، فسبقه[(١)].

وكل هذه الأنواع جائزة، وقد يكون فيها الثواب إن نوىٰ بها صاحبها التقوي علىٰ العبادة، وإعداد البدن للجهاد، ونحو ذلك.

وقد دخل تحت هذه الجملة المسابقات المشروعة والمباحة.

قوله: ﴿**ولا تَصِحُّ بعِوَضٍ، إلا في إِبِلٍ، وَخَيْلٍ، وسِهامٍ**﴾.

ما يتعلق بأخذ العوض في المسابقة لا يجوز إلا فيما ذكره، وهو ما استثناه النبي ﷺ، وهو سباق الإبل، والخيل، والرمي بالسهام[(٢)].

● **والدليل:** حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعًا: «**لَا سَبَقَ إِلَّا فِي: خُفٍّ، أَوْ حَافِرٍ، أَوْ نَصْلٍ**».

ولأنها من آلات الحرب المأمور بتعلمها، وإحكامها، وفي بذل الجعل عليها ترغيب في الجهاد، وتحريض عليه.

ما يشترط في المسابقات المشروعة

قوله: ﴿**ولا بُدَّ من تَعيينِ الْـمَرْكُوبَيْنِ، واتِّحادِهما**﴾.

يشترط في المسابقات المشروعة -الرمي، والخيل، والإبل- شروط:

الشرط الأول: تعيين المركوبين

الشـرط الأول: تعيين المركوبين: كهذا الفرس، وهذا الفرس.

---

(١) أخرجه «مسلم» (١٨٠٧).

(٢) **وفي المذهب وجه:** أنه يلحق بذلك المسابقات في مسائل العلم، فيجوز أخذ العوض عليها، قياسًا علىٰ الثلاث بجامع أن العلة نصرة الدين، فكما يقوم الدين بالجهاد يقوم بالعلم، وهو مذهب الحنفية، **واختاره:** ابن تيمية وابن القيم، وابن مفلح.

والرماةِ،...

الشَّرح

◆ **والعلّة**: أن القصد معرفة سرعة عدو الحيوان الذي يسابق عليه، ولا يحصل ذلك إلا بالتعيين بالرؤية؛ ليظهر عدو المركوب بعينه.

ولا يشترط تعيين الراكبين اللذين سيسابقان.

وذلك: لأن الراكب آلة للمقصود؛ كالسرج للخيل.

الشرط الثاني: اتحاد جنس ونوع المركوبين

الشرط الثاني: اتحاد جنس ونوع المركوبين، فلو سابق بين فرس عربي، وآخر هجين، لم يصح؛ لاختلاف النوع، أو بين خيل وإبل لم يصح؛ لاختلاف الجنس.

● **والدليل**: أن النبي ﷺ حين سابق بين الخيل فرق بين المضمرة، وبين التي لم تضمر، فلم يجعلها جميعًا، كما في حديث ابن عمر المتقدم: «**أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ سَابَقَ بَيْنَ الْـخَيْلِ الَّتِي أُضْمِرَتْ مِنَ الْـحَفْيَاءِ، وَأَمَدُهَا ثَنِيَّةُ الْوَدَاعِ، وَسَابَقَ بَيْنَ الْـخَيْلِ الَّتِي لَمْ تُضْمَرْ مِنَ الثَّنِيَّةِ إِلَىٰ مَسْجِدِ بَنِي زُرَيْقٍ**»، وإذا كان هذا في الجنس الواحد، فمع اختلاف الجنس من باب أولىٰ.

ولأنه مع الاختلاف لم يحصل المقصود من التمايز والسبق؛ لاختلاف المتسابقين.

قوله: ﴿والرماةِ﴾.

كذلك الرماة لابد من تعيينهم، واتحادهم -متقنين، أو متوسطين-.

◆ **والعلّة**: أن الرماة يتفاوتون في الحذق، والإجادة، فهناك المجيد المتقن، وهناك من لا يكاد يصيب.

ولأن المقصود معرفة الأقدر، لا معرفة من يحسن، ومن لا يحسن.

والمسافةِ، بقَدْرٍ مُعتادٍ.

الشَرح

قوله: ﴿**والمسافةِ، بقَدْرٍ مُعتادٍ**﴾.

الشرط الثالث: تحديد المسافة

الشـرط الثالث: تحديد المسافة -أي: مسافة الرمي-، فلا تكون المسابقة بين الراميين أيهما يرمي أبعد؛ لأن الإبعاد في الرمي ليس بمطلبٍ بدون الإصابة، فكان لابد من تحديد الإصابة.

وتكون بقدر معتاد، فلا تكون بعيدة؛ **وذلك:** لأنها إذا كانت بعيدة صعبت الإصابة، فيفوت الغرض من المسابقة.

وكذا في المسافة في سباق الخيل والإبل، لابد من تحديدها، فلا تكون مفتوحةً بحيث يكون الخاسر من عجز أولًا عن الاستمرار.

فائدة: زاد في الإقناع شرطين، فتكون الشروط خمسة:

الشرط الرابع: كون العوض معلومًا

الشـرط الرابع: كون العوض معلومًا: إما بالمشاهدة، أو بالقدر، أو بالصفة، ويجوز أن يكون حالًّا ومؤجلًا، وبعضه حالًّا وبعضه مؤجلًا.

الشرط الخامس: الخروج من شبهة القمار

الشـرط الخامس: الخروج عن شُبْهَةِ القمار، بأن لا يُخرِج جميعهم، وإنما يجوز في حالات:

١ . أن يكون الجُعل من الإمام: من ماله أو من بيت المال.

٢ . أن يكون مِن طرف خارجٍ غير المتسابقين.

٣ . أن يكون من أحدهما دون الآخر، علىٰ أن من سبق أخذه، جاز.

فإن أخرجا معًا لم يجز وكان قمارًا، لأن كل واحدٍ منهما لا يخلو من أن يغنم أو يغرم، وسواء كان ما أخرجاه متساويًا أو متفاوتًا، مثل أن أخرج أحدهما عشرة والآخر خمسة.

وهي جعالةٌ، لكلٍّ واحدٍ فَسْخُها، وتَصِحُّ الْـمُناضَلَةُ علىٰ مُعَيَّنَيْنِ يُحْسِنون الرَّمْيَ.

الشَّرح

يستثنىٰ من ذلك: إذا وجد مع المتسابقين محللٌ يتسابق، ولا يخرج شيئًا، ويكون فرسه مكافئًا لفرسيهما أو بعيريهما أو رميه رمييهما، وحينها: فإن سبقهما أحرز سبقهما، وإن سبقاه أحرزا سبقهما ولم يأخذا منه شيئًا، وإن سبق أحدهما أحرز السبقين، وإن سبق معه المحلل أحرز السابقُ مال نفسه، ويكون سبق المسبوق بين السابق والمحلل نصفين[1].

وهذه الشروط إذا كانت المسابقة بعوض، أما إن كانت بلا عوض، فلا يشترط شيء.

قوله: ﴿وهي جعالةٌ، لكلٍّ واحدٍ فَسْخُها﴾.

حكم عقد المسابقة من حيث اللزوم والجواز

المسابقة جعالة، فهي عقدٌ جائز الفسخ، لكل واحدٍ من المتسابقين فسخه، حتىٰ بعد بدء المسابقة، ما لم يظهر الفضل لأحدهما، فإذا ظهر الفضلُ والسبق لأحدهما، فيكون للذي ظهر له الفضلُ الفسخ، وإلغاء السباق، دون صاحبه.

وذلك: لئلا يفوت غرض المسابقة بفسخ المسبوق.

مثاله: تسابق محمد وزيد بالإبل، فتقدم محمد، وقبل انتهاء السباق ألغىٰ محمد المسابقة، فيصح، دون زيد.

والضابط في العقود الجائزة أنه يجوز الفسخ في حقِّ المتضرر، دون الآخر.

قوله: ﴿وتَصِحُّ الْـمُناضَلَةُ علىٰ مُعَيَّنِين يُحْسِنون الرَّمْيَ﴾.

المناضلة

المناضلة: المسابقة بالرمي بالنضال، وهي السهام.

---

(١) انظر: «الإقناع» (٢/ ٣٢٢).

....

الشَّرح

فلابد أن تكون المناضلة بين من يحسنون الرمي، وينبغي تحديد الغرض الذي يرمىٰ، وكيفية الفوز، إما بأن يكون من يصيب أولًا، أو من يصيب أكثر، هو من يفوز.

أما إن كان أحدهما يحسن دون الآخر فلا يصح؛ **وذلك:** لأن من لا يحسن وجوده كعدمه، فلا فائدة من المسابقة.

بَابُ العَارِيَّةِ

....

الشَّرح

تعريف العارية

العارية لغة -بتخفيف الياء وتشديدها-: اسم لما يُعار، مشتقة من العُري، وهو التجرّد.

سُمِّيتْ عارية؛ لتجردها من العوض، وقيل غير ذلك(١).

وشرعًا: إباحةُ نفعِ عينٍ تبقىٰ بعد استيفائه، ويأتي بيان التعريف.

الأصل في مشروعية العارية

الأصلُ في العارية: الكتاب، والسنة، والإجماع:

١. **أما الكتاب**: فقوله: ﴿وَيَمْنَعُونَ ٱلْمَاعُونَ ۝٧﴾ [الماعون: الآية ٧]. روي عن ابن مسعود قال: العَواري: القِدرُ، والميزان، والدلو، وقال ابن عباس: يعني: متاع البيت.

٢. **وأما السنة**: فأحاديث منها حديث أنس رضي الله عنه: «**أنَّ النبي ﷺ استعار فرسًا لأبي طلحةَ**»(٢).

٣. **وأما الإجماع**: فقد نُقِل علىٰ جوازها، نقله النووي، وابن قدامة(٣).

حكم العارية

حكم العارية:

١- **بالنسبة للمستعير**: جائزة؛ لأن النبي ﷺ استعار أدرعًا من صفوان بن

---

(١) «كشاف القناع» (٤/ ٦١)، «الروض» (٧/ ١٦٥).

(٢) أخرجه «مسلم» (٢٣٠٧).

(٣) «المجموع» (١٤/ ٢٠٠)، «المغني» (٧/ ٣٤٠).

وهي: إباحةُ نفْعِ عينٍ تَبْقَىٰ بعدَ استيفائِه.

وتُباحُ إعارةُ كلِّ ذي نَفْعٍ مُباحٍ،..............................

الشَّرح

أمية رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، والأصل في المعاملات الحل.

٢- **وبالنسبة للمُعِير:** مستحبة.

● **والدليل:** عموم قوله تعالىٰ: ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ﴾ [المائدة: الآية ٢]، ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ﴾ [النحل: ٩٠]، وهي من البر والتقوىٰ، والإحسان[١].

قوله: ﴿**وهي: إباحةُ نفْعِ عينٍ تَبْقَىٰ بعدَ استيفائِه**﴾.

هذا تعريف الإعارة، وقوله: **(إباحة نفع عين):** أي: أن تبذل له العين، ولا تُمَلِّكَه إياها، وإنما تبيح له الانتفاع بها، بلا عوض.

وقوله: **(تبقىٰ بعد استيفائه):** أي: تبقىٰ العين بعد استيفاء النفع؛ ليردها علىٰ صاحبها.

مثاله: زيد استعار من عمرو غسالة؛ فعمرو أباح لزيد أن ينتفع بالغسالة بلا عوض، ويردها بعد فراغه من ذلك.

قوله: ﴿**وتُباحُ إعارةُ كلِّ ذي نَفْعٍ مُباحٍ**﴾.

شروط صحة العارية

يشترط لصحة العارية شرطان:

الأول: أن تكون العينُ مما ينتفع بها مع بقائها.

الثاني: كونُ النفعِ مباحًا: كالدار، والحلي، والسيارة، والثوب، والكتاب، والكلب للصيد.

---

(١) **وفي المذهب قول:** أن العارية تجب مع غنىٰ المالك، فإذا كان ليس محتاجًا لها وطُلبت منه عارية، فيجب أن يبذلها، **واختاره:** ابن تيمية.

إلا البُضْعَ، وَعَبدًا مسلِمًا لكافرٍ، وصَيدًا ونحوَه لِمُحْرِمٍ،.........................

الشَّرح

فإن كانت المنفعة محرَّمة فلا تجوز إعارتها، كإعارة الطبول لمن يطبل بها، ونحو ذلك.

قوله: ﴿إلا البُضْعَ﴾.

أمثلة على العارية التي لا تجوز

كل عارية فيها إعانةٌ على محرم فلا تجوز، **وقد ذكر الماتن أمثلة على هذا:**

١) **البُضع:** وهو الفرج، فلا تجوز إعارته لمن يستمتع به، فلو قال زيد لعمرو: أعرني بضع أمتك، فلا يجوز.

● **والدليل:** عموم قوله: ﴿وَٱلَّذِينَ هُمۡ لِفُرُوجِهِمۡ حَٰفِظُونَ ۝٥ إِلَّا عَلَىٰٓ أَزۡوَٰجِهِمۡ أَوۡ مَا مَلَكَتۡ أَيۡمَٰنُهُمۡ فَإِنَّهُمۡ غَيۡرُ مَلُومِينَ ۝٦﴾ [المؤمنون: ٥، ٦].

قوله: ﴿وَعَبدًا مسلِمًا لكافرٍ﴾.

٢) العبدُ المسلم لا يُعار للكافر؛ وذلك: لما في إعارته من إذلالٍ للمسلم تحت يد الكافر، وقد قال تعالى: ﴿وَلَن يَجۡعَلَ ٱللَّهُ لِلۡكَٰفِرِينَ عَلَى ٱلۡمُؤۡمِنِينَ سَبِيلًا﴾ [النِّساء: الآية ١٤١].

حالات إعارة العبد المسلم لكافر

وإعارة العبد المسلم للكافر لها حالتان:

١. أن يعيره؛ ليخدم الكافر، فهذا لا يجوز؛ لما سبق ذكره.

٢. أن يعيره لغير الخدمة، وإنما لعملٍ في الذمة، كأن يعيره للكافر ليبني له جدارًا ونحو ذلك، فيجوز -كما تقدم في الإجارة-؛ لأنَّه لا يستخدمه استخدامًا مباشرًا، فلا يحصل في ذلك إذلالٌ له؛ ولذا قيد النهي هنا بما كان للخدمة.

قوله: ﴿وصَيدًا ونحوَه لِمُحْرِمٍ﴾.

٣) إعارة صيدٍ لمُحرِمٍ؛ لأنَّه لا يجوز له أن يمسك الصيد.

وأَمَةً شابَّةً لغيرِ امرأةٍ أو مَحْرَمٍ، ولا أُجرةَ لِمَن أَعارَ حائطًا حتىٰ يَسْقُطَ،.........

الشَّرْح

٤) إعارة الطيب للمحرم، أو الثوب المخيط؛ ليلبسه، فهذا محرم؛ لأن مثل هذا محظورٌ علىٰ المُحرِم، فإعارته له فيها تعاونٌ علىٰ الإثم والعدوان.

قوله: ﴿**وأَمَةً شابَّةً لغيرِ امرأةٍ أو مَحْرَمٍ**﴾.

٥) كل عارية تُعَرِّضُ المستعير للفتنة، ويخشىٰ معها عليه من المحرم، فلا تجوز، **ومن ذلك:** أنه لا تجوز إعارةُ المرأة الشابةِ لرجل؛ لتخدمه، أو لتخدم في بيته، ويترتب علىٰ وجودها فتنة، إما للخلوة حيث لا توجد عنده امرأة غيرها، أو لفسقه ونحو ذلك؛ خوفًا من الفتنة، والوقوع في المحظور.

حكم إعارة المرأة الشابة للخدمة

ويجوز استعارة المرأة الشابة للخدمة:

١. لامرأة مثلها.

٢. لمحرَمٍ من محارمها؛ كالعم، والخال، ونحوهما.

◆ **والعلّة:** أنه يؤمن عليها عندهم غالبًا.

قوله: ﴿**ولا أُجرةَ لِمَن أَعارَ حائطًا حتىٰ يَسْقُطَ**﴾.

إذا ترتب علىٰ إلغاء الإعارة ضرر علىٰ المستعير، فإنه ليس للمعير أن يلغيها.

ومثال ذلك: ما ذكره المؤلف: لو أن شخصًا أعار جاره حائطًا؛ ليضع عليه خشبه، فإنه لا يملك حينها الرجوع.

وذلك: لأن فيه ضررًا علىٰ صاحب الأخشاب، وهو المستعير.

وليس له أن يطلب علىٰ ذلك أجرة حتىٰ يسقط.

وذلك: لأنه دخل معه أولًا علىٰ أنها عارية.

ولا يُرَدُّ إن سَقَطَ إلا بإذْنِه.

وتُضْمَنُ العَارِيَّةُ بقِيمتِها يومَ تلِفَتْ،..............................

الشَّرح

قوله: ﴿**ولا يُرَدُّ إن سَقَطَ إلا بإذْنِه**﴾.

إذا سقط الحائط، فإن المستعير لا يتمكن من ردّ الخشب على الحائط الجديد مرة أخرىٰ، إلا بإذن الجار؛ لأن الإذن تناول الجدار الأول فلا يتعداه لغيره.

قوله: ﴿**وتُضْمَنُ العَارِيَّةُ**﴾.

ضمان العارية

إذا استعار زيدٌ عينًا؛ ككتابٍ، أو آلة، أو سيارة فتلفت؛ فإن المستعير يضمنها لصاحبها مطلقًا، سواء تعدىٰ، وفرط، أو لم يتعد، ولم يفرط.

● **والدليل**: حديث صفوان بن أمية رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لما استعار منه النبي ﷺ أدرعًا يوم حنين قال: «**أغَصْبٌ يا محمد؟! فقَالَ: لا، بل عاريَّةٌ مضمونَةٌ**»[(١)(٢)].

قوله: ﴿**بقِيمتِها يومَ تلِفَتْ**﴾.

العارية يكون ضمانها:

---

(١) أخرجه «أحمد» (١٥٣٠٢)، و«أبو داود» (٣٥٦٢)، وإسناده ضعيف، مداره علىٰ شريك عن عبد العزيز بن رفيع، وشريك متكلم فيه، وابن رفيع اضطرب في روايته اضطرابًا في سنده ومتنه، **قال الترمذي**: سألت محمدًا عن هذا الحديث؟ فقال: هذا حديث فيه اضطراب، ولا أعلم أن أحدا روىٰ هذا غير شريك، ولم يقو هذا الحديث. «ترتيب علل التِّرمِذي الكبير» (٣٣٢).

(٢) **الرواية الثانية عن أحمد**: أن العارية تُضمَن بالتعدي والتفريط، وبالتضمين، والتضمين: أن يطلب صاحبها من المستعير الضمان إن تلفت، أو يتبرع المستعير بالضمان، **واختاره**: ابن تيمية، والعثيمين.

ولو شَـرَطَ نَفْيَ ضَمَانِها، وعليه مُؤنَةُ رَدِّها..............................

الشَّـرْح

١- إن كانت قيمية: فبقيمتها يوم تلفت؛ لأنه حين تلفت تحقق فواتها، فوجب اعتبار الضمان به.

٢- إن كانت مثلية: فبمثلها، لأن المثلي أقرب إلىٰ العين من القيمة.

حكم اشتراط نفي ضمان المستعير للعارية

قوله: ﴿ولو شَـرَطَ نَفْيَ ضَمَانِها﴾.

المستعير ضامنٌ للعارية مطلقًا، حتىٰ لو اشتَرطَ علىٰ المعير أنه لا يضمن إذا تلفت، فإنه لا يلتفت لشرطه.

◆ **والعلّة**: أن هذا الشرط مخالف لمقتضىٰ العقد؛ إذ مقتضىٰ العقود في العارية الضمان مطلقًا، وكل عقدٍ اقتضىٰ الضمان، لم يُغيّره الشرط.

ولأنه إنما قبض العاريّة لاستيفاء نفعٍ غير مستحق، فكان عليه الضمان، كالمغصوبة.

من تلزمه مؤنة رد العارية

قوله: ﴿وعليه مُؤنَةُ رَدِّها﴾.

إذا أراد المستعيرُ ردّ العارية -بعد أن فرغ من الانتفاع بها- فإن مؤنة ردها تكون عليه.

● **والدليل:**

١ . حديث: «**علىٰ اليَدِ ما أخَذَتْ حتىٰ تؤدّيه**»(١).

٢ . ولأن الإعارة إحسانٌ، وما جزاء الإحسان إلا الإحسان، وإلزامُ المعير بالردِّ فيه ردٌّ للناس عن الإحسان.

---

(١) سبق الحديث، وقد حسنه الترمذي، وفي بعض النسخ **قال**: حسن صحيح.

لا الْـمُؤَجَّرَةِ، ولا يُعِيرُها، فإن تَلِفَتْ عندَ الثاني اسْتَقَرَّتْ عليه قِيمَتُها،.........

الشَّـرح

قوله: ﴿لا الْـمُؤَجَّرَةِ﴾.

الفرق بين العارية والإجارة في مسألة مؤنة الرد

العين المؤجرة يكون ردُّها علىٰ المؤجر، لا علىٰ المستأجر، خلافًا للعين المعارة.

ووجه الفرق بين العارية والإجارة في هذه المسألة:

١ . أن المستأجر قبضها لمصلحته، ومصلحة مالكها، وردها لمصلحة المالك، فكانت المؤنة علىٰ المالك، بخلاف العارية فإنّ قبضها لمصلحة المستعير، فيلزمه ردُّها إلىٰ أهلها.

٢ . ولأن المستأجر قد دفع بدلًا في مقابل النفع، بخلاف المستعير فهو لا يدفع، وإنما هو إحسان من المعير.

قوله: ﴿ولا يُعِيرُها﴾.

حكم إعارة المستعير للعارية

لا يملك المستعير أن يعير السلعة المستعارة لغيره.

◆ **والعلّة**: أن المستعير إنما أبيح له الانتفاع بالسلعة المعارة فقط، فلم يجز أن يبيحها لغيره.

ولأن الناس يتفاوتون في الاستعمال، والمُعير لم يرض بانتفاع غير المستعير.

قوله: ﴿فإن تَلِفَتْ عندَ الثاني اسْتَقَرَّتْ عليه قِيمَتُها﴾.

إذا تعدىٰ المستعير وخالف، وأعار العين المستعارة لشخص آخر، ثم تلفت العين عند المستعير الثاني، فإن الضمان يكون عليه -أي: الثاني-؛ لأنَّه لا يخلو من أمرين:

وعلىٰ مُعِيرِها أُجْرَتُها، ويُضمِّنُ أيَّهما شاءَ، وإن أَرْكَبَ مُنقَطِعًا للثوابِ لم يَضْمَنْ.

الشَّرح

١ . أن يكون عالمًا أنها عارية، ثم استعارها، فحكمه حكم الغاصب.

◆ **والعلّة**: أنَّه أخذ شيئًا لا يملكه الغير، وإذا كان كذلك فتكون يده علىٰ العين المعارة يَدَ غصبٍ، والغاصبُ ضامنٌ بكل حالٍ، فرّط وتعدىٰ، أو لا.

٢ . أن يكون جاهلًا بكونها عارية، وتلفت تحت يده فيضمن.

◆ **والعلّة**: أن العارية -عند الحنابلة- مضمونة مطلقًا تعدىٰ، وفرط، أو لا.

قوله: ﴿وعلىٰ مُعِيرِها أُجْرَتُها﴾.

المستعير الأول عليه أن يضمن العين المعارة، ويدفع أجرة بقائها في يد الثاني، إذا لم يعلم الثاني أنها عارية، وأن صاحبها لا يأذن بذلك.

أما إن كان المستعير الثاني يعلم أنها عارية، فإنه يضمن هذه المنافع.

قوله: ﴿ويُضمِّنُ أيَّهما شاءَ﴾.

مالكُ العينِ المعارة له أن يطالب من شاء؛ المستعيرَ الأول، أو الثاني.

- **أما الأول**: فلأنه تصرف فيما لا يملك.

- **وأما الثاني**: فلأن التلف حصل تحت يده.

ولكن إن طالب الأول فيرجع الأول علىٰ الثاني، وإن طالب الثاني لم يرجع علىٰ الأول.

قوله: ﴿وإن أَرْكَبَ مُنقَطِعًا للثوابِ لم يَضْمَنْ﴾.

إذا وجد الإنسان شخصًا في الطريق فأركبه علىٰ دابته لوجه الله، ثم

وإذا قالَ: أَجَّرْتُك، قالَ: بل أَعَرْتَنِي، أو بالعكْسِ، عَقِبَ العَقْدِ، قُبِلَ قولُ مُدَّعِي الإعارَةِ، وبعدَ مُضِيِّ مُدَّةٍ قولُ الْـمَالِكِ في ماضيها بأُجرةِ الْمِثْلِ،............

الشَرح

تلفت الدابة تحت من أركب، فإنه لا يضمن.

◆ **والعلة**: أن المالك هو الذي طلب ركوبه؛ تقربًا إلىٰ الله، ولأنه لم يقبض الدابة، فلا يضمنها.

قوله: ﴿**وإذا قالَ: أَجَّرْتُك، قالَ: بل أَعَرْتَنِي، أو بالعكْسِ، عَقِبَ العَقْدِ، قُبِلَ قولُ مُدَّعِي الإعارَةِ**﴾.

أنواع الاختلافات بين المالك والمستعير وأحكامها

بدأ المؤلف بذكر بعض الاختلافات التي تقع بين المالك، والمستعير.

١) إذا اختلف المتعاقدان في صفة العقد، بأن قال المالك: أعرتك، وقال الآخر: بل أجرتني، أو بالعكس، **فلهذا حالتان:**

١. أن يكون الخلاف وقع عقب العقد مباشرة: بأن يقول المالك -مثلًا-: أجرتك فلي الأجرة، وقال القابض: بل أعرتني فلا أجرة لك، فالقول قول مدعي الإعارة.

◆ **والعلة**: أن الأصل عدم عقد الإجارة، وبراءةُ الذِمّة من العوض، فنأخذ بقول من ينفيها وهو القابض في هذا المثال.

وعلىٰ هذا: فيقبل قول مدعي الإعارة مع يمينه.

قوله: ﴿**وبعدَ مُضِيِّ مُدَّةٍ قولُ الْـمَالِكِ في ماضيها بأُجرةِ الْمِثْلِ**﴾.

٢. أن يكون الخلاف بعد مضي مدة لها أجرة، فالقول قول المالك.

مثاله: قال المالك: أجرتك، وقال القابض: بل أعرتني، وكان هذا بعد مدة لها أجرة؛ كشهر أو أكثر، فنأخذ بقول المالك.

◆ **والعلة**: أن الأصل في المنافع والأعيان المقبوضة من الغير؛ الضمان،

وإن قالَ: أَعَرْتَنِي، أو قالَ: أَجَّرْتَني؛ قال: بل غَصَبْتَنِي، أو قالَ: أَعَرْتُكَ، قالَ: بل أَجَّرْتَنِي، والبهيمةُ تالفةٌ،........................

الشَّرْح

وقياسًا علىٰ عقد البيع؛ فإنه إذا وقع هذا الاختلاف في البيع فالقول قول البائع.

وإذا كان كذلك، فإنه يُقبَل قول المالك، ويعطيه الآخر أجرة المثل للعين، فننظر: كم تساوي أجرة بقائها في يد الآخر ويدفعها للمالك.

قوله: ﴿**وإن قالَ: أَعَرْتَنِي، أو قالَ: أَجَّرْتَنِي؛ قال: بل غَصَبْتَنِي، أو قالَ: أَعَرْتُكَ، قالَ: بل أَجَّرْتَنِي والبهيمةُ تالفةٌ**﴾.

٢) إذا اختلفا، فادعىٰ القابض أنه أعاره، أو أنه أجره، وادعىٰ المالك أنه غصبه السلعة، وأنه لم يؤجره ولم يعره -ومعلوم أنه إذا ادعىٰ الغصب، فإنه سيكسب أنه سيضمّن القابض مطلقًا، تعدىٰ وفرط، أو لم يتعد، ولم يفرط، وسيضمّنه العين والمنافع، بخلاف ما إذا كانت عارية-، فإنه يضمن العين دون المنافع، أو كانت إجارة فلا ضمان.

أو ادعىٰ المالكُ الإعارةَ -وينبني عليه ضمان العين- وقال القابضُ: بل أجّرتني، فيسلمُ من ضمان العين والمنافع -كما هو معروف في الإجارة- فالحكم في هذه الاختلافات أن العين لا تخلو من أمرين:

الأول: أن تكون العين تالفة، أو يكون بعد مضي مدة لها أجرة، فالقول قول المالك.

مثاله: قال مالكُ السيارة لمن قبضها: قد غصبتني، وقال القابض: بل أعرتني، أو أجّرتني، وقد تلفت السيارة، فيضمن القابض لها.

◆ **والعلّة:** أن الأصل في الأعيان والمنافع المقبوضة من مال الغير أنه يضمنها، للحديث: «**لو يعطىٰ الناسُ بدعواهم، لادّعىٰ ناسٌ دماء رجالٍ**

أو اخْتَلِفَا في ردٍّ فقولُ الْـمَالِكِ.

الشَّرْح

وأموالهم...»[١].

الثاني: أن تكون العين قائمة، وليست تالفة، ويكون ذلك الخلاف عقب العقد مباشرة، فحينئذ يفسخ العقد، وتُرد العين إلىٰ مالكها.

قوله: ﴿أو اخْتَلِفَا في ردٍّ فقولُ الْـمَالِكِ﴾.

٣) إذا اختلفا في ردّ العين المعارة، فقال المالك: لم ترد السلعة، وقال المستعير: بل رددتها، فالقول قول المالك مع يمينه.

◆ **والعلّة**: أن المستعير قبض العين لحقِّ نفسه، فلم يُقبل قوله في الرد.

ولأن الأصل عدم الرد، وقد ثبتت العارية بالبينة، أو الإقرار، فلابد أن يثبت الردُّ بالبينة، أو الإقرار.

---

(١) أخرجه «البخاري» (٤٢٧٧)، و«مسلم» (١٧١١).

بابُ الغَصْبِ

وهو الاستيلاءُ على حقِّ غيرِه، قَهْرًا، بغيرِ حقٍّ،........................

الشَّرح

تعريف الغصب

الغصب لغة: مصدرُ غصب الشيء يغصِبه -بكسر الصاد- غصبًا، وهو: أخذُ الشيء ظلمًا.

وشرعًا: الاستيلاء على حقِّ الغير قهرًا بعير حقٍّ، ويأتي بيانه.

حكم الغصب

حكم الغصب: حرام بدلالة الكتاب، والسنة، والإجماع:

١. **أما الكتاب:** فقوله: ﴿وَلَا تَأْكُلُوٓاْ أَمْوَٰلَكُم بَيْنَكُم بِٱلْبَٰطِلِ﴾ [البقرة: الآية ١٨٨].

٢. **وأما السنة:** فحديث أنس بن مالك رضي الله عنه مرفوعًا: «**لاَ يَحِلُّ مَالُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ، إِلَّا بِطِيبِ نَفْسٍ مِنْهُ**»(١)، وحديث سعيد بن زيد رضي الله عنه مرفوعًا: «**مَنْ أَخَذَ شِبْرًا مِنَ الأَرْضِ ظُلْمًا، طُوِّقَهُ إِلَىٰ سَبْعِ أَرَضِينَ**»(٢).

٣. **وأما الإجماع:** فمنعقد على تحريمه في الجملة، نقله: ابن قدامة، وابن هبيرة(٣).

قوله: ﴿وهو الاستيلاءُ على حقِّ غيرِه، قَهْرًا، بغيرِ حقٍّ﴾.

هذا تعريف الغصب، **فقوله: (حقّ)**: الحق أوسع من المال، فكل حقٍّ

---

(١) أخرجه «أحمد» (٢٠٦٩٥)، و«أبو يعلى» (١٥٧٠) من حديث أبي حرّة الرقاشي عن عمه، وإسناده ضعيف، وله شواهد منها حديث عمرو بن يثربي. أخرجه «أحمد» (٢١٠٨٢)، وسنده ضعيف كذلك. «البدر المنير» (٦/ ٦٩٣).

(٢) أخرجه «البخاري» (٢٤٥٢)، و«مسلم» (١٦١٠).

(٣) «الإفصاح» لابن هبيرة (٢/ ٢٨)، «المغني» (٧/ ٣٦٠).

من عَقارٍ ومَنقولٍ.

وإن غَصَبَ كَلبًا يُقْتَنَىٰ، أو خَمْرَ ذِمِّيٍّ؛ رَدَّهُما،.........................

الشَّرْح

غُصِب فيدخل.

وقوله (**غيره**) يدخل فيه كل حقٍّ معصوم، فيشمل مال المسلم، والمعاهد، ويخرج به استيلاء المسلم علىٰ مال الحربي.

وقوله: (**قهرًا**): أخرج المسروق، وهو ما أخذ علىٰ وجه الخفية، والمختلس، وهو ما أُخِذ معتمدًا فيه علىٰ غفلة صاحب المال.

قوله: ﴿من عَقارٍ ومَنقولٍ﴾.

العقار: كل ملك ثابت؛ كالدار، والبستان، ونحوهما.

والمنقول: ما ليس بثابت؛ كالأقمشة، والكتب، والسيارات، وغير ذلك.

ولا فرق بين كونِ المغصوب عقارًا؛ كالأرض، والمزرعة، ونحوهما، أو منقولًا؛ كالأثاث، والحيوان، والأشجار، والأطعمة، والأقمشة، ونحوها.

● **والدليل علىٰ وقوع الغصب في العقار، وفي المنقول:**

١. حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعًا: «**لَا يَأْخُذُ أَحَدٌ شِبْرًا مِنَ الْأَرْضِ بِغَيْرِ حَقِّهِ، إِلَّا طَوَّقَهُ اللهُ إِلَىٰ سَبْعِ أَرَضِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ**»[١].

٢. وإذا كان ثبوت الغصب في المنقول محلَّ إجماع، فإنّ تعلق النفوس بالعقار أولىٰ من تعلقها بالمنقول؛ لأنَّه أعلىٰ، وأرغب للناس، كما هو معلوم.

قوله: ﴿وإن غَصَبَ كَلبًا يُقْتَنَىٰ، أو خَمْرَ ذِمِّيٍّ؛ رَدَّهُما﴾.

الغصبُ لا يتعلق بالأموال فقط، بل حتىٰ ما لا يُباع مِن المختصات، إذا

(١) أخرجه «مسلم» (١٦١١).

ولا يَرُدُّ جِلْدَ مَيْتَةٍ، وإتلافُ الثلاثةِ هَدَرٌ،..........................

الشَّرح

أخذت قهرًا بغير حق فإنه يعد غصبًا؛ وذلك كالكلب الذي يجوز اقتناؤه -وهو ما كان للمقاصد الجائزة، وهي: الرعي، والحراسة، والصيد-، وخمرِ الذمي المستورة غير المجاهر بها، إذا أخذت قهرًا بغير حقّ.

فأما إن كان الكلب مما لا يجوز اقتناؤه، أو الخمرُ للذمي المجاهر بها، أو كان خمرًا لمسلم، فلا يجب ردّها، ولا يُعَدُّ هذا غصبًا؛ **وذلك**: لأن الله حرّم بيع الخمر، ونهىٰ النبي ﷺ عن اقتناء الكلب، وحينها فليس لما أخذ حرمة، فما حُرِّمَ شرعًا ليس له حرمة.

قوله: ﴿ولا يَرُدُّ جِلْدَ مَيْتَةٍ﴾.

جلدُ الميتة لا يطهر بالدبغ -في المشهور من المذهب-، وعلىٰ هذا فيكونُ من المختصات، لا من الأموال، فيصحُّ أن يُنْتَفع به في اليابسات، أما في المائعات فلا.

وإذا كان كذلك، فلا يلزم الغاصب له أن يرده، ولوكان قد غصبه بعد الدبغ.

◆ **والعلّة**: أنه لا يطهر بالدبغ، فلا سبيل إلىٰ إصلاحه، وحينها يكون مما لا يصح بيعه(١).

قوله: ﴿وإتلافُ الثلاثةِ هَدَرٌ﴾.

إذا أتلف الغاصبُ أحدَ الثلاثة -الكلب المقتنىٰ، وخمر الذمي، وجلد

---

(١) **وقال ابن قدامة**: «يحتمل أن يجب ردّه، إذا قلنا: يباح الانتفاع به في اليابسات؛ لأنه نجسٌ يباح الانتفاع به، أشبه الكلب المقتنىٰ» (المغني ٧/ ٤٢٧)، واختاره: ابن تيمية، والعثيمين، وصوّبه المرداوي في تصحيح الفروع.

وإن اسْتَوْلَىٰ علىٰ حُرٍّ لم يَضْمَنْه، وإن اسْتَعْمَلَه كُرْهًا، أو حَبَسَه فعليه أُجْرَتُه.

ويَلْزَمُه رَدُّ المغصوبِ بزِيادتِه، وإن غَرِمَ أضعافَه،.......................

الشَّرْح

الميتة- فإن هذا هدرٌ لا تجب قيمته بإتلافها، مسلمًا كان المُتلِف أو ذمّيًا.

◆ **والعلّة**: أن هذه الأشياء منع الشارع من عقد المعاوضة عليها.

قوله: ﴿**وإن اسْتَوْلَىٰ علىٰ حُرٍّ لم يَضْمَنْه**﴾.

إذا استولىٰ أحدٌ علىٰ حُرٍّ وحبسه، ولم يمنعه من الطعام والشراب، ثم مات؛ لأجل مرضٍ ونحوه -مما ليس له ارتباط بالغاصب-، فإنه لا يضمن.

◆ **والعلّة**: أن الحرّ ليس بمال، والغصبُ خاصٌ بالأموال -فهو الاستيلاء علىٰ مال الغير-، ولأن موته بسببٍ خارج عن المستولي فلا يُضَمَّن.

أما إن مات بسببٍ لأجل المكان، كما لو احترق المكان الذي سُجِن فيه، أو أصابته فيه صاعقة فمات؛ فإنه يضمن، كما سيأتي في كتاب الديات.

قوله: ﴿**وإن اسْتَعْمَلَه كُرْهًا، أو حَبَسَه فعليه أُجْرَتُه**﴾.

إذا أكرهه وأجبره علىٰ أن يعمل عنده ويخدمه، أو حَبسه مدّةً لمثلها أُجرَةٌ، فإنّ الغاصب يُلزَمُ بدفع أُجرته.

◆ **والعلّة**: أنه فوّت منفعته، ومنعه من فرصة العمل، وتحصيل المال، فتعيّن عليه تعويضه بدفع الأجرة.

قوله: ﴿**ويَلْزَمُه رَدُّ المغصوبِ بزِيادتِه، وإن غَرِمَ أَضعافَه**﴾.

إذا غصب الغاصبُ عينًا، أو مختصًا، فإنه يجب أن يردّ هذا الغصب بزيادته؛ كحيوانٍ توالد، أو مالٍ قد زاد، أو شجرٍ قد أثمر.

ويجب عليه أن يردّ المغصوب بزيادته، وإن غرم لأجل ردّه أضعاف قيمته.

وإن بَنَىٰ في الأرضِ أو غَرَسَ؛ لَزِمَه الْقَلْعُ، وأَرْشُ نَقْصِها، والتسويةُ والأُجرةُ، ولو

الشَّرْح

مثاله: غصب حجرًا، وبنىٰ عليه جدارًا، وحين أراد أن يرده ترتب علىٰ ذلك أن يهدم الجدار ثم يأخذه، فيقال له: عليك أن ترده، وإن غرمت أضعاف قيمته.

● **والدليل:** حديث سعيد بن زيد رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مرفوعًا: «**لَيْسَ لِعِرْقٍ ظَالِمٍ حَقٌّ**»[(١)].

والقاعدة: أن الغاصب ظالمٌ معتدٍ، فيعامل بأضيق الأمرين.

قوله: ﴿**وإن بَنَىٰ في الأرضِ أو غَرَسَ؛ لَزِمَه الْقَلْعُ، وأَرْشُ نَقْصِها، والتسويةُ والأُجرةُ**﴾.

إذا غصب أرضًا ثم بنىٰ فيها بناءً، أو غرس فيها أشجارًا، أو نخيلًا، فإنه يلزمه عدة أمور:

١. قلع الغراس، وإزالة البناء؛ لحديث: «**لَيْسَ لِعِرْقٍ ظَالِمٍ حَقٌّ**».

٢. أرشُ نقصِ الأرض؛ لأنه إذا غرس فيها فإنها لا تكون كالأرض البكر التي لم يغرس فيها، وكذا إذا بنىٰ فيها، فيلزمه الأرش وهو ما بين قيمة الأرض الجديدة، وقيمتها بعد إزالة الشجر والبناء.

٣. يجب أن يسوّي الأرض؛ لأنَّه ضررٌ حصل بفعله.

٤. أجرة الأرض مدة استيلائه عليها؛ لأنَّه استولىٰ علىٰ منافعها، فلزمته الأجرة.

---

(١) أخرجه «أبو داود» (٣٠٧٣)، و«الترمذي» (١٤٣٣)، وصوّب الترمذي والبزار والدارقطني كونه مرسلًا عن عروة، «مسند البزار» (٤/ ٨٦)، «علل الدارقطني» (٤/ ٤١٤) **وقال ابن عبد البر في «الاستذكار» (١٨٥/٧)**: «والحديث صحيح عن النبي ﷺ، وقد تلقاه العلماء بالقبول».

غَصَبَ جارحًا، أو عَبْدًا، أو فَرَسًا، فحَصَلَ بذلك صَيْدٌ، فلِمَالِكِه.

وإن ضَـرَبَ الـمَصوغ، ونَسَجَ الْغَزْلَ، وقَصَّـرَ الثوبَ، أو صَبَغَه، ونَجَرَ الخشبَة ونحوَه، أو صارَ الحبُّ زَرْعًا، أو البيضةُ فَرْخًا، والنَّوَىٰ غَرْسًا؛ رَدَّه وأَرْشَ نَقْصِه، ولا شـيءَ للغاصبِ،...

الشَّرح

قوله: ﴿**ولو غَصَبَ جارحًا، أو عَبْدًا، أو فَرَسًا، فحَصَلَ بذلك صَيْدٌ، فلِمَالِكِه**﴾.

إذا غصب شيئًا فكسب بهذا المغصوب، فإن الكسب يكون لمالكه.

مثاله: لو غصب جارحًا؛ ككلب صيد، أو صقرٍ يصيد به، فصاد به صيدًا، أو فَرَسًا فصاد به، أو عبدًا فكسب به، أو نحو ذلك؛ فيُلْحَقُ الكسبُ بالعين، ويكون لمالك العين المغصوبة.

◆ **والعلّة:** أنَّه حصل بسبب ملكه فكان له، ولأن الغاصب قد استخدم ما لا يحق له استخدامه، بدون استئذان من صاحبه.

والقاعدة: أن الغاصب معتدٍ، فيعامل بأضيق الأمرين، وكوننا نجيز له أخذ كسب ما غصب؛ قد يجرئ البعض علىٰ الغصب، ثم ردّ ما غصب بأجرته، وأخذ ما كسب.

قوله: ﴿**وإن ضَـرَبَ الـمَصُوغَ ونَسَجَ الْغَزْلَ، وقَصَّـرَ الثوبَ أو صَبَغَه، ونَجَرَ الخشبَة ونحوَه، أو صارَ الحبُّ زَرْعًا، أو البيضةُ فَرْخًا، والنَّوَىٰ غَرْسًا؛ رَدَّه وأَرْشَ نَقْصِه، ولا شـيءَ للغاصبِ**﴾.

الحكم لو تغير حال العين المغصوبة

إذا تغيّر حالُ العينِ المغصوبة، فيترتب عليه الآتي:

١. يجب علىٰ الغاصب ردُّ العينِ المغصوبةِ مع الزيادة.

٢. إن كانت العين قد نقصت بسبب الصناعة، فيجب أن يضمن النقص.

مثاله: الذهب كان يساوي ألف ريال، وبعد صياغته أصبح يساوي تسعمئة

ويَلزَمُه ضَمانُ نَقْصِه.

وإن خَصَىٰ الرقيقَ رَدَّه مع قِيمتِه،..................................

الشَّرح

ريال، فيضمن المئة ريال.

٣. ولا شيء له في مقابل عمله وصناعته.

وذكر المؤلف أمثلة عديدة لهذا الأصل وهي:

- لو أنه ضرب المصوغ المغصوب حليًا آخر، أو غصب ثوبًا فقصّره ثم خاطه، أو جعل الخشب دولابًا.

- لو غصب حَبّاً فزرعه، وصار زرعًا، أو بيضة فوضعها تحت دجاجة، وصارت فرخًا، أو النوىٰ فغرسه ونبت فصار نخلًا مثلًا، فيُرَدّ الأصلُ والزيادةُ للمالك، ولا شيء للغاصب.

قوله: ﴿ويَلزَمُه ضَمانُ نَقْصِه﴾.

يلزم الغاصبَ ضمانُ نقصِ المغصوبِ بعد غصبه، وقبل ردّه. ضمان نقص المغصوب

مثاله: غصب زيد من عمروٍ سيارة، وكانت تساوي عشرة آلاف، وعند ردِّها كانت تساوي تسعة آلاف، فإنه يضمن النقص، تعدىٰ، أو فرط، أو لا.

◆ **والعلّة:** أن الغاصب يده متعديةٌ، وحينها فعليه الضمان مطلقًا.

ثم شرع المؤلف في ذكر مسائل متعلقة بنقص العين المغصوبة.

قوله: ﴿وإن خَصَىٰ الرقيقَ رَدَّه مع قِيمتِه﴾.

إذا غصب رقيقًا ثم خصاه، فيجب أن يرد الرقيق مع قيمته.

◆ **والعلّة:** أنَّ الخصيتين فيهما الدية كاملة، فكذا الرقيق في خصيتيه كامل قيمته.

وما نَقَصَ بسعرٍ لم يُضْمَنْ، ولا بِمَرَضٍ عادَ ببُرْئِه،......................

الشَّرح

مثاله: كان الرقيق يساوي خمسة آلاف، ثم خصاه، فإنه يردّه ومعه خمسةُ آلافٍ قيمتُه.

ومثل ذلك: إذا قطع يديه، أو ذكره، ونحو ذلك مما فيه الديةُ كاملةً، فيُلزَم بردّه مع قيمته كاملةً(١).

حالات لا يضمن فيها الغاصب نقص المغصوب

قوله: ﴿وما نَقَصَ بسعرٍ لم يُضْمَنْ﴾.

إذا نقص سعر المغصوب، وأراد الغاصب أن يرده، فإنه لا يضمن النقص.

مثال ذلك: غصب منه سلعةً تساوي خمسة آلاف، ولم يردها حتىٰ نزلت الأسعار، وأصبحت تساوي ألفي ريال، فلا يضمن الغاصب الثلاثة الآف.

◆ **والعلّة:** أنه ردّ العين بحالها لم ينقص منها شيء، لا صفةٌ، ولا عينٌ، ونقصان السعر ليس له علاقةٌ بالمغصوب، بل لفتورٍ يُحدِثه الله في قلوب العباد(٢).

قوله: ﴿ولا بِمَرَضٍ عادَ ببُرْئِه﴾.

لو أنه غصب هذا الحيوان وقيمته خمسمائة ريال، ثم مرض عنده فنقصت قيمته إلىٰ أربعمائة ريال، ثم شفي فعادت قيمته إلىٰ خمسمائة، فلا يضمن

---

(١) **الرواية الثانية عن أحمد:** أنه يضمن ما نقص، فننظر الرقيق بعد الجناية، فما نقص من قيمته فإنه يضمنه، واختارها: الخلال، وابن عقيل من الحنابلة، وابن تيمية.

(٢) **الرواية الثانية عن أحمد:** أنه يضمن نقص السعر، واختاره: ابن تيمية، والسعدي، والعثيمين.

وإن عادَ بتعليمِ صَنعةٍ ضَمِنَ النَّقْصَ، وإن تَعَلَّمَ، أو سَمِنَ فزَادَتْ قِيمتُه ثُم نَسِيَ، أو هَزَلَ فنَقَصَتْ؛ ضَمِنَ الزيادةَ،..

الشَّرح

الغاصب المائة.

◆ **والعلّة**: أن موجِبَ الضمانِ -وهو نقص القيمة- قد زال، فلا موجب له.

قوله: ﴿وإن عادَ بتعليمِ صَنعةٍ ضَمِنَ النَّقْصَ﴾.

صورة المسألة: لو أنه غصب عبدًا سمينًا يساوي خمسة آلاف ريال، فأصيب بالهزال، فأصبحت قيمته أربعة آلاف، ثم تعلم صنعةً عند الغاصب فرجعت قيمته إلىٰ خمسة آلاف، **فيقول المؤلف**: يضمن الغاصبُ النقصَ بالهزال.

◆ **والعلّة**: أن الزيادة حصلت من جهة أخرىٰ، فالزيادة الثانية غير الزيادة الأولىٰ، فالرقيق ما زال متصفًا بالهزال الذي أنقص ثمنه، والنقصُ حصلَ في يدِ الغاصب، فكان الضمان عليه، وكونه تعلّم صنعة، فإن هذا لا يزيل موجِبَ الضمان.

قوله: ﴿وإن تَعَلَّمَ، أو سَمِنَ فزَادَتْ قِيمتُه ثُم نَسِيَ، أو هَزَلَ فنَقَصَتْ؛ ضَمِنَ الزيادةَ﴾.

صورة المسألة: غصب رقيقًا يساوي ألف ريال، فتعلّم هذا الرقيق المغصوب صنعةً عند الغاصب، أو أنه سمن فزادت قيمته إلىٰ ألف ومئتي ريال، ثم بعد ذلك نسي ما تعلم من الصنعة، أو هزل وزال سِمَنُه فنقصت الزيادة وعاد إلىٰ ألف ريال، فإن الغاصب يضمن النقص.

◆ **والعلّة**: أن هذه الزيادة قد زادت في ملك المغصوب منه، ويدُ الغاصب يد متعدية، فيضمن.

كما لو عادَتْ من غيرِ جِنْسِ الأَوَّلِ، ومن جِنْسِها لا يَضْمَنُ إلا أَكْثَرَهما.

الشَّرح

قوله: ﴿كما لو عادَتْ من غيرِ جِنْسِ الأَوَّلِ﴾.

يعني: كما لو أنه غصب عبدًا يساوي مائة، ثم سمن فأصبح يساوي مئةً وخمسين، ثم هزل فرجع إلىٰ قيمته مئة ريال، ثم تعلم صنعةً فأصبح يساوي مئةً وخمسين، يضمن النقص.

◆ **والعلّة:** اختلاف جنس الزيادة الثانية عن الأولىٰ.

قوله: ﴿ومن جِنْسِها لا يَضْمَنُ إلا أَكْثَرَهما﴾.

صورة المسألة: غصب رقيقًا يساوي مائة، فتعلم الخياطة فأصبح يساوي مئة وخمسين، ثم نسي الخياطة، وتعلم النجارة، فأصبح يساوي مئة وثلاثين، فإن الغاصب يضمن الفارق بين الزيادة الأولىٰ والثانية -وهي هنا عشرون ريالًا-، فإن كانت الزيادة الأولىٰ مساوية للثانية -بمعنىٰ أنه أصبح في المثال السابق يساوي بعد النجارة مئة وخمسين، فلا يضمن شيئًا-.

◆ **والعلّة:** أن الصنائع كُلَّها مِن جنس واحد، فكل الصنائع جنس من أجناس الزيادة في الرقيق.

❁ ❁ ❁

فصـــل

وإن خلطَه بما لا يَتَمَيَّزُ؛ كزيتٍ، أو حِنطةٍ بِمِثْلِهما،.........................

الشَّرح

أحكام خلط المغصوب بغيره

❁ هذا الفصل عقده المؤلف؛ لبيان حكم ما إذا خلط المغصوبَ، أو صبغه، أو أطعمه لمالكه، وحُكمِ المغصوبِ إذا تَلِفَ، ونحو ذلك.

قوله: ﴿**وإن خلطَه بما لا يَتَمَيَّزُ؛ كزيتٍ، أو حِنطةٍ بِمِثْلِهما**﴾.

إذا خلطَ الغاصبُ المغصوبَ بغيرِهِ، فهذا تحته قسمان:

الأول: أن لا يمكن تمييزُ بعضِه من بعض، **وتحته صورتان:**

أ) أن يتساوىٰ الخليطان في الجودة.

مثاله: خلط زيت زيتون بمثله، أو قمحًا بقمحٍ مثله، ونحو ذلك.

فالحكم: أنه لا يلزمه مثله، وإنما يشتركان -أي: المالك، والغاصب- في هذا المال المخلوط، إذا لم تنقص القيمة، وحينها يباع الزيت، ويتشاركان في القيمة.

◆ **والعلّة:** أنه قدر علىٰ دفع بعض ماله إليه، مع ردّ المثل في الباقي، فلم ينتقل إلىٰ المثل في الجميع، كما لو غصب صاعًا فتلف بعضه.

والمؤلف بهذا ذكر رواية عن أحمد، وقد خالف المشهورَ من المذهب.

فالمشهور من المذهب: أنه يلزم الغاصبَ مثل ما غصب، نصّ عليه أحمد، فيعطيه المغصوب منه، فلو غَصَب زيت زيتون، ثم خُلط بمثله، ولا يمكن تمييزه، فيلزم الغاصبَ أن يرد علىٰ المغصوبِ منه مثلَ ما غصب

أو صَبَغَ الثوبَ، أو لَتَّ سَوِيقًا بدُهْنٍ، أو عَكَسَ، ولم تَنْقُص القيمةُ ولم تَزِدْ؛ فهما شَريكانِ بقَدْرِ مُلكيها فيه،..

الشَّرح

في نوعه وقدره[(١)].

ب) أن يكون بعض الخليطين أجود، أو يختلف جنس الخليطين.

فالحكم: أنهما يصبحان شركاء فيما خُلِط، فيبيعانه، ويأخذ كل واحد ما يوازي ماله.

مثاله: لو غَصب زيت زيتون، وخلطه مع زيت سمسم، فقيمة زيت الزيتون مئة، وزيت السمسم خمسون، فإذا باعه فلصاحب زيت الزيتون ثلثا القيمة، ولصاحب زيت السمسم ثلثها.

◆ **والعلّة**: أنه لا يتمكن المغصوب منه من أخذ نصيبه إلا مع نقصٍ؛ لأنه اختلط، وليس لنا أن ندخل النقص علىٰ المغصوب منه.

الثاني: أن يمكن تمييز بعضه من بعض؛ فيجب علىٰ الغاصب أن يميز المغصوب، ويخلّص بعضه من بعض، ولو شقّ عليه، ويردّ المغصوبَ لمالِكه.

مثال ذلك: غصب شعيرًا، ثم خلطه بحنطة، أو تمرًا، ثم خلطه بنوع آخر من الثمار، فيجب التمييز.

◆ **والعلّة**: أنَّه أمكن أن يَرُدَّ علىٰ المغصوبِ منه مالَه فلزمه ذلك، وإن احتاج التمييزُ إلىٰ أجرة فالغاصب يلتزم بها؛ لأنَّ هذا بسبب تعديه.

قوله: ﴿**أو صَبَغَ الثوبَ، أو لَتَّ سَوِيقًا بدُهْنٍ، أو عَكَسَ، ولم تَنْقُص القيمةُ ولم تَزِدْ؛ فهما شَريكانِ بقَدْرِ مُلكيها فيه**﴾.

هذه أمثلة لخلط المال المغصوب بغير جنسه، فإذا غصب ثوبًا ثم صبغه

(١) انظر: «المقنع» (٢/ ٢٤٠)، «الإنصاف» (١٥/ ٢٠٢).

وإن نَقَصَت القيمةُ ضَمِنَها، وإن زادَتْ قِيمةُ أحدِهما فلصاحبِها،..............

الشَّرح

بلون من مال الغاصب، أو غصب سويقًا ولتّه بدهن من عنده، أو عكس ذلك: بأن غصب دهنًا، ولتّ به سويقًا في ملكه، فهو الآن قد خلط المال المغصوب بمالٍ من غير جنسه، وعلىٰ وجه لا يُتَمَكَّنُ معه من تخليصِ هذا من هذا وتمييزه، **فما الحكم؟**

ذكر المؤلف أن المسألة لا تخلو من ثلاث حالات:

١ . أن لا تنقص قيمة العينِ المغصوبةِ ولا تزيد: فيكونان شريكين بقدر ماليهما.

مثال ذلك: غصب سويقًا يساوي عشرة ريالات، وكان عنده دهنٌ يساوي خمسة ريالات، فلتّ السويق بالدهن، فأصبح يساوي خمسة عشر ريالًا، فإنهما يكونان شريكين في هذا السويق الملتوت بقدر ماليهما، فلصاحب السويق عشرة، ولصاحب الدهن -وهو الغاصب- خمسة.

قوله: ﴿**وإن نَقَصَت القيمةُ ضَمِنَها**﴾.

٢ . أن تنقص قيمةُ العينِ المغصوبةِ بعد الخلط، فيضمن الغاصب النقص؛ لتعديه.

مثال ذلك: الثوب قبل الصبغ يساوي عشرة ريالات، فلما صبغه نزلت قيمته، لرداءة الصبغ، أو لتلف بعضه ونحو ذلك، فأصبح يساوي سبعة ريالات، فيضمن الغاصب للمالك ثلاثة ريالات.

قوله: ﴿**وإن زادَتْ قِيمةُ أحدِهما فلصاحبِها**﴾.

٣ . أن تزيد قيمة أحد العينين؛ بسبب الخلط، فالزيادة تكون لصاحب الملك الذي زادت قيمته؛ **وذلك:** لأنها تبع للأصل.

ولا يُجْبَرُ مَن أَبَىٰ قَلْعَ الصِبْغِ، وإذا قُلِعَ غرسُ المشترِي أو بِناؤُه لاستحقاقِ الأرضِ؛ رَجَعَ علىٰ بائعِها بالغَرامةِ.

الشَّرح

مثال ذلك: غصب ثوبًا يساوي عشرة ريالات، وعنده صبغ يساوي خمسة ريالات فصبغه، ثم زادت قيمة الصبغ في السوق إلىٰ عشرة، فأصبح الثوب يساوي عشرين، فتكون الزيادة لصاحب الصبغ، وهكذا، فالزيادة للذي غلا سعره وارتفع من الثوب، أو الصبغ.

فإن كانت لزيادتهما معًا، فإنها تكون بينهما بقدر زيادة كل مال.

قوله: ﴿ولا يُجْبَرُ مَن أَبَىٰ قَلْعَ الصبْغِ﴾.

لو أن الغاصب صبغ الثوب الذي غصبه، فقال المالك: أزل ما وضعت من الصبغ

-وهذا مقدورٌ عليه في صبغ الثياب في السابق- فامتنع الغاصب.

فالحكم: أنه لا يجبر الغاصب بإزالة ذلك.

وكذا لو طالب الغاصب بإزالة الصبغ، فلا يُجبَرُ المالك علىٰ إزالته.

وذلك: لأن في إزالة الصبغ إتلافًا له، أو إتلافًا للثوب.

وعلىٰ هذا: فيكون المالك، والغاصب شريكين -كما تقدم-، فإن باعا الثوب فله الأحوال الثلاثة المتقدمة: من كونه بنفس القيمة، أو بزيادة، أو بنقصٍ.

قوله: ﴿وإذا قُلِعَ غرسُ المشترِي، أو بِناؤُه لاستحقاقِ الأرضِ؛ رَجَعَ علىٰ بائعِها بالغَرامةِ﴾.

صورة المسألة: رجلٌ غصب أرضًا، ثم باعها علىٰ آخر، وأخفىٰ علىٰ المشتري الغصب، ثم بعد ذلك بنىٰ عليها المشتري، أو غرس، ثم تبين أن

وإن أَطْعَمَه لعالِمٍ بغَصْبِه فالضمانُ عليه، وعَكْسُه بعَكْسِه، وإن أَطْعَمَه لِمَالِكِه، أو رَهَنَه، أو أَوْدَعَه، أو آجَرَه إيَّاه؛ لم يَبْرَأْ إلا أن يَعْلَمَ،......................

الشَّرح

الأرض ليست للبائع الذي اشتراها منه، وطالب المالكُ الحقيقيُ المشتري أن يقلع غرسه، أو يزيل بناءه.

فالمتقرر: أن لمالك الأرض أن يزيل ما بنىٰ المشتري، ويقلع ما غرس، ويرجع المشتري علىٰ البائع الغاصب الذي باعه علىٰ أن الأرض له وليست له، فيأخذ منه ما غرم من الغرس، أو البناء.

وذلك: لأن الغاصب هو الذي غرّر بالمشتري حين أوهمه أن الأرض ملكه.

قوله: ﴿**وإن أَطْعَمَه لعالِمٍ بغَصْبِه فالضمانُ عليه، وعَكْسُه بعَكْسِه**﴾.

إذا أطعم زيدٌ عمرًا طعامًا، وعمرو يعلم أنه مغصوب، فلا ضمان علىٰ الغاصب زيد، بل علىٰ الآكل وهو عمرو.

◆ **والعلّة:** أنَّه أتلف مال غيرِهِ بعلم.

وعكسه بعكسه، أي: إذا أطعمه لغير عالم بالغصب، فالضمان علىٰ الغاصب.

◆ **والعلّة:** أنه أوهمه، وغرّر به؛ إذ الأصل أنه لم يطعمه إلا وهو يملكه.

قوله: ﴿**وإن أَطْعَمَه لِمَالِكِه، أو رَهَنَه، أو أَوْدَعَه، أو آجَرَه إيَّاه؛ لم يَبْرَأْ إلا أن يَعْلَمَ**﴾.

تسليم العين لصاحبها علىٰ غير صفة رد المغصوب

ذكر المصنف أربع صورٍ من انتفاع المغصوب منه بالغصب، وبيان متىٰ يبرأ الغاصب.

١. بالإطعام

١- **الأكل:** لو غصبَ زيدٌ من عَمرٍ أرزًا، ولحمًا، ثم أطعمه لمالكه -عمرو-

ويَبرأُ بإعارتِه.

الشَرح

فهذا لا يخلو من حالات:

١. أن يأكله، ويُعلِمَهُ الغاصبُ أن هذا هو ماله وطعامه: فإنه يبرأ بهذا.

٢. أن يأكله، بناء علىٰ أن الطعام ملك للغاصب، فيقول: كُل طعامي، فلا يبرأ.

٣. أن يقدمه إليه ويأكله المالك، ولم يقل له الغاصب شيئًا:

فالمشهور من المذهب: أنه لا يبرأ؛ **وذلك:** لأنَّه لم يُعلِمه بالأمر.

٢- **الرهن:** إذا رهن الغاصبُ المالَ لدىٰ مالكه. ٢. بالرهن

مثال ذلك: استدان الغاصبُ من المالك دَينًا فوضع الغاصب ما غصبه رهنًا لدىٰ مالكه، فإنه لا يبرأ.

إلا إن علم المالك أن هذا ملكه، فإن الغاصب يبرأ؛ **وذلك:** لأنَّه مكنه منه، وسَلّطه عليه.

٣- **إذا أودعه لمالكه.** ٣. بالوديعة

مثال ذلك: غصب منه عشرة آلاف ريال، ثم قال: هذه العشرة الآف خذها وديعة عندك، فتلفت عند المودَعِ، فلا يبرأ الغاصب؛ **وذلك:** لأنَّه لم يُعطِه إياها علىٰ أنها ملكه.

٤- **إذا أجَّرَ الغاصِبُ العينَ المغصوبة للمغصوب منه،** ثم تلفت، كما لو غصب منه سيارة فأجّرها عليه، ثم تلفت تحت يده، فإن الغاصب لا يبرأ. ٤. بالإجارة

◆ **والعلّة:** أن العين المؤجرة في يد المستأجر غير مضمونة.

قوله: ﴿ويَبرأُ بإعارتِه﴾.

بالنسبة **للعارية** يبرأ إذا أوصل المغصوبَ لمالكه علىٰ سبيل الإعارة.

وما تَلِفَ أو تَعَيَّبَ من مغصوبٍ مِثْلَيٍّ غَرِمَ مِثله إذًا، وإلا فقيمته يومَ تعذّر،

الشَّرْح

مثاله: غصب عينًا، ثم أعارها لمالكها -وهو لا يعلم- فتلفت تحت يده، فيبرأ الغاصب.

◆ **والعلّة:** أن المستعير ضامنٌ مطلقًا، سواء حصل منه تعدٍّ، أو تفريط، أو لم يحصل منه ذلك.

قوله: ﴿**وما تَلِفَ أو تَعَيَّبَ من مغصوبٍ مِثْلَيٍّ غَرِمَ مِثله إذًا، وإلا فقيمته يومَ تعذّر**﴾.

كيفية ضمان المغصوب

إذا تلف المغصوب، أو غاب فلم يمكن ردّه، فإن الغاصب يضمنه، وضمانُه له حالتان:

أ. ضمان المثلي

أ. **أن يكون المُتلف مثليًا:** فيضمن مثله، فإن تعذر المثلي فإنه يقدر بقيمته يوم تعذر وجوده.

مثال ذلك: غصب شعيرًا، ثم تلف، فإنه يضمن مثله؛ **وذلك:** لأنَّه مِثليٌّ، لكن لو فرضنا أن الشعير انعدم من الأسواق، فلم يجد مثل ما أتلف، فإننا نُقدِّر قيمته يوم تعذّر مثله.

◆ **والعلّة:** أنَّه لما تعذّر الضمانُ بالمثل ثبت الضمان بالقيمة، وهذا معنىٰ قول المؤلف: **(وإلا فقيمته يوم تعذره)**.

● **والدليل:** حديث أنس بن مالك رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قال: أَهْدَتْ بَعْضُ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ ﷺ إِلَىٰ النَّبِيِّ ﷺ طَعَامًا فِي قَصْعَةٍ، فَضربَتْ عَائِشَةُ الْقَصْعَةَ بِيَدِهَا فَأَلْقَتْ مَا فِيهَا، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «**طَعَامٌ بِطَعَامٍ، وَإِنَاءٌ بِإِنَاءٍ**»[1].

---

(١) أخرجه «الترمذي» (١٣٥٩)، **وقال:** حسن صحيح، وأصلُ القصة أخرجها «البخاري» (٢٤٨١).

وَيَضْمَنُ غيرَ المِثْلِيِّ بقيمتِهِ يومَ تَلَفِهِ، وإن تَخَمَّرَ عصيرٌ، فالمِثْلُ، فإن انْقَلَبَ خَلًّا دَفَعَه ومعَه نَقْصُ قِيمتِه عَصِيرًا.

الشَّرْح

قوله: ﴿**وَيَضْمَنُ غيرَ المِثْلِيِّ بقيمتِهِ يومَ تَلَفِهِ**﴾.

ب. **أن يكون المُتْلَفُ قيميًا:** فيضمن بقيمته، والمعتبر قيمته يوم تلفه. ب. ضمان غير المثلي

وسبق أن المثلي عند الحنابلة: كل مكيلٍ، أو موزونٍ، لا صناعة فيه مباحة، يصح عقد السلم فيه؛ كالقمح، والتمر، والشعير، ونحوها، **والقيمي:** ما عداه.

قوله: ﴿**وإن تَخَمَّرَ عصيرٌ، فالمِثْلُ**﴾.

إذا غصب عصيرًا، وحبسه حتىٰ أصبح خمرًا، فإن الغاصب يردُّ علىٰ المالك مثل هذا العصير؛ لأنَّه مثلي.

وإنما قلنا: لا يرد عينه: لأنَّه لما تخمر زالت ماليته، وأصبح الواجبُ إراقته، فصار متعذّرًا شرعًا ردُّ عينه، والمتعذرُ شرعًا كالمتعذّرِ حسًا.

قوله: ﴿**فإن انْقَلَبَ خَلًّا دَفَعَه ومعَه نَقْصُ قِيمتِه عَصِيرًا**﴾.

في المثال السابق، لو أن الخمر تحول إلىٰ خلٍّ؛ فإنّ الغاصبَ يدفع الخلّ للمالك، ومعه أرشُ نقص كونه عصيرًا.

مثال ذلك: غصب عصيرًا قيمته خمسون ريالًا، ثم تحول خمرًا، ثم تحول من كونه خمرًا إلىٰ كونه خلًا، والخلُّ قيمته ثلاثون ريالًا، فإن الغاصب يدفع الخلّ للمالك ومعه أرش النقص: عشرون ريالًا.

فَصْــــلٌ

وتَصَـرُّفَاتُ الغاصِبِ الحكميةُ باطلةٌ،.........................

الشَّـرْح

۞ هذا الفصل هو في بيان حكم تصرفات الغاصب، والإتلافات، وضمانها، وما يتعلق بذلك.

قوله: ﴿وتَصَـرُّفَاتُ الغاصِبِ الحكميةُ باطلةٌ﴾.

حكم تصرفات الغاصب الحكمية

تصرفات الغاصب الحكمية باطلة لا يعتد بها، سواء كانت في العبادات، أو في عقود المعاوضات، أو التبرعات، أو الأنكحة(١).

والمراد بالحكمية: التصرفات التي يُحكَم لها بالصحة، أو الفساد؛ كالوضوء والصلاة، والبيع، ونحوه.

مثال ذلك: غصب ماء، وتوضأ به، فيحكم علىٰ الوضوء بأنه فاسد.

مثال آخر: غصب أرضًا، وصلىٰ بها، أو ثوبًا ستر عورته به، فيحكم علىٰ صلاته أنها فاسدة.

مثال آخر: غصب سيارة، فباعها، أو أجّرها، فيحكم علىٰ البيع، أو الإجارة بالفساد، وهكذا.

● **والدليل:** عموم حديث: «**لَيْسَ لِعِرْقٍ ظَالِمٍ حَقٌّ**»(٢)، وحديث «**مَنْ عَمِلَ عَمَلًا لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا فَهُوَ رَدٌّ**»(٣).

---

(١) **الرواية الثانية:** أن تصرفاته صحيحة نافذة إذا أجازها المالك، واختاره: العثيمين.

(٢) سبق تخريجه قريبًا عند قول المصنف (ويَلْزَمُ ردُّ المغصوبِ بزِيادتِه).

(٣) أخرجه «مسلم» (١٧١٨) من حديث عائشة.

والقولُ في قِيمةِ التالِفِ، أو قَدْرِه، أو صِفَتِه؛ قولُه، وفي رَدِّه، وعَدَمِ عَيْبِه؛ قولُ رَبِّه،

الشَّرح

وخرج بقولنا: التصرفات الحكمية: التصرفات غير الحكمية.

مثالها: غصب ثوبًا ثم لبسه، أو طعامًا فأكله، أو حبًّا ثم زرعه، أو سيارة فاستعملها، فهذه تصرفات صورية لا يحكم لها بصحة أو فساد.

قوله: ﴿**والقولُ في قِيمةِ التالِفِ، أو قَدْرِه، أو صِفَتِه؛ قولُه**﴾.

صور الاختلافات بين المالك والغاصب

ذكر بعض صور الاختلافات بين المالك والغاصب، **فَيُقبَلُ قولُ الغاصبِ مع يمينه في ثلاث صور:**

١) **إذا اختلفا في قيمة التالف: مثاله:** تلفت العين المغصوبة، وقال الغاصب: قيمتها ألف ريال، وقال المالك: بل قيمتها ألف وخمسمائة ريال.

٢) **إذا اختلفا في قدر المُتلَفِ: مثاله:** قال المالك: غصبت كتابين، وقال الغاصب: بل كتابًا واحدًا.

٣) **إذا اختلفا في صفة المُتلَف: مثاله:** قال المالك غصبتَ الشاة وهي سمينة ذات لبن، وقال الغاصب: بل هزيلة؛ فالقول في هذه الحالات قول الغاصب.

◆ **والعلّة:** أن الأصل براءة الذمة، والغاصب منكِرٌ، والقول قول المنكر مع يمينه.

قوله: ﴿**وفي رَدِّه، وعَدَمِ عَيْبِه؛ قولُ رَبِّه**﴾.

يُقبل قول المالك مع يمينه في صورتين:

١) **إذا اختلفا في ردّ العين المغصوبة من عدمه: مثاله:** قال المالك: لم تردّ العين المغصوبة، وقال الغاصب: بل رددتها.

٢) **الاختلاف في تعيّب العين: مثاله:** قال المالك: غصبتَ الشاة وهي

وإن جَهِلَ ربَّه تَصَدَّقَ به عنه مَضمونًا، ومَن أَتْلَفَ مُحْتَرَمًا، أو فَتَحَ قَفَصًا، أو بابًا، أو حَلَّ وِكاءً، أو رِباطًا، أو قَيْدًا، فذَهَبَ ما فيه، أو أَتْلَفَ شيئًا ونحوَه؛ ضَمِنَه.

الشَّرح

سليمةٌ وليست عرجاء، وقال الغاصبُ: بل عرجاء، أو قال المالك: غصبتَ السيارة، وهي سليمةٌ ليس فيها صدمات، فحدث العيبُ عندك، وقال الغاصب: بل معيبة.

◆ **والعلّة:** أن الأصل عدمُ الرد، والأصل عدم العيب، فنعمل به، ونقدم قول المالك مع يمينه؛ لأن معه الأصل.

قوله: ﴿**وإن جَهِلَ ربَّه تَصَدَّقَ به عنه مَضمونًا**﴾.

إذا جهل الغاصِبُ صاحبَ العينِ المغصوبة.

صورة ذلك: غصب زيدٌ عينًا، وجهل ربَّها وصاحبها، ثم تاب وأراد أن يبرئ ذمته من هذه الأموال المغصوبة، لكنه لا يعلم صاحبها.

فالعمل: أنه يتصدق بهذه الأموال مضمونة، بمعنىٰ: أنه إذا وجد ربّها -أي: صاحبها- يومًا من الدهر فإنه يخيّر بين أن يكون له الأجرُ، أو يأخذ بدلها من الغاصب.

فإن كان يعلم صاحبها فلا يجوز التصدق بها، بل يلزمه ردّها إليه، قلّ المال أو كثر؛ لأنه أمكن إيصالها لصاحبها، فتعيّن ذلك.

قوله: ﴿**ومَن أَتْلَفَ مُحْتَرَمًا، أو فَتَحَ قَفَصًا، أو بابًا، أو حَلَّ وِكاءً، أو رِباطًا، أو قَيْدًا، فذَهَبَ ما فيه، أو أَتْلَفَ شيئًا ونحوَه؛ ضَمِنَه**﴾.

من أتلف شيئًا فإنه ضامنٌ له، سواء أكان الإتلاف بمباشرته أو بسببه.

◆ **والعلّة:** أن حقوق الآدميين مبنية علىٰ المشاحة، فيلزمه الضمان.

لكن إن تعمد فيأثم مع الضمان.

وإنْ رَبَطَ دابَّةً بطريقٍ ضَيِّقٍ فعَثَرَ به إنسانٌ؛ ضَمِنَ،........

الشَّرْح

وذكر المؤلف عدة أشياء يضمنها عند الإتلاف وهي: ما يجب ضمانه إذا تلف بالتعدي

١ . **المال المحترم**: وهو ماله قيمةٌ شرعًا، فإذا أتلفه ضمن؛ لأنه باشر الإتلاف.

وخرج بضابط المال المحترم أمران:

١- ما ليس له قيمةٌ شرعًا، وهو أمران:

أ) المحرمات؛ كالدخان، والخمر، والآت اللهو.

ب) المختصّات؛ ككلب الصيد، والزرع، والحرث، فمن أتلف ذلك فلا ضمان عليه.

٢- مالُ الكافر الحربي، فليس بمحترم، فمن أتلفه فلا ضمان عليه.

٢ . **إذا فتح قفصًا عن طائر فطار، أو بابًا عن حيوان فهرب**: فيضمن.

٣ . **إذا حلّ رباط دابة قد ربطت، أو أسيرًا رُبِط**: فيضمن، **أو حلَّ وكاء إناءٍ فانسكب**: فيضمن.

٤ . **إذا أتلف الحيوانُ الذي حُلَّ أو فُتِح قفصه شيئًا**: فإنه يضمن.

◆ **والعلّة**: أنَّه تلف بسبب فعله، فتعيّن عليه الضمان.

قوله: ﴿**وإنْ رَبَطَ دابَّةً بطريقٍ ضَيِّقٍ فعَثَرَ به إنسانٌ؛ ضَمِنَ**﴾.

شرع المؤلف في ذكر ما يتعلق بإتلاف الدواب: حالات إتلاف الدواب

الحال الأولىٰ: إذا ربط الدابة في طريق فأتلفت شيئًا، أو عثر بها أحدٌ من المارّة، فإن كان الطريق الذي ربطت به الدابة ضيقًا، بحيث إنه ضّيَّقَ علىٰ الناس الممر، فترتب علىٰ ذلك أنه عثر رَجلٌ بالدابة المربوطة، أو أنها

كالكلبِ العَقورِ لِمَن دَخَلَ بيتَه بإِذْنِه، أو عَقَرَه خارجَ مَنْزِلِه.

الشَّرْح

عضت بفمٍ، أو أتلفت بيدٍ، أو رفست برجل، فإن صاحبها يضمن.

◆ **والعلة**: أنَّه متعدٍّ بربطها في هذا الطريق الضيق؛ إذ الطريق الضيق حق للمارة والناس، فإذا ربطت فيه الدابة ضيق علىٰ الناس، والمتعدي يضمن.

ومثل ذلك: السيارة إذا أوقفها في طريق ضيق، ثم عثر بها أحد، فإنه يضمن.

أما إن كان الطريق الذي ربطت به الدابة واسعًا، فظاهر كلام المؤلف أنه لا يضمن لو عَثَر بها أحد، وهي إحدىٰ الروايتين في المذهب.

وهذا خلاف المشهور من المذهب، فالمشهور أنه يضمن مطلقًا، ولو كانت الطريق واسعة، ونص عليه أحمد(١).

● **والدليل**: حديث: «**العَجْمَاءُ جَرْحُهَا جُبَارٌ**»(٢) -أي: هدرٌ-.

ومثل ذلك السيارة إذا أوقفت في طريق واسع، فعثر بها شخصٌ، فإنّ صاحب السيارة لا يضمن.

وذلك: لأن في الطريق متسعًا، وليس في ذلك تضييق علىٰ المارة.

قوله: ﴿**كالكلبِ العَقورِ لِمَن دَخَلَ بيتَه بإِذْنِه، أو عَقَرَه خارجَ مَنْزِلِه**﴾.

الكلب العقور: هو الجارح العادي علىٰ الناس.

فإذا كان لدىٰ الإنسان كلبٌ عقورٌ فجرح، أو آذىٰ: فإنْ عقرَ الكلبُ خارجَ البيتِ، أو داخِلَه -وقد أذن صاحب البيت للمعتدىٰ عليه بالدخول-؛

---

(١) انظر: «الشرح الكبير والإنصاف» (١٥/ ٣٠٤).

(٢) أخرجه «البخاري» (٦٩١٢) و«مسلم» (١٧١٠) من حديث أبي هريرة.

وما أَتلَفَت البهيمةُ مِن الزرعِ لَيْلًا ضَمِنَه صاحبُها، وعَكْسُه النهارُ،............

الشَّرْح

فإن صاحب الكلب يضمن.

◆ **والعلّة**: أنَّه متعدٍّ باقتنائه، فعليه الضمان حينها.

أما إن كان العقر داخل البيت، ولم يأذن صاحب البيت للمعتدىٰ عليه بالدخول، فلا يضمن صاحب الكلب.

◆ **والعلّة**: أن المعتدىٰ عليه متعد بالدخول.

قوله: ﴿وما أَتلَفَت البهيمةُ من الزرعِ لَيْلًا ضَمِنَه صاحبُها، وعَكْسُه النهارُ﴾.

الحال الثانية من أحوال إتلاف الدواب: إذا خرجت البهيمة من مكانها، ثم أتلفت زرعًا، أو شجرًا، أو الآت، ونحوها، فهل يضمنُ صاحبها، أو لا؟

الأولىٰ: إن كان إتلافها بالنهار: فلا ضمان عليه.

◆ **والعلّة**: أن الأصل أن إتلافها هدر، وفي الحديث: «**العَجْمَاءُ جُبَارٌ**».

الثاني: إن كان إتلافها بالليل: فإن صاحبها يضمن ما أتلفت.

● **والدليل**: حديث حرام بن محيصة مرسلًا: «**أَنَّ نَاقَةً لِلْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ دَخَلَتْ حَائِطَ رَجُلٍ فَأَفْسَدَتْهُ عَلَيْهِمْ، فَقَضَىٰ رَسُولُ اللهِ ﷺ عَلَىٰ أَهْلِ الأَمْوَالِ حِفْظَهَا بِالنَّهَارِ، وَعَلَىٰ أَهْلِ الْمَوَاشِي حِفْظَهَا بِاللَّيْلِ**»[(١)].

وفي لفظ: «**وَأَنَّ مَا أَفْسَدَتِ الْمَوَاشِي بِاللَّيْلِ ضَامِنٌ عَلَىٰ أَصْحَابِهَا**»[(٢)].

---

(١) أخرجه «أبو داود» (٣٥٦٩)، و«ابن ماجه» (٢٣٣٢)، من طريق حرام بن محيصة، عن أبيه، ورواه بعضهم عن حرام مرسلًا. **وقال ابن عبد البر في التمهيد (٨٢/١١)**: «هذا الحديث وإن كان مرسلًا، فهو حديث مشهور، أرسله الأئمة، وحدّث به الثقات، واستعمله فقهاء الحجاز، وتلقّوه بالقبول، وجرىٰ في المدينة به العملُ».

(٢) أخرجه «مالك» (٦٠٣) ومن طريقه «الشافعي» في «المسند» (٣٥٨).

إلا أنْ تُرْسَلَ بقُرْبِ ما تُتْلِفُه عادةً، وإن كانت بِيَدِ راكبٍ، أو قائدٍ، أو سائقٍ ضَمِنَ جِنايتَها بِمُقَدَّمها لا بِمُؤَخَّرِها،..............................

الشَّرح

وإنما كان ذلك؛ لأن الأصل أن صاحب البهيمة يحفظها بالليل، فإذا لم يحفظها بالليل فأتلفت فهو مفرِّط.

قوله: ﴿**إلا أنْ تُرْسَلَ بقُرْبِ ما تُتْلِفُه عادةً**﴾.

كون إتلاف البهيمة نهارًا غير مضمونٍ مقيدٌ بقيد، وهو أن لا يفرط صاحبها في حفظها، فإن فرّط فإنه يضمن.

مثاله: أرسل البهيمة بقرب ما تتلفه عادة، وجعلها ترعىٰ قريبًا من زرع الناس، بحيث إنه لا يؤمَنُ تعدّيها، فيكون الضمانُ عليه؛ لأنَّه فرّط في حِفظها.

قوله: ﴿**وإن كانت بِيَدِ راكبٍ، أو قائدٍ، أو سائقٍ ضَمِنَ جِنايتَها بِمُقَدَّمها لا بِمُؤَخَّرِها**﴾.

الحال الثالثة من حالات إتلاف الدواب: إذا كان يدُ صاحبها عليها -كما لو ركبها صاحبها، أو قادها بزمام وهو معها، أو ساقها من الخلف- فأتلفت البهيمة، فإنّ إتلافها لا يخلو من حالتين:

الأولىٰ: أن يكون الإتلاف بمقدمها -أي: بفمها كما لو أكلت زرعًا-، أو بيدها كما لو وطئته ونحو ذلك فإنه يَضْمَنُ؛ لأنَّه هو من يقودها، ويتمكن من السيطرة عليها، ومنعها من الإتلاف، فإن لم يمنعها فهو مفرط، أما إن لم يتمكن من السيطرة عليها، فلا يضمن.

الثانية: أن يكون الإتلاف بمؤخَّرها -أي: برجلها- كما لو رفست أحدًا ونحو ذلك فإنه لا يضمن؛ لأنَّه لم يفرط، ولم يتعدَ.

وباقي جِنايتِها هَدَرٌ؛ كقْتَلِ الصائلِ عليه،.........................

الشَّرح

● **والدليل:** حديث أبي هريرة رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ: «**رِجل العجماء جبار**»[1]، ولعموم: «**العجماءُ جبارٌ**».

قوله: ﴿**وباقي جِنايتِها هَدَرٌ**﴾.

ما عدا ما تقدم من جناية الدابة، فهو هدرٌ لا ضمان فيه.

● **والدليل:** حديث أبي هريرة رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ: «**العجماء جبار**».

ولأن كوننا نُضمِّنُ البهيمة لا يصح؛ لأنها لا تعقل، وصاحبها لا يضمن؛ لأنَّه لم يتعد، ولم يفرط.

وبهذه الجملة شرع المؤلف بذكر جملة من الإتلافات التي لا تضمن، بل هي هدر، **فأولها:** جناية الدابة عدا ما تقدم. ما لا يضمن بالإتلاف

قوله: ﴿**كقْتَلِ الصائلِ عليه**﴾. أ. الصائل

أي: كذلك الصائل علىٰ النفس، أو علىٰ الأهل، أو العرض، الجناية عليه هدر، وهذا الثاني من الإتلافات التي لا تُضْمَن.

ومعلوم أن الصائل يدافع بالأسهل فالأسهل، فإن اندفع بالكلام فليس

---

(١) الحديث بهذا اللفظ عزاه صاحب الكشاف لسعيد بن منصور، ولفظه عند «أبي داود» في «سننه» (٤٥٩٢) من رواية سفيان بن حسين، عن الزهري: «الرِجل جبار» وإسناده ضعيف، **قال الحافظ في «الفتح» (١٢/ ٢٥٦)**: وقد اتفق الحفاظ علىٰ تغليط سفيان ابن حسين حيث روىٰ عن الزهري: «الرِجل جبار» بكسر الراء وسكون الجيم، وما ذاك إلا أن الزهري مكثر من الحديث والأصحاب، فتفرد سفيان عنه بهذا اللفظ فعُدَّ منكرًا، وقال الشافعي: لا يصح هذا. وكذا أعلّه الدارقطني في «السنن» (٣٣٠٦)، والبيهقي (٨/ ٣٤٣)، وابن عبد البر في «التمهيد» (٧/ ٢٤).

وكَسْرِ مِزمارٍ، وصَليبٍ، وآنيةِ ذَهَبٍ، وفِضَّةٍ،..............................

الشَّرْح

له ضَرْبُه، وإن اندفع بالضرب فليس له دفعه بقطع طرف منه، فإن لم يندفع إلا بالقتل فإنه يقتله، وليس عليه دية، ولا كفارة، ولا ضمان.

● **والدليل:** حديث أبي هريرة رضي الله عنه قَالَ: «**جَاءَ رَجُلٌ إِلَىٰ رَسُولِ اللهِ ﷺ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللهِ، أَرَأَيْتَ إِنْ جَاءَ رَجُلٌ يُرِيدُ أَخْذَ مَالِي؟ قَالَ: فَلَا تُعْطِهِ مَالَكَ، قَالَ: أَرَأَيْتَ إِنْ قَاتَلَنِي؟ قَالَ: قَاتِلْهُ، قَالَ: أَرَأَيْتَ إِنْ قَتَلَنِي؟ قَالَ: فَأَنْتَ شَهِيدٌ، قَالَ: أَرَأَيْتَ إِنْ قَتَلْتُهُ، قَالَ: هُوَ فِي النَّارِ**»(١).

وما دام مأذونًا له في قتله، فالقاعدة: «**أن ما ترتب علىٰ المأذون غير مضمون**».

قوله: ﴿وكَسْرِ مِزمارٍ، وصَليبٍ، وآنيةِ ذَهَبٍ، وفِضَّةٍ﴾.

ب. المحرَّم

الثالث من الإتلافات الجائزة التي لا يَضْمَنُ مُتلِفُها: إتلاف الأمور المحرمة: كآلات الزمر والغناء، والخمر، والدخان، والصور المحرمة، الصليب، والأصنام، والآت السحر، وآنية الذهب والفضة -علىٰ القول بعدم جوازها حتىٰ في غير الأكل والشرب، وهو مذهب الحنابلة، والجمهور-، فإذا أتلف شيئًا منها فلا يضمن.

● **والدليل:**

١. عموم قوله تعالىٰ: ﴿**وَتَعَاوَنُوا۟ عَلَى ٱلْبِرِّ وَٱلتَّقْوَىٰ ۖ وَلَا تَعَاوَنُوا۟ عَلَى ٱلْإِثْمِ وَٱلْعُدْوَٰنِ**﴾ [المائدة: الآية ٢].

٢. عموم حديث: «**مَنْ رَأَىٰ مِنْكُمْ مُنْكَرًا فَلْيُغَيِّرْهُ بِيَدِهِ...**»(٢).

---

(١) أخرجه «مسلم» (١٤٠).

(٢) أخرجه «مسلم» (٤٩) من حديث أبي سعيد الخدري.

وآنيةِ خَمْرٍ غيرِ مُحترَمَةٍ.

الشَّرح

قوله: ﴿وآنيةِ خَمْرٍ غيرِ مُحترَمَةٍ﴾.

الخمر قد يكون محترمًا، وقد يكون غير محترم.

فالمحترم: هو خمرُ الذمي الذي تستّر بشربه، وكذا خمر الخلّال إذا تخلل، فهذا لا يكسر إناؤه، وما عدا ذلك فهو خمرٌ غير محترم يراق، ولا ضمان.

لكن بالنسبة لآنية الخمر قرر المصنف أنه يجوز أن تكسر وتتلف.

● **والدليل:** حديث أنس رَضِيَ اللهُ عَنْهُ: «**عَنْ أَبِي طَلْحَةَ أَنَّهُ قَالَ: يَا نَبِيَّ اللهِ، إِنِّي اشْتَرَيْتُ خَمْرًا لأَيْتَامٍ فِي حِجْرِي، قَالَ: أَهْرِقِ الخَمْرَ، وَاكْسر الدِّنَانَ**»[1].

وما ورد عن عبد الله بن أبي الهذيل قال: «**كَانَ عَبْدُ اللهِ بن مسعود يَحْلِفُ بِاللهِ إِنَّ الَّتِي أَمَرَ بِهَا رَسُولُ اللهِ** صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ **حِينَ حُرِّمَتِ الْخَمْرُ أَنْ تُكْسر دِنَانُهُ، وَأَنْ تُكْفَأَ؛ لَمِنَ التَّمْرِ، وَالزَّبِيبِ**»[2].

❁ ❁ ❁

---

(١) أخرجه «الترمذي» (١٢٩٣)، وضعفه الألباني في «الضعيفة» (٣٣٥٠).

(٢) أخرجه «الدارقطني» في «السنن» (٤٦٥٢) بإسنادٍ رجاله ثقات.

بَابُ الشُّفْعَةِ

....

الشَّـرح

تعريف الشفعة

الشُفعة -بإسكان الفاء-: تُطلق في اللغة على معنيين:

١ . مِن الشَّفع وهو الزوج؛ لأن الشفيع بالشفعة يضم المبيع إلى ملكه الذي كان منفردًا.

٢ . الزيادة؛ لأن الشفيع يزيد في ملكه بأخذ العين المشفوع فيها[1].

وشرعًا: استحقاق انتزاع الشريك حصّة شريكه، ممن انتقلت إليه بعوض مالي، بالثمن الذي استقر عليه العقد.

صورة للشفعة

صورة الشفعة: زيد وعمرو شريكان في أرض، فباع زيد نصيبه على صالح بعشرة آلاف، فلعمرو الحق أن يُشَفِّعَ على صالح، ويأخذ نصيب زيدٍ منه بالقيمة التي اشتراه بها من زيد، وهو عشرة آلاف.

حكم الشفعة

حكم الشفعة: الشفعة حقٌّ ثابت بالسنة، والإجماع:

١ . **أما السنة:** فحديث جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال: **«قَضَى رَسُولُ اللهِ ﷺ بِالشُّفْعَةِ فِي كُلِّ مَا لَمْ يُقْسَمْ، فَإِذَا وَقَعَتِ الْحُدُودُ، وَصرفَتِ الطُّرُقُ، فَلاَ شُفْعَةَ»**[2].

٢ . **وأما الإجماع:** فمنعقد على إثباتها في الجملة، حكاه: ابن المنذر،

---

(١) «الروض المربع» (٧/ ٢٦٤).

(٢) أخرجه «البخاري» (٢٢١٤)، و«مسلم» (١٦٠٨).

الشَّرح

وابن هبيرة[١].

الحكمة من مشروعية الشفعة

الحكمة من مشروعيتها: الشفعة شُرِعت لحكمٍ منها:

١ . إزالة الضرر الذي يُتَوقّع حصوله من شريك جديد، فكونه يأخذ النصيب منه، وينفرد بالملك فيه إزالة لضرر قد يحصل.

٢ . أن الشفيع يستفيدُ بالشفعة توسيع دائرة ملكه، سواء كانت دارًا، أو مزرعة، بحيث يتمكن من استثمارها بشكل أوسع مما كان.

قال ابن القيم رَحِمَهُ اللَّهُ: «من محاسن الشريعة وعدلها وقيامِها بمصالح العباد، ورودها بالشفعة، ولا يليق بها غير ذلك، فإنّ حكمة الشارع اقتضت رفع الضررِ عن المكلفين ما أمكن، فإنْ لم يمكن رفعُه إلا بضررٍ أعظم منه أبقاه علىٰ حاله، وإن أمكن رفعُه بالتزام ضررٍ دونه رَفَعَهُ به، ولما كانت الشركة منشأ الضرر في الغالب، فإنّ الخلطاء يكثر فيهم بغي بعضهم علىٰ بعض، شرع الله رفع هذا الضرر بالقسمة تارة، وانفرادِ كلٍ من الشريكين بنصيبه، وبالشفعة تارة...». اهـ[٢].

فإن قيل: الشفعةُ فيها مصالح للشفيع، لكنَّ فيها مضرّةً علىٰ المشتري.

فالجواب: أنه ليس فيها مضرة علىٰ المشتري؛ لأمرين:

١ . أن المشتري لم يثبت له شيء من أحكام الاشتراك حتىٰ الآن، بل ما زال مشتريًا جديدًا.

٢ . أنه حصل له الثمن الذي دفعه كاملًا.

---

(١) «الإجماع» لابن المنذر (ص: ٩٩)، «الإفصاح» (٢/ ٣٢)، «المغني» (٧/ ٣٤٥).

(٢) «إعلام الموقعين» (٢/ ٩٢).

وهي استحقاقُ انتزاعِ حِصَّةِ شَرِيكِه مِمَّن انْتَقَلَت إليه بعِوَضٍ مالِيٍّ، بثَمَنِه الذي اسْتَقَرَّ الْعَقْدُ عليه، فإن انْتَقَلَ بغيرِ عِوَضٍ، أو كان عِوَضُه صَدَاقًا، أو خُلْعًا، أو صُلْحًا عن دمِ عَمْدٍ: فلا شُفعةَ.......................................

الشَّرح

وهذا أهون من المفسدة المتوقعة من دخول شريك جديد معه، فالشراكة مظنة وقوع الضرر؛ ولذا قال الله ﴿وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ ٱلْخُلَطَآءِ لَيَبْغِي بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ﴾ [ص: الآية ٢٤] **والخلطاء:** الشركاء.

قوله: ﴿**وهي استحقاقُ انتزاعِ حِصَّةِ شَرِيكِه مِمَّن انْتَقَلَت إليه بعِوَضٍ مالِيٍّ، بثَمَنِه الذي اسْتَقَرَّ الْعَقْدُ عليه**﴾.

هذا التعريف الذي ذكره المؤلف للشفعة، **ومعناه:** أن الشريك يستحق أن ينتزع حصة ونصيب شريكه الذي باعه من المشتري الجديد، بعوض مالي، لا مجانًا، وهو نفسُ الثمن الذي دفعه عند الشراء، واستقر عليه العقد، وسبق ذكر مثاله.

وفي قوله: (**انتزاع**): دليلٌ علىٰ أن الشفعة لا خيار فيها للمشتري الجديد، بل تؤخذ ولو لم يرض، وسيأتي بيان ذلك.

قوله: ﴿**فإن انْتَقَلَ بغيرِ عِوَضٍ، أو كان عِوَضُه صَدَاقًا، أو خُلْعًا، أو صُلْحًا عن دمِ عَمْدٍ؛ فلا شُفعةَ**﴾.

شروط صحة الشفعة

اشترط العلماء لصحة الشفعة شروطًا: أشار المؤلف **للشرط الأول** وهو: أن يكون انتقال الشقص -أي: النصيب- الآخر بعوضٍ، كالبيع.

مثاله: لو باع أحد الشريكين نصيبه علىٰ آخر، فللشريك الآخر أن يُشَفِّع، وخرج بهذا الشرط صورتان:

١ . إذا كان نصيب الشريك انتقل للجديد بدون عوض مالي، فلا شفعة.

ويَحْرُمُ التحيُّلُ لإسقاطِها.

الشَّرح

مثاله: أن ينتقل النصيب الآخر عن طريق الإرث، فيموت أحد الشريكين وينتقل الملك للورثة، أو ينتقل بالهبة، أو الصدقة، أو الوقف، أو نحوها.

٢. انتقاله إليه بعوض، لكن العوض غير مالي، **وهذا له صور ذكرها المؤلف:**

١) **الصداق: مثاله:** رجل تزوج امرأة، وأعطاها مهرًا نصيبه من الأرض التي اشترك فيها مع عمرو.

٢) **الخُلع: مثاله:** امرأة خالعت زوجها، علىٰ أن تعطيه نصيبها من الأرض التي اشتركت فيها مع عمرو.

٣) **الصلح عن دمِ عمدٍ: مثاله:** زيدٌ قتل عمرًا، فصالحَ أولياءَ المقتول أن يأخذوا منه نصيبه من الأرض المشتركة بينه وبين آخر، بدلًا عن الدية.

فيقول المؤلف: إنه ليس للمالك الآخر -وهو الشريك- أن يُشَفِّع في هذه الصور علىٰ المرأة، أو الزوجِ المخالَع، أو أولياءِ المقتول عمدًا.

◆ **والعلّة:** أن النصيب انتقل بعوضٍ غير مالي، فأشبه ما لو انتقل بالميراث.

ولأن النص في الشفعة إنما ورد في البيع، وهذا ليس بيعًا، ولا في معناه[1].

حكم التحيل لإسقاط الشفعة

قوله: ﴿ويَحْرُمُ التحيُّلُ لإسقاطِها﴾.

الشفعة حقٌّ ثابتٌ للشريك، شرِعَت لحِكَمٍ ومصالح.

---

(١) وفي المذهب وجهٌ: أن الشفعة تثبت في هذه الصور؛ فإنّ كل ما ملك فيه الشخص بعوض فإن الشفعة تثبت فيه، وهو قول: المالكية، والشافعية، واختاره: العثيمين.

وَتَثْبُتُ لشَريكٍ...

الشَّرح

وعلىٰ هذا: فلا يجوز التحيل لإسقاط الشفعة؛ لأنها حقٌّ مسلمٍ ثبت له بالشرع.

والتحيّل له صور عديدة منها: أن يُظهِرَ البائعُ والمشتري أن النصيب انتقل بغير عوضٍ من هِبَةٍ ونحوها؛ ليُسقِط حقَّ الشفعة.

أو يتّفقا علىٰ أن النصيب بِيعَ بثمنٍ مرتفع، بحيث يترك الشريكُ الشفعةَ؛ لارتفاع الثمن، وفي حقيقة الأمر أن الثمن أقل من ذلك، وغيرها من الحيل(١).

قوله: ﴿وَتَثْبُتُ لشَريكٍ﴾.

الشرط الثاني: أن يكون من يريد التشفيع هو الشريك، فخرج بهذا غير الشريك؛ كالجار، فليس له حق الشفعة.

● **والدليل:** حديث جابر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: «**قضىٰ رسول الله ﷺ بالشفعة في كلِّ شركةٍ لم تُقسم: ربعة، أو حائط، لا يحل له أن يبيع حتىٰ يؤذِنَ شريكه، فإن شاء أخذ، وإن شاء ترك، فإذا باع -ولم يؤذنه- فهو أحقُّ به**»(٢)، وفي لفظ عند البخاري: «**فَإِذَا وَقَعَتِ الْحُدُودُ، وَصرفَتِ الطُّرُقُ، فَلَا شُفْعَةَ**»(٣)، وبوب عليه البخاري في صحيحه: (بابٌ إِذَا اقْتَسَمَ الشركَاءُ الدُّورَ، أَوْ غَيْرَهَا، فَلَيْسَ لَهُمْ رُجُوعٌ، وَلاَ شُفْعَةٌ).

---

(١) ذكر ابن القيم في «إعلام الموقعين» (٥/ ٢٥٧)، جملة من الحيل علىٰ إسقاط حق الشفعة.

(٢) أخرجه «مسلم» (١٦٠٨).

(٣) «صحيح البخاري» (٢٢١٤).

في أرضٍ تَجِبُ قِسمتُها،..

الشَّرح

قوله: ﴿في أرضٍ﴾.

الشرط الثالث: أن تكون الشُّفعة في عقار؛ وهي الأرض، فخرج بهذا: ما عدا الأرض، كالأشياءِ المنقولة؛ كالسيارات، والكتب، والحيوانات، والزروع والثمار، والآلات، ونحوها؛ فإنها لا تثبت فيها الشفعة.

وعلىٰ هذا: لو اشترك اثنان في سيارة، أو آلات، فأراد أحدُهما أن يبيع نصيبه، فليس للآخر الشفعة(١).

● **والدليل:** حديث جابر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «**قضىٰ النبيُّ ﷺ بالشُّفعَةِ في كلِّ ما لم يُقسَمْ، فإذا وقعَتِ الحُدودُ، وصُرِّفَتِ الطُّرقُ، فلا شُفعَةَ**».

ووجه الاستدلال: أن الحديث قصر الشفعة علىٰ ما هو عقار، بقرينة قوله: «**وقعت الحدود، وصرفت الطرق**»، وهذان الوصفان مما يختص به العقار.

ولأن ما عدا الأرض لا يبقىٰ، ولا يدوم ضرره، بخلاف الأرض.

قوله: ﴿تَجِبُ قِسمتُها﴾.

الشرط الرابع: أن يكون العقار مما تجب قسمته.

وبيان ذلك أن يقال: مِن العقار ما يمكنُ قِسمتُه بلا ضرر؛ كالأراضي الكبيرة ونحوها، ومِنه ما لا يمكن قِسمته إلا بحصول ضررٍ؛ كالبيوت، والأراضي الصغيرة، والآبار، ونحو ذلك.

فالشفعة: تجب في العقار الذي يمكن قسمته.

---

(١) **الرواية الثانية عن أحمد:** أن الشفعة تثبت في المنقول؛ كالعقار، **واختاره:** ابن عقيل، وابن تيمية، وابن القيم، وابن باز، والعثيمين.

ويَتْبَعُها الْغِراسُ، والبناءُ،..

الشَّرح

● **والدليل:**

١ . حديث: «**لا شُفْعَة في فناء، ولا طريق، ولا مَنقبة**»[١]، والمنقبة: الطريق الضيق بين القوم لا يمكن قسمته.

٢ . ولأن الشفعة إنَّما وجبت لأجل الضرر الذي يلحق الشريك بإحداث المرافق، وهذا معدومٌ فيما لا يقسم، بل ولو وجبت فيما لا ينقسم لتضرر الشريك؛ فإنه إن باعه لم يرغب به أحد؛ لخوف انتزاعه بالشفعة، وإن طلب أنه لا قسمة لم تجب إجابته؛ لضرر القسمة[٢].

قوله: ﴿**ويَتْبَعُها الْغِراسُ، والبناءُ**﴾.

توابع الشفعة في الأرض

إذا وقعت الشفعة في أرضٍ فتوابعها نوعان:

النوع الأول: البناءُ والغِراس في الأرض؛ فإنه يتبع الأرض إذا بيع معها.

◆ **والعلّة:** أن مدتها تطول؛ فلذا يكون في بقائها في يدِ شخص آخر ضرر.

مثال ذلك: زيد وعمرو شريكان في أرض عليها بناء، أو غراس نخل، أو أشجار، فباع زيد نصيبه علىٰ محمد، فلعمرو أن يُشَفِّع علىٰ محمد في الأرض، وما عليها من البناء والغراس، فيكونان تابعين للأرض.

وقد اتفق الأئمة: أن ما له أصلٌ ثابتٌ في الأرض؛ كالبناء، والشجر، فإنه

---

(١) أخرجه أبو عبيد في «غريب الحديث» (٣٦٨)، وهو منقطع.

(٢) **الرواية الثانية عن أحمد:** أن الشفعة تثبت في كل عقار، سواء كان مما تجب قسمته أو لا، وهي قول الحنفية، والمالكية، واختارها: ابن تيمية، وابن القيم، والسعدي، وابن باز، والعثيمين، وقرار هيئة كبار العلماء.

لا الثمرةُ والزرعُ، فلا شُفعةَ لِجَارٍ.

الشَّرح

يؤخذ بالشفعة تبعًا للعقار، وليس للمشتري الجديد أن يقول: الأشجار لي.

قوله: [**لا الثمرةُ والزرعُ**].

النوع الثاني: الثمرة والزرع لا يدخلان في الشفعة:

مثاله: زيد وعمرو شريكان في أرض، وفيها أشجار، وفي الأشجار ثمر، فباع زيدٌ نصيبه لمحمد، فلعمروٍ أن يُشَفِّعَ علىٰ محمدٍ في الأرض، لكن الثمار علىٰ الأشجار والزرع لا تدخل في الشفعة[1].

◆ **والعلة:**

١ . أن الثمرة والزرع كما أنها لا تدخل في البيع كما في قوله ﷺ: «**مَنِ ابْتَاعَ نَخْلًا بَعْدَ أَنْ تُؤَبَّرَ، فَثَمَرَتُهَا لِلْبَائِعِ**»[2]، فكذلك في الشفعة، بل تكون لمن اشتراها.

٢ . أن مُدَّة الثمرِ والزرع لا تَطولُ، بخلاف الغرس والبناء، فإن مدتها تطول.

قوله: [**فلا شُفعةَ لِجَارٍ**]. شفعة الجار

هذه الجملة مفرّعة علىٰ قول المؤلف (**تثبت لشريك**)، فبين هنا أن الجار ليس له حق الشفعة، وسبقت الإشارة لهذا، وأن الشفعة تكون للشريك دون الجار.

● **ودليله:** حديث جابر رضي الله عنه: «**إنَّما جَعَلَ رسول الله ﷺ الشُفْعة في كلِّ ما لم**

---

(١) **وفي المذهب وجه:** أن الثمرة والزرع الظاهرين عند البيع يؤخذان بالشفعة، لأنه يثبت تبعًا مالا يثبت استقلالًا، ولئلا يحدث نزاع بين البائع والمشتري، **واختاره:** العثيمين.

(٢) أخرجه «البخاري» (٢٣٧٩)، و«مسلم» (١٥٤٣) من حديث ابن عمر.

وهي علىٰ الْفَوْرِ وقتَ عِلْمِهِ، فإن لم يَطْلُبْها إذًا بلا عُذْرٍ؛ بَطَلَت،..........

الشَّرْح

يقسم، فإذا وقعت الحدود، وصُـرِّفت الطرق، فلا شُفْعة»[1][2].

قوله: ﴿**وهي علىٰ الْفَوْرِ وقتَ عِلْمِهِ**﴾.

وقت ثبوت الشفعة

الشرط الخامس: المطالبة بالشفعة علىٰ الفور، بمجرد علم الشريك ببيع الشقص، فإذا أخّر المطالبة بها بطلت[3].

● **والدليل:**

١ . حديث ابن عمر: «**الشفعةُ كَحَلِّ العِقال**»[4]، ومعناه: أنها تفوت إذا لم يبادر بها؛ كالبعير الشرود يُحَلُّ عِقالُه.

٢ . أن في التأخير بطلبها إضرارًا بالمشتري؛ لأنه لم يستقرّ في ملكه المبيع، ويمنعه من التصرف.

قوله: ﴿**فإنْ لم يَطْلُبْها إذًا بلا عُذْرٍ، بَطَلَت**﴾.

إذا علم بالبيع ولم يطلب التشفيع علىٰ الفور، فإن حقه يسقط.

ويغتفر في هذا: التأخير لعذر، أو التأخير اليسير بلا عذر، بأن علم ليلًا

---

(١) أخرجه «البخاري» (٢٢١٣).

(٢) **الرواية الثانية عن أحمد:** أن الشفعة تثبت للجار إذا كان له مرافق مشتركة مع جاره؛ كمدخل موحد ونحوه، ولا تثبت إذا لم يكن بينهما مرافق مشتركة، **واختارها:** ابن تيمية، وابن القيم، والسعدي، والعثيمين.

(٣) **الرواية الثانية:** أنها علىٰ التراخي، مالم يرض، **واختارها:** العثيمين.

(٤) أخرجه «ابن ماجه» (٢٥٠٠)، **قال أبو زرعة:** حديث منكر. «العلل» (١٤٣٤)، **وقال ابن حجر:** إسناده ضعيف جدًّا. «التلخيص الحبير» (٤/ ١٩١٩).

وإن قالَ للمشترِي: بِعْنِي، أو صالِحْنِي،..............................

الشَّرح

فأخّره إلىٰ الصباح، أو لحاجة أكل أو شرب، أو طهارة، أو إغلاق باب، أو خروجٍ من حمام، ونحوه.

قوله: ﴿وإن قالَ للمشترِي: بِعْنِي﴾.

مسائل تسقط معها الشفعة

لما قرّر أن الشفعة علىٰ الفور ذكر هنا أربع مسائل يسقط معها حقُّ الشفعة:

١ . لو قال الشريكُ الشفيعُ للشريكِ الجديد: بعني نصيبك الذي اشتريت، ولم يقل له: شفعني، فإن الشفعة تسقط، وينفذ البيع.

◆ **والعلّة:** أن الواجب أن يأخذ بالشفعة فورًا.

ولأن هذا اللفظ (بعني) يدل علىٰ الرضا بالشراء الذي تم، والرضا بالشراء يدل علىٰ عدم الرغبة بالتشفيع.

قوله: ﴿أو صالِحْنِي﴾.

٢ . إذا قال الشريك الذي له حق الشفعة -قبل أن يشفِّع-: صالحني، أي: أعطني عوضًا علىٰ الصلح، **فيقول المؤلف:** يسقط حقّ الشفعة.

◆ **والعلّة:** أنَّه لم يأخذ بالشفعة علىٰ الفور، وهي حقٌّ علىٰ الفور.

ولأنه رضي بتركها، وطلب عوضًا عليها.

ولأنه لا يجوز أخذ العوض علىٰ حق الشفعة؛ إذ إن الشفعة شُرِعت لدفع ضرر الشريك لا لمصلحته.

وعلىٰ هذا: فلو أنه لم يتصالح معه، ثم أراد أن يعود، ويطلب حق الشفعة؛ فليس له؛ لأنه تأخر، ولأنه رضي بإتمام البيع، ولم يطلب الشفعة أولًا.

أو كَذَّبَ العَدْلَ، أو طَلَبَ أَخْذَ البعضِ؛ سَقَطَتْ.

الشَّرح

قوله: ﴿أو كَذَّبَ العَدْلَ﴾.

٣. إذا كذَّب العدلَ.

صورة المسألة: أن الأرض كانت شراكة بين زيد وعمرو، فجاء رجل عدل وقال لزيد: شريكك عمرو باع نصيبه من الأرض فشفِّع، فقال له زيد: كذبت، **فيقول:** حق الشفعة يسقط حينها، ولا يمكن أن يطالِبَ به بعد ذلك.

◆ **والعلّة:** أن الشفعة تثبت على الفور، وخبرُ العدلِ الأصلُ فيه الصدقُ، فلما تأخر عن تصديقه، فإنه يفوت عليه حق الشفعة.

فإن كان الذي أخبرَهُ فاسقًا، أو كذّابًا، فإنه لو كذبه، فلا يسقط حق الشفعة.

قوله: ﴿أو طَلَبَ أَخْذَ البعضِ، سَقَطَتْ﴾.

٤. إذا طلب أخذ بعض الشقص فقط، سقط حقّه من الشفعة جميعًا.

صورة المسألة: اشترى محمدٌ نصيب زيد من الأرض التي اشتركا فيها هو وعمرو، فجاء عمرو لمحمد وقال: أنا لا أريد كل النصيب من الأرض، إنما أريد نصف الأرض التي اشتريتها من شريكي، سآخذها بحقها.

فيقول المؤلف: يسقط حقه من الشفعة.

◆ **والعلّة:** أن في أخذِ بعضه إضرارًا بالمشتري بتبعيض الصفقة عليه، والضررُ لا يُزال بالضرر، وأخذُ بعض النصيب لا يحصل معه مقصود الشفعة الذي شُرِعت من أجله، وهو دفع الضرر المتوقع بالشراكة، وأخذ البعض لا يزيل الشراكة.

والشفْعَةُ لاثنينِ بقَدْرِ حَقَّيْهِما، فإنْ عَفَا أحدُهما أَخَذَ الآخَرُ الكلَّ أو تَرَكَ،

الشَّرْح

ولأن الشفعة تثبت علىٰ خلاف الأصل، دفعًا لضرر الشريك الداخل، خوفًا من سوء المشاركة ومؤونة القسمة، فإذا أخذ بعض الشقص لم يندفع الضرر المذكور.

قوله: ﴿**والشفْعَةُ لاثنينِ بقَدْرِ حَقَّيْهِما**﴾.

أحكام الشفعة لأكثر من واحد

لو كان عندنا أمرٌ مشترك بين ثلاثة فأكثر؛ كأرضٍ اشترك فيها زيدٌ وعمرو وعلي، لزيد نصفها، ولعمرو ثلثها، ولعلي سدسها، فباع زيد نصيبه -وهو النصف-، فيكون حق الشفعة لعمرو وعلي بقدر حقيهما من الأرض، فحق عمرو من الأرض الثلث، وحق علي السدس، فيأخذ عمرو ضعف حق علي.

فلو فرضنا أن الأرض ستة أسهم: لزيد منها ثلاثة أسهم، ولعمرو سَهمان، وهو الثلث، ولعلي سهمٌ، وهو السدس.

فلما باع زيد، نَقْسِمُ نصيبه علىٰ شركائه بقدر مالهم، فلعمرو أن يشفع في سهمين، ولعلي أن يشفّع في سهم.

قوله: ﴿**فإنْ عَفَا أحدُهما أَخَذَ الآخَرُ الكلَّ أو تَرَكَ**﴾.

إن اعتذر أحد الشريكين المستحقين للشفعة عنها، فإن حق الآخر يبقىٰ، وحينها: فإما أن يأخذ نصيبه ونصيب الآخر بالشفعة، أو يترك النصيبين.

مثاله: قال عمرو: لا أريد الشفعة، ويكفيني الثلث، فإننا نقول للشريك الآخر: عليك أن تأخذ جميع النصيب الذي لك، ولصاحبك المعتذر، فإن قال: لا أقدر عليه كله، بل سآخذ نصيبي من الشفعة فقط، قلنا: تسقط الشفعة في حقك إذن، وتبقىٰ علىٰ نصيبك.

وإن اشْتَرَىٰ اثنان حقَّ واحدٍ، أو عَكْسُه،.................................

الشَّرْح

◆ **والعلّة**: حتىٰ لا يُضارّ المشتري الجديد بأخذ بعض النصيب، وترك بعضه؛ لأن أخذ بعض النصيب، وترك بعضه فيه إضرار بالمشتري، والضرر لا يزال بمثله.

قوله: ﴿وإن اشْتَرَىٰ اثنان حقَّ واحدٍ﴾.

لو كان عندنا أرض يشترك فيها زيد وعمرو، فباع عمرو نصيبه علىٰ اثنين، فإن زيدًا صاحب حق الشفعة إذا أراد أن يُشَفِّع بالخيار بين أمرين:

أ- أن يُشَفِّع علىٰ واحد من هذين المشتريين الجديدين، فيأخذ نصيبه ويدع نصيب الآخر.

ب- أو أن يُشَفِّع عليهما جميعًا، فيأخذ النصيبين.

◆ **والعلّة**: أن حقّ الشفعة ثابتٌ له، والعقد مع اثنين بمنزلة عقدين، فهو إن أخذ النصيبين فله ذلك، وإن أخذ أحدهما لم يتضرر من أُخِذَ حقُّه، ولا من لم يؤخذ حقُّه، فهو قد رضي أولًا بأن يملك النصف.

قوله: ﴿أو عَكْسُه﴾.

عكسها: اشترىٰ واحدٌ نصيب اثنين، كما لو كانت الأرضُ بين ثلاثة -زيد، وعمرو، وصالح-، فاشترىٰ محمدٌ نصيب اثنين وهما: عمرو، وصالح، فإنّ لزيد حق الشفعة، وهو بالخيار: ١. إما أن يأخذ أحد الحقين بالشفعة. ٢. أو يأخذهما جميعًا بالشفعة.

◆ **والعلّة في تجويز أخذ أحد الحقين**: أنّه لما صار البائعان اثنين أمكن تفريق الشفعة.

ولأن الضرر قد يلحق الشفيع في أرضٍ دون أخرىٰ، فله أخذ التي يلحقه

أو اشْتَرَىٰ واحدٌ شِقْصَيْنِ من أَرْضَيْن صَفقةً واحدةً فللشفيعِ أَخْذُ أحدِهما، وإن باعَ شِقْصًا وسيفًا، أو تَلِفَ بعضُ الْـمَبيعِ؛ فللشفيعِ أَخْذُ الشقْصِ بحِصَّتِه من الثَّمَنِ.

الشَّرح

ضرر الشراكة فيها دون غيرها.

قوله: ﴿**أو اشْتَرَىٰ واحدٌ شِقْصَيْنِ من أَرْضَيْن صَفقةً واحدةً فللشفيعِ أَخْذُ أحدِهما**﴾.

لو ملك زيدٌ وعمرو أرضين شراكة، فباع زيدٌ نصيبه من هاتين الأرضين علىٰ محمدٍ صفقةً واحدةً، بثمنٍ واحد، كما لو قال: بعتك نصيبي من أرض كذا، وأرض كذا بخمسين ألفًا.

فالآن: دخل محمد مع عمرو شريكًا في الأرضين، فله حق الشفعة، بأن يشفِّع علىٰ محمدٍ في الأرض الأولىٰ فقط، أو في الثانية فقط، أو في كليهما.

◆ **والعلّة:** أنه لما تعدد المبيع صار بمنزلة تعدد العقد، ولأن الضرر قد يلحقه بأرضٍ دون أرض.

قوله: ﴿**وإن باعَ شِقْصًا وسيفًا، أو تَلِفَ بعضُ الْـمَبيعِ؛ فللشفيعِ أَخْذُ الشقْصِ بحِصَّتِه من الثَّمَنِ**﴾.

مسائل يحق فيها للشريك أن يأخذ بالشفعة بعض النصيب بحصته

ذكر المؤلف مسألتين يحقُّ للشريك الشفيع أن يأخذ بعض النصيب بحصته.

الأولىٰ: إذا باع الشقص ومعه شيء آخر منقول لا تثبت فيه الشفعة -وسبق أن الحنابلة لا يرون ثبوت الشفعة في المنقولات-.

مثال ذلك: زيد وعمرو شريكان في أرضٍ وسيفٍ، أو أرضٍ وسيارةٍ، فباع زيد نصيبه من الأرض والسيف، أو السيارة علىٰ محمد بخمسين ألف ريال:

فيقول المؤلف: للشريك -وهو عمرو- أن يُشَفِّعَ في الأرض بحصّته من الثمن، فينظر كم تساوي الأرض من الخمسين ألفًا فيدفعه.

ولا شُفعةَ بشَـركةِ وَقْفٍ،..............................

الشَّرح

◆ **والعلّة**: أنه تثبت الشفعة له وحده، فكذا إذا بيع مع غيره، والجمع بينهما هو بمثابة عقدين، ولأن المشفِّع ربما لم يرد السلعتين، وليس في أخذِ واحدةٍ إضرارٌ بالمشتري الجديد، فهما منفصلتان.

الثانية: إذا تلف بعض المبيع، فإنّ لمن له الشفعةُ الحقّ أن يأخذَ الشِقص والنصيب الباقي بحق الشفعة.

مثال ذلك: زيد وعمرو شريكان في دارٍ، فباع زيد نصيبه على محمد بخمسين ألفًا، فجاءت أمطار، أو غيرها، وأتلفت النصيب المباع، أو بعضه، فإن حقّ الشفعة لعمرو باقٍ، فله أن يشفع على محمد، ويدفع قيمة الشقص، أو النصيب بعد خصم قيمة التلف.

ولا فرق في ذلك بين أن يكون التلف بفعل آدمي، كما لو أتلفه المشتري، أو بغير فعل آدمي؛ كمطر، أو رياح، أو غيرها.

قوله: ﴿ولا شُفعةَ بشَـركةِ وَقْفٍ﴾.

حكم الشفعة بشركة وقف

لو كان عندنا أرضٌ شراكةٌ بين زيد وعمرو، فأوقف عمرو نصيبه، فصار نصفها لزيد، ونصفها وقفًا، فباع زيد نصيبه، **فليس لناظر الوقف أن يشفِّع، فتكون الأرض كلها وقفًا**.

◆ **والعلّة**: أن ملك الوقف غير تام؛ ولذا فإن ناظره لا يملك بيعه ولا رهنه ونحو ذلك، والشُفعة لا تثبت إلا بملك تام.

ولأن الوقف لا يؤخذ بالشفعةِ لو بيعَ لأمرٍ اقتضى البيع، فكذلك لا يأخذ هو بالشفعة[1].

(١) وفي المذهب وجه: يثبت الأخذ بالشفعة في شراكة الوقف، وهو قول: المالكية، =

ولا في غيرِ مِلْكٍ سابقٍ، ولا لكافرٍ علىٰ مُسْلِمٍ.

الشَّرْح

قوله: ﴿ولا في غيرِ مِلْكٍ سابقٍ﴾.

الشرط السادس: أن يكون ملكُ من يريد أن يُشَفِّع سابقًا للمشتري، فإن كان مِلكهما في وقت واحد، فلا شُفعة لأحدهما علىٰ الآخر.

◆ **والعلّة:** أنهما استويا في زمن الشراء، فلا ميزة، ولا تقدم لأحدهما علىٰ الآخر.

مثاله: زيد وعمرو اشتركا في أرض، فليس لأحدهما أن يطلب حقّ الشفعة علىٰ الآخر.

قوله: ﴿ولا لكافرٍ علىٰ مُسْلِمٍ﴾.

لو تشارك كافر ومسلم في أرض، فباع المسلم نصيبه علىٰ مسلم، فليس للكافر حقّ التشفيع، وهذه من مفردات الحنابلة، أنه لا شفعة لكافرٍ علىٰ مسلم.

◆ **والعلّة:** أن في ذلك تسليطًا للكافر علىٰ المسلم، والإسلام يعلو ولا يعلىٰ عليه.

ومثل ذلك: لو كانت الأرض بين كافرين، فباع أحدهما نصيبه علىٰ مسلم، فليس للكافر الثاني حق الشفعة؛ لأن فيها تسليطًا له علىٰ المسلم.

شروط الشفعة

✍ **والخلاصة:** أن للشفعة ثمانية شروط -علىٰ ما ذكر المؤلف-:

١. أن يكون انتقال الشقص بعوض مالي.

٢. أن يكون المشفِّع هو الشريك، فخرج الجار.

= واختاره: العثيمين.

....

الشَّرح

٣. أن تكون في العقار، لا في المنقول.

٤. أن تكون في عقار تجب قسمته، وتُمْكِن.

٥. أن يطلبها الشريك على الفور.

٦. أن يأخذ الشفيعُ كلَّ النصيبِ من المشتري، ولا يحق له أن يأخذ بعضه، إلا بإذن المشتري، ويكون حينها بيعًا.

٧. أن يكون ملك الشفيع سابقًا على الشفعة.

٨. أن لا تكون لكافر على مسلم.

فَصْــلٌ

وإن تَصَـرَّفَ مُشتَرِيه بوَقْفِه، أو هِبَتِه، أو رَهْنِه لا بوَصِيَّةٍ؛ سَقطَت الشُّفعةُ،

الشَّرح

حكم تصرف المشتري للشقص في المبيع

❁ عقد المؤلف هذا الفصل لبيان حكم تصرف المشتري للشقص في المبيع، ونمائه، وثمنه، وغير ذلك.

قوله: ﴿**وإن تَصَـرَّفَ مُشتَرِيه بوَقْفِه، أو هِبَتِه، أو رَهْنِه لا بوَصِيَّةٍ؛ سَقطَت الشُّفعةُ**﴾.

لو كان ثمةً أرضٌ، أو بستانٌ، أو دار، ونحوها، اشترك فيها زيد، وعمرو، فباع عمرو نصيبه علىٰ محمد، فتصرُّفُ المشتري الجديد -محمد- بالشقص - أي: النصيب الذي اشتراه-؛ لا يخلو:

إما أن يكون بعد المطالبة بالشفعة، فإنها تصرفاتٌ باطلة لا عبرة بها.

وإما أن يكون التصرف قبل المطالبة بالشفعة، فتصرُّفُه لا يخلو من أحوال:

الحال الأولىٰ: أن يتصرَّف تصرفًا لا يجوز فيه الأخذُ بالشفعة ابتداءً، وهي أحوالٌ سبق ذكرها؛ كالوقفِ، والهبة، والصدقة التي انتقل بها الحقُّ بغير عوض.

فالمذهب: تسقط الشفعة، وهذه من مفردات الحنابلة(١).

---

(١) **وفي المذهب قول:** أن التصرف لا يُبطِل حق الشفعة، بل له المطالبة به، إلا في التصرف بوقف المبيع فقط، فإنه لو أوقفه سقطت الشفعة، **واختاره:** القاضي أبو يعلىٰ، وابن تيمية.

وبِبَيْعٍ؛ فله أَخْذُه بأحَدِ الْبَيْعَيْنِ، وللمُشترِي الْغَلَّةُ، والنَّماءُ الْـمُنْفَصِلُ،.........

الشَّرح

◆ **والعلّة:** أنَّه نَقَل الشقص للموهوب له، أو المتصدق عليه، أو الموقوف عليه بلا عوض، ونَقْلُ الشقصِ، أو النصيبِ بغير عوض ابتداءً لا تثبت به الشفعة -كما تقدم-، بل لابد أن يكون بعوض.

ويُلحَق به لو تصرف في الشِقص بتوثقة -أي: جعله وثيقة؛ كالرهن-؛ فلا شفعة هنا؛ **وذلك:** لأن الحق لم ينتقل.

الحال الثانية: أن يوصي المشتري الجديد بالشقص؛ كأن يقول حينما اشتراه من محمدٍ شريكِ زيد: إذا مِتُّ فهذا النصيب يكون تبرعًا في وجوه الخير.

فيقول المؤلف: الوصية لا تُبطِلُ حقَّ الشريك الأول بالاتفاق.

◆ **والعلّة:** أن الوصية تبرعٌ بالمال بعد الموت، ولم يقع الموت إلىٰ الآن، وحقُّ الشريك الشفيع سابق.

قوله: ﴿**وبِبَيْعٍ؛ فله أَخْذُه بأحَدِ الْبَيْعَيْنِ**﴾.

الحال الثالثة: أن يتصرف المشتري ببيع الشقص.

مثاله: اشترىٰ محمدٌ الشقص، ثم قبل التشفيع باعه علىٰ علي، فلعمرو الشريك الأول إذا أراد الشفعة أن يأخذها، ولا يُسقِطُ البيعُ حقَّ الشُفعة.

وحينها: فله أن يأخذه بالبيعة الأولىٰ، أو بالبيعة الثانية.

قوله: ﴿**وللمُشترِي الْغَلَّةُ، والنَّماءُ الْـمُنْفَصِلُ**﴾.

لو أن المشتري اشترىٰ الشقص، وفي أثناء كونه عنده حصل له غلّةٌ مِن الشقص، كما لو أجّر نصيبه قبل أخذ الشفعة، أو حصل للشقص نماء منفصل،

والزرْعُ، والثمرَةُ الظاهرةُ، فإن بَنَىٰ، أو غَرَسَ، فللشفيعِ تَمَلُّكه بقِيمتِه، وقَلْعُه ويَغْرَمُ نَقْصَه، ولربِّه أَخْذُه بلا ضَـرَرٍ.

الشَّرْح

كما لو أثمرت النخل في العقار، فالغلّة والنماء المنفصل يكونان للمشتري.

◆ **والعلّة:** أن النماءَ نماءُ مِلكه، والغلّةَ غلّةُ ملكه، فهو أحقُّ بها.

قوله: ﴿**والزرْعُ والثمرَةُ الظاهرةُ**﴾.

لو أن رجلًا اشترىٰ شقصًا من أرضٍ، ثم زرع في نصيبه زرعًا، أو غرس فيه شجرًا، فأثمر الشجر، أو أنبت الزرع في وقت كونه بيده، فطلب الشريكُ الشفعة، فإن الزرع والثمر الظاهر الذي أُبِّرَ يكون للمشتري، ولا يدخل في الشفعة.

◆ **والعلّة:** أنها صارت في ملك المشتري فهي له، ولأنه لا مضرة في بقائها بيده؛ لأنها تحصد قريبًا، بخلاف الأرض، والمزرعة نفسها.

وإذا تقرر هذا: فإن الثمرة المؤبّرة، والزرع يبقىٰ له إلىٰ الجذاذ والحصاد.

أما الثمرة التي لم تؤبر، فإنه يأخذها الشفيع؛ لأنها تتبع المبيع.

وللحديث: «**من ابتاع نخلًا بعد أن تُؤبَّرَ، فثمرَتُها للذي باعَها...**».

قوله: ﴿**فإن بَنَىٰ، أو غَرَسَ، فللشفيعِ تَمَلُّكه بقِيمتِه، وقَلْعُه ويَغْرَمُ نَقْصَه، ولربِّه أَخْذُه بلا ضَـرَرٍ**﴾.

إذا بنىٰ المشتري الجديدُ في الأرض بناءً، أو غَرَسَ فيه شجرًا، ثم طلب الشريك الأول الشفعة، فإن له ذلك، والغرسُ والبناءُ لا يُسقِطان حقَّ الشفعة.

وأما بالنسبةِ للغرسِ والبناءِ فالمشتري الجديد مخيّرٌ بين أمرين:

١ - أن يأخذ غرسه وما بناه، إذا لم يلحق الأرض بأخذه ضرر، فإن كان

وإن ماتَ الشفيعُ قبلَ الطلَبِ بَطَلَتْ، وبعدَه لوارِثِه،.....................

الشَّرْح

يلحقها ضررٌ فظاهر كلام المؤلف أنه ليس له ذلك، **ومشهور المذهب**: أن له أخذه ولو مع ضررٍ يلحق الأرض؛ لأنه يريد تخليص عين ماله، ولا يضمن المشتري ما يلحق الأرض من نقص بقلع الغرس أو إزالة البناء، بل ولا يلزمه تسوية الحُفَر إذا قلع الأشجار؛ لأنه غير معتدٍ في فعله.

٢- أن يُبقِيه: فالشريك الشفيع حينها مخيرٌ بين أمور ثلاثة:

١. أن يدفع للمشتري الجديد قيمة الغراس، والبناء؛ لأنه ملك غيره.

٢. أن يطلب من المشتري قلعه، وإزالته، ويغرم هو ما نقص بالقلع، والإزالة.

فمثلا: غرس فيها أشجارًا بقيمة ألف ريال، فقال الشفيع: اقلعها، فقلعها، فتأثرت وصارت تساوي بعد القلع ثمانمائة ريال، فيضمن الشفيع، وكذا البيت بأدواته وما يتعلق به.

٣. إن قال الشفيع: لا أضمن ذلك النقص، قلنا: إذن اترك الشفعة، ويسقط حقك بها.

◆ **والعلة**: أن في ذلك إضرارًا بالمشتري الجديد، والضررُ لا يزال بالضررِ، فلا يُمكن أن نُضِرَّ بالمشتري الجديد بأخذ نصيبه، وإتلافِ ما غرسه، أو بناه، ولا نضمن له النقص، وفي الحديث: «**لا ضررَ ولا ضِرارَ**»(١).

الحكم لو مات الشريك الذي له حق الشفعة

قوله: ﴿**وإن ماتَ الشفيعُ قبلَ الطلَبِ بَطَلَتْ، وبعدَه لوارِثِه**﴾.

إذا مات الشريك الذي له حقّ الشفعة، فله حالتان:

---

(١) أخرجه «أحمد» (٢٨٦٥)، و«ابن ماجه» (٢٣٤١) من حديث ابن عباس، وإسناده ضعيف، لأجل جابر الجعفي، وله شواهد من حديث سبعةٍ من الصحابة.

ويأخذه بكلِّ الثمَنِ، فإن عَجَزَ عن بعضِه سَقَطَتْ شُفعتُه،.................

الشَّرح

الأولىٰ: أن يكون بعد المطالبة بالشفعة: فلا تسقط، وتثبت لورثته.

◆ **والعلّة**: أنه طالبَ بها، والموت لا يُسقِطُ الحقوقَ، بل تورث حينها.

الثانية: أن يموت قبل المطالبة بالشفعة: فإنه يسقط حقه من الشفعة(١).

◆ **والعلّة**:

١ . أن الشفعة حقٌّ للشفيع، فلا يثبت بدون مطالبته.

٢ . أن الشفعة نوعُ خيارٍ للتمليك، فما دام لم يختر صاحب الحق، فإنه ليس لِغيره أن يختار.

قوله: ﴿ويأخذه بكلِّ الثمَنِ﴾.

إذا أراد الشفيع أن يأخذ الشقص من المشتري الجديد، فإنه يأخذ بنفس الثمن.

مثال ذلك: زيدٌ اشترىٰ نصيب محمد من الأرض التي اشترك فيها مع عمرو بخمسين ألفًا، فجاء عمرو لزيد ليشفِّع عليه، فقال: سآخذها بأربعين ألفًا، فيقال له: لا يحق لك ذلك، بل إما أن تأخذه بنفس قيمة شراءِه، أو تتركه.

◆ **والعلّة**: أن في أخذه بدون دفع كلِّ الثمن إضرارًا بالمشتري، وفي تأخير بعض الثمن عليه ضرر، والقاعدة: أن الضرر لا يُزال بالضرر.

الحكم لو عجز الشريك الذي له حق الشفعة عن عن الثمن أو بعضه

قوله: ﴿فإن عَجَزَ عن بعضِه سَقَطَتْ شُفعتُه﴾.

إذا عجز الشفيع عن الثمن، أو عن بعضه، فإن شفعته تسقط.

---

(١) **وفي المذهب قول**: أن موت الشفيع قبل مطالبته لا يسقط الشفعة، بل ينتقل الحق إلىٰ الوارث، لأن هذا تابع للملك، **واختاره**: العثيمين.

والْـمُؤَجَّلُ يَأخُذُه المليءُ به، وضِدُّه بكَفيلٍ مَليءٍ.

ويُقْبَلُ في الْـخُلْفِ مع عَدَمِ الْبَيِّنَةِ قولُ الْـمُشْتَرِي،........................

الشَّرح

مثال ذلك: قال الشفيعُ للمشتري الجديد الذي اشترىٰ الشقصَ بألف ريال: سَأُشفِّع، وأعطيك ثمانمائة ريال فقط، فيقول: لا شفعة لك.

◆ **والعلّة**: أن هذا فيه إضرار بالمشتري الجديد، والشفعة إنما شُرِعت لإزالة الضرر، والضرر لا يزال بمثله.

أثر تأجيل الثمن علىٰ المشتري علىٰ الشفيع المليء

قوله: ﴿**والْـمُؤَجَّلُ يَأخُذُه المليءُ به**﴾.

إذا بيع النصيب بثمن مؤجل، فإن الشفعة تكون كذلك مؤجلة الثمن.

مثال ذلك: زيد وعمرو شريكان في أرض، فباع عمرو نصيبه علىٰ محمد بثمن مؤجل، فجاء زيد ليشفع علىٰ محمد، فإن الثمن يكون مؤجلًا كذلك، ولو كان قادرًا علىٰ دفعه حالًا.

◆ **والعلّة في ذلك**: أن الشفيع يستحق أخذ الشقص، أو النصيب بنفس الثمن الذي دفعه المشتري قدرًا وصفة، والتأجيل من صفته. وهذا إذا كان الشفيع مليئًا.

ما يلزم الشفيع غير المليء إن كان الثمن مؤجلا

قوله: ﴿**وضِدُّه بكَفيلٍ مَليءٍ**﴾.

إذا كان الشفيعُ غيرَ مليءٍ، بل كان معسرًا، والمشتري اشترىٰ بثمن مؤجل، فنقول للشفيع: لك حقُّ الشفعة وتدفع الثمن مؤجلًا، لكن لابد أن تُحضِرَ كفيلًا مليئًا يكفلك، إذا حلّ الأجل، ولم تسدد فيسدد عنك.

◆ **وعلّة طلب الكفيل المليء**: حتىٰ لا يُضِرَّ بالمشتري، فيؤخذ شقصه، ولا يعطىٰ الثمن.

الخلاف في قدر الثمن

قوله: ﴿**ويُقْبَلُ في الْـخُلْفِ مع عَدَمِ الْبَيِّنَةِ قولُ الْـمُشْتَرِي**﴾.

إذا وقع الاختلاف بين الشفيع وبين المشتري الجديد في قدر الثمن

فإنْ قالَ: اشْتَرَيْتُه بأَلْفٍ أَخَذَه الشفيعُ به، ولو أَثْبَتَ البائعُ أكثرَ، وإن أَقَرَّ البائعُ بالبيعِ، وأَنْكَرَ الْـمُشترِي وَجَبَتْ،..

الشَّـرح

وليس هناك بينة؛ فإنه يقبل قول المشتري، ويكون القول قوله مع يمينه.

مثلا: قال المشتري: القيمةُ ألفٌ، وقال الشفيع: القيمة سبعمائة، فالقول قول المشتري.

◆ **والعلّة:** أنَّه هو العاقد، فهو أعلمُ بالثمن، وقوله يقدّم.

قوله: ﴿فإنْ قالَ: اشْتَرَيْتُه بأَلْفٍ أَخَذَ الشفيعُ به، ولو أَثْبَتَ البائعُ أكثرَ﴾.

إذا قال المشتري للشفيع: أنا اشتريت الشقص مثلًا بألف ريال، فإن القول قوله، ولو قال البائع: أنا بعتك إياه بأكثر من ذلك.

◆ **والعلّة:** أنَّه هو العاقد، فهو أعلم بالثمن، وقوله يُقَدَّم.

ولأنه منكِرٌ للزيادة، واليمين علىٰ من أنكر.

الحكم لو أقر البائع وأنكر المشتري

قوله: ﴿وإن أَقَرَّ البائعُ بالبيعِ، وأَنْكَرَ الْـمُشترِي وَجَبَتْ﴾.

لو كان عندنا رجلان اشتركا في أرض، فقال أحدهما: بعتُ نصيبي علىٰ زيدٍ، فأنكر زيدٌ أن يكون قد اشترىٰ شيئًا.

فالحكم: أن الشفعة تثبت للشريك الثاني، فيقبِضُ الشِقصَ من البائع، ويُسلِّمه الثمن، إلا إذا كان البائع قد أقرّ أنه قد استلم الثمن من المشتري، فحينها يبقىٰ الثمن عند الشفيع إلىٰ أن يدَّعيه المشتري.

وإنما حكمنا بهذا الحكم: لأن البائع قد أقرّ بحقين: حقِّ البيع للمشتري، وحقِّ الشفعة للشريك، فإذا أنكر المشتري حقّه، فهذا لا يُبطِلُ حقَّ الشريك بالشفعة.

وعُهدةُ الشفيعِ علىٰ الْـمُشترِي، وعُهدةُ الْـمُشترِي علىٰ البائعِ.

الشَّرْح

قوله: ﴿وعُهدةُ الشفيعِ علىٰ الْـمُشترِي﴾.

العُهدة: هي ضمان العوض في البيع إذا تبين أن العين مستحقة للغير.

فيقول: إذا أخذَ الشفيعُ الشقص من زيد، وأعطاه قيمته، ثم تبين أن الشِقص ليس لزيد، أو أن الشقص فيه عيب، فإن الشفيع يرجع علىٰ المشتري.

◆ **والعلّة:** أنَّه إنما أخذه منه، واشترىٰ منه، فالعهدة عليه.

قوله: ﴿وعُهدةُ المُشتري علىٰ البائع﴾.

المشتري -الذي هو زيد في المثال السابق- لما ردّ الشفيعُ عليه الشقصَ -إما لعيبٍ، أو لكونه صار مستحقًا لغيره-، يرجع هو بالثمن، أو ببعضه علىٰ من اشترىٰ منه الشقص، فعهدة المشتري علىٰ بائع الشقص.

❁ ❁ ❁

بَابُ الوَدِيعَة

....

الشَّرح

تعريف الوديعة

الوديعة لغة: فعيلة مِنْ وَدَعَ الشيء: إذا تركه، فهي الترك، والتخلية.

وشرعًا: اسمٌ للمال، أو المختصّ المدفوع إلىٰ من يحفظه، بلا عوض.

الأصل في مشروعية الوديعة

الأصل في الوديعة: القرآن، والسنة، والإجماع:

١ . **فمن الكتاب:** قوله تعالىٰ: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَن تُؤَدُّوا۟ ٱلْأَمَـٰنَـٰتِ إِلَىٰٓ أَهْلِهَا﴾ [النِّساء: الآية ٥٨].

وقوله تعالىٰ: ﴿وَتَعَاوَنُوا۟ عَلَى ٱلْبِرِّ وَٱلتَّقْوَىٰ﴾ [المائدة: الآية ٢].

٢ . **ومن السنة:** حديث ابن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مرفوعًا: «**وَمَن فرَّجَ عن مسلمٍ كربةً، فرَّجَ اللهُ عنه كربةً مِن كُرُبَاتِ يومِ القيامةِ**»[١]، ومن ذلك: قبول وديعته.

وما روت عائشة في هجرة النبي ﷺ: «**أمرَ النبيُ ﷺ عليًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أن يتخلّف عنه بمكة حتىٰ يؤدي الودائع التي كانت عنده للناس**»[٢].

٣ . **والإجماع:** منعقد علىٰ مشروعيتها[٣].

---

(١) أخرجه «البخاري» (٢٤٤٢)، و«مسلم» (٢٥٨٠).

(٢) أخرجه البيهقي في «الكبرىٰ» (٦/ ٢٨٩)، وفي إسناده رجل مبهم؛ وله شاهد من حديث عبد الرحمن بن عويم بن ساعدة، عن رجال من قومه من أصحاب رسول ﷺ، أخرجه البيهقي أيضا في «الكبرىٰ» (٦/ ٢٨٩).

(٣) «المغني» (٩/ ٢٥٦).

إذا تَلِفَتْ مِن بينِ مالِه، ولم يَتَعَدَّ ولم يُفَرِّطْ؛ لم يَضْمَنْ.

الشَّرح

حكم الوديعة **حكم الوديعة:** بالنسبة للمودِع مباحة.

وبالنسبة للمودَع: مستحبة، لمن قوي علىٰ حفظها، فإن لم يكن قادرًا علىٰ حفظها فيكره، إلا بإذن ربها.

وقد تجب: إذا كان في ترك قبولها ضرر علىٰ أخيه المسلم.

أركان الوديعة **أركان الوديعة أربعة:**

الأول: المودِع.

الثاني: المودَع.

الثالث: الوديعة.

الرابع: الصيغة.

شروط صحة الوديعة **يشترط لصحة الوديعة خمسة شروط:**

١. تعيين المال المودع. ٢. رضا المودِع.

٣. رضا المودَع. ٤. أن تكون من بالغ رشيد لمثله.

٥. أن يكون المالُ المودَعُ مما يجوز تموّله، واقتناؤه.

قوله: ﴿**إذا تَلِفَتْ من بينِ مالِه، ولم يَتَعَدَّ ولم يُفَرِّطْ؛ لم يَضْمَنْ**﴾.

إذا استلم المودَعُ الوديعة، ثم تلفت عنده من بين ماله **فلا تخلو من حالتين:**

الأولىٰ: أن يكون بلا تعدٍ، ولا تفريط، فلا يضمن.

مثاله: أخذ مالًا فوضعه في مكانٍ آمنٍ مع ماله، فجاء السارق وأخذه وترك ماله، أو سيارة في حرز مثلها مع سياراته فتلفت الوديعة، دون

ويَلْزَمُه حِفْظُها في حِرْزِ مِثْلِها،.........................

الشَّرْح

سيارات المودَع.

● **والدليل:** قوله تعالىٰ: ﴿مَا عَلَى ٱلْمُحْسِنِينَ مِن سَبِيلٍۚ﴾ [التوبة: الآية ٩١]، وهو محسنٌ في أخذ الوديعة، فإذا تلفت بلا تفريط فلا سبيل عليه.

الثانية: أن يكون ذلك بتعدٍ، أو تفريطٍ، فيضمن.

مثاله: أخذ كتابًا وديعةً، فلم يضعه في مكتبته، بل وضعه في فناء البيت، فتلف، وسَلِمَتْ كتب المودع، فيضمن؛ لأنَّه فرط.

قوله: [ويَلْزَمُه حِفْظُها في حِرْزِ مِثْلِها].

يجب علىٰ المودَع أن يحفظ الوديعة، ويكون حفظه لها في حِرز مثلها عرفًا، كما يحفظ ماله، وهذا يختلف باختلاف الأموال، والأزمان، والأماكن.

فمثلا: حِرز الطعام: وضعه في المخزن، وحِرز الكتاب: وضعه في المكتبة، والمال: في الخزينة، والماشية: في الفناء، ونحو ذلك.

فلو وضع المال مثلًا في الفناء، فإنه لم يحفظه في حرز مثله.

ولا يلزمه أن يحفظ الشيء في أعلىٰ من حرز مثله، كما لو حفظ الطعام، أو الكتاب في الخزنة.

● **والدليل علىٰ الحرز:** قوله تعالىٰ: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَن تُؤَدُّواْ ٱلْأَمَـٰنَـٰتِ إِلَىٰٓ أَهْلِهَا﴾ [النساء: الآية ٥٨]، والأمرُ بِرَدِّ الأمانةِ يتضمن حفظها، ومَنْ حَفِظها في غير حرزها لم يحفظها.

ولأن الإيداع للوديعة يقتضي حفظ المودَع لها.

وحِرزُ كل شيء بحسبه، فإن أُطلِقَ حُمِلَ علىٰ المتعارف، وهو حِرزُ المِثل، وهو ما جرت العادةُ بحفظ مثله فيه، فالدراهم، والدنانير في الصناديق

فإن عَيَّنَه صاحبُها فأَحْرَزَها بدونِه ضَمِنَ، وبِمِثْلِه أو أَحْرَزَ فلا.

وإن قَطَعَ العَلَفَ عن الدابةِ بغيرِ قولِ صاحبِها ضَمِنَ،.......................

الشَّـرح

من وراء الأقفال، والثيابُ في البيوت، والمخازنِ، والغنمُ في الحظائر، وهكذا.

قوله: ﴿فإن عَيَّنَه صاحبُها فأَحْرَزَها بدونِه ضَمِنَ، وبِمِثْلِه أو أَحْرَزَ فلا﴾.

لو قال المودِع للمودَع: احفظ هذه الوديعة في هذا المكان؛ كالغرفة مثلًا، أو المحل التجاري، أو الخزنة، أو المكتبة، ونحو ذلك، فخالف المودَع وحفظها في غيره، فتلفت، **فلا يخلو من ثلاث حالات:**

الأولىٰ: أن يحفظها فيما هو أعلىٰ مما عُيِّن: فلا يضمن؛ لأنَّه أتىٰ بالمطلوب، وزيادة.

الثانية: أن يحفظها فيما هو أقل مما عُيِّن: فيضمن؛ لأنَّه خالف شرط المودِع.

الثالثة: أن يحفظها في الحرز الذي عيّنه، أو في حرزٍ مساو له؛ كغرفة أخرىٰ من جنس الغرفة التي عينت: فلا يضمن؛ لأنَّه حفظها فيما هو حرز مثلها، ولكن تلفت.

قوله: ﴿وإن قَطَعَ العَلَفَ عن الدابةِ بغيرِ قولِ صاحبِها ضَمِنَ﴾.

ما يتعلق بـ (نفقة العين المودَعة) من يتولاها؟

إن كان المودِع أمر المودَعَ بالإنفاق عليها، فإنه يُنفِق، ويرجع في النفقة علىٰ المودِع، ولو ترك الإنفاق عليها فهو مفرط، فلو تلفت فإنه يضمن.

أما إن لم يوكله بذلك بل أعطاه الوديعة وسكت، واحتاجت الوديعة إلىٰ النفقة، فيجب أن ينفق عليها؛ لئلا تتلف، ولأن الله أمر بأداء الأمانات،

وإن عَيَّنَ جَيْبَه فتَرَكها في كُمِّه، أو يَدِه ضَمِنَ، وعكسُه بعكسِه، وإن دَفَعَها إلىٰ مَن يَحْفَظُ مالَه، أو مالَ ربِّها لم يَضْمَنْ..............................

الشَّـرْح

ولا يمكن أداؤها وردُّها إلا بحفظها بالنفقة، ولو تَركها بلا نفقة حتىٰ تلفت، فإنه يضمن.

حكم ما أنفقه المودَعُ علىٰ الوديعة

وحينها فما أنفقه المودَعُ علىٰ الوديعة:

أ. إن نوىٰ بالنفقة التبرع: فلا يرجع علىٰ المودِع.

◆ **والعلّة**: أنَّه نوىٰ تبرعًا، ومن تبرع بشيء فليس له الرجوع فيه، فقد قال ﷺ: «**العائد في صدقته كالكلب يعود في قيئه**»[(١)].

ب. إن نوىٰ بالنفقةِ الرجوعَ علىٰ المودِع: فله أن يرجع علىٰ المودِع.

قوله: ﴿**وإن عَيَّنَ جَيْبَه فتَرَكها في كُمِّه، أو يَدِه ضَمِنَ**﴾.

إذا عين المودِعُ الجيبَ، وقال: احفظ الوديعة في جيبك، فخالف وحفظها في كُمِّه، أو في يده فتلفت، فإنه يضمن.

◆ **والعلّة**: أنه حفظها في حرزٍ أقلَّ مما عيّنه المودِع، فالجيبُ أحرزُ من الكُمِّ.

قوله: ﴿**وعكسُه بعكسِه**﴾.

لو عيّن الكُمَّ مثلًا، فحفظها في الجيب فتلفت، فلا يضمن.

وذلك: لأن الجيب أحرز، فقد حفظها في حرزٍ أعلىٰ مما عيّن.

صور لا يضمن فيهما المودَع مع تلف الوديعة

قوله: ﴿**وإن دَفَعَها إلىٰ مَن يَحْفَظُ مالَه، أو مالَ ربِّها لم يَضْمَنْ**﴾.

ذكر صورتين لا يضمن فيهما المودَع مع تلف الوديعة:

---

(١) أخرجه «البخاري» (٢٦٢٣)، و«مسلم» (١٦٢٠) من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه.

وعَكْسُه الأجنبيُّ والحاكمُ،.......................................

الشَّرح

١) إذا حفظها عند من يحفظ ماله في العادة، ثم تلفت.

مثاله: لو أن زيدًا أعطىٰ عمرًا وديعة، ومِن عادة عمرو أنه يحفظ ماله عند زوجته، أو خادمه، أو نحوهما، فجاء عمرو وأعطىٰ وديعة زيد من يحفظ ماله عادة -وهي زوجته مثلًا- ثم تلفت، فالمذهب: أنه لا يضمن.

◆ **والعلّة:** أنَّه لا يلتزم بحفظ مال غيره إلا بما يحفظ به مال نفسه.

قوله: **(أو مالَ ربِّها لم يَضْمَنْ)**.

٢) إذا ردّ الوديعة ووضعها عند من يحفظ مال ربها في العادة؛ كما لو ردّ وديعة زيدٍ إلىٰ ولده، أو خادِمه الذي من عادته حفظها له.

فيقول المؤلف: لا يضمن.

وذلك: لأنه قد وجب عليه حفظها، فله تولّيه بنفسه، وبمن يقوم مقامه، ولأن هؤلاء يقومون مقام المالك في الردّ، وهو يأتمنهم علىٰ ماله في العادة، فوضعُها عندَهم لا تفريط فيه.

قوله: ﴿**وعَكْسُه الأجنبيُّ والحاكمُ**﴾.

الأجنبي هنا: الذي لا يتولىٰ حفظ ماله، أو مال ربِّ الوديعة عادةً.

فيقول: لو أن المودَع أخذ الوديعة وأعطاها لأجنبيٍ كصديقه، أو أعطاها الحاكمَ بلا عذر تجعله يتخلص من الوديعة، ثم تلفت؛ فإنه يضمن.

◆ **والعلّة:** أن المودِع رضي بحفظه هو، فليس له أن يودعها عند غيره من غير عذر.

أما إن كان ذلك لعذر فيجوز، **ومثال العذر:** لو حضره الموت، أو أراد سفرًا وخاف عليها.

ولا يُطالَبانِ إن جَهِلا، وإن حَدَثَ خَوفٌ أو سَفَرٌ رَدَّهَا علىٰ رَبِّها،..............

الشَّرح

قوله: ﴿ولا يُطالَبانِ إن جَهِلا﴾.

من يضمن إذا تلفت الوديعة عند الأجنبي أو الحاكم

إذا تلفت الوديعة عند الأجنبي، أو الحاكم، فهي من حيث المطالبة بضمانها لا تخلو من حالين:

أ- إن كان الحاكم أو الأجنبيُ يعلم حين قبضها أنها وديعة، وليست له، ثم تلفت: فإنه يضمن.

◆ **والعلّة:** أنه قبض مال غيره، علىٰ وجهٍ لم يكن له قبضه، ولم يأذن له مالكه، وحصل التلف تحت يده.

مثاله: قال المودَع للأجنبي: هذه وديعة لزيدٍ فاحفظها، فتلفت عنده، فيضمن، ولزيد أن يطالبه؛ لأنها تلفت في يده، أو يطالب المودَع؛ لأنَّه فرّط في إعطائها غيره.

ب- إن كان الحاكم، أو الأجنبي يجهل أنها وديعة، ثم تلفت في يده: فلا يضمن، وإنما يضمنها المودَع.

مثاله: جاء المودَع للأجنبي، أو الحاكم وأعطاه الوديعة لا علىٰ أنها وديعة، فتلفت عنده، فلا يطالبه المودِع، بل يطالِب بها المودَع.

◆ **والعلّة:** أن المودَع يضمن بمجرد تخلِّيه عن الوديعة، ووضعها عند من لا يحفظها عادة بلا عذر، وحينها فليس للمودِع أن يطالب اثنين بالضمان، وهو قد دخل معه في العقد علىٰ أنه أمين، والأمين لا يضمن إلا بتعدٍ، أو تفريط.

قوله: ﴿وإن حَدَثَ خَوفٌ، أو سَفَرٌ رَدَّهَا علىٰ رَبِّها﴾.

إذا أُعطي أحدٌ وديعةً، ثم عرض له خوف عليها -كأن يكون في بلدٍ تكثُر فيه السرقة، أو يتوجس أن هناك من يريد أخذها منه، أو أراد أن يسافر-، فإنه -أي: المودَع- مخير بين أمور:

فإن غابَ حَمَلَها معَه إن كان أَحْرَزَ، وإلا أَوْدَعَها ثِقَةً.

ومَن أُوْدِعَ دابَّةً فرَكِبَها لغيرِ نَفْعِها، أو ثوبًا فلَبِسَه، أو دَرَاهِمَ فأَخْرَجَها من مُحْرَزٍ ثم رَدَّها، أو رَفَعَ الْـخَتْمَ ونحوَه عنها، أو خَلَطَها بغيرِ مُتَمَيِّزٍ، فضاعَ الكلُّ؛ ضَمِنَ.

الشَّرح

١ . أن يردّها علىٰ صاحبها -إن كان موجودًا-، أو إلىٰ وكيله.

قوله: ﴿فإن غابَ حَمَلَها معَه إن كان أَحْرَزَ﴾.

٢ . إذا كان صاحب الوديعة غيرَ موجودٍ فلم يتمكن من ردّها، والمودَعُ يريد السفر، فيحملها معه إن كان السفر أحرزَ لها، ولم ينهه صاحب الوديعة عن السفرِ بها.

وذلك: لأنه تعذّر تركُها عند صاحبها أو وكيله.

قوله: ﴿وإلا أَوْدَعَها ثِقَةً﴾.

٣ . إن لم يكن السفرُ أحرزَ لها، أو نهاه صاحبها عن السفر بها، **فإنه لا يسافر بها، بل يودعها:**

١ . عند الحاكم؛ لأنَّه يقوم مقام صاحبها عند غيبته.

٢ . إذا تعذر الحاكم أودعها عند ثقة.

● **والدليل:** فعل النبي ﷺ حين جعل الودائع عند علي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، لما أراد الهجرة[(١)].

قوله: ﴿ومَن أُوْدِعَ دابَّةً فرَكِبَها لغيرِ نَفْعِها، أو ثوبًا فلَبِسَه، أو دَرَاهِمَ فأَخْرَجَها من مُحْرَزٍ ثم رَدَّها، أو رَفَعَ الْـخَتْمَ ونحوَه عنها، أو خَلَطَها بغيرِ مُتَمَيِّزٍ، فضاعَ الكلُّ؛ ضَمِنَ﴾.

التصرفات التي يضمن معها المودَع

ذكر جملة من التصرفات بالوديعة يضمن معها المودَع، **وهي:**

---

(١) سبق تخريجه قريبًا.

الشَّرح

- ركوبُ الدابة لغير نفعها -أي: لا يركبها؛ لكي يذهب بها للسقي، أو للرعي مثلًا- وإنما لمصلحته هو.

- لبس الثوب لمصلحته هو.

- إخراج الدراهم من حرزها، وفك رباطها من الكيس -وهو حرزها- لينفقها، ثم ردّها ولم ينفقها، فتلفت بعد ذلك.

- رفع ما خُتِمَتْ به -وكان الناس في السابق إذا أرادوا أن يُحرِزُوا كيس الدراهم ختموا عليه بختمٍ، ويضعون علىٰ طرف الخيط شمعًا مذابًا، لكونه أحرز له-.

فإذا جاء المودَع وركب الدابة، أو لبس الثوب لمصلحته، أو أزال الخاتم، أو أزال الخيط الذي شد به الكيس، أو القفل الذي أقفل عليه فيه ليأخذها، ثم لم يأخذها؛ فإنه يضمن لو تلفت.

◆ **والعلّة:** أنَّه هتك الحرز، وأزال ما فيه كمال الحفظ؛ وتعدىٰ بانتفاعه من مال غيره لمصلحة نفسه بلا إذنه.

أما إن كان استخدامه لمصلحة الوديعة فلا بأس به.

مثاله: أودعه دابةً فركبها ليذهب بها لمكان السقي، أو سيارةً فقادها قليلًا؛ لئلا تتلف من طول الوقوف، فلا بأس، بل قد يُطْلَبُ منه ذلك؛ لأنَّه وسيلة لحفظ الأمانة.

قوله: **(أو خَلَطَها بغيرِ مُتَمَيِّزٍ، فضاعَ الكلُّ؛ ضَمِنَ)**.

إذا خلط المودَع الوديعة بعينٍ أخرىٰ، **فلا يخلو من حالتين:**

الأولىٰ: أن يخلطها بشيء لا تتميز معه.

....

الشَّرح

مثال ذلك: خلط حنطة عنده مع الحنطة التي كانت وديعة، أو زيتًا مع زيت ونحوه، فإن المودَع يضمنُ للمودِع الوديعة؛ لأنَّه تعدىٰ بالخلط.

الثانية: أن يخلطها بما تتميز به، فيجوز الخلط ولا يضمن.

وذلك: لأنَّه لا يعجز عن ردّها علىٰ صاحبها.

مثاله: دراهم وضعها مع دنانير وديعة، أو ثوبٌ مع قمص، فالوديعة متميزة.

فَصْــــل

ويُقبلُ قولُ الْـمُودَعِ في رَدِّها إلىٰ ربِّها، أو غيرِه بإذنِه، وتَلَفِها............

الشَّـرْح

۞ هذا الفصل هو في حكم قول المودَع في ردّ الوديعة إلىٰ صاحبها، أو غيره، وما يتعلق بتلفها، ونحوه.

قوله: ﴿**ويُقبلُ قولُ الْـمُودَعِ في رَدِّها إلىٰ ربِّها**﴾.

مسائل يقبل فيها قول المودَع

ذكر المؤلف مسائل يُقبل فيها قول المودَع، ويقدم علىٰ قول المودِع بيمينه إذا وقع الاختلاف، وهي:

أ. قوله في رد الوديعة إلىٰ ربها

أولًا: إذا اختلفا في رَدِّها إلىٰ ربّها.

مثاله: قال المودِع: لم ترد علي الوديعة، وقال المودَع: بل رددتُها إليك، فالقول قول المودَع.

◆ **والعلة:** أنه أمينٌ، وأنت قد استأمنته علىٰ هذه الوديعة وحِفظها، فمقتضىٰ ذلك أن تستأمنه علىٰ ردّها.

قوله: ﴿**أو غيرِه بإذنِه**﴾.

ب. قوله في رد الوديعة إلىٰ غير ربها بإذنه

ثانيًا: إذا اختلفا في ردّها إلىٰ غير ربها بإذنه.

مثاله: قال المودَع: قد رددتُ الوديعة إلىٰ صاحبك؛ فأنت قد أذنت لي بذلك، فأنكر المودِع، فالقول قول المودَع بيمينه.

قوله: ﴿**وتَلَفِها**﴾.

ج. قوله في تلف الوديعة

ثالثًا: إذا اختلفا في التلف.

وعدَمِ التفريطِ، فإن قالَ: لم تُودِعْنِي، ثم ثَبَتَتْ ببيِّنَةٍ أو إقرارٍ، ثم ادَّعَىٰ ردًّا، أو تَلَفًا سابِقَيْن لِجُحودِهِ؛ لم يُقْبَلا، ولو بِبَيِّنَةٍ،........................

الشَّرح

مثاله: طالب المودِع بوديعته، فقال المودَع: لقد تلفت، فيقبل قوله؛ لأنَّه أمينٌ.

لكن إن ادعىٰ التلف بأمرٍ ظاهرٍ؛ كحريقٍ، أو أمطار ونحوها، فعليه البينة.

قوله: ﴿وعدَمِ التفريطِ﴾.

د. قوله في عدم التفريط

رابعًا: إذا اختلفا في عدم التفريط.

مثاله: قال المودَع: تلفتْ ولم أفرط، ولم أتعد في حفظها، فلا أضمن، فالقول قوله مع يمينه؛ وذلك: لأنَّه أمين.

دعوىٰ الرد والتلف بعد ثبوت الوديعة المجحودة

قوله: ﴿فإن قالَ: لم تُودِعْنِي، ثم ثَبَتَتْ ببيِّنَةٍ أو إقرارٍ، ثم ادَّعَىٰ ردًّا، أو تَلَفًا سابِقَيْن لِجُحودِهِ؛ لم يُقْبَلا، ولو بِبَيِّنَةٍ﴾.

إذا أنكر المودَع أنه أُودِع شيئًا، وقال للمودِع: لم تودعني شيئًا، فجاء المودِع ببينة تثبت أنه أودعه، أو أن المودَع المنكِر للوديعة أقرّ بعد ذلك أنه أخذ، وقال: نعم، لقد أخذتُ الوديعة، لكنها تلفت، أو قال: رددتها عليك، وكان دعوىٰ الردِّ، أو التلفِ سابقين لجحوده، بمعنىٰ: **أنه مثلًا:** قال يوم الأربعاء: أنت لم تودعني، ولما أتىٰ المودِع ببينة، قال المودَع: لقد تلفت الوديعة يوم الثلاثاء، أو أنني رددتها عليك يوم الثلاثاء، فدعوىٰ الردِّ أو التلف، سابقان لجحوده.

فالحكم الآن: أنه لا يقبل قوله في دعوىٰ ردّ الوديعة، أو أنها تلفت، ولو أنه أتىٰ ببينة علىٰ ذلك بأن أحضر شهودًا أنه ردّ الوديعة يوم كذا.

◆ **والعلة في ذلك:** أنه هو بنفسه كذَّب البيّنة حينما أنكر يوم الأربعاء أنه

بل في قولِه: ما لَكَ عندي شيءٌ ونحوُه، أو بعدَه بها،........................

الشَّرْح

استلم أيَّ وديعة، فصار كلامه مكذبًا لبينته.

قوله: ﴿بل في قولِه: ما لك عندي شيءٌ ونحوُه﴾.

لو طلب المودِع وديعته، فقال المودَع: ليس لك عندي شيء، فأتىٰ المودِعُ ببينةٍ أنه أودعه، فجاء المودَع ببينة أنه قد ردّ الوديعة، أو أنها تلفت، فإنه يُقبل قوله.

فإن قلت: ما الفرق بين الإنكار في هذه الصورة وبين التي قبلها؟

فالجواب: أنه في هذه الصورة لم يكذب البينة، فهو حينما قال: ليس لك عندي شيء؛ صادق في ذلك؛ إذ إن الوديعة إذا تلفت بلا تعد، ولا تفريط، فلا يثبت للمودِع شيء، وكذا إذا ردّها لصاحبها فليس علىٰ المودَع شيء.

لكن في الأولىٰ: أنكر الوديعة، وقال: لم تودعني، ثم أتىٰ المودَعُ ببينةٍ أنه ردّ الوديعة، فهذا قد كذّب بينته.

قوله: ﴿أو بعدَه بها﴾.

إذا ادعىٰ الرد، أو التلف بعد ما جحدها، فيقبل قوله بالبينة، ولا يقبل بغير بينة.

مثال ذلك: ادعىٰ المودِع الوديعة، فقال المودَع: لم تودعني شيئًا، وكان هذا الخلاف يوم الثلاثاء، فأقام المالك بينة أنه أودعه، فجاء المودَع ببينة أن الوديعة تلفت، أو أنه ردّها يومَ الأربعاء، فإننا نقبل قوله مع البينة.

فإن قيل: كيف قبلنا قوله مع البينة، ولم نقبله قبل؟

فالجواب: لأنَّه في هذه الصورة لا يلزم أن يكون بجحوده مكذبًا لبينته

وإن ادَّعَىٰ وارِثُه الردَّ منه، أو من مُوَرِّثه لم يُقْبَلْ إلا بِبَيِّنَةٍ، وإن طَلَبَ أحدُ الْـمُودِعِينَ نصيبَه من مَكيلٍ، أو مَوزونٍ يَنقسِمُ أَخَذَه، وللمُستودَعِ، والْـمُضارِبِ، والْـمُرْتَهِنِ، والمستأْجِرِ مُطالبةُ غاصبِ العينِ.

الشَّرح

التي أتىٰ بها، فهو جحد يوم الثلاثاء، وأتىٰ بالبينة يوم الأربعاء أنه ردّها، ولا تعارض؛ لاحتمال أن تكون الوديعة حدثت بعد الجحد يوم الأربعاء.

قوله: ﴿**وإن ادَّعَىٰ وارِثُه الردَّ منه، أو من مُوَرِّثِه لم يُقْبَلْ إلا بِبَيِّنَةٍ**﴾.

دعوىٰ وارث المودَع رد الوديعة

إذا مات المودَع، وادّعىٰ وارث المودَع أنه قد ردّ الوديعة إلىٰ المودِع، أو أن مورِّثه -وهو المودع- كان قد ردَّها، **فيقول:** لا يُقبل كلام الوارث بدعوىٰ الردّ منه أو من مورِّثه إلا ببينة، وهم الشهود الذين يشهدون علىٰ ما ذكر.

◆ **والعلّة:** أن صاحبها لم يأتمن الوارث عليها، وإنما ائتمن المودَع، فيكون قول من عداه لا يقبل إلَّا ببينة.

قوله: ﴿**وإن طَلَبَ أحدُ الْـمُودِعِينَ نصيبَه من مَكيلٍ، أو مَوزونٍ يَنقسِمُ أَخَذَه**﴾.

الحكم لو طلب أحد المودعين نصيبه

لو كانت الوديعة لمجموعة من الناس أودعوها عند زيد، فجاء أحدهم وطلب من المودَع نصيبه من الوديعة إذا كانت تنقسم الوديعة -كالمكيل، أو الموزون ونحوهما- فإنه يعطيه إياه.

◆ **والعلّة:** أنه صاحب الوديعة، وقد أمكن قسمتها من بقية الودائع بلا ضرر.

قوله: ﴿**وللمُستودَعِ، والْـمُضارِبِ، والْـمُرْتَهِنِ، والمستأْجِرِ مُطالبةُ غاصبِ العينِ**﴾.

حكم مطالبة غير رب العين للغاصب بردها

المستودَع: من أُودِعَ الوديعة.

والمضارب: من أُعطي المال ليضارب به، وله جزء من الربح.

الشَّرح

والمرتهِن: من كان بيده الرهن؛ كأن يقرض شخصًا، ويجعل عنده شيئًا رهنًا.

والمستأجر: من كان بيده العين المستأجرة؛ كمن استأجر سيارة مثلًا.

فيقول: لو أن أحدًا من هؤلاء غُصبت منه العين المودعة، أو المضاربُ بها، أو المرتهنة، أو المستأجرة، فإن لهم أن يطالبوا غاصب العين.

◆ **والعلّة**: أنهم -وإن كانوا ليسوا بمالكين- إلا أنهم موكلون بحفظها، فينوبون عن المالك.

❁ ❁ ❁

بَابُ إِحْيَاءِ الـمَوَاتِ

....

الشَّرح

المقصود بإحياء الموات

الموات -بفتح الميم والواو-: ما لا روح فيه، وأرضٌ لا مالك لها.

وإحياؤها: عمارتها، شُبِّهَتْ عِمارتُها بالحياة، وتعطيلها بالموت؛ لعدم الانتفاع بالأرض بزرع، وغيره.

وإحياءُ المواتِ **شرعًا:** إعدادُ الأراضي التي لا مالك لها، ولم يسبق تعميرها، وتهيئتها، وجعلُها صالحة الانتفاع بها في السكن والزرع ونحوهما.

حكم إحياء الموات

حكم إحياء الموات: شرع الإسلام إحياء الأراضي التي لا مالك لها، ولا اختصاص لها بمصالح الناس؛ وذلك لما فيه من المصالح على العباد: من كثرة الخصب، وزيادة الأقوات، وتوسع الناس في العمران.

الأصل في مشروعية إحياء الموات

والأصل في مشروعية إحياءِ الموات: السنةُ، والإجماع:

١ . **أما السنة:** فحديثُ سعيدِ بن زيد رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مرفوعًا: «**مَنْ أحْيَا أرضًا مَيِّتَةً فَهِيَ لَهُ**»(١).

وحديث جابر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «**مَنْ أحْيَا أرضًا مَيِّتَةً فَهِيَ لَهُ**»(٢).

وحديثُ عائشة: «**مَنْ أَعْمَرَ أرْضًا ليستْ لِأحَدٍ، فهوَ أحقُّ بِها**»(٣).

---

(١) أخرجه «أبو داود» (٣٠٧٣)، و«الترمذي» (١٣٧٨)، والصواب كونه مرسلًا عن عروة، صوّبه الترمذي، و«البزار» (٤/ ٨٦)، و«الدارقطني» (٤/ ٤١٤).

(٢) أخرجه «الترمذي» (١٣٧٩) وصححه.

(٣) أخرجه «البخاري» (٢٣٣٥).

وهي: الأرضُ الـمُنْفَكَّةُ عن الاختصاصاتِ، ومُلْكِ مَعصومٌ، فمَن أَحياها مَلَكَها

الشَّرح

٢ . **والإجماع**: منعقدٌ علىٰ مشروعيته بشرطِه[1] .

قوله: ﴿**وهي: الأرضُ الـمُنْفَكَّةُ عن الاختصاصاتِ**﴾.

شروط إحياء الموات

يشترط في الموات عند إحيائها شروط:

الشرط الأول: أن تكون الأرض منفكة عن الاختصاصات

الأول: أن تكون الأرض منفكة عن الاختصاصات، فإن كانت تتعلق بها اختصاصات البلد، ومصالحُ ومرافقُ المسلمين، فلا يصح إحياؤها.

مثال الاختصاصات: الطرقُ، والأوديةُ، والحدائقُ، والمقابر، ومصلىٰ العيد، ونحوُها، وكذا مشاعر الحج كعرفة ومنىٰ ومزدلفة.

قوله: ﴿**ومُلْكِ مَعصومٌ**﴾.

الشرط الثاني: أن تكون الأرض منفكة عن ملك معصوم

الشرط الثاني: أن تكون منفكّةً عن ملكِ معصوم، فلا يملكها معصومٌ، مسلمًا كان، أو ذمِّيًا، أو معاهدًا، أو مستأمنًا.

فإذا كانت مملوكة لمعصومٍ فلا يَصِحُّ إحياؤها، ولا تُمْلَك بذلك.

◆ **والعلة**: ما في ذلك من أكل أموال الناس بالباطل، وهو أمرٌ نهىٰ الله عنه في القرآن، ولا يَحِلُّ مال امرئ مسلم إلا بطيب نفسٍ منه.

قوله: ﴿**فمَن أَحياها مَلَكَها**﴾.

إذا أحيا أرضًا بما سيأتي ذكره في كيفية الإحياء فإنه يملكها بالاتفاق.

● **والدليل**: حديث سعيد بن زيد، وجابر، وعائشة، وسبق ذكرها.

(١) «مراتب الإجماع» لابن عبد البر (ص: ٩٥).

مِن مُسلِمٍ، وكافرٍ، بإذنِ الإمامِ، وعَدَمِه،..............................

الشَّرح

من له حق إحياء الموات

قوله: ﴿مِن مُسلِمٍ، وكافرٍ﴾.

لا فرق بين أن يقوم بالإحياء مسلمٌ، أو كافرٌ ذِمِّي.

● **والدليل:**

١. عموم حديث جابر رَضِيَ اللهُ عَنْهُ: **«مَنْ أَحْيَا أرضًا مَيِّتَةً فَهِيَ لَهُ»**.

٢. وكما أن الكافر إذا سبق إلىٰ مباح من حطب، وحشيش، وصيد يكون أحق به، فكذلك الإحياء.

وظاهر كلام المؤلف: أنه لا فرق في الإحياء بين المكلّف، وغير المكلف، فلو أحيا شخص لم يبلغْ، فيصح إحياؤه؛ لعموم حديث جابر.

حكم الإحياء بدون إذن الإمام

قوله: ﴿بإذنِ الإمامِ، وعَدَمِه﴾.

لا يشترط في الإحياء إذن الإمام، فلو أنه أحيا أرضًا ميتةً بشروط الإحياء، فيصح، ولو لم يأخذ إذنًا من الإمام(١).

● **والدليل:** عموم قوله ﷺ: **«مَنْ أَحْيَا أرضًا مَيِّتَةً فَهِيَ لَهُ»**، ولأن هذه عين مباحة، فلا يحتاج في تملكها إلىٰ إذن الإمام؛ كأخذ الحشيش، والحطب.

---

(١) لكن: ذكر العلماء أنه في حالتين لا بد من إذن الإمام في الإحياء:

الأولىٰ: إذا كان هناك قرائن تدل علىٰ أنه إذا فتح المجال للإحياء كان هناك نزاع وشقاق بين الناس فينبغي أن يكون الإحياء حينها بإذن الإمام لقطع النزاع.

الثانية: إذا منع ولي الأمر من إحياء الأراضي أو من الإحياء عموما فتجب طاعته، لأن منع ولي الأمر معناه اختصاصه بالأراضي لما يعود علىٰ المسلمين بالمصلحة العامة. «المغني» (٨/ ١٨٢)، «فتاوىٰ ابن إبراهيم» (٨/ ٢٠٧)، «الممتع» (١/ ٣٢٢).

في دارِ الإسلامِ وغيرِها، والعَنْوَةُ كغيرِها.

ويَمْلِكُ بالإحياءِ ما قَرُبَ من عامرٍ؛ إن لم يَتَعَلَّقْ بِمَصْلَحَتِه، ومَن أحاطَ مَوَاتًا،

الشَّرْح

قوله: ﴿**في دارِ الإسلامِ وغيرِها**﴾.

الإحياءُ يكون في بلادِ الإسلام، وفي الكفر، بلا فرق.

● **والدليل:** عموم الحديث المتقدم.

وعلىٰ هذا: لو أن رجلًا أحيا أرضًا في بلاد الكفار المحاربين، فإنها له شرعًا، فمتىٰ ما استولىٰ المسلمون علىٰ أرض الكفار فهو أحق بها.

قوله: ﴿**والعَنْوَةُ كغيرِها**﴾.

الأراضي التي فُتِحت عُنوة يَصِحُّ إحياؤها؛ كالأراضي التي فتحت صلحًا، أو أسلم أهلها.

● **والدليل:** عموم حديث: «**منْ أحْيَا أرضًا مَيِّتَةً فَهِيَ لَهُ**».

قوله: ﴿**ويَمْلِكُ بالإحياءِ ما قَرُبَ من عامرٍ؛ إن لم يَتَعَلَّقْ بِمَصْلَحَتِه**﴾.

حالات إحياء ما قرب من عامر البلد

ما قرب من عامر البلد فيما يتعلق بالإحياء له حالتان:

١ . أن تتعلق به مصالح المسلمين: فلا يجوز إحياؤه.

مثاله: ما يتعلق بالطريق، أو مسيل الماء، أو مكان النفايات، أو مصلىٰ العيد.

٢ . أن لا تتعلق به مصالح البلد: فيجوز إحياؤه، ما دام منفكًا عن الاختصاصات.

الأمور التي يحصل بها الإحياء

قوله: ﴿**ومَن أحاطَ مَوَاتًا**﴾.

ذكر المؤلف أن إحياء الموات يحصل بأمور، منها:

أو حَفَرَ بئْرًا فوَصَلَ إلىٰ الماءِ، أو أَجراهُ إليه من عينٍ، أو نحوِها، أو حَبَسَه عنه؛ ليُزْرَعَ؛ فقد أَحياهُ.

الشَّرْح

١) من جاء إلىٰ الموات فبنىٰ حولها حائطًا منيعًا بما جرت به العادة، وأرادها للبناء، أو الزرع، أو لغنمه، أو غير ذلك: فيعتبر هذا إحياء.

● **والدليل:** حديث سمرة بن جندب رضي الله عنه مرفوعًا: «**مَنْ أحاط حَائِطًا علىٰ أرضٍ فهي له**»(١).

قوله: ﴿**أو حَفَرَ بِئْرًا فوَصَلَ إلىٰ الماءِ**﴾.

٢) إذا حفر بئرًا حتىٰ وصل إلىٰ الماء: فإنه يكون قد ملكه بذلك، وهو إحياء.

أما إن لم يصل إلىٰ الماء فإنه لا يملكه، لكنه يكون أحقّ به من غيره.

قوله: ﴿**أو أَجراهُ إليه من عينٍ، أو نحوِها**﴾.

٣) إذا جلب الماء إلىٰ الموات، وأجراه إليه من عينٍ، أو نهرٍ، أو غيرهما، فهو إحياء، ويملك بذلك كل ما جرىٰ عليه الماء.

قوله: ﴿**أو حَبَسَه عنه؛ ليُزْرَعَ؛ فقد أَحياهُ**﴾.

٤) إذا حبس عنها الماء.

وصورة ذلك: أن تكون الأرض فيها ماءٌ كثير، فحبس الماء عنها ثم زرع، أو غرس فإنه يعتبر مُحيِيًا ما حبس عنه الماء؛ لأنه لا يمكن الانتفاع بها إلا بذلك، ليتمكن من الزرع فيها.

---

(١) أخرجه «أحمد» (٢٠١٣٠)، و«أبو داود» (٣٠٧٧)، وفي إسناده ضعف؛ سماع الحسن من سمرة متكلم فيه.

ويَمْلِكُ حريمَ البئرِ العاديةِ: خمسينَ ذِراعًا من كلِّ جانبٍ، وحريمَ البَدِيَّةِ: نِصْفَها.

الشَّـرْح

فائدة: قال في الروض: (ولا إحياء بحرثٍ وزرعٍ)، وفي حاشية العنقري: ولا بخندقٍ يجعله عليها، أو شوكٍ يحيطها به، وإنما يكون أحقّ به[١].

قوله: ﴿**ويَمْلِكُ حريمَ البئرِ العاديةِ: خمسينَ ذِراعًا من كلِّ جانبٍ**﴾.

حريم ما أحيي من الموات

البئر فيما يتعلق بالإحياء لأجل السقيا والشرب قسمان:

الأول: بئر قديمة: وهي العادية -نسبةً إلىٰ قوم عاد؛ لأنهم كانوا قديمًا، ومع تقدمهم كان لهم قوة وبطش، فنسب كل أثرٍ قديم إليهم-، وقال ابن تيمية: بل هي التي أُعيد حفرها.

فالحكم فيها: أن من أعاد حفرها فَيُعتَبَر هذا إحياء منه لها.

وعلىٰ هذا: فيملك البئر، ويملك حريمها -أي: ما حولها- خمسين ذراعًا من كل جانب، والذراع أكثر من نصف متر بقليل، فهو قرابة ٥٨ سنتمتر، وقيل ٤٨ سنتمتر، وقال الشيخ أبا بطين: «الظاهر أن المراد ذراع اليد، لأنه المتبادر عند الإطلاق»[٢].

قوله: ﴿**وحريمَ البَدِيَّةِ: نِصْفَها**﴾.

الثاني: بِئرٌ جديدة: وهي البدية أي: المحدثة، فهو أول من حفرها، واستخرج منها الماء، **والحكم فيها:** أنه يملك حريمها خمسًا وعشرين ذراعًا من كل جانب[٣].

---

(١) «حاشية الروض» للعنقري (٤/ ٣٢٦).

(٢) «حاشية العنقري» (٤/ ٣٢٧).

(٣) وهذه من مفردات الحنابلة، وعند مالك والشافعي: ليس لذلك حدٌّ مقدر، بل المرجع العرف.

وللإمامِ إقطاعُ مَواتٍ لِمَن يُحْيِيهِ،.........................

الشَّرح

● **والدليل:** قول سعيد بن المسيب رَحِمَهُ اللَّهُ: **«حَرِيمُ بِئْرِ الْبَدِيءِ خَمْسَةٌ وَعِشْرُونَ ذِرَاعًا، وَحَرِيمُ الْعَادِيَّةِ خَمْسُونَ ذِرَاعًا»**(١).

فإن قيل: لماذا زِيدَ في البئر القديمة؟

قيل: ١. لأن القديمة قد حفرت سابقًا، فهو قد استحق بالحفر الأول خمسًا وعشرين ذراعًا، وبالحفر الثاني خمسًا وعشرين ذراعًا.

٢. ولأن القديمة أكثر غزارة للماء في الغالب.

إقطاع الإمام

قوله: ﴿**وللإمامِ إقطاعُ مَواتٍ لِمَن يُحْيِيهِ**﴾.

أشار إلىٰ ما يتعلق بإقطاع الإمام.

والمراد بها: ما يُقطعُهُ الإمامُ مِن الأراضي لمن ينتفع بها.

أقسام إقطاعات الإمام

وإقطاعاتُ الإمام التي أشار لها الماتن قسمان:

١. إقطاع إرفاق، ويأتي بيانه.

٢. إقطاع تمليك، والمراد به: تمليك الإمام له بلا عوض(٢).

---

(١) أخرجه «ابن أبي شيبة» في «المصنف» (٢١٣٥٥) و(٢١٣٥٧)، و«أبو داود» في «المراسيل» (٤٠٢)، عن ابن المسيب عن النبي ﷺ مرسلًا، وروي موصولًا عن أبي هريرة، وهو وهم، والصواب الإرسال، صوبه الدارقطني، والبيهقي، وابن عبد الهادي، «السنن الكبرىٰ» للبيهقي (٦/ ٢٥٧)، «التنقيح» (٤/ ٢٠٨).

(٢) وبقي قسم ثالث وهو إقطاع الاستغلال، وهو أن يُقطِعَ الإمامُ غيرَ مواتٍ تمليكًا وانتفاعًا للمصلحة، فيُقطِع الأراضي الخراجية، كسواد العراق ومصر والشام، فينتفع المقطع بها بأن يزرع أو يؤجر، مع بقائها للمسلمين.

الشَّرح

وإقطاعُ التمليكِ أقسامٌ ثلاثة:

١. **إقطاع العامر**: فليس للإمام أن يقطع العامر؛ لأن في ذلك تضييقًا علىٰ الناس.

٣. **إقطاع المعادن**: فليس للإمام أن يُقطِع المعادن الظاهرة التي لا تفتقر إلىٰ عملٍ، كالملح، والجص، والنفط؛ لأن في إقطاعها ضررًا علىٰ المسلمين، لكونها من المصالح العامة، وفي الحديث «أن النبي ﷺ أقطع أبيض بن حمّال معدن الملح، فقيل له: إنما قطعت له الماء العدّ، فانتزعه منه»(١).

لكن لو كان ثمة موضعٌ بقرب الساحل إذا حصل فيه الماء صار مِلحًا، فإنه يُمْلَكُ بالإحياء، وللإمام إقطاعه؛ لأنه لم يُضيِّق علىٰ أحدٍ.

٣. **إقطاع الموات**: وهو الذي أشار له الماتن، فقرر: أن للإمام أن يُقطِعَ شخصًا أرضًا ميتة؛ لكي يحييها.

● **والدليل**: حديث بلال بن الحارث رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: **«أنَّ رسولَ اللهِ ﷺ أقطعَه العقيقَ..»**(٢)، ولكن:

---

(١) أخرجه «أبو داود» (٣٠٦٤)، و«التِّرمِذي» (١٣٨٠) وإسناده ضعيف؛ فيه عدة رواة مجاهيل. «المسند المصنف المعلل» (١/ ٢١٢).

(٢) أخرجه «أبو داود» (٣٠٦١)، و«ابن خزيمة» في «صحيحه» (٢٣٢٣)، وهو معلول، والصواب كونه مرسلًا، ومع إرساله فيه ضعف، **قال الشافعي في «الأم» (٤٦/٢)**: ليس هذا مما يثبته أهل الحديث رواية، وضعفه **ابن عبد البر في «التمهيد» (٣٣/٧)**، **فقال**: هذا حديث منقطع الإسناد، لا يحتج بمثله أهلُ الحديث، ولكنه عملٌ يُعمل به عندهم في المدينة، وانظر: «نصب الراية» (٢/ ٣٨٠).

ولا يَمْلِكُه، وإقطاعُ الجلوسِ في الطرُقِ الواسعةِ ما لم يَضُـرَّ بالناسِ، ويكونُ أحقَّ بِجُلوسِها،..

الشَّرْح

قوله: ﴿**ولا يَمْلِكُه**﴾.

فالمُقْطَعُ لا يملك ما أقطعه الإمام حتىٰ يحييه، فإذا أحياه ملكه، وإن لم يحيِه فإنه لا يملكه بهذا، بل هو أحق به من غيره.

وعلىٰ هذا: يُطالَبُ بإحيائه، فإن لم يُحيِه، فإن الإمام يضرب له مدةً معينة يرجع فيها إلىٰ اجتهاد الإمام، فإن أحياها، وإلا فإنه يأخذها منه.

● **والدليل:** حديث جابر: «**مَنْ أَحْيَا أرضًا مَيِّتَةً فَهِيَ لَهُ**»، فقد علّق الحكم بالملك بالإحياء.

وعلىٰ هذا: لو أن زيدًا من الناس أقطعه الإمام أرضًا مواتًا لإحيائها، ثم مرّت مدة ولم يُحْيِها، فإن الإمام يحدد له مدة ليحييها، فإن لم يحيها، فإن الإمام يستعيدها؛ لأنَّه لا يملكها المقطع إلا بالإحياء.

قوله: ﴿**وإقطاعُ الجلوسِ في الطرُقِ الواسعةِ ما لم يَضُـرَّ بالناسِ**﴾.

هذا ما يسمىٰ بإقطاع الإرفاق، **فيقول:** للإمام أن يُقطِعَ أحدًا إقطاع إرفاق وانتفاع، مكانًا يجلس فيه للبيع والشراء في طريق من طرقات المسلمين **بقيدين:**

١ . أن يكون الطريق واسعًا، فلا يكون ضيقًا يضيق بالناس.

٢ . أن لا يكون في هذا الإقطاعِ مضرة علىٰ الناس.

وعلىٰ هذا: لو أقطع الإمام إنسانًا مكانًا في السوق؛ ليبيع فيه، فيجوز.

قوله: ﴿**ويكونُ أحقَّ بِجُلوسِها**﴾.

مَن أُقطع موضعًا للجلوس في طريقٍ واسعة لبيع وشراء ونحوهما ففيه أمران:

ومِن غيرِ إقطاعٍ لِمَنْ سَبَقَ بالجلوسِ ما بَقِيَ قُماشُه فيها وإن طالَ،............

الشَّرح

الأول: أنه لا يملك ما أقطعه؛ لأن السوق ملك العامة، ولكنه يكون أحقّ بالجلوس فيه.

الثاني: أنه لو نقل متاعه منه فهو أحقّ به؛ لأن حقّه لا يزال باقيًا، استحقه بإقطاع الإمام له، ما لم يَعُد الإمام في إقطاعه، أو كان قد شُرِطَ عليه أن لا يخرج منه.

ومثل هذه الأمور أصبحت الآن لها أنظمة وشروط، ولها إدارات خاصة معنية بها، فَيُرجَع إلىٰ شروطهم، وقيودهم في هذا.

قوله: ﴿**ومِن غيرِ إقطاعٍ لِمَنْ سَبَقَ بالجلوسِ ما بَقِيَ قُماشُه فيها**﴾.

إذا كان المكان ليس فيه إقطاعٌ لأحد، فإن الأحقَّ به من سبق بالجلوس فيه.

مثال ذلك: الباعة حول المساجد، فالأحقُّ بالمكانِ مَن سبق بالجلوس فيه للبيع والشراء.

بقيد: أن يُبقِيَ قماشه -أي: متاعه- في هذا المكان، فإذا كان متاعه فيه فهو أحقّ به، وإذا أزال متاعه فلا يكون أحق به، وهو بهذا يختلف عن ما أقطعه الإمام فإنه أحق به، ولو حمل متاعه منه.

قوله: ﴿**وإن طالَ**﴾.

أي: أن من كان قماشه -أي: متاعه- في مكان فهو أحق به؛ لأنَّه سبق إليه، فما دام فيه فهو الأحق، وإن طالت مدة بقائه في هذا المكان.

والمصنف خالف المشهور من المذهب في هذه المسألة، فالمشهور من المذهب: أنه إذا طال فإنه يُزال؛ حتىٰ لا يصير كالمالك(١).

(١) انظر: «الإنصاف» (١٦/ ١٣٤).

وإن سَبَقَ اثنانِ اقْتَرَعا.

ولِمَن في أَعْلَىٰ الماءِ الْـمُباحِ السَّقْيُ، وحَبْسُ الماءِ إلىٰ أن يَصِلَ إلىٰ كَعْبِه، ثم يُرسِلَه إلىٰ مَن يَلِيهِ.

الشَّرْح

الحكم لو سبق اثنان لموضع لم يقطع لأحد

قوله: ﴿**وإن سَبَقَ اثنانِ اقْتَرَعا**﴾.

لو وُجِدَ موضعٌ لم يُقطع لأحدٍ فالأحقُّ به من سبق، لكن لو سبق إليه اثنان -أي وصلا إليه في نفس الوقت- وكل واحد يريد أن يبيع فيه، فالعمل أنه يُقْرعُ بينهما، فمن قَرَع فهو الأحق.

ومِثْلُه من سبق إلىٰ صيدٍ، أو حطبٍ، أو غيرهما من المباحات.

◆ **والعلة:** أنهما استويا في السبق، فاحتجنا للقرعة التي يُعمل بها عند تمييز المقدم عند التزاحم.

قوله: ﴿**ولِمَن في أَعْلَىٰ الماءِ الْـمُباحِ السَّقْيُ، وحَبْسُ الماءِ إلىٰ أن يَصِلَ إلىٰ كَعْبِه، ثم يُرسِلُه إلىٰ مَن يَلِيهِ**﴾.

لو كان لشخص أرض أعلىٰ من أرض آخر، تسقىٰ بماء مباح - كنهر أو وادٍ - فإنه يكون أحقّ بالماء.

وعلىٰ هذا: إذا مر به الماء فإن له أن يسقي، ويحبس الماء إلىٰ أن يصل إلىٰ كعبه، ثم يرسله بعد ذلك إلىٰ من بعده، ويفعل به من بعده مثل ذلك.

● **والدليل:** حديث ثعلبة بن أبي مالك رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: «قَضَىٰ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي سَيْلِ مَهْزُورٍ، الْأَعْلَىٰ فَوْقَ الْأَسْفَلِ، يَسْقِي الْأَعْلَىٰ إِلَىٰ الْكَعْبَيْنِ، ثُمَّ يُرْسِلُ إِلَىٰ مَنْ هُوَ أَسْفَلُ مِنْهُ»[١].

---

(١) أخرجه «ابن ماجه» (٢٤٨١)، و«ابن أبي شيبة» في «المصنف» (٢٩٠٥٧)، وهو مرسلٌ، ثعلبة ليست له صحبة، قاله أبو حاتم. «المراسيل» (٦١).

وللإمامِ دونَ غيرِه حِمًىٰ مَرْعًىٰ لِدَوَابِّ المسلمينَ، ما لم يَضُـرَّهُمْ.

الشَّـرْح

وحديث عبد الله بن الزبير في قصة الزبير مع الأنصاري، حيث قال النبي ﷺ للزبير حين اختصما: «**اسْقِ يا زُبيرُ، ثمَّ احبِسِ الماءَ حتَّىٰ يرجعَ إلىٰ الجَدْرِ**»، قال الزهري: فَقَدَّرَتِ الأَنْصَارُ وَالنَّاسُ قَوْلَ النَّبِيِّ ﷺ: «**اسْقِ، ثُمَّ احْبِسْ حَتَّىٰ يَرْجِعَ إِلَىٰ الجَدْرِ**» وَكَانَ ذَلِكَ إِلَىٰ الكَعْبَيْنِ[(١)].

قوله: ﴿**وللإمامِ دونَ غيرِه حِمىٰ مَرْعىٰ لِدَوَابِّ المسلمينَ، ما لم يَضُـرَّهُمْ**﴾.

حمىٰ مرعىٰ لدواب المسلمين وشروطه

يحق للإمام أن يمنع موضعًا -لا يقع فيه التضييق علىٰ الناس- للحاجة العامة: لماشية الصدقة، والخيل التي يحمل عليها.

ويفهم من كلامه أن وضع الحِمىٰ، أو المحمية يُشترط فيه شـروط:

١. أن يكون الحامي هو الإمام، أو من ينوب عنه، فلو كان غيره فلا.

٢. أن يكون وضع الحمىٰ لأجل دواب المسلمين، فإن كان ذلك لدوابه الخاصة فلا يملك أن يحمي، ودواب المسلمين: دواب الصدقة، والفيء، وما يجاهَد به، ونحو ذلك.

٣. أن لا يكون في ذلك تضييق علىٰ المسلمين، فإن كان فيه تضييق عليهم، فليس للإمام أن يحميه.

❁ ❁ ❁

باب الجعالة

....

الشَّرح

تعريف الجعالة

الجعالة لغة: الجُعل -بضم الجيم-: الأجر، يقال: جعلت له جعلًا.

والجعالة: بتثليث الجيم، والفتح أشهر، ما يُعطاه الإنسان علىٰ أمرٍ يفعله.

وشرعًا: جعل شيء معلوم من المال لمن يعمل له عملًا مباحًا، ولو كان مجهولًا، أو لمن يعمل له مدة، ولو كانت مجهولة.

صورة الجعالة

صورة الجعالة: أن يقول: من ردّ عبدي فله دينار، أو من بنىٰ هذا الجدار، فله ألف ريال، ونحو ذلك.

حكم الجعالة

حكم الجعالة: جائزة، بدلالة: **الكتاب، والسنة، والإجماع:**

١. **فمن الكتاب:** قوله: ﴿وَلِمَن جَآءَ بِهِۦ حِمۡلُ بَعِيرٖ وَأَنَا۠ بِهِۦ زَعِيمٞ﴾ [يُوسُف: الآية ٧٢]، وهذا من الجعالة، كما ذكر ابن كثير[(١)].

٢. **ومن السنة:** حديث أبي سعيد رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «أَنَّ نَاسًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَوْا عَلَىٰ حَيٍّ مِنْ أَحْيَاءِ الْعَرَبِ فَلَمْ يَقْرُوهُمْ، فَبَيْنَمَا هُمْ كَذَلِكَ إِذْ لُدِغَ سيدُ أُولَئِكَ، فَقَالُوا: هَلْ مَعَكُمْ مِنْ دَوَاءٍ أو رَاقٍ؟ فَقَالُوا: إِنَّكُمْ لَمْ تَقْرُونَا، وَلَا نَفْعَلُ حَتَّىٰ تَجْعَلُوا لَنَا جُعْلًا، فَجَعَلُوا لَهُمْ قَطِيعًا مِنْ الشَّاءِ، فَجَعَلَ يَقْرَأُ بِأُمِّ الْقُرْآنِ وَيَجْمَعُ بُزَاقَهُ وَيَتْفِلُ فَبَرَأَ، فَأَتَوْا بِالشَّاءِ فَقَالُوا: لَا نَأْخُذُهُ حَتَّىٰ نَسْأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَسَأَلُوهُ فَضَحِكَ، وَقَالَ: **وَمَا أَدْرَاكَ أَنَّهَا رُقْيَةٌ؟ خُذُوهَا، وَاضْرِبُوا لِي بِسَهْمٍ**»[(٢)].

---

(١) «تفسير ابن كثير» (٤/ ٤٠١).

(٢) أخرجه «البخاري» (٢٢٧٦).

الشَرح

٣. **والإجماع:** قال ابن قدامة: «لا نعلم فيه مخالفًا»[١].

المصلحة المترتبة على الجعالة

الجعالة تدعو الحاجة إليها؛ إذ فيها فائدة للجاعل، وللمجعول له.

أما الجاعل:

١) فإنه يبذل عوضًا لمن عمل له هذا العمل، فلا يغرَمُ الجاعِلُ شيئًا إلا بعمل.

٢) قد لا يجد أحدًا يعاقده عليه عقدَ إجارة، فيعقدُ عقدَ جعالةٍ غير مرتبط بشخص معين.

وأما العامل: فلأن الجعالة عامة، فليست عقدًا مع معين، وبهذا ينتفع بها الناس، فكل من عمل هذا العمل فإنه يستحق الجعل.

أركان الجعالة

أركان الجعالة أربعة:

١- العاقدان. ٢- الصيغة. ٣- العمل. ٤- الجعل.

الفرق بين عقد الإجارة وعقد الجعالة

الفرق بين عقد الإجارة، وعقد الجعالة:

١. الجعالة عقدٌ جائز -كما تقدم-، والإجارةُ عقدٌ لازم.

٢. الجعالة تصح مع جهالة العمل، بخلاف الإجارة.

٣. الجعالة تصح مع جهالة العامل بخلاف الإجارة، فلا بد من تحديد العامل، وقبوله.

٤. الجعالة لا يستحق العامل فيها الجعل إلا بإتمام العمل، بخلاف الإجارة.

---

(١) «المغني» (٦/ ٩٣).

وهي: أن يَجعلَ شَيئًا مَعلومًا، لِمَن يَعْمَلُ له عَمَلًا مَعلومًا، أو مَجهولًا، مُدَّةً مَعلومةً، أو مجهولةً؛ كرَدِّ عبدٍ، ولُقَطَةٍ، وخِياطةٍ، وبِناءِ حائطٍ،.................

الشَّرح

قوله: ﴿**وهي: أن يَجعلَ شَيئًا مَعلومًا، لِمَن يَعْمَلُ له عَمَلًا مَعلومًا، أو مَجهولًا**﴾.

هذا تعريف الجعالة، وبه تعلم أن العِوض لابد أن يكون معلومًا.

أما العمل: فيصح أن يكون معلومًا، ومجهولًا.

مثال العمل المعلوم: من نظّف بيتي، أو من غرس هذا النخل.

مثال العمل المجهول: من رد لقطتي فله ألف ريال، فهذا مجهول؛ لأنَّه قد يجد اللقطة مباشرة، وقد يجدها بعد يوم، وقد لا يجدها.

قوله: ﴿**مُدَّةً مَعلومةً، أو مجهولةً**﴾.

حكم العلم بمدة الجعالة

تصح الجعالة مع عِلم المدة، أو جهالتها.

مثال المدة المعلومة: من غسّل سيارتي في هذا اليوم، أو نظف المسجد هذا اليوم؛ فله كذا.

مثال المدة المجهولة: من ردّ علي غنمي التي ضاعت، أو لقطتي فله كذا، ولم يربطها بيوم من الأيام، بل مجهولة، فقد تطول، وقد تقصر.

قوله: ﴿**كرَدِّ عبدٍ، ولُقَطَةٍ، وخِياطةٍ، وبِناءِ حائطٍ**﴾.

أعمال يصح عقد الجعالة عليها

هذه أعمال يصح عقد الجعالة عليها، فهي أعمال يصح الاستئجار عليها.

مثالها: من ردّ عبدي الآبق، أو لقطتي، فله ألف ريال.

أو من خاط لي ثوبًا صفته كذا، فله خمسون ريالًا.

أو من بنىٰ لي هذا الجدار، فله خمسمائة ريال.

فمَن فَعَلَه بعدَ عِلْمِه بقولِه اسْتَحَقَّه، والجماعةُ يَقتسمونَه، وفي أثنائِه يَأْخُذُ قِسْطَ تَمامِه.

ولكلٍّ فَسْخُها،..

الشَّرح

قوله: ﴿فمَن فَعَلَه بعدَ عِلْمِه بقولِه اسْتَحَقَّه﴾.

متىٰ يستحق العامل الجعل

لا يستحق العامل الجُعلَ إلا بعد علمه بالجعالة، فلو أنه قام بالعمل، وهو لم يعلم بالجعل، فليس له الحق أن يطالب به، أما إذا فعله بعد علمه بالجعالة -وهو ناوٍ الجعالة-، فإنه يستحق الجعل.

◆ **والعلة**: أنه أدىٰ العمل؛ لينال الجُعْل، وقد قال الله: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ أَوۡفُواْ بِٱلۡعُقُودِۚ﴾ [المائدة: الآية ١].

قوله: ﴿والجماعةُ يَقتسمونَه﴾.

لو أن العمل استدعىٰ أكثر من شخص فقام به جماعة، فإنهم يستحقون الجعل، ويقتسمونه بينهم بالسوية؛ لأن العمل اشترك فيه أكثر من شخصٍ، فاستحقوا الاشتراك في الجُعل.

قوله: ﴿وفي أثناءِه يَأْخُذُ قِسْطَ تَمامِه﴾.

لو أن رجلًا عمل عملًا، وفي نصف العمل سمع بأن صاحبه جعل لمن عمله جُعلًا، فنوىٰ أخذ الجعل، فإنه يستحق جُعل مقدار ما نوىٰ منه من الوقت، فمثلًا: لو أنه بدأ ببناء جدار، ثم لما انتصف سمع أن الجاعِل جعل لمن بنىٰ الجدار كذا، فنواه، فله نصف الأجرة، وهكذا.

وذلك: لأن ما فعله قبل أن يبلغه الخبر غير مأذون فيه، فلا يستحق عليه عوضًا.

حكم عقد الجعالة من حيث اللزوم والجواز وما يترتب علىٰ ذلك

قوله: ﴿ولكلٍّ فَسْخُها﴾.

عقد الجعالة عقدٌ جائزٌ، فلكل واحد من المتعاقدين فسخه.

فَمِن العاملِ لا يَسْتَحِقُّ شيئًا، وَمِن الجاعلِ بعدَ الشُّروعِ للعاملِ أُجرَةُ عَمَلِه، ومعَ الاختلافِ في أَصْلِه أو قَدْرِه يُقْبَلُ قولُ الجاعلِ.

الشَّرح

وذلك: لأنها عقدٌ يجوز على مجهولٍ، فكان فسخها جائزًا، كالمضاربة.

قوله: ﴿**فَمِن العاملِ لا يَسْتَحِقُّ شيئًا**﴾.

إذا وقع الفسخ لعقد الجعالة، **فما حكم العوض لما مضى من المدة؟**

أ. إذا كان الفسخ من العامل

١ . إذا كان الفسخ من العامل -بعد أن عمل بعض العمل-: فإنه لا يستحق شيئًا.

◆ **والعلّة:** لأنه إنما يستحق العاملُ الجُعل بعد الفراغ من عمله، ولم يحصل ذلك.

قوله: ﴿**وَمِن الجاعلِ بعدَ الشُّروعِ للعاملِ أُجرَةُ عَمَلِه**﴾.

ب. إذا كان الفسخ من الجاعل

٢ . إذا كان الفسخُ من الجاعل -بعد أن عمل العاملُ بعضَ العمل-: فإن العامل يستحق أجرةَ مثلِ عمله، **فمثلًا:** هو عمل نصف جدار، وأُجرة من عملَ نصف جدار تساوي مائتي ريال، فتعطيه إياها[(١)].

قوله: ﴿**ومعَ الاختلافِ في أَصْلِه أو قَدْرِه يُقْبَلُ قولُ الجاعلِ**﴾.

الحكم عند الاختلاف في أصل الجعل وقدره

إذا وقع الاختلاف بين الجاعل والعامل في أصلِ الجعالة، أو قدرِ العوض، فإنه يُقَدَّمُ قولُ الجاعلِ مع يمينه.

مثال الاختلاف في أصل الجعالة: قال العامل: لقد قلتَ: من أذّن في هذا المسجد فله ألف ريال، أو من ردّ علي لقطتي فله كذا.

---

(١) **القول الثاني:** أنه لا يستحق الأجرة، إنما يستحق نسبة المثل من الجعالة؛ لأنَّه قد دخل لا على أنه أجير، إنما على أنه عامل بالجعالة، **وهذا اختيار:** ابن تيمية، والعثيمين.

ومَن رَدَّ لُقَطَةً، أو ضالَّةً، أو عَمِلَ لغيرِه عَمَلًا بغيرِ جُعْلٍ، لم يَسْتَحِقَّ عِوَضًا،

الشَّرح

وقال الآخر: لم أقل شيئًا، ولم أجعل جعالةً.

مثال الاختلاف في قدر العوض: قال العامل: قد جعلتَ العوض ألف ريال، وقال الجاعل: بل قلتُ: سبعمائة ريال، فالقول قول الجاعل.

◆ **والعلّة:** أن الأصل براءة الذمة، وهو منكرٌ للجعالة من أصلها في المثال الأول، وللزيادة في الثاني، فالحكم لمن معه الأصل.

ولحديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده مرفوعًا: «**البينة علىٰ المدّعي واليمين علىٰ من أنكر**»(١).

فإن لم يكن بينة، فإن المنكِرَ يقبل قوله مع يمينه.

قوله: ﴿ومَن رَدَّ لُقَطَةً، أو ضالَّةً، أو عَمِلَ لغيرِه عَمَلًا بغيرِ جُعْلٍ، لم يَسْتَحِقَّ عِوَضًا﴾.

بذل العمل من غير جعل

لو أن رجلًا وجد لقطة فردّها لصاحبها، أو ضالّة حيوان فردّها، أو عمل

---

(١) أخرجه «الترمذي» (١٣٤١)، وفي سنده ضعف؛ روي عن عمرو بن شعيب من ثلاثة طرق: محمد العرزمي، وهو متروك الحديث، **قال التِّرمِذي:** هذا حديثٌ في إسناده مقال، ومحمد بن عُبيد الله العَرزَمي يضعّف في الحديث من قِبَل حِفظه، ضعّفه ابن المبارك، وغيره، والثاني: حجاج بن أرطاة، وهو متكلم فيه، والثالث: عبد الملك بن جريج، واختلف عليه، والصواب عنه رواية من جعله مرسلًا عن عمرو بن شعيب، ثم فيه انقطاع، فإن ابن جريج لم يسمع من عمرو بن شعيب، قاله البخاري. «ترتيب علل التِّرمِذي الكبير» (١٨٦).

والجملة الثانية من الحديث «**اليمين علىٰ المدّعىٰ عليه**» ثابتة في صحيحي «البخاري» (٤٥٥٢)، و«مسلم» (١٧١١) من حديث ابن عباس.

إلا دينارًا، أو اثْنَي عشـرَ دِرْهَمًا عن رَدِّ الآبِقِ، ويَرْجِعُ بنفقَتِه أيضًا.

الشَّرْح

لغيره عملًا بلا جعل، ولا اتفاق علىٰ عوض، فإنه لا يستحق من العوض شيئًا.

◆ **والعلّة**: أنه لم يوجد بينهما عقدٌ علىٰ ذلك، فلا نلزمه بما لم يلتزم؛ وله الأجر عند الله.

ما يستحق فيه باذل العمل من غير جعل العوض

قوله: ﴿**إلا دينارًا، أو اثْنَي عشـرَ دِرْهَمًا عن رَدِّ الآبِقِ**﴾.

استثنىٰ مما تقدم -وهو أنه إن عمل عملًا بلا جعل، فإنه لا يستحق العوض- مسألةً له فيها عوض، ولو لم يُجعل له شيء.

وهي إذا ردّ آبقًا، فإن السيد يعطيه دينارًا، أو اثني عشر درهمًا.

● **والدليل**: ما ورد عنه ﷺ: «**أَنَّه قَضَىٰ فِي الْعَبْدِ الْآبِقِ يُوجَدُ خَارِجًا مِنَ الْـحَرَمِ دِينَارًا**»(١)، وروي نحوه عن عمر وعلي وابن مسعود(٢).

نفقة رد العبد الآبق

قوله: ﴿**ويَرْجِعُ بنفقَتِه أيضًا**﴾.

لو أنه حينما أمسك هذا العاملُ بالعبدِ الآبق احتاج العبدُ في أثناء ذلك إلىٰ نفقة من طعام ونحوه، فإنه ينفق عليه، ويرجع بالنفقة علىٰ سيده، إلا أن ينوي بتلك النفقة علىٰ الرقيق التبرع.

---

(١) أخرجه «عبد الرزاق» (١٤٩٠٧)، و«ابن أبي شيبة» (٢١٩٣٨-٢١٩٤٩) من طريق عمرو بن دينار، وابن أبي مليكة، كلاهما عن النبي ﷺ مرسلًا.

(٢) «كشاف القناع» (٩/ ٤٨٦).

بَابُ اللُّقَطَةِ

وهي مالٌ، أو مُخْتَصٌّ ضَلَّ عن ربِّه،.........

الشَّرْح

تعريف اللقطة

اللقطة لغة: اسم لما التُقِطَ، يقال لُقْطَةٌ، ولُقَطَةٌ، ولُقاطَةٌ، كحُزْمَةٍ وهُمَزَةٍ وثُمامَةٍ[١].

وشـرعًا: مالٌ، أو مختصٌ ضاع عن ربه.

الأصل في مشروعية اللقطة

الأصل في اللقطة: السنة، والإجماع:

١ . **أما السنة:** فأحاديث منها حديث زيد بن خالد رَضِيَ اللهُ عَنْهُ: **«أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللهِ ﷺ عَنِ اللُّقَطَةِ، فَقَالَ: عَرِّفْهَا سَنَةً، ثُمَّ اعْرِفْ وِكَاءَهَا، وَعِفَاصَهَا، ثُمَّ اسْتَنْفِقْ بِهَا، فَإِنْ جَاءَ رَبُّهَا فَأَدِّهَا إِلَيْهِ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللهِ، فَضَالَّةُ الْغَنَمِ؟ قَالَ: خُذْهَا، فَإِنَّمَا هِيَ لَكَ، أو لأَخِيكَ، أو لِلذِّئْبِ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللهِ، فَضَالَّةُ الإِبِلِ؟ قَالَ: فَغَضِبَ رَسُولُ اللهِ ﷺ حَتَّىٰ احْمَرَّتْ وَجْنَتَاهُ -أو احْمَرَّ وَجْهُهُ- ثُمَّ قَالَ: مَا لَكَ وَلَهَا؟! مَعَهَا حِذَاؤُهَا، وَسِقَاؤُهَا حَتَّىٰ يَلْقَاهَا رَبُّهَا»**[٢].

٢ . **والإجماع:** منعقد علىٰ جواز الالتقاط في الجملة[٣].

الحكمة من مشروعية اللقطة

والحِكمةُ مِن مشـروعية اللُّقطة: أن في ذلك حفظَ متاعِ الناس، وأموالِهم.

قوله: ﴿وهي مالٌ، أو مُخْتَصٌّ ضَلَّ عن ربِّه﴾.

أوصاف اللطقة

هذا تعريف اللقطة، **فاللقطة ما جمعت وصفين:**

---

(١) انظر: «القاموس المحيط» (١/ ٦٨٦).

(٢) أخرجه «البخاري» (٢٤٢٧)، و«مسلم» (١٧٢٢).

(٣) انظر: «الإفصاح» لابن هبيرة (٢/ ٦٢).

وتَبَعَه هِمَّةُ أوساطِ الناسِ، فأَمَّا الرغيفُ، والسَّوْطُ ونحوُهما فيُمْلَكُ بلا تَعريفٍ،

الشَّرح

١) **أن تكون مالًا:** كدراهم، أو متاع، أو حيوانٍ، أو غيرها، أو **مختصًا** مما يختص بالإنسان ولا يصح تملكه، ولا أخذ العوض عليه؛ كالكلب المعلم، وجلد الميتة.

٢) **أن يَضِلَّ عن ربه:** فإن لم يضلّ عن ربه، بل كان يعلم مكانه وتركه، ونحوه؛ فليس بلقطة.

قوله: ﴿**وتَبَعَه هِمَّةُ أوساطِ الناسِ**﴾.

اللقطة تختص بما تتبعه همة أوساط الناس في المال، فالأغنياء قد لا يلتفتون لكثير المال، والفقراء، وأراذل الناس قد يحفلون باليسير، فالعبرة بأوساط الناس.

قوله: ﴿**فأَمَّا الرغيفُ، والسَّوْطُ ونحوُهما فيُمْلَكُ بلا تَعريفٍ**﴾.

أقسام المال الضال

اعلم أن المال الضائع قسمان:

القسم الأول: ما لا تتبعه همة أوساط الناس

الأول: ما لا تتبعه هِمّةُ أوساط الناس؛ كالحبل، والرغيف، والسوط، وخمسة ريالات، وعشرة ريالات، ونحو ذلك من الأشياء التي لا يأبه بها أوساط الناس.

وحكمه: أنه يأخذه ويملكه بلا تعريف، ويباح الانتفاع به في الحال.

ومثله في الحكم: ما غلب علىٰ الظنّ أن صاحبه لا يريده، كما لو وجدته ملقىٰ أمام باب الدار مع النفايات.

● **والدليل علىٰ عدم تعريف اليسير:** حديث أنس بن مالك رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «**رأىٰ النبي ﷺ تَمْرَةً في الطَّريقِ، فقال: لولا أنِّي أخشىٰ أن تَكونَ منَ الصَّدقةِ لأَكلتُها**»[(١)].

---

(١) أخرجه «البخاري» (٢٤٣١)، و«مسلم» (١٠٧١).

وما امْتَنَعَ من سَبُعٍ صغيرٍ؛ كثَورٍ، وجَمَلٍ ونحوِهما؛ حَرُمَ أَخْذُه،...............

الشَّرح

ومرَّ ابنُ عمرَ بتمرةٍ فأكلَها[١]، فلم يذكر تعريفًا، مما يدل علىٰ عدم لزومه.

وحديث علي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أنه وجد دينارًا فاستنفقه[٢]، قال البغوي معلقًا عليه: «فيه دليل علىٰ أن القليل لا يُعرّف»[٣].

قوله: ﴿وما امْتَنَعَ من سَبُعٍ صغيرٍ؛ كثَورٍ، وجَمَلٍ ونحوِهما؛ حَرُمَ أَخْذُه﴾.

القسم الثاني: ما تتبعه همة أوساط الناس ١- الضوال التي تمتنع وتحمي نفسها من صغار السباع

القسم الثاني: ما تتبعه همة أوساط الناس من الأموال؛ **وهذا قسمان:**

الأول: الضَّوالُّ التي تمتنع وتحمي نفسها من صغار السباع- وصغار السباع، مثل: الذئب، والثعلب، ونحوهما-: فلا يجوز التقاطها، بل تترك، فإنْ أخذها لزمه ضمانها.

وامتناعها عنها إما: لقوتها، وكِبَرِ جسمها كالإبل والثور، أو لسرعتها، وعَدوها، كالظباء، أو لطيرانه كالطير.

● **والدليل:**

١. حديث زيد بن خالد رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ في ضالة الإبل قال ﷺ: «**مالك ولها؟! دعْها؛ فإنَّ معها حِذاءَها، وسِقاءَها، ترِدُ الماءَ، وتأكلُ الشجرَ، حتىٰ يجدَها**

---

(١) اخرجه «ابن أبي شيبة» (٢١٦٤٥).

(٢) أخرجه «أبو داود» (١٧١٤) من طريق أبي سعيد الخدري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أن علي بن أبي طالب، وجد دينارًا فأتىٰ به فاطمة فسألت عنه رسول الله ﷺ، فقال: «**هو رزق الله عَزَّ وَجَلَّ**»، فأكل منه رسول الله ﷺ، وأكل علي، وفاطمة فلما كان بعد ذلك أتته امرأة تنشد الدينار، فقال رسول الله ﷺ: «**يا علي، أدِّ الدينار**».

(٣) شرح السنة للبغوي (٨/ ٣١٢).

وله التقاطُ غيرِ ذلك من حيوانٍ، وغيرِه، إن أَمِنَ نفسَه علىٰ ذلك،............

الشَّرح

ربُّها»[١].

٢ . حديث زيد بن خالد رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مرفوعًا: «**مَنْ آوَىٰ ضَالَّةً فَهُوَ ضَالٌّ، مَا لَمْ يُعَرِّفْهَا**»[٢].

وقول عمر بن الخطاب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «من أخذ ضالّةً فهو ضال»[٣].

قوله: ﴿**وله التقاطُ غيرِ ذلك من حيوانٍ، وغيرِه، إن أَمِنَ نفسَه علىٰ ذلك**﴾.

٢- ما لا يمتنع من صغار السباع

الثاني: ما لا يمتنع من صغار السباع: كالأغنام، ونحوها، ويلحق بها الأثمان والأمتعة التي تتبعها همة أوساط الناس، كخمسمائة ريال، وجهاز جوال، ونحو ذلك.

وحكم هذا النوع أنه يجوز التقاطه بشرطين:

١ . أنْ يأمنَ علىٰ نفسه عند التقاطها، ويأتي بيان المراد به.

٢ . أن يُعَرِّفها التعريفَ الشرعي.

فإن قيل: فهل الأفضل الالتقاط، أو تركه؟

فالجواب: قال أحمد: «الأفضل ترك الالتقاط، وهذا ما أشار إليه المؤلف بقوله: (له التقاطه)، فهو جائزٌ، لكن الأفضل الترك لأمرين:

١ . أنه قول ابن عباس، وابن عمر، ولا يعرف لهما مخالف من الصحابة[٤].

---

(١) أخرجه «البخاري» (٢٤٢٧)، و«مسلم» (١٧٢٢).

(٢) أخرجه «مسلم» (١٧٢٥).

(٣) أخرجه «مالك» في «الموطأ» (٥٠)، وعبد الرزاق في «المصنف» (١٨٦١٢)، و«ابن أبي شيبة» (٢١٦٧٣) من طريق سعيد بن المسيب، عن عمر، وسعيد لم يسمع من عمر.

(٤) انظر: «الإشراف» لابن المنذر (٦/ ٣٦٨)، «المغني» (٨/ ٢٩١).

وإلا فهو كغَاصبٍ.

ويُعَرِّفُ الجميعَ...

الشَّرح

٢ . أنه تعريضٌ بنفسه لأكل الحرام، وتضييع الواجب من تعريفها، وأداء الأمانة فيها، فكان الترك أولىٰ، والقول بأن الأفضل ترك الالتقاط هو من مفردات الحنابلة.

شروط جواز اخذ اللقطة

وإذا التقط فيشترط للملتقط: أن يأمن نفسه علىٰ هذه اللقطة بأن:

١ . يقوىٰ علىٰ حفظها.

٢ . وعلىٰ إيصالها، وتعريفها.

فإن كان يخاف أن تؤخذ منه، أو أن تضعف نفسه فيأخذها، ولا يعرفها، فليس له أن يأخذها.

قوله: ﴿وإلا فهو كغَاصبٍ﴾.

الحكم لو التقط من لم تتوفر فيه شروط الالتقاط

إذا كان لا يأمن علىٰ نفسه في أخذ اللقطة، فإنه لا يأخذها؛ لأنه يعرض نفسه للمحرم، وإغلاق باب المحرم واجب.

فإن أخذها: فحكمه حكم الغاصب من حيث إنه:

١ . يحرم عليه أخذها.

٢ . ويضمنها إذا تلفت، سواء فرط، أو لم يفرط.

٣ . ولا يملكها، ولو عرفها.

قوله: ﴿ويُعَرِّفُ الجميعَ﴾.

حكم تعريف اللقطة ودليله

تعريف اللقطة علىٰ كل ملتقِط، ويكون لجميع ما يلتقط من حيوان وأثمان ومتاع.

بالنداء في مَجامِعِ الناسِ -غيرَ المساجدِ-.................................

الشَّـرْح

● **ويدل لذلك:**

١ . حديث زيد بن خالد رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ المتقدم: «**اعَرَفْ وكاءَها، وعِفاصَها، ثم عرِّفْهَا سَنَةً**».

٢ . ولأن في إمساكها بلا تعريف تضييعًا لها، بل إن إبقاءها في موضعها، وترك أخذِها أقرب إلىٰ وصولها لصاحبها؛ لأنَّه قد يطلبها في الموضع الذي فقدها فيه، فإذا أخذت بلا تعريف كان ذلك وهلاكها سواء.

اللقطة التي تعرف

واللقطة التي تُعرّف: هي كل لقطة تتبعها همة أوساط الناس من مال، أو حيوان، أو متاع، أو غيرها، أما ما لا تتبعه همة أوساط الناس فلا يلزم تعريفه.

قوله: ﴿**بالنداءِ في مَجامِعِ الناسِ -غيرِ المساجدِ-**﴾.

مكان تعريف اللقطة

مكان التعريف: يكون في الأماكن التي يجتمع فيها الناس، مثل: الأسواق، وعند أبواب المساجد، وفي المناسبات العامة، ونحو ذلك، ويكون ذلك بالنداء بها.

◆ **والعلة في ذلك:** أن المقصودَ إشاعةُ ذكرِ اللقطة، وإظهارها حتىٰ يعلم بها صاحبها ويأخذها.

حكم تعريف اللقطة داخل المساجد

ولكن يستثنىٰ من ذلك: المساجد، فإنه يكره أن تعرّف اللقطة في داخلها؛ لقوله ﷺ: «**مَن سمِعَ رجلًا ينشُدُ ضالَّةً في المسجِدِ، فليقُلْ: لا ردَّ اللهُ علَيكَ؛ فإنَّ المساجِدَ لم تُبنَ لِهَذا**»[١].

---

(١) أخرجه «مسلم» (٥٦٨) من حديث أبي هريرة.

حَوْلًا، ويَمْلِكُه بعدَه حُكْمًا،..

الشَّرْح

قوله: ﴿حَوْلًا﴾.

مدة تعريف اللقطة

مدة التعريف: سنة كاملة.

● **ويدل له:** حديث زيد بن خالد رضي الله عنه المتقدم: «...**ثم عرِّفْهَا سَنَةً**».

ولأن السَنَةَ مظنةُ رجوع المسافر، فلو كان صاحب الحق مسافرًا؛ لأمكن رجوعه.

ولكن يجب أن تكون سنة التعريف تلي الالتقاط على الفور، بأن يبدأ بها من أول أخذه للقطة، **وذلك لأمرين:**

١. أن النبي ﷺ أمر بتعريفها حين سُئِل عنها، والأمرُ يقتضي الفور.

٢. أن المقصود بالتعريف وصولُ الخبر إلى صاحبها، وهذا يكون بفورية التعريف، ولأن صاحبها في ذلك الوقت يرجوها، فإذا طالت المدة أَيِسَ منها، ففات المقصود.

وأما **طريقة التعريف**: فإنه يعرّف اللقطة نهارًا، لأنه مَجمُع الناس ومُلتقاهم، ويكون تعريفه في الأسبوع الأول كل يومٍ أوله، قبل اشتغال الناس بمعاشهم ولمدة سبعة أيام، لأن الطلب فيها أكثر، ثم بعد ذلك يعرفها ما يكفي عرفًا[1].

قوله: ﴿**ويَمْلِكُه بعدَه حُكْمًا**﴾.

إذا عرّف اللُّقطة المدة المحددة ولم يأت مالكها، فإنّ ملتقطها يملكها، فتدخل في ملكه، غنيًا كان أو فقيرًا.

فإن لم يُعرِّفها سنة؛ فإن كان ذلك لعذر فإنه يبدأ بالتعريف، ويملكها

---

(١) انظر: «الإنصاف» (١٦/ ٢٢٧)، «شرح منتهى الإرادات» (٢/ ٣٨١).

لكن لا يَتَصَـرَّفُ فيها قبلَ مَعرِفَةِ صِفاتِها،.................................

الشَّـرح

بعد سنةٍ من بدءه بالتعريف، وإن كان قد ترك التعريف لغير عذر، فإنه لا يملكها، ويده عليها يد ضمان.

وقوله: **(حكمًا)**: أي: من غير اختيار، فهي كالميراث يدخل في ملكك حكمًا.

● **والدليل:** حديث أبيّ بن كعب رَضِيَ اللهُ عَنْهُ: «**فَإِنْ جَاءَ صَاحِبُهَا، وَإِلاَّ فَاسْتَمْتِعْ بِهَا**»[1]، وفي حديث زيد بن خالد رَضِيَ اللهُ عَنْهُ: «**وإلَّا فَهيَ كسبيلِ مالِكَ**».

وفي حديث عياض بن حمار رَضِيَ اللهُ عَنْهُ: «**فَإِنْ وَجَدَ صَاحِبَهَا فَلْيَرُدَّهَا عَلَيْهِ، وَإِلَّا فَهُوَ مَالُ اللهِ** عَزَّ وَجَلَّ **يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ**»[2]، وفي حديث ابن عمرو: «**فَعَرِّفْهَا سَنَةً، فَإِنْ جَاءَ صَاحِبُهَا وَإِلَّا فَلَكَ**»[3]، وهذه صريحة في أنه يملكها.

ولكن ملكه لها مُراعىٰ، يزول بمجيء صاحبها، ويضمن له بدلها إن تعذر ردُّها.

قوله: ﴿**لكن لا يَتَصَـرَّفُ فيها قبلَ مَعرِفَةِ صِفاتِها**﴾.

إذا تمَّ الحولُ، وأراد أن يتصرف فيها وينفقها، فإنه لا يجوز له ذلك حتىٰ يعرف صفاتِها.

● **والدليل:** حديث زيد بن خالد رَضِيَ اللهُ عَنْهُ: «أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ اللُّقَطَةِ، فقَالَ: **عَرِّفْهَا سَنَةً، ثُمَّ اعْرِفْ وِكَاءَهَا**[4] **وَعِفَاصَهَا، ثُمَّ اسْتَنْفِقْ بِهَا، فَإِنْ**

---

(١) أخرجه «البخاري» (٢٤٢٦)، و«مسلم» (١٧٢٣).

(٢) أخرجه «أبو داود» (١٧٠٩)، و«ابن ماجه» (٢٥٠٥)، وصححه ابن عبد الهادي «التنقيح» (٤/ ٢٤٠)، وابن الملقن «البدر المنير» (٧/ ١٥٣).

(٣) أخرجه «أبو داود» (١٧١٠)، و«النسائي» (٢٤٩٤)، وإسناده حسن.

(٤) **الْوِكَاءُ:** الْخَيْطُ الذي يشد به الوعاء، **والعفاص:** بكسر العين: الوعاء التي تكون =

فمَتَىٰ جاءَ طالبُها فوَصَفَها؛ لَزِمَ دَفْعُها إليه.

والسفيهُ، والصبِيُّ يُعَرِّفُ لُقَطَتَهما وَلِيُّهما،..............................

الشَّرح

جَاءَ رَبُّهَا فَأَدِّهَا إِلَيْهِ».

ففيه الأمر بمعرفة صفاتها بعد التعريف وقبل الاستنفاق.

ولأن هذه اللقطة تنعدم بالتصرّف، فلا يبقىٰ سبيلٌ إلىٰ معرفتها إذا جاء صاحبها بعد ذلك إلا بضبط صفاتها.

الحكم لو جاء صاحب اللطقة ووصفها بصفاتها التي تميزها عن غيرها

قوله: ﴿فمَتَىٰ جاءَ طالبُها فوَصَفَها؛ لَزِمَ دَفْعُها إليه﴾.

إذا جاء صاحبُ اللُّقَطةِ ووصفها بصفاتها التي تُمَيِّزُها عن غيرها، والتي تدل علىٰ أنها له، فإنه يُلزم الملتقط أن يدفعها له، ولا يطالبه ببينة، وشهود، ولا بيمين.

◆ **والعلة في ذلك:**

١ . أن الحديث ورد بأنه متىٰ ما وصفها فإنه يأخذها، كما في رواية: **«فإن جاءَ صاحبُهَا فعَرَفَ عددَها، وعِفاصَها، ووكاءَها، ووعاءَها، فأعْطِها إياهُ، وإلا فهيَ لكَ»**(١).

٢ . ولأن إقامة البينة عليها مما قد يكون متعذرًا؛ إذ إنها سقطت حال الغفلة والسهو، واشتراط البينة مما قد يضيع حقّ صاحبِ اللقطة.

قوله: ﴿والسفيهُ، والصبِيُّ يُعَرِّفُ لُقَطَتَهما وَلِيُّهما﴾.

لو أن صبيًا، أو سفيهًا وجد لقطة، فإنه يجب علىٰ وليهما أن يتولىٰ تعريف

= فيه النفقة جلدًا كان أو غيره.

(١) أخرجه «مسلم» (١٧٢٢)، وأصله في «البخاري» -كما تقدم-.

ومَن تَرَكَ حيوانًا بفَلاةٍ؛ لانقطاعِه، أو عَجْزِ ربِّه عنه؛ مَلَكَه آخِذُه، ومَن أُخِذَ نَعْلُه، ونحوُه ووَجَدَ مَوْضِعَه غيرَه فلُقَطَةٌ.

الشَّرح

اللُّقَطة، وأن يأخذها منهما ويحفظها.

◆ **والعلّة**: أنهما ليسا من أهل الحفظ والأمانة، وهو الذي يتولىٰ ذلك منهما فيقوم مقامهما.

قوله: ﴿**ومَن تَرَكَ حيوانًا بفَلاةٍ؛ لانقطاعِه، أو عَجْزِ ربِّه عنه؛ مَلَكَه آخِذُه**﴾.

لو أن رجلًا وجد حيوانًا في أرض فلاة، وهذا الحيوان قد تركه ربه، إما لانقطاعه، وعجزه عن المشي، أو كان يمشي لكن عجز ربه عن تعليفه، ونحو ذلك، فإنه يأخذه الملتقط، ويملكه بذلك.

● **والدليل**: قوله ﷺ: «**مَنْ وَجَدَ دَابَّةً قَدْ عَجَزَ عَنْهَا أَهْلُهَا أَنْ يَعْلِفُوهَا فَسَيَّبُوهَا، فَأَخَذَهَا فَأَحْيَاهَا؛ فَهِيَ لَهُ**»[1].

ولأن صاحبها تركها رغبة عنها، فهي كمتاع ألقاه صاحبه عمدًا.

قوله: ﴿**ومَن أُخِذَ نَعْلُه، و نحوُه ووَجَدَ مَوْضِعَه غيرَه فلُقَطَةٌ**﴾.

لو أن رجلًا دخل في مكان فوضع نعاله عند الباب، أو ثيابه، ولما خرج وجد أن متاعه من نعال، أو ثياب أُخذ ووضع مكانَه آخر.

فالحكم: أن هذا المتاع الذي وجدته هو لقطة، وليس لك أن تأخذها مكان متاعك[2].

---

(١) أخرجه «أبو داود» (٣٥٢٤)، و«ابن أبي شيبة» في «المصنف» (٢٢٨٣٠) من طريق الشعبي مرسلًا.

(٢) **وفي المذهب قول**: أنه ينظر إلىٰ القرائن، فإن دلت علىٰ أنها سُرِقت، فلا حاجة للتعريف، وإنما يأخذها، لأن التعريف يكون للمال الضائع عن ربه، حتىٰ =

الشَّرح

◆ **والعلّة**: أن الأصل أنه لغيرك، وليس لك أخذه إلا بيقين، ولا يوجد يقين؛ لاحتمال أن يكون صاحبها وضعها في مكان متاعك.

وهذا يتصور الآن في الحذاء عند المساجد، ونحوها.

= يجده، وإن دلت على أنها اشتبهت عليه بنعله فإنه يعرّفها، **واختاره**: ابن قدامة، **وقال ابن باز**: يجوز له أخذها، ولا حاجة للتعريف.

بَابُ اللَّقِيطِ

وهو: طِفْلٌ، لا يُعْرَفُ نَسَبُه، ولا رِقُّه، نُبِذَ، أو ضَلَّ،......................

الشَّرْح

تعريف اللقيط

اللقيط لغة: فعيل بمعنىٰ: مفعول أي ملقوط، كقتيل وجريح سمي لقيطًا باعتبار أنه يلتقط.

وشرعًا: الطفل المنبوذ علىٰ الطريق، أو الضال في طريق لا يُعرَف نسبه، ولا أهله.

قوله: ﴿**وهو: طِفْلٌ، لا يُعْرَفُ نَسَبُه، ولا رِقُّه**﴾.

شروط اللقيط

هذا تعريف اللقيط، ويظهر فيه أنه يشترط في اللقيط:

١. **أن يكون طفلًا:** فلو كان بالغًا فلا يُعدُّ لقيطًا، وكذا لو كان مميزًا؛ لأنَّه يَعلم أهله.

٢. **أن لا يُعرف نسبه:** فلا يُدرىٰ لمن هو، فلو عُلِم نسبُه فليس بِلقيط.

٣. **ولا رِقُّه:** فلا يُدرىٰ هل: هو حرٌّ، أو رقيق لفلان؟.

قوله: ﴿**نُبِذَ، أو ضَلَّ**﴾.

أنواع اللقيط

اللقيط نوعان:

النوع الأول: أن يوجد منبوذًا في طريق، أو عند مسجد ونحوه، ولا يدرىٰ لمن هذا، والقرائن تدل علىٰ أن صاحبه لا يريده، كما لو وُضع في مسجد، أو في دورات مياه، أو ربما كتب عليه، فهذا لقيط، وهؤلاء تجعل لهم بعضُ البلدان اليومَ دورًا تعتني بهم.

وأَخْذُه فَرْضُ كِفايةٍ، وهو حُرٌّ.

وما وُجِدَ معَه، أو تَحْتَه ظاهرًا، أو مَدفونًا طَرِيًّا، أو مُتَّصِلًا به؛ كحيوانٍ، وغيرِه، أو قَريبًا منه؛ فله،...

الشَّرْح

النوع الثاني: أن يضلّ في طريق: وهذا يتصور فيمن يمشي فيتيه في طريقٍ عن أهله، ولا يدري أين هو، كما يحصل أحيانًا أن تجد طفلًا يبكي، باحثًا عن أهله أضلهم، فيقول المؤلف: إن هذا يعتبر لقيطًا.

قوله: ﴿وأَخْذُه فَرْضُ كِفايةٍ﴾.

حكم أخذ اللقيط

أخذ اللقيط فرض كفاية.

● **والدليل**: قوله: ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ [المائدة: الآية ٢].

ولأن فيه إحياءَ نفسٍ، وهذا واجبٌ على الكِفاية.

وعلىٰ هذا: فلو وجدت لقيطًا، وعلمت أنه لن يأخذه أحدٌ، ولن يمرّ به أحدٌ، فيجب أن تأخذه؛ لما تقدم.

قوله: ﴿وهو حُرٌّ﴾.

حكم اللقيط من حيث الحرية والرق

هذا اللقيط حرٌّ بالاتفاق، ولا يجوز جعله رقيقًا؛ **وذلك**: لأن الأصل: الحرية.

قوله: ﴿وما وُجِدَ معَه، أو تَحْتَه ظاهرًا، أو مَدفونًا طَرِيًّا، أو مُتَّصِلًا به؛ كحيوانٍ، وغيرِه، أو قَريبًا منه؛ فله﴾.

حكم ما وجد مع اللقيط

ما وُجِدَ مع اللقيط من: فِراش تحته، أو ثياب عليه ومعه، أو مالٍ في جيبه ونحوه؛ فإنه لهذا اللقيط، سواء كان هذا تحته، أو وجده مدفونًا طريًا أي: قريب الدفن، أو وجده متصلًا به؛ كحيوان متصل به، أو مال، أو

يُنْفَقُ عليه منه، وإلا فمِن بيتِ المالِ.

وهو مُسلمٌ،..

الشَّرح

وجده مطروحًا قريبًا منه، فإنه يكون له.

◆ **والعلّة**: العمل بالظاهر؛ إذ الظاهر في هذه الأحوال أن من وضعه وضع هذا المال والمتاع معه.

قوله: ﴿**يُنْفَقُ عليه منه**﴾.

يكون الإنفاقُ علىٰ اللقيطِ من هذا المال الذي وُجِدَ معه، إن كان معه مال.

قوله: ﴿**وإلا فمِن بيتِ المالِ**﴾.

إن لم يكن له ومعه مال، فإن نفقته تكون من بيت المال.

◆ **والعلّة**:

١. أن بيت المال هو لحوائج المسلمين، ومصالحهم، ومنها هذا.

٢. ولقول عمر رضي الله عنه لسُنَينٍ أبي جميلة حين وَجَد منبوذًا في زمنه: «**اذهبْ فهو حُرٌّ، ولكَ ولاؤُهُ، وعلينا نَفَقَتُه**»(١).

ديانة اللقيط

قوله: ﴿**وهو مُسلمٌ**﴾.

إذا وُجِدَ اللقيطُ في دارِ الإسلام، فإننا نحكم بإسلامه.

◆ **والعلّة**: أنه الأصل: فـ «**كل مولود يولد علىٰ الفطرة**» وهي الإسلام.

---

(١) أخرجه «مالك» في «الموطأ» (٢٧٣٣)، ومن طريقه: «الشافعي» في «المسند» (٤٥٦) وعلّقه «البخاري» في «صحيحه» بصيغة الجزم (٣/ ١٧٦)، وصحح إسناده ابن الملقن في «البدر المنير» (٧/ ١٧٣).

وحَضانتُه لوَاجِدِه الأمينِ، ويُنْفِقُ عليه بغيرِ إذْنِ حاكمٍ، ومِيراثُه، ودِيَتُه لبيتِ المالِ،

الشَّرح

وعلىٰ هذا: فيكون له ما للمسلمين وعليه ما عليهم، فهو إن مات غُسِّلَ، وكُفِّن، وصُلِّي عليه، وإن كان له مال يبلغ النصاب ففيه الزكاة، وهكذا تلزمه بقية أحكام المسلمين.

قوله: ﴿**وحَضانتُه لوَاجِدِه الأمينِ**﴾.

أولىٰ الناس بحضانة اللقيط

أولىٰ الناس بحضانة اللقيط: واجده، بشرط أن يكون أمينًا.

● **والدليل:** ما ورد عن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أنه أبقىٰ اللقيط في يد أبي جميلة.

قوله: ﴿**ويُنْفِقُ عليه بغيرِ إذْنِ حاكمٍ**﴾.

ما دام واجده هو الذي تولىٰ حضانته، فإنه ينفق عليه، ولا يحتاج إلىٰ أن يستأذن القاضي، إنما ينفق عليه مما معه من المال، فإن لم يكن معه مالٌ فمما يُعطىٰ من بيت المال.

قوله: ﴿**ومِيراثُه، ودِيَتُه لبيتِ المالِ**﴾.

ميراث اللقيط وديته

هذا اللقيط لو مات وخلّف مالًا، أو قُتِل ودَفع قَتَلَتُه الدية، **فإنه لا يخلو من:**

١. أن يخلف وارثًا -كولد، وغيره-: فلهم إرثه.

٢. أن لا يخلف وارثًا: فميراثه، وديته لبيت المال.

وعلىٰ هذا: فملتقطه لا يستحق من إرثه ولا ديته شيئًا، لأن ولاءه للمسلمين[1].

وحمل هؤلاء قول عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لأبي جميلة: «لك ولاؤه»، علىٰ أنه أنت

---

(١) **الرواية الثانية عن أحمد:** أنه إن لم يكن له وارث فماله لملتقطه، **واختارها:** ابن تيمية، والعثيمين.

ووَلِيُّه في العَمْدِ الإمامُ، يُخَيَّرُ بينَ الْقِصَاصِ والدِّيَةِ، وإن أَقَرَّ رجلٌ، أو امرأةٌ ذاتُ زَوجٍ، مسلمٍ، أو كافرٍ، أنه وَلَدُه؛ لحِقَ به،.............................

الشَّرح

الذي تتولىٰ تربيته والقيام بأمره، وهذه ولاية الإسلام لا ولاية العتق[1].

قوله: ﴿**ووَلِيُّه في العَمْدِ الإمامُ يُخَيَّرُ بينَ الْقِصَاصِ والدِّيَةِ**﴾.

ولي اللقيط في القتل العمد

معلومٌ أن المقتولَ عمدًا يخير وليه بين القصاص وبين الدية، لكن لو أن هذا اللقيط قُتل عمدًا عدوانًا، فمن الذي يخير هنا؟

قال المؤلف: يكون وليه الإمام، فيخير بين القصاص والدية، ونظره في هذا نظر مصلحة.

● **والدليل:** قوله ﷺ: «**السُّلْطَانُ وَلِيُّ مَنْ لَا وَلِيَّ لَهُ**»[2].

وإنما نصّ المصنف علىٰ هذه المسألة لأن مِن الحنابلة من قال ليس له حقّ القصاص، إنما له أخذ الدية فقط، والمذهب ما قرره المصنف.

قوله: ﴿**وإن أَقَرَّ رجلٌ، أو امرأةٌ ذاتُ زَوجٍ، مسلمٍ، أو كافرٍ، أنه وَلَدُه؛ لحِقَ به**﴾.

الحكم لو أقر رجل أن اللقيط ولده

لو أن رجلًا أقر أن هذا اللقيط ولده، فإنه يُلحق به بدون أن نطلب بيّنه.

◆ **والعلّة:** ١ . أن الإقرار فيه مصلحةٌ للطفل؛ لاتصال نسبه، ولا مضرّة علىٰ غيرِه فيه.

٢ . ولأن الشرع يتشوف إلىٰ إلحاق الأنساب.

---

(١) انظر: «عمدة القاري» (٢٣/ ٢٥٢).

(٢) أخرجه «أبو داود» (٢٠٨٣)، و«الترمذي» (١١٠٢)، و«ابن ماجه» (١٨٧٩) من حديث عائشة، وصححه يحيىٰ بن معين. «تاريخ ابن معين» – رواية الدوري (٣/ ٢٣٢)، وابن عبد البر. «الاستذكار» (٥/ ٣٩٢).

ولو بَعْدَ موتِ اللقيطِ، ولا يَتْبَعُ الكافرَ في دِينِه، إلا ببيِّنَةٍ تَشْهَدُ أنه وُلِدَ علىٰ فِراشِه،

الشَّرح

شروط قبول الإقرار

لكن يشترط لذلك شرطان:

١) أن لا يتبين كذب المدعي؛ كأن يدعي أنه ولده، وبينهما عشر سنوات، أي: أن المدّعي أبوّته أكبر منه بعشر سنوات فقط.

٢) أن ينفرد بدعوته ولا ينازعه أحد.

قوله: **(أو امرأةٌ ذاتُ زَوجٍ، مسلمٍ، أو كافرٍ، أنه وَلَدُه؛ لَحِقَ به).**

الحكم لو أقرت امرأة ذات زوج مسلم أو كافر أن اللقيط ولدها

لو أن امرأة ذات زوج مسلمٍ، أو كافرٍ أقرت أن هذا اللقيط ولدهما:

فالحكم: أنه يلحق بها، فإن كانت مطلقةً غيرَ ذاتِ زوجٍ فهو لها، وإن كانتْ ذات زوج: فإن أقرّ زوجها فهو له، وإلا فهو لها هي.

قوله: ﴿**ولو بَعْدَ موتِ اللقيطِ**﴾.

أي: أن هذا المُقِرّ بأن اللقيطَ ولدُه يُلحَقُ به ولو كان إقراره بعد موت اللقيط.

لما تقدم من التعليل.

ولكن: إذا كان هناك تهمة، فإننا لا نلحق به هذا اللقيط.

فمثلا: مات اللقيط وخلّف مالًا عظيمًا، فجاء شخص غير مأمون فأقر بأن هذا اللقيط ولده، فإننا لا نلحقه به؛ **وذلك:** لأنَّه متهم بإرادة الإرث.

قوله: ﴿**ولا يَتْبَعُ الكافرَ في دينِه، إلا ببَيِّنَةٍ تَشْهَدُ أنه وُلِدَ علىٰ فِراشِه**﴾.

الحكم لو ادعىٰ رجل كافر أن اللقيط ولده

لو كان الذي ادعىٰ أن اللقيط ولده رجل كافر، فإننا نحكم بأنه ولده - كما تقدم-، ولكن يبقىٰ اللقيط علىٰ الأصل، وهو أننا نحكم بإسلامه، إلا إذا أتىٰ هذا الكافر ببينة تشهد أنه وُلد علىٰ فراشه، فحينها نحكم بأن هذا

وإن اعْتَرَفَ بالرِّقِّ معَ سَبْقِ مُنافٍ، أو قالَ: إنه كافرٌ؛ لم يُقْبَلْ منه.

الشَّـرْح

اللقيط علىٰ دين هذا الكافر.

فإن لم يأت ببينة: فإن اللقيط يتبعه نسبًا، لا دينًا.

قوله: ﴿وإن اعْتَرَفَ بالرِّقِّ معَ سَبْقِ مُنافٍ، أو قالَ: إنه كافرٌ؛ لم يُقْبَلْ منه﴾.

اعتراف اللقيط بالرق

لو أن هذا اللقيط لما كَبُر، وأصبح يصح منه الإقرار اعترف بالرق، وقال: أنا رقيق فلان، فقد ذكر المؤلف **أنه لا يخلو:**

١ . إن كان قد اعترف قبل ذلك بأنه حرٌّ قَبل إقراره بالرق، فلا يقبل إقراره بالرق.

◆ **والعلّة:** أنَّه حين أقرّ أنه حرٌّ لزمه أحكام الأحرار في العبادات والمعاملات.

٢ . إن لم يكن قد اعترف بحريته، ولم يجر عليه شيء من أحكام الأحرار من: قبول شهادته، وضرب قاذفه الحد، ونحوهما، فيصح إقراره.

والمؤلف هنا خالف المشهور من المذهب، وما ذكر هي إحدىٰ الروايتين عن أحمد.

والمشهور من المذهب: أنه لا يُقبَلُ إقرارُه بالرقِّ علىٰ نفسه مطلقًا، سواء اعترف علىٰ نفسه بالحرية قبل ذلك، أو لم يعترف، وسواء جرىٰ عليه أحكام الحرية، أو لم تجر عليه.

قوله: **(أو قالَ: إنه كافرٌ؛ لم يُقْبَلْ منه).**

الحكم لو ادعىٰ اللقيط أنه كافر في الأصل

كذلك لو أن هذا اللقيط ادعىٰ أنه كان في الأصل كافرًا، وأراد أن يظل علىٰ الكفر، فيسلم من حكمنا عليه بأنه مرتد، فنقول: لا نقبل إقراره.

وذلك: لأن الأصل أنه مسلمٌ -كما تقدم-.

وإن ادَّعاهُ جَماعةٌ قُدِّمَ ذو الْبَيِّنَةِ، وإلا فبِمَن أَلْحَقَتْهُ القافةُ به.

الشَّرح

وعلىٰ هذا: فإذا أراد أن يكفر فإننا نستتيبه، فإن تاب، وإلا قتلناه مرتدًا.

قوله: ﴿وإن ادَّعاهُ جَماعةٌ قُدِّمَ ذو الْبَيِّنَةِ﴾.

الحكم لو ادعىٰ الرقيق جماعة

لو كان عندنا لقيط ادعاه أكثر من واحد، كلٌ يقول: إنه ولدي، فإننا نقول: نقبل من أتىٰ بالبينة، سواء كان مسلمًا، أو كافرًا، حرًا، أو عبدًا.

◆ **والعلة:** أن البينة بها يظهر الحق ويبين.

وعلىٰ هذا: إذا جاء أحدهم ببينة؛ كالشهود، فإننا نحكم بأنه له.

قوله: ﴿وإلا فبمَن أَلْحَقَتْهُ القافَةُ به﴾.

القافة: قوم يعرفون الأنساب بالشبه.

فهؤلاء القافة يرون الإنسان ويعرفون أباه، وهذا مشهور عند العرب، ومما روي في ذلك: أن قريشًا كانت تطعن في نسب أسامة بن زيد لأبيه؛ لأنَّه أسود، وأبوه أبيض، «حتىٰ جاء مجززٌ المدلجي، وَالنَّبِيُّ ﷺ شَاهِدٌ، وَأُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ، وَزَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ مُضْطَجِعَانِ، فَقَالَ: إِنَّ هَذِهِ الأَقْدَامَ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ، قَالَ: **فَسُرَّ بِذَلِكَ النَّبِيُّ ﷺ، وَأَعْجَبَهُ**»[1].

مواضع الرجوع لقول القافة

والمراد: أنه يُرجَع إلىٰ قول القافة في تحديد والد ونسب اللقيط في مواضع:

١ . إذا تقدم اثنان أو أكثر، وليس مع أحدهم بينة: فَيُعَمل بقول القافة في تحديد نسبه.

٢ . إذا تقدم اثنان، ومع كل منهما بينة: فالبينتان تتساقطان، ونعمل بقول القافة.

❁ ❁ ❁

(١) أخرجه «البخاري» (٣٧٣١- ٦٧٧٠)، و«مسلم» (١٤٥٩) من حديث عائشة.

كتابُ الوَقْفِ

....

الشَّـرح

عقود التبرعات

۞ هذا شروع من المصنف بذكر عقود التبرعات، وهي: الوقف، والهبة، والعطية، والوصايا، والفرائض، والعتق، والقرض.

وقبل الشروع في كلام المصنف **أشير إلىٰ ثلاث مقدمات:**

تعريف الوقف

المقدمة الأولىٰ: تعريف الوقف.

لغة: مصدر وقف الشيء، وحبسه، وفي معناها: سبّله: وهو التحبيس.

وشرعًا: تحبيس مالكٍ مطلقِ التصرفِ مالَه المُنتَفَعَ به، مع بقاء عينه، بقصد التقرب إلىٰ الله.

الأصل في مشروعية الوقف

المقدمة الثانية: الأصل في الوقف: الكتاب، والسنة، والإجماع.

١) **أما الكتاب:** فقوله: ﴿إِنَّا نَحْنُ نُحْيِ ٱلْمَوْتَىٰ وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا۟ وَءَاثَٰرَهُمْ﴾ [يس: الآية ١٢].

٢) **وأما السنة:** فحديث عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: «**يا رسول الله، إني أصبت أَرْضًا بِخَيْبَرَ، لَمْ أُصِبْ مَالًا قَطُّ أَنْفَسَ عِنْدِي مِنْهُ، فَمَا تَأْمُرُ بِهِ؟ فقَالَ: إِنْ شِئْتَ حَبَسْتَ أَصْلَهَا، وَتَصَدَّقْتَ بِهَا، قَالَ: فَتَصَدَّقَ بِهَا عُمَرُ أَنَّهُ لَا يُبَاعُ أَصْلُهَا، وَلَا يُوهَبُ، وَلَا يُورَثُ**»[١].

---

(١) أخرجه «البخاري» (٢٧٣٧)، و«مسلم» (١٦٣٢).

وهو تَحبيسُ الأصلِ، وتَسبيلُ الْـمَنفعةِ.........................

الشَّرح

قال جابر رضي الله عنه: «لم يكن أحدٌ من أصحاب النبي ﷺ ذو مقدرة إلا وقف»[١].

٣) **وأما الإجماع:** فقال ابن هبيرة: أجمعوا علىٰ جواز الوقف[٢].

المقدمة الثالثة: فضله. فضل الوقف

الوقف عملٌ مستحبٌ مندوب؛ لأمور:

١- أنه صدقة، والصدقةُ من الأعمال الصالحة.

٢- أن هذه الصدقة دائمةٌ ثابتةٌ، فهي ليست منقطعة كغيرها، بل تستمر، ويستمر ثوابها، فهي مما يبقىٰ عمله حتىٰ بعد وفاة صاحبه.

قوله: ﴿**وهو تَحبيسُ الأصلِ، وتَسبيلُ الْـمَنفعةِ**﴾.

هذا تعريف الوقف الذي عرّفه به المصنف.

وقوله: **(الأصل)**.

أي: عين المال الموقوف، فيحبس بأن لا يباع، ولا يورث، ولا يوهب.

وقوله: **(المنفعة)**.

أي: منفعة المال الموقوف، مِن ثمرٍ، أو غلّةٍ، أو غير ذلك، فتكون المنفعة سبيلًا يتصرف فيها في أوجه الخير علىٰ حسب ما حدّده في الوقف، ولا تباع، ولا تورث، ولا توهب.

صورة الوقف: أن يكون عنده أرضٌ، أو بيتٌ، فيجعَلُها وقفًا، ويؤجرها، ويأخذ الأجرة؛ ليتصدق بها، أمّا أصل الأرض، أو البيت، فليس له التعرض صورة الوقف

---

(١) أخرجه أبو بكر الخصاف في «أحكام الأوقاف» (١٥)، وانظر: «المغني» (٨/ ١٨٥).

(٢) «الإفصاح» لابن هبيرة (٢/ ٥٢).

ويَصِحُّ بالقولِ، وبالفعلِ الدالِّ عليه؛ كمَن جَعَلَ أَرْضَه مَسْجِدًا وأَذِنَ للناسِ في الصلاةِ فيه، أو مَقبرةً وأَذِنَ في الدفْنِ فيها.

وصَرِيحُه: وَقَفْتُ، وحَبَّسْتُ، وسَبَّلْتُ،..............................

الشَّرْح

له ببيعٍ، أو إرثٍ، أو هبة.

قوله: ﴿**ويَصِحُّ بالقولِ، وبالفعلِ الدالِّ عليه**﴾.

صيغ الوقف

الوقف له صيغتان:

١- **قولية:** ولها صورتان:

أ. **صريحة:** وهي ما لا تحتمل إلا الوقف؛ كقول: وقفت داري.

ب. **كناية:** وهي ما تحتمل الوقف، وغيره، ويأتي ذكرها.

قوله: ﴿**كمَن جَعَلَ أَرْضَه مَسْجِدًا وأَذِنَ للناسِ في الصلاةِ فيه، أو مَقبرةً وأَذِنَ في الدفْنِ فيها**﴾.

٢- **فعلية:** وهي الفعل الدال على الوقف عرفًا.

مثاله: إذا جعل أرضه مسجدًا، وأذِن للناس بالصلاة فيها، أو مقبرةً، وأذِنَ للناس بالدفن فيها، فهذه صورٌ للوقف بالفعل، فتكون وقفًا، ولو لم يحصل التلفظ به، وليس له الرجوع في هذا الوقف.

قوله: ﴿**وصَرِيحُه: وَقَفْتُ، وحَبَّسْتُ، وسَبَّلْتُ**﴾.

صريح لفظ الوقف

صريح لفظ الوقف: وَقَفْتُ - حبسْتُ - سبّلت.

فإذا أطلق لفظًا من هذه الألفاظ على شيء؛ فإنه يكون وقفًا، ولا يحتاج إلى نيّة، أو قرينة.

وذلك: لأنها لا تحتمل إلا الوقف.

وكِنايتُه: تَصَدَّقْتُ، وحَرَّمْتُ، وأَبَّدْتُ، فتُشْتَرَطُ النِّيَّةُ معَ الكِنايةِ، أو اقترانُ أحَدِ الألفاظِ الْـخَمسةِ، أو حُكْمِ الوَقْفِ.

الشَرح

قوله: ﴿**وكِنايتُه: تَصَدَّقْتُ، وحَرَّمْتُ، وأَبَّدْتُ**﴾.

ألفاظ الكناية في الوقف

كناية الوقف: هو اللفظ الذي يحتمل الوقف، ويحتمل غيره، ويكون بأحد ألفاظٍ ثلاثة: تصدقت - حرّمت - أبّدت.

فهذه ألفاظ تحتمل الوقف، وغيره، فلو قالها أحدٌ ثم قال: قصدتُ أمرًا غير الوقف فإنه يقبل منه، فلو قال: أبّدت، أو تصدقتُ عليك بكذا، فتحتمل الوقف وتحتمل غيره.

قوله: ﴿**فتُشْتَرَطُ النِّيَّةُ معَ الكِنايةِ، أو اقترانُ أحَدِ الألفاظِ الْـخَمسةِ، أو حُكْمِ الوَقْفِ**﴾.

شروط ثبوت الوقف بألفاظ الكناية

ألفاظ كناية الوقف يثبت بها الوقف بأحد أمور ثلاثة:

١- **النيّة:** فإذا قال أحدَ ألفاظ الكناية، وقال: نويت بها أنها وقف، فيعتبر قوله، وإن قال: أردت بذلك الصدقة مثلًا فتُعتبر نيته.

٢- إذا اقترن لفظُ الكناية بأحد الألفاظ الخمسة التي تقدم ذكرها في الصريح والكناية، فإنها تعتبر وقفًا.

والمعنى: أن المصنف ذكر في الكناية ثلاثة ألفاظ، وفي الصريح ثلاثة، فلو قال لفظًا من ألفاظ الكناية مع أحد ألفاظ الصريح، أو الكناية الباقية، فهو توقيف.

مثاله: تصدقت بهذه الأرض موقفةً، أو محبّسةً، أو مُسَبّلةً، أو مُحَرّمةً، أو مؤبَّدةً.

٣- إذا اقترن بالكناية حكم الوقف، وحكمُ الوقف أنه لا يباع، ولا يورث،

ويُشْتَرَطُ فيه الْـمَنفعةُ دائمًا من معيَّنٍ يُنتفَعُ به معَ بَقاءِ عَينِه؛ كعَقارٍ وحيوانٍ ونحوِهما.

الشَّرح

ولا يوهب، فإذا اقترن هذا الحكم بالكناية دلّ علىٰ أنها وقف.

مثاله: تصدّقتُ، أو أبّدت هذه الأرض صدقة، أو تأبيدًا، لا يباع، ولا يورث.

قوله: ﴿**ويُشْتَرَطُ فيه الْـمَنفعةُ دائمًا مِن مُعيَّنٍ يُنتفَعُ به معَ بَقاءِ عَينِه؛ كعَقارٍ وحيوانٍ ونحوِهما**﴾.

شروط صحة الوقف

يشترط لصحة الوقف شروط:

١) **أن يكون الوقف عينًا معلومةً، يصح بيعه، والانتفاع به مع بقاءه:** فيشمل ذلك:

- أن يكون **الوقفُ عينًا**؛ فلا يصح وقف شيء في الذمّة، كأوقفت دارًا، أو أحد بيوتي، لأنها مبهمة غير معينة، ولا يصح وقف المنافع، كوقفت منفعة دكاني دون عينه، لأنها ليست بِعَينٍ.

- أن تكون العينُ الموقوفةُ **ينتفع بها**؛ فلا يصح أن يوقف سيارة تالفة؛ لأنه لا ينتفع بها

- وتكون **المنفعةُ دائمة**؛ لا مؤقتة، فلا يصح أن يستأجر بيتًا لخمس سنوات، ثم يوقفه هذه السنوات الخمس؛ لأن الانتفاع ليس بدائم.

- ويكون **مما ينتفع به مع بقاء عينه**؛ فما كانت منفعته بإتلاف عينه لم يصح وقفه، كالمطعومات(١)، لأنه تذهب عينه، ولا يمكن الانتفاع به مع

---

(١) **القول الثاني:** جواز وقف الشيء الذي ينتفع به مع تلف عينه، كالماء والطعام، **واختاره:** ابن تيمية، والعثيمين.

وأن يكونَ علىٰ بِرٍّ؛ كالمساجِدِ والقناطرِ والمساكينِ والأقاربِ، من مسلمٍ وذِمِّيٍّ،

الشَّرْح

بقاء عينه.

وكالنقد[١]، لأنه لا ينتفع بالنقد إلا باستهلاك عينها، إلا الحُليَّ يوقف ليُلبس، وما كان من الذهب والفضة تابعًا، كما لو وقف سيفًا قبيعته من ذهب.

فلابد في هذا الشرط من القيود الأربعة المذكورة.

مثال وقف ما استجمع الشروط: وقف عقار، أو حيوان، أو سلاح يملكه ويُعيِّنه.

قوله: ﴿وأن يكونَ علىٰ بِرٍّ؛ كالمساجِدِ والقناطرِ والمساكينِ والأقاربِ﴾.

٢) **أن يكون الوقف علىٰ جهة برٍّ وقُربة:** إذا كان علىٰ جهةٍ عامّة.

ومثّلَ لذلك بالمساجد، والقناطر -**والقنطرة:** الجسر علىٰ الماء ليعبر عليه-، والمساكين، والأقارب مسلمين كانوا أو كفارًا غير حربيين.

مثال ذلك: بنىٰ مسجدًا ليصلىٰ فيه، أو قنطرةً، أو بيتًا لمساكين، أو لأقارب، أو كان عنده كتب علم فَوَقَفَ ذلك، فيصح.

ومثل ذلك: كلُّ ما فيه مصلحةٌ للمسلمين، ويدخل في البِرِّ؛ كوقف المستشفيات، وبرّادات المياه، والمدارس، وغير ذلك.

قوله: ﴿من مسلمٍ وذِمِّيٍّ﴾.

الوقف يجوز أن يكون للمسلم، وللكافر الذمّي.

◆ **والعلّة:** أن الذمّي يملك ملكًا محترمًا، وتجوز الصدقة عليه، وإذا

---

(١) **الرواية الثانية:** صحة وقف النقود، وهو قول: المالكية، واختاره: ابن تيمية.

غيرَ حَرْبِيٍّ وكَنيسةٍ، ونَسْخِ التوراةِ، والإنجيلِ، وكُتُبِ زَنْدَقَةٍ،.................

الشَّرْح

جازت الصدقة عليه جاز الوقف عليه، كالمسلمين.

ولما ورد أن صفية زوج النبي ﷺ وقفت على أخٍ لها يهودي(١).

قوله: ﴿غيرَ حَرْبِيٍّ﴾.

حكم الوقف على الحربي والمرتد

الكافر الحربي لا يصح الوقف عليه، وكذا المرتد.

◆ **والعلّة**: أن ماله مباحٌ في الأصل، تجوز إزالته، فكذا ما يستجد له من مالٍ؛ كالوقف، ومعلومٌ أن الوقف لابد أن يكون لازمًا.

قوله: ﴿وكَنيسة﴾.

حكم الوقف على الكنائس

لا يصح الوقف على الكنائس، لا ببنائها، ولا بخدماتها؛ كقناديلها، أو فرشها ونحوها.

◆ **والعلّة**: أنها مواطن بنيت للكفر، وقد قال الله: ﴿وَلَا تَعَاوَنُوا۟ عَلَى ٱلْإِثْمِ وَٱلْعُدْوَٰنِ﴾ [المائدة: الآية ٢].

قوله: ﴿ونَسْخِ التوراةِ، والإنجيلِ، وكُتُبِ زَنْدَقَةٍ﴾.

مما لا يصح الوقف عليه: نَسخُ التوراةِ، والإنجيلِ، وكتب الكفر، والزندقة، والبدعة.

◆ **والعلّة**: أن الوقف قربة، ويُصرَف في أوجه البر، وهذه الأمور من المحرمات، فلا يُستَخدم بابٌ من أبواب التبرع في هذه المآثم.

---

(١) أخرجه «عبد الرزاق» في «المصنف» (٩٩١٣)، و«البيهقي» في «الكبرىٰ» (١٢٦٥٠)، ولفظه «أنها قالَت لأخٍ لَها يَهودِي: أسلِمْ تَرِثْنِي، فسَمِعَ بذَلِكَ قَومُه، فقالوا: أتَبيعُ دينَكَ بالدُّنيا؟ فأبَىٰ أن يُسلِمَ، فأوصَت له بالثُّلُثِ» وجوّد إسناده ابن الملقن في «البدر المنير» (٧/ ٢٨٦).

وكذا الوصِيَّةُ والوَقْفُ علىٰ نفسِه.

الشَّرح

قوله: ﴿وكذا الوصِيَّةُ﴾.

الوصية كذلك لا تصح علىٰ من لا يصح الوقف عليه، بل لابد أن تكون علىٰ برٍّ، فإن كانت علىٰ إثم فلا تجوز، ويأتي ذكر ذلك في كتاب الوصايا.

قوله: ﴿والوَقْفُ علىٰ نفسِه﴾.

صورة الوقف علىٰ النفس

صورة الوقف علىٰ النفس: أن يقول: هذه الأرض وقْفٌ عليَّ، أو يقولَ طالبُ العلم: هذه المكتبة وَقفٌ عليّ، ثم من بعدي تكون لجهةٍ من جهات البرِّ.

حكم الوقف علىٰ النفس

فيقول المصنف: الوقف علىٰ النفس لا يصح.

◆ **والعلّة:** أن الوقف عقدٌ يقتضي زوال الملك، فصار كالبيع، والهبة، فلما لم تصح مبايعته لنفسه، ولا هبتُه لها، لم يصح الوقف عليها.

ولأن الوقف هو حبس الأصل، مع تسبيل المنفعة، والتسبيل معناه: تمليكها للغير، فكيف يمَلِّك نفسه من نفسه؟!.

وقد سُئِل الإمام أحمد عن الوقف علىٰ النفس فقال: «لا أعرف الوقف إلا ما أخرجه لله تعالىٰ، وفي سبيله، فإذا وقفه عليه حتىٰ يموت فلا أعرفه»(١).

---

(١) **الرواية الثانية عن أحمد:** يصح الوقف علىٰ النفس، وهو المعتمد عند الحنفية، **واختارها:** ابن تيمية، **قال المرداوي:** وهذه الرواية عليها العمل في زماننا وقبله، عند حكامنا من أزمنة متطاولة، وهو الصواب، وفيه مصلحة عظيمة، وترغيب في فعل الخير، وهو من محاسن المذهب. «الإنصاف» (١٦/ ٣٨٧).

ويُشترَطُ في غيرِ المسجدِ ونحوِه أن يكونَ علىٰ مُعَيَّنٍ يَمْلِكُ،...............

الشَّرح

قوله: ﴿**ويُشترَطُ في غيرِ المسجدِ ونحوِه أن يكونَ علىٰ مُعَيَّنٍ يَمْلِكُ**﴾.

٣) **أن يكون الوقفُ علىٰ مُعيَّنٍ يَمْلِك،** فلابد من قيدين:

١- أن يكون مُعيَّنا: كقولك؛ هذا وقفٌ علىٰ زيد، فلا تقول: علىٰ رجل.

٢- أن يكون هذا المُعيّنُ يَمْلِك مِلكًا ثابتًا: فلو قال: هذا وقفٌ علىٰ ناقتي، فلا يصح؛ لأن الناقة لا تملك.

واعلم: أن هذا الشرط خاصٌ بما إذا كان علىٰ شخص، أو علىٰ جهة تملك.

أما لو كان علىٰ جهةٍ لا تملك، فإنه يصح، ولو كان مجهولًا؛ ولذا قال: في غير المسجد، ونحوه.

مثال الجهة التي لا تملك: المسجد، فيصح أن يقف عليه.

فلو قال: هذا البيت وقفٌ علىٰ المسجد، يصرف ريعه فيه، فالمسجد لا يملك، لكن يصح الوقف عليه.

مثال آخر للجهة التي لا تملك: إذا كان الوقف علىٰ جهةٍ عامة.

كما لو قال: هذا المحل وقفٌ علىٰ الفقراء، أو طلبة العلم، أو العبّادِ، أو المجاهدين، ونحوهم؛ فيصح، ولو كان غير معين.

فتلخَّص: أن الوقف لا يخلو من حالتين:

أ- **أن يكون علىٰ جِهَةٍ عامّة:** كالمساجد، والفقراء، ونحو ذلك، فلا يشترط أن يكون معينًا يملك.

ب- **أن يكون علىٰ غير ذلك:** كأن يكون علىٰ شخص، أو علىٰ جهة

لا مَلَكٍ، وحيوانٍ، وقبرٍ، وحَمْلٍ،.......................................

الشَّرح

خاصة؛ فلا بد أن يكون مُعيَّنًا يملك.

قوله: [لا مَلَكٍ].

لما بيّن أن الوقف لابد أن يكون علىٰ معين يملك، ذكر صورًا لا يصح الوقف عليها؛ لانتفاء هذا الأمر، وهو كونه مُعينًا يملك.

١- **المَلَك:** فلو قال: هذا البيت وقفٌ علىٰ مَلَكٍ مُعينٍ؛ كجبريل؛ فلا يصح؛ لأنه لا يملك.

قوله: [وحيوانٍ].

٢- **الحيوان:** كما لو قال: هذا وقف علىٰ بعيري، أو فرسي، ونحوه؛ فلا يصح.

◆ **والعلّة:** أن الحيوان لا يملك، فلم يصح الوقف عليه.

قوله: [وقبرٍ].

٣- **القبر:** فلا يصح الوقف علىٰ القبر، **والعلة أمران:**

١. أنه لا يملك، لأنه جماد.

٢. أنه وسيلةٌ إلىٰ المحرم، فهو ليس علىٰ بِرٍّ.

بل إن الوقف علىٰ القبور ناشئ عن تعظيمها، وهذا محرّمٌ.

قوله: [وحَمْلٍ].

٤- **الحمل:** كأن يقول: هذا الشيء وقفٌ علىٰ الحمل الذي في بطن المرأة؛ فلا يصح. حكم الوقف علىٰ الحمل

لا قَبولُه، ولا إخراجُه عن يدِه.

الشَّرْح

◆ **والعلّة**: أنه لا يملك، فليس أهلًا للتمليك(١).

قوله: ﴿لا قَبولُه﴾.

إذا وقف الإنسان وقفًا، فلا يشترط لصحة الوقف قبول من وُقِفَ عليه.

◆ **والعلّة**: أنّ الوقف لا يتعلق بالموقوف عليه فقط، بل يتعلق به، وبمن يستحق الوقف بعده؛ كذريّته، فما دام الوقف لا يتعلق به وحده، فإنه لا يتوقف علىٰ قبوله.

ولأن الوقف قد يكون علىٰ حاضر، وعلىٰ غائب؛ كولده من بعده، فاشتراطُ القبول لا يتسنىٰ، لا سيما والوقفُ قربةٌ، فليس فيه مِنّة وتفضّل من الواقف غالبًا.

وقد نص المصنف علىٰ أن القبول ليس بشرط؛ لأن من العلماء من قال: إن الوقف علىٰ معين يشترط قبول المعين له، وهو وجهٌ في المذهب، لأنه ربما كان في ذلك مِنَّةٌ عليه، ولأنه إدخال شيء في ملكه، فاشترط إذنه.

قوله: ﴿ولا إخراجُه عن يدِه﴾.

لا يشترط لثبوت الوقف، وصحّته أن يُخرِجَه من يده، فلو أنه وَقَف دارًا -وهو ما يزال يسكنها-، فالوقف صحيح.

● **والدليل**: حديث عمر، فإنه روي أن وقفه كان بيده إلىٰ أن مات.

---

(١) **وفي المذهب قول**: أنه يصح الوقف علىٰ الحمل، إذا ثبت وجوده، **وهو قول**: المالكية، **ورجحه**: ابن عقيل من الحنابلة، **ومال إليه**: العثيمين، **حيث قال**: لو ذهب ذاهبٌ إلىٰ صحة الوقف علىٰ الحمل أصالةً؛ لم يكن بعيدًا.

الشَّرح

ولأن الوقف تبرّعٌ يَمنعُ البيعَ والهِبةَ، فلزم بمجرد اللفظ كالعتق، وهو -أي الوقف- بالعتق أشبه منه بالهبة، فإلحاقه به أولىٰ(١).

---

(١) انظر: «شرح منتهىٰ الإرادات» للبهوتي (٢/ ٤٠٦).

فصـــلْ

ويَجِبُ العملُ بشـرْطِ الواقفِ: في جَمْعٍ، وتقديمٍ،.....................

الشَّـرْح

❁ أشار في هذا الفصل إلىٰ ما يتعلق بـ[شروط الواقف].

شروط الواقف

وشـروط الواقف: ما يشترطه الواقف في وقفه من مصلحة، ومنفعة.

قوله: ﴿ويَجِبُ العملُ بشـرْطِ الواقفِ﴾.

حكم العمل بشروط الواقف

يجب العمل بما شرطه الواقف في وقفه، ما لم يكن شرطًا محرمًا.

● **والدليل:**

١- عموم أدلة الشروط في العقود، ومنها: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ أَوۡفُواْ بِٱلۡعُقُودِۚ﴾ [المائدة: الآية ١]، وحديث أبي هريرة مرفوعًا: «**الْـمُسْلِمُونَ عَلَىٰ شُرُوطِهِمْ**»[١].

٢- أن عمر بن الخطاب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وقف وقفًا وشرط فيه شروطًا[٢]، وهو أن يكون مصرفه في الفقراء، وفي القربىٰ، والرقاب، وابن السبيل، وفي سبيل الله، والضيف، ولو لم يجب اتّباع شرطه لم يكن في اشتراطه فائدة.

قوله: ﴿في جَمْعٍ، وتقديمٍ﴾.

أمثلة لشروط الواقفين

ذكر المؤلف أمثلة لشروط الواقفين:

١- **في جمعٍ: مثاله؛** لو قال: هذا البيت وقفٌ علىٰ أولادي، وأولادهم،

---

(١) أخرجه «أبو داود» (٣٥٩٤)، وصححه النووي في «المجموع» (٣٧٦/٩).

(٢) سبق تخريجه.

وضِدِّ **ذلك**، واعتبارِ **وَصْفٍ**، وعَدَمِه، **والترتيبِ**،..........................

الشَّرح

فيكون الوقف عليهم جميعًا؛ لأن الواو تقتضي التشريك، فيأخذون بالسوية.

٢- **تقديم**: والمراد به: أنه إذا وَقَفَ الواقفُ على مجموعة وقدّم بعضهم؛ فنبدأ بمن قدمه الواقف، ويعطى كفايته، ثم إن فضل شيء أعطي من بعده.

مثاله: هذا البيت وقف على أولادي، ويقدّم المحتاج، أو يقدم الغريب.

أو: هذه العمارة وقفٌ على طلاب العلم، ويُقدَّمُ من يطلبون العلم على فلان.

فَيُعمَلُ بشرطه، ويعطى من قدّمه قبل غيرهم.

قوله: ﴿وضِدِّ ذلك﴾.

٣- **ضد الجمع، وهو الإفراد**: **مثاله**؛ هذا البيت وقف على ولدي زيد؛ فيعطى زيدٌ، دون بقية الأولاد.

٤- **ضد التقديم، وهو التأخير**: **مثاله**؛ هذا البيت وقف على أولادي، ويؤخر من هو خارج البلد، أو من يتكاسل في الصلاة، أو الفاسق؛ فنبدأ بالأولين، ثم إن فضل شيء فهو للمؤخَّر.

قوله: ﴿واعتبارِ وَصْفٍ، وعَدَمِه﴾.

٥- **اعتبار وصف**: **مثاله**: هذا البيت وقفٌ على أولادي حفاظ القرآن؛ فيكون الوقف خاصًا بالحفاظ، أو على الصالحين من الجيران، أو على فقهاء البلد، فهو خاص بهم دون البقية.

٦- **عدمه**: **مثاله**: هذا البيت وقفٌ على أولادي دون تارك الصلاة منهم.

قوله: ﴿والترتيبِ﴾.

٧- **الترتيب**: **مثاله**: هذا البيت وقف على زيد، ثم عمرو، فيكون أولًا

ونَظَرٍ، وغيرِ ذلك، فإنْ أَطْلَقَ ولم يَشْتَرِطْ اسْتَوَىٰ الغنيُّ، والذَّكَرُ، وضِدُّهما، والنظَرُ للموقوفِ عليه.

الشَّرح

لزيد، ثم إذا مات أعطي عمرًا.

أو علىٰ أولادي، ثم أولادهم؛ فَنُعطي أولاده، فإذا ماتوا جميعًا أعطينا أولادهم.

قوله: ﴿**ونَظَرٍ**﴾.

٨- **النظر**: والمراد به الناظر علىٰ الوقف، القائم عليه.

مثاله: هذا البيت وقف علىٰ أولادي، والناظر هو أخي فلان.

قوله: ﴿**وغيرِ ذلك**﴾.

أي: غير ما سبق من شروط الواقف، وما ذكر ما هي إلا أمثلة.

◆ **والعلّة**: أن الوقف عقدٌ، والعقود لها شروط، والمسلمون علىٰ شروطهم، فإذا اشترط شروطًا عملنا بشرطه، ما لم يكن محرمًا.

قوله: ﴿**فإنْ أَطْلَقَ ولم يَشْتَرِطْ اسْتَوَىٰ الغنيُّ، والذَّكَرُ، وضِدُّهما**﴾.

الحكم لو أوقف علىٰ جماعة ولم يقيد

إذا وَقَف الواقف علىٰ جماعةٍ؛ كأولاده، أو أقاربه، أو طلاب العلم في هذا المسجد، ولم يقيد، فإننا ندخل في الوقف كل هذه الفئة الموقوف عليهم: أغنياءَهم، وفقراءَهم، ذكورهم وإناثهم.

◆ **والعلّة**: أنه لا يوجد ما يقتضي التخصيص من شرط، أو وصف، فنبقيه علىٰ عمومه.

قوله: ﴿**والنظَرُ للموقوفِ عليه**﴾.

الحكم إذا لم يعين الواقف ناظرا

إذا وقف وقفًا ولم يعين له ناظرًا، **فإنه لا يخلو من حالتين:**

أ- **أن يكون الوقف علىٰ جهةٍ عامة**: كالمساجد، وطلاب العلم، ونحوهم،

وإن وَقَفَ علىٰ وَلَدِه، أو وَلَدِ غيرِه، ثم علىٰ المساكينِ؛ فهو لوَلَدِه الذكورِ، والإناثِ بالسوِيَّةِ، ثم وَلَدِ بَنِيهِ، دونَ بناتِه،........................

الشَّرْح

فالنظر فيه للحاكم، وله أن يستنيب.

وهذا ما تتولاه الآن في هذه البلاد: هيئة الأوقاف.

ب- **أن يكون علىٰ جهة خاصة:** كما لو وقف علىٰ جماعة محصورة؛ كجيرانه، أو أقاربه، أو أعمامه، أو وقفه علىٰ زيد، وعمرو، أو علىٰ أولاده.

فالنظر يكون للموقوف عليهم بقدر حصتهم من الوقف.

قوله: ﴿**وإن وَقَفَ علىٰ وَلَدِه، أو وَلَدِ غيرِه، ثم علىٰ المساكينِ؛ فهو لوَلَدِه الذكورِ، والإناثِ بالسوِيَّةِ، ثم وَلَدِ بَنِيهِ، دونَ بناتِه**﴾.

من يدخل في الوقف علىٰ الأولاد

إذا وَقَف الإنسانُ علىٰ أولاده، أو أولادِ غيره، فإنه يدخل في الأولاد: الذكور، والإناث.

وعلىٰ هذا: فيكون الوقف لأولاده، ذكورًا، وإناثًا، ثم إذا ذهب أولاده فينتقل إلىٰ أولاد أبنائه وإن سفلوا، دون أولاد بناته، ثم إذا انقطعوا يصرف الوقف للمساكين.

وإنما قلنا لا ينتقل إلىٰ أولاد البنات: لأن أولاد البنات من ذوي الأرحام، وإجماع العلماء قائمٌ علىٰ أن أولاد البنات لا يدخلون في الأولاد.

لكن لو أنه أدخلهم في الوقف، **بقوله مثلا:** هذا البيتُ وقفٌ علىٰ أولادي، ثم أولادهم، ويدخل أولادُ البنات؛ فإنهم يَدخلون، لأنه نصّ عليهم.

وكذلك لو وجدت قرينة تدل علىٰ إدخالهم فيدخلون.

تنبيه: لا ننتقل إلىٰ أولاد الأبناء حتىٰ ينتهي جميعُ الأولاد من البطن الأول.

كما لو قالَ: علىٰ وَلَدِ وَلَدِه، وذُرِّيَّتِه لصُلْبِه، ولو قالَ: علىٰ بَنِيهِ، أو بَنِي فُلانٍ اخْتُصَّ بذُكورِهم، إلا أن يكونوا قَبيلةً فيَدخلُ فيه النساءُ دونَ أولادِهنَّ من غيرِهم،...

الشَّرح

فمثلا: مات الواقف عن خمسة أولاد، فمات أربعةٌ، وبقي واحدٌ؛ فالوقف للواحد، ولا ننتقل لأبناء الأبناء حتىٰ يموت.

وهذا ما يُسمىٰ بترتيب بطنٍ علىٰ بطنٍ، لا فردٍ علىٰ فرد.

قوله: ﴿**كما لو قالَ: علىٰ وَلَدِ وَلَدِه، وذُرِّيَّتِه لصُلْبِه**﴾.

إذا قال: هذا وقفٌ علىٰ ولد ولدي لصلبي وذريته؛ فيدخل في ذلك أولاد البنين، سواءٌ كانوا موجودين حال الوقف أو لا، دون أولاد البنات، فإنهم لا يدخلون إلا بنصٍ عليهم، أو قرينة.

◆ **والعلّة:** أن أولاد البناتِ ليسوا ذرّيته لصلبه، بل ذرّيته لبطنه؛ لأن الولد يكون في بطن الأنثىٰ، وصُلب الرجل، وهو هنا قيّدها بولده لصلبه.

قوله: ﴿**ولو قالَ: علىٰ بَنِيهِ، أو بَنِي فُلانٍ اخْتُصَّ بذُكورِهم**﴾.

من يدخل في الوقف علىٰ البنين

إذا قال: هذا وقفٌ علىٰ بنيَّ، أو علىٰ بني فلان، فإن الوقف يكون مختصًا بذكورهم.

◆ **والعلّة:** أن هذه دلالة اللغة، أن البنين خاص بالذكور.

قوله: ﴿**إلا أن يكونوا قَبيلةً فيَدخلُ فيه النساءُ دونَ أولادِهنَّ من غيرِهم**﴾.

لو قال هذه اللفظة: (هذا الوقف علىٰ بني فلان): ويقصد به قبيلة كذا، فإنه يدخل فيه رجالهم، ونساؤهم.

◆ **والعلّة:** أن العرف أنه قد يطلق علىٰ القبيلة (بنو فلان)، واسم القبيلة يشمل ذكورها، وإناثها.

والقَرابةُ وأَهلُ بيتِه وقَوْمِه يَشْمَلُ الذَّكَرَ والأُنثَىٰ من أولادِه، وأولادِ أبيه وجَدِّه وجَدِّ أبيهِ، وإن وُجِدَتْ قَرينةٌ تقتَضِـي إرادةَ الإناثِ، أو حِرْمَانَهُنَّ عُمِلَ بها،.........

الشَّـرْح

لكن لا يدخل أولاد نساء القبيلة من غيرهم؛ لأنهم ليسوا من القبيلة، بل من قبائل أخرىٰ.

قوله: ﴿والقَرابةُ وأَهلُ بيتِه وقَوْمِه يَشْمَلُ الذَّكَرَ والأُنثَىٰ من أولادِه، وأولادِ أبيه وجَدِّه وجَدِّ أبيهِ﴾.

من يدخل في الوقف علىٰ القرابة وأهل البيت والقوم

إذا وقف الإنسان وقفًا وقال: وقفٌ علىٰ قرابتي، أو وقفٌ علىٰ أهلِ بيتي، أو علىٰ قومي، فإن القرابة تشمل من اتصل به بالأب الرابع فما دون، **وحينها يدخل فيه:**

١- الذكورُ والإناث من أولاده.

٢- الذكورُ والإناث من أولاد أبيه، وهم إخوانه.

٣- أولادُ جدِّه، وهم أعمامه. ٤- أولادُ جدّ أبيه وهم أعمام أبيه.

● **والدليل:** أن النبي ﷺ حين أراد أن يعطي قرابته من سهم ذوي القربىٰ لم يُجاوِزْ بني هاشم، وهم أبناءُ جدّ أبيه، فلم يعط من هو أبعد كبني عبد شمس وبني نوفل شيئًا.

قوله: ﴿وإن وُجِدَتْ قَرينةٌ تَقتَضِـي إرادةَ الإناثِ، أو حِرْمَانَهُنَّ عُمِلَ بها﴾.

إذا وُجِدت قرينة في صيغة الوقف تقتضي أن الإناث يدخلن في الوقف، أو يُحرَمن؛ فإنه يُعمل بها.

مثال ذلك: هذا البيت وقف علىٰ أولاد زيدٍ المجاهدين في سبيل الله؛ فهذه قرينة علىٰ أن الإناث لا يدخلن.

مثال آخر: هذا البيت وقفٌ علىٰ أولادي، ويُقدم الذكور؛ فهذه قرينة

وإذا وَقَفَ علىٰ جماعةٍ يُمكِنُ حَصْرُهم وَجَبَ تعميمُهم والتساوي، وإلا جازَ التفضيلُ، والاقتصارُ علىٰ أَحَدِهم.

الشَّرح

علىٰ إرادة دخول الإناث.

الوقف علىٰ جماعة يمكن حصرهم

قوله: ﴿**وإذا وَقَفَ علىٰ جماعةٍ يُمكِنُ حَصْرُهم وَجَبَ تعميمُهم والتساوي**﴾.

إذا وقف علىٰ جماعة محصورة؛ كأولاده، أو أولاد أخيه، أو طلاب العلم في هذه القرية، **ونحو ذلك، فإنه يجب:**

١ . **تعميمهم**: فيدخل في الوقف كلُّ أصحاب هذا الوصف.

٢ . **التساوي بينهم** في القسمة: لأن اللفظ يقتضي ذلك.

الوقف علىٰ جماعة لا يمكن حصرهم

قوله: ﴿**وإلا جازَ التفضيلُ، والاقتصارُ علىٰ أَحَدِهم**﴾.

إذا كان الوقف علىٰ جماعة لا يمكن حصرهم -كما لو وقف علىٰ قبيلة كذا، أو علىٰ طلاب العلم في المنطقة، ونحو ذلك- فحينها: يجوز تفضيل بعضهم علىٰ بعض، ويراعىٰ الأحق والأحوج استحبابًا.

ويجوز أيضًا الاقتصار علىٰ بعضهم دون البعض الآخر.

◆ **والعلّة**: أنه لّما لم يمكن حصرهم لم يجب حينها التعميم، ولا التسوية بينهم، ولَمّا جاز حرمانُ بعضهم جاز تفضيل بعضهم علىٰ بعض.

لكن ينبغي أن يكون نظر الناظر علىٰ الوقف نظر مصلحة، لا نظر تشهٍ.

فصل

والوَقْفُ عقدٌ لازِمٌ لا يَجوزُ فَسْخُه، ولا يُباعُ إلا أن تَتَعَطَّلَ منافِعُه،.......

الشَّرح

قوله: ﴿**والوَقْفُ عقدٌ لازِمٌ لا يَجوزُ فَسْخُه**﴾.

حكم عقد الوقف من حيث اللزوم والجواز

الوقف من العقود اللازمة، فبمجرد أن يحصل بصيغته القولية، أو الفعلية، فإنه ينفذ، ولا يجوز فسخه، والرجوع عنه.

◆ **والعلة**: أنه مما أخرجه الإنسان لله، وما أخرجه لله، فلا يجوز الرجوع فيه؛ كالهبة، كما في الحديث: «**العائدُ في هِبَتِهِ كالكلبِ يَقِيءُ، ثم يَعودُ في قِيئِهِ**»[(١)].

قوله: ﴿**ولا يُباعُ إلا أن تَتَعَطَّلَ منافِعُه**﴾.

حكم بيع الوقف

الأصل في الوقف أنه لا يباع، ولو كان في بيعه مصلحة، ما دامت منافعه لم تتعطل.

● **والدليل:** حديث عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «**أنَّهُ لا يُباعُ أصلُها، ولا يوهَبُ، ولا يورَثُ**»[(٢)].

ووجه الاستدلال: أن النبي ﷺ منع من بيع الوقف، وهذا مطلق.

وعلىٰ هذا: لو كان الوقف بيتًا يؤجر بعشرة آلاف ريال مثلًا، ثم نزلت قيمته إلىٰ أن تؤجر بألف، فلا يباع[(٣)].

---

(١) أخرجه «البخاري» (٢٥٨٩)، و«مسلم» (١٦٢٢) من حديث ابن عباس.

(٢) أخرجه «البخاري» (٢٧٧٢)، و«مسلم» (١٦٣٢).

(٣) **القول الثاني**: أنه ينظر للأصلح، فإذا كانت مصلحة بيعه أرجح، فإنه يجوز بيعه، **واختاره**: ابن تيمية.

ويُصْـرَفُ ثَمَنُه في مِثْلِه، ولو أنه مَسْجِدٌ وآلتُه وما فَضَلَ عن حاجتِه؛ جازَ صَـرْفُه إلىٰ مَسجدٍ آخَرَ، والصدَقَةُ به علىٰ فُقراءِ المسلمينَ.

الشَّرْح

● **والدليل:** حديث عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أن النبي ﷺ قال له في الوقف: «**لا يُباع أَصْلُها...**».

لكن يستثنىٰ من ذلك حالة: وهي عندما تتعطل منافعه بالكلية، فيجب بيعه، أما مادام فيه منفعة -ولو يسيرة- فلا يباع.

قوله: ﴿**ويُصْـرَفُ ثَمَنُه في مِثْلِه**﴾.

إذا جاز بيع الوقف بما سبق فإنه يُصرف ثمنه في وقفٍ مُمَاثلٍ له.

◆ **والعلّة:** أنه أقرب إلىٰ غرض الواقف.

قوله: ﴿**ولو أنه مَسْجِدٌ**﴾.

أي: ولو كان الوقف مسجدًا فتعطلت منافعه -بأن هُجِرَ حَيُّهُ مثلًا- فيجوز بيعه، وبيع آلته من الخشب الذي فيه، والأبواب، والنوافذ، والأجهزة، ونحوها.

ونص المؤلف علىٰ المسجد: لأن بعض العلماء استثنوا المسجد، فقالوا: لا يباع، ولو تعطلت منافعه.

قوله: ﴿**وآلتُه**﴾.

آلة المسجد الذي تعطلت منافعه وما بني به، من خشب وفرش وأدوات، وغيرها، تنقل إذا تعطلت منافعها.

قوله: ﴿**وما فَضَلَ عن حاجتِه؛ جازَ صَـرْفُه إلىٰ مَسجدٍ آخَرَ، والصدَقَةُ به علىٰ فُقراءِ المسلمينَ**﴾.

ما فضل عن حاجة المسجد القائم، يجوز أن يُصرَف إلىٰ مسجد آخر

الشَّرح

◆ **والعلّة**: أنه انتفاعٌ في جنس ما وقف له، فكان صرفًا له في مثله.

ويجوز أن يصرفه إلىٰ فقراء المسلمين.

● **والدليل:** ما ورد: «أن شيبة بن عثمان كان يتصدق بخلقان الكعبة، وأن عائشة أمرته بذلك»[(١)]، ولأن نفع المسجد عامٌّ، ونفع الفقراء كذلك عامٌّ، فهذا أقرب لمقصود الواقف[(٢)].

❁ ❁ ❁

(١) أخرجه «البيهقي» (٥/ ١٥٩)، وكان أحمد يحتج به. انظر: «الوقوف والترجل من مسائل الإمام أحمد» للخلّال (ص٣٦).

(٢) **الرواية الثانية عن أحمد:** أنه يجوز صرفه في وقفٍ مثله، دون الصدقة به، واختاره: ابن تيمية، والعثيمين.

بابُ الْهِبةِ والعَطِيَّةِ

....

الشَّرْح

❁ ذكر المؤلف في هذا الباب أحكام كُلٍّ من الهبة، والعطية.

تعريف الهبة

والهبة لغة: العطية الخالية عن الأعواض والأغراض، فإذا كثرت سمي صاحبها وهّابًا[1].

وشرعًا: التبرع بتمليك ماله المعلوم أو المجهول المتعذر علمه، الموجود، في حياتِهِ، غيرَه.

تعريف العطية

والعطية: لغة: الشيء المعطىٰ.

وشرعًا: أن يُمَلِّك ماله المعلوم الموجود في حياته شخصًا آخر تبرعًا في مرض الموت.

الفرق بين الهبة والعطية

فالفرق بينهما:

أن الهِبة: تبرعٌ بالمال حال الصحة.

والعطيةُ: تبرعٌ بالمال حال مرض الموت.

تعريف الوصية

والوصيةُ: تبرعٌ بالمال بعد الموت.

وبدأ المؤلف بالكلام أولًا علىٰ الهبة.

الأصل في مشروعية الهبة

الأصلُ في الهبةِ: الكتابُ، والسنةُ، والإجماعُ:

١ . **فمن الكتاب:** قوله: ﴿وَٱمۡرَأَةً مُّؤۡمِنَةً إِن وَهَبَتۡ نَفۡسَهَا لِلنَّبِيِّ﴾ [الأحزاب: ٥٠].

---

(١) «النهاية في غريب الحديث والأثر» لابن الأثير (٥/ ٢٣١).

وهي: التَّبَرُّعُ بتَمليكِ مالِه المعلومِ الموجودِ في حياتِه غيرَه،..............

الشَّرح

٢. **ومن السنة**: حديث ابن عمر ﷺ مرفوعًا: «**العائدُ في هبتِهِ كالكلبِ يَقِيءُ، ثم يَعودُ في قِيئِهِ**»، فدل ذلك على شرعية الهبة.

٣. **والإجماع**: منعقد على مشروعيتها في الجملة[1].

قوله: ﴿وهي: التَّبَرُّعُ بتَمليكِ مالِه المعلومِ الموجودِ في حياتِه غيرَه﴾.

هذا تعريف الهبة شرعًا.

وقوله: **(التبرع)**: خرج البيع والإجارة، لأنها ليست تبرعًا.

وأفاد هذا كذلك أنه لابد أن يكون الواهب من أهل التبرع، وهو: المكلف، الحر، الرشيد، فخرج الصبي، والمجنون، والرقيق، والسفيه.

وقوله: **(بتمليك)**: خرجت العارِّية، لأنها إباحة، وليست تمليكًا.

وقوله: **(ماله)**: لا بد أن يكون التصرف من مالكٍ للمال، دون غير المالك، كالوكيل، والوصي، ونحوهم، فلا يصح لهم التبرع، إلا بإذن المالك.

وقوله: (**المعلوم)**: يخرج هبة المجهول، ويأتي الكلام عليها.

وقوله: **(الموجود)**: يُخرِج ماله المعدوم.

وقوله: **(في حياته)**: يُخرِجُ الوصية؛ لأنها تبرع بالمال بعد الموت.

شروط الهبة

ومن هذا التعريف يتبين أن الهبة يشترط لها شروط:

١- أن تكون من جائزِ التصرف: وجائزُ التصرف هو المكلف -البالغ العاقل-، الحرّ، الرشيد.

---

(١) انظر: «الإجماع» لابن المنذر (ص: ١١٣).

فإن شَـرَطَ فيها عِوَضًا مَعلومًا فبَيْعٌ...

الشَّـرح

حكم هبة الصبي المميز والسفيه

وعلىٰ هذا: فالصبي المميز، والسفيه، لا تصح هبتهم إلا في الأمور اليسيرة عرفًا.

- وأما المجنون، والطفل غير المميز، فلا تصح أبدًا.

- وأما الرقيق فلا تصح، إلا بإذن سيده.

٢- أن يكون الموهوبُ معلومًا موجودًا؛ ليخرج المعدوم، والمجهول.

٣- أن يكون الموهوب مما يباح بيعه، فخرج ما لا يباح بيعه-لجهالة، أو لعدم القدرة عليه، ونحوه-(١).

٤- أن تكون الهبة منجّزة: فلا تصح الهبة المعلقة، وكذا المؤقتة، وستأتي الإشارة لهذه المسألة.

قوله: [**فإن شَـرَطَ فيها عِوَضًا مَعلومًا فبَيْعٌ**].

إذا وهب زيدٌ عمرًا هِبَةً، واشترط عليها عوضًا معلومًا مقابلًا لها، فإنها تصير بيعًا لا هبة.

مثال ذلك: وهبتك الكتاب بشرط أن تهبني كتابًا، أو بشرط أن تعطيني خمسين ريالًا ونحوه، فإن هذه الآن ليست هبة، بل هي بيع.

◆ **والعلّة**: أنها أصبحت تمليكًا بعوض، وهذا هو البيع، كما لو قال: ملكتكَ هذا بدرهم.

ولأجل هذا: فنشترط لها ما نشترط للبيع، لأنها صارت بيعًا، فلابد أن

---

(١) **وفي المذهب قول**: أنه لا يشترط ذلك، بل يشترط أن يكون مما يباح نفعه، أبيح بيعه، أو لا، واختاره: العثيمين.

ولا يَصِحُّ مَجهولًا إلا ما تَعَذَّرَ عِلْمُه.

الشَّرح

يكون العوض معلومًا، ويجرىٰ فيها خيار الشرط، والمجلس، والردّ بالعيب، ونحو ذلك.

والقاعدة: أن العبرة في العقود بالمعاني لا بالمباني.

فإن كان العوض مجهولًا لم تصح الهبة، وتصير كالبيع الفاسد[١].

قوله: ﴿ولا يَصِحُّ مَجهولًا﴾.

حكم هبة المجهول

لا تصح هبة المجهول، كما لو قال: وهبتك الحمل في بطن ناقتي، أو اللبن في الضرع، أو ما في جيبي.

◆ **والعلّة:** أن الهبة عقد، ويشترط في العقود العلم، فكما أن المجهول لا يصح بيعه، فكذا هبته.

قوله: ﴿إلا ما تَعَذَّرَ عِلْمُه﴾.

يستثنىٰ من المجهول: ما تعذّر علمه، فتصح هبته، ولو مع الجهالة؛ لأنه يصحّ للحاجة كالصلح.

مثاله: شريكان اختلط مالهما، فوهب أحدهما للآخر نصيبه[٢].

---

(١) **الرواية الثانية عن أحمد:** تصح الهبة، ويرضيه بشيء، نص عليها أحمد، واختارها: ابن تيمية.

(٢) **القول الثاني:** أن هبة المجهول تصح، سواء تعذّر العلم به، أو لم يتعذر؛ لأنه من عقود التبرعات التي يقصد بها الإرفاق، والإحسان، والموهوب له لا ضرر عليه ولا غرر، بل هو إما سالم، وإما غانم، **وهو قول:** المالكية، واختيار ابن تيمية، والعثيمين.

وتَنْعَقِدُ بالإيجابِ، والقَبولِ، والْـمُعاطاةِ الدالَّةِ عليها، وتَلْزَمُ بالقَبْضِ بإذنِ واهبٍ،

الشَّرح

قوله: ﴿وتَنْعَقِدُ بالإيجابِ، والقَبولِ﴾.

ما تنعقد به الهبة

تنعقد الهبة بأمور:

١- **بالإيجاب والقبول: والإيجاب:** اللفظُ الصادرُ من الواهب، أو من يقوم مقامه.

والقبول: اللفظ الصادر من الموهوب له.

صورة ذلك: أن يقول الواهب: وهبتك ثوبي، ويقول الموهوب له: قبلت، أو رضيت، ونحوه.

قوله: ﴿والْـمُعاطاةِ الدالَّةِ عليها﴾.

٢- **المعاطاة الدالّة علىٰ الهبة:** كما لو أعطىٰ الواهبُ الموهوبَ له، فأخذها بلا تلفظٍ بإيجاب ولا قبول، فيُعتبر أمرًا تنعقد به الهبة.

◆ **والعلّة:** أن الهبة تمليكٌ، فتجب بالإيجاب والقبول، والمعاطاةِ، كالبيع[1].

قوله: ﴿وتَلْزَمُ بالقَبْضِ بإذنِ واهبٍ﴾.

ما تلزم به الهبة

الهبة تصح بالعقد، لكنها لا تلزم إلا بالقبض، فما دام الموهوب له لم يقبض، فللواهب الرجوع، والموهوب له لا يقبض إلا بإذن الواهب.

مثال ذلك: قال زيد لعمرو: هذه السيارة وهبتك إياها، فقال: قبلت، ومكّنه من أخذها، فأخذها، فليس لزيدٍ بعد ذلك أن يرجع في الهبة.

---

(١) **القول الثاني:** أن عقد الهبة ينعقد بكل ما دل عليه العرف من قول أو فعل، متعاقب أو متراخٍ، **واختاره:** ابن تيمية.

إلا ما كان في يدِ مُتَّهِبٍ،..

الشَّرح

- أما مادام لم يقبضها فله أن يرجع، وكذا لو قبضها بدون إذن الواهب.

● **والدليل:** حديث عائشة رضي الله عنها: «**أَنَّ أَبَا بَكْرٍ كَانَ نَحَلَهَا جُذَاذَ عِشْرِينَ وَسْقًا مِنْ مَالِهِ بِالْعَالِيَةِ، فَلَمَّا حَضَرَتْهُ الْوَفَاةُ، قَالَ: وَاللهِ يَا بُنَيَّةُ، مَا مِنَ النَّاسِ أَحَبُّ إِلَيَّ غِنًى بَعْدِي مِنْكِ، وَلَا أَعَزُّ عَلَيَّ فَقْرًا مِنْكِ، وَإِنِّي كُنْتُ نَحَلْتُكِ مِنْ مَالِي جُذَاذَ عِشْرِينَ وَسْقًا، فَلَوْ كُنْتِ جَذَذْتِيهِ، وَاحْتَزْتِيهِ كَانَ لَكِ، فَإِنَّمَا هُوَ الْيَوْمَ مَالُ وَارِثٍ، وَإِنَّمَا هُوَ أَخُوكِ، وَأُخْتَاكِ، فَاقْسِمُوهُ عَلَىٰ كِتَابِ اللهِ عز وجل**»(١).

- حديث ابن عباس مرفوعًا: «**لَيْسَ لَنَا مَثَلُ السَّوْءِ: الَّذِي يَعُودُ فِي هِبَتِهِ كَالْكَلْبِ يَرْجِعُ فِي قَيْئِهِ**»(٢).

فالذَّمُّ إنما وقع علىٰ من أخرج الهبة من ملكه، وأقبضها الموهوب، فإن لم يكن أخرجها، ولم يقبضها الموهوب، فلو رجع الواهب لما شابه الكلب.

قوله: ﴿**إلا ما كان في يدِ مُتَّهِبٍ**﴾.

استثنىٰ من المسألة السابقة: ما إذا كانت الهبة في يد الموهوب له، كما لو كان الكتاب مثلًا في يدِ عمروٍ أخذه من زيدٍ عارية، أو وديعة، أو غصبًا، أو إجارةً، فوهبه زيد الكتاب، قائلًا: الكتاب الذي عندك قد وهبته لك، فحينها لا حاجة إلىٰ أن يأخذه منه، ثم يقبضه إياه مرة أخرىٰ.

◆ **والعلّة:** أن قبضه موجود ومستدام، إذ هو في يده، فأغنىٰ هذا القبض

---

(١) أخرجه مالك في «الموطأ» (٨٠٨) وإسناده صحيح.

(٢) أخرجه «البخاري» (٢٦٢٢)، و«مسلم» (١٦٢٢).

ووارثُ الواهبِ يَقومُ مَقامَه.

الشَّرح

عن الابتداء.

قوله: ﴿ووارثُ الواهبِ يَقومُ مَقامَه﴾.

الحكم لو مات الواهب قبل أن يقبض الموهوب له الهبة

إذا مات الواهب قبل أن يَقْبِض الموهوب له الهبة، فإن وارثه يقوم مقامه في الإذن بالإقباض، وعدم الإذن، وفي الرجوع بالهبة مادام لم يقبضها، وعدم الرجوع.

وهذا مبني على المسألة السابقة وهي: أن القبض شرط للزوم الهبة.

وعلىٰ هذا: لو أن زيدًا وهب سيارته لعمرو، ولم يقبضها بعد، ثم مات زيدٌ، فإنه كما أن لزيدٍ الرجوع في هبته مادام قبل القبض، فلورثته كذلك الرجوع.

◆ **والعلّة:** أن الهبة حقٌ من الحقوق، فتنتقل لوارث الواهب كغيرها من الحقوق؛ لقوله ﷺ: **«مَنْ تَرَكَ حَقًا فلِوَرثتِهِ»**(١).

الحكم لو مات الموهوب له قبل قبض الهبة

فأما **موت الموهوب:** فالمشهور من المذهب أن الهبة تبطل إذا مات قبل القبض، ولا يقوم ورثته مقامه، لأن القبض منه قائمٌ مقام القبول فإذا مات قبله بطل العقد.

ولما ورد أن النبي ﷺ قال لأم سلمة: **«إني قد أهديت إلىٰ النجاشي حُلَّة وأواقي مسك، ولا أرىٰ النجاشي إلا قد مات، ولا أرىٰ هديتي إلا مردودة عليَّ، فإن رُدَّت فهي لك»**(٢).

---

(١) الحديث يستدل به الفقهاء الحنابلة، ولم أقف عليه بهذا اللفظ، ولكن أخرجه «البخاري» (٢٢٦٨) عن أبي هريرة رضي الله عنه، و«مسلم» (١٦١٩)، بلفظ: **«من ترك مالًا فلورثته»**.

(٢) أخرجه «أحمد» (٢٧٢٧٦)، و«سعيد بن منصور» في «سننه» (١١١٢٧)، =

وَمَن أَبْرَأَ غَرِيمَه من دَيْنِه بلَفْظِ الإحلالِ أو الصدَقَةِ أو الْهِبةِ أو نحوِها؛ بَرِئَتْ ذِمَّتُه، ولو لم يَقْبَلْ، ويَجوزُ هِبةُ كلِّ عينٍ تُباعُ...............................

الشَّرْح

قوله: ﴿وَمَن أَبْرَأَ غَرِيمَه من دَيْنِه بلَفْظِ الإحلالِ أو الصدَقَةِ أو الْهِبةِ أو نحوِها؛ بَرِئَتْ ذِمَّتُه، ولو لم يَقْبَلْ﴾.

الحكم لو أبرأ صاحب الدين غريمه بلفظ الهبة والصدقة ونحوهما

إذا أبرأ صاحبُ الدينِ غريمَه بلفظ الهبة، والصدقة، ونحوهما، فإن ذمّة المدين تبرأ، ولو لم يقبل إسقاط الدين.

صورة المسألة: زيد يريد من عمرو ألف ريال دينًا، فأبرأ زيدٌ عمرًا من الدين بأن قال: أنت بريء من الألف، أو قال: أحللتها لك، أو وهبتك إياها، أو تصدقت بها عليك، إن كان من أهل الصدقة.

فيقول: إن ذمة عمرو تكون بريئةً من الألف، ولو لم يَقبل هذا الإسقاط.

◆ **والعلّة:** أنه إسقاط حق، فلم نحتج فيه للقبول؛ كالعتق، فلو أن السيد أعتق رقيقه فلا يحتاج إلىٰ أن يقبل الرقيق هذا الإعتاق.

لكن يستثنىٰ من ذلك: ما إذا كان الموهوب له يَلحَقُه ضررٌ بهذا الإسقاط، فلابد من قبوله حينها.

فائدة: لوجهل صاحبُ الدينِ الدينَ، وكتمه المدينون، خوفًا من أنه لو علمه لم يبرءه، لم تصح تبرءته منه، ذكره في الروض.

قوله: ﴿ويَجوزُ هِبةُ كلِّ عينٍ تُباعُ﴾.

الضابط فيما تصح هبته

الضابط فيما تصح هبته: أن كل ما جاز بيعه جازت هبته.

= و«ابن المنذر» في «الأوسط» (٨٩٥)، من حديث أُمِّ كُلْثُومٍ بِنْتِ أَبِي سَلَمَة، وحسّن إسناده ابن حجر في «الفتح» (٥/ ٢٢٢).

وكَلبٍ يُقْتَنَىٰ.

الشَرح

وعلىٰ هذا: تصح هبة كل عينٍ تباع، ولا تصح هبة العين التي لا يجوز بيعها، كما لا يباح نفعها، من آلات لهوٍ، وكتب بدعة، ونحوها.

◆ **والعلّة:** أن الهبة تمليك في الحياة، فصارت كالبيع في كونها تصح فيما يصح فيه، وبالعكس.

قوله: ﴿وكَلبٍ يُقْتَنَىٰ﴾.

حكم هبة الكلب

مما تجوز هبته: الكلب الذي يجوز اقتناؤه -وهو كلب الصيد والزرع والماشية-.

◆ **والعلّة:** أن منفعته مباحة، والمنع هو من بيعه، فالهبة ليس فيها بيعٌ، ودفع للثمن، فجازت فيه الهبة.

فصل

يَجِبُ التعديلُ في عَطِيَّةِ أولادِه،........................

الشَّرح

❁ بيّن المؤلف في هذا الفصل أحكام الهبة والعطية للأولاد.

قوله: ﴿**يَجِبُ التعديلُ في عَطِيَّةِ أولادِه**﴾.

حكم التعديل بين الأولاد في العطية

يجب على الأب وكذا الأم أن يعدلوا بين أولادهم في الهبة، فلا يفضِّلوا أحدًا على الآخر في مقدار الهبة، أو في أصلها، بأن يعطي أحدًا دون الآخر، أو يعطي الجميع، لكن بتفاوت.

● **والدليل:** حديث النعمان بن بشير رضي الله عنه قال: «**أَعْطَانِي أَبِي عَطِيَّةً، فَقَالَتْ عَمْرَةُ بِنْتُ رَوَاحَةَ: لَا أَرْضَىٰ حَتَّىٰ تُشْهِدَ رَسُولَ اللهِ ﷺ، فَأَتَىٰ رَسُولَ اللهِ ﷺ فَقَالَ: إِنِّي أَعْطَيْتُ ابْنِي مِنْ عَمْرَةَ بِنْتِ رَوَاحَةَ عَطِيَّةً، فَأَمَرَتْنِي أَنْ أُشْهِدَكَ يَا رَسُولَ اللهِ، قَالَ: أَعْطَيْتَ سَائِرَ وَلَدِكَ مِثْلَ هَذَا؟ قَالَ: لَا، قَالَ: فَاتَّقُوا اللهَ، وَاعْدِلُوا بَيْنَ أَوْلَادِكُمْ، قَالَ: فَرَجَعَ فَرَدَّ عَطِيَّتَهُ**»(١).

ووجه الدلالة منه: أنه قال ﷺ: «**اتَّقُوا اللهَ، وَاعْدِلُوا...**»، والعدل واجب.

ثم إنه ﷺ أمره برد الهبة، كما ثبت عند مسلمٍ بألفاظ متعددة، وهذا يدل على أنه منهي عنها.

ثم إنه ﷺ سمى ذلك جورًا وقال: أشهد على هذا غيري؛ فإني لا أشهد على جور، قال ابن القيم -بعد ذكر ألفاظ الحديث-: «وهذه كلها ألفاظ صحيحة صريحة في التحريم، والبطلان من عشرة أوجه، تؤخذ من

(١) أخرجه «البخاري» (٢٥٨٧)، و«مسلم» (١٦٢٣).

بِقَدْرِ إِرْثِهِم،..

الشَّرح

الحديث»[١].

ولأن تفضيل بعضهم يورث العداوة، والقطيعة، فَمُنِع منه.

ما يستثنىٰ من وجوب العدل في عطية الأولاد

استثنىٰ العلماء من وجوب العدل في العطية مسألتين:

١- **النفقة:** فهذه مرتبطة بحاجة كل واحدٍ منهم، فَيُعطىٰ كل أحد من الأولاد مقدار حاجته، والضابط فيها وجود الحاجة.

٢- **العطية إذا كانت برضا الباقين:** فتجوز المفاضلة؛ لأن السبب الذي من أجله مُنِعَ من التخصيص -وهو وقوع العداوة، والشحناء، وإيغار الصدور- قد انتفىٰ.

ولأن العدل بينهم حقٌّ لهم، وقد رضوا بإسقاطه.

حكم عدل الأم فيما تهبه لأولادها

فإن قيل: فهل يجب علىٰ الأم العدل في الهبة كالأب؟

فالجواب: أن حكمها كالأب في وجوب العدل في الهبة؛ لأمرين:

١. عموم قوله ﷺ: «**اتَّقُوا اللهَ، وَاعْدِلُوا بَيْنَ أَوْلَادِكُمْ**».

٢. أنها أحد الوالدين، وما يحصل من المحذور بتخصيص الأب لبعض الأولاد، يحصل كذلك بتفضيل الأم.

قوله: [**بِقَدْرِ إِرْثِهِم**].

كيفية التعديل بين الأولاد في الهبة

كيفية التعديل بين الأولاد في الهبة تكون بأن يجعل الهبة للذكور والإناث بقدر إرثهم -أي: أنه للذكر مثل حظّ الأنثيين-.

● **والدليل:** ١- أن هذه قسمة الله بينهم، فجعل للذكر مثل حظ الأنثيين:

---

(١) «عون المعبود وحاشية ابن القيم» (٩/ ٣٣٤).

فإن فَضَّلَ بعضَهم؛ سَوَّىٰ برجوعٍ، أو زيادةٍ، فإن ماتَ قبلَه؛ ثَبَتَتْ.

الشَّرح

﴿يُوصِيكُمُ ٱللَّهُ فِىٓ أَوْلَٰدِكُمْ ۖ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ ٱلْأُنثَيَيْنِ ۚ﴾ [النِّساء: الآية ١١].

٢- أن الذكر أحوج من الأنثىٰ، فهو من يتولىٰ النفقة، والصداق، وغيرها، فاحتاج لزيادة العطاء.

قوله: ﴿فإن فَضَّلَ بعضَهم؛ سَوَّىٰ برجوعٍ، أو زيادةٍ﴾.

إذا فضّل الأبُ بعضَ أولاده بزيادة عطاء، أو خصّ بعضهم بعطاء دون البقية، فعليه أن يتلافىٰ هذا الخطأ، **وله طريقان:**

١- **الرجوع:** بأن يرجع في هبته علىٰ ولده، أو يرجع بالزائد؛ ليتلافىٰ ما وقع من عدم العدل، والرجوعُ في هذه الحالة يجوز، وليس هو من الرجوع في الهبة المنهي عنه.

● **والدليل:** قوله ﷺ لبشير بن سعد: **«فاردده»**، قال النعمان: فرجع أبي فردّ تلك الصدقة.

ولأن مالَ ولده مالٌ له، فله الرجوع، وهو لا يتهم في رجوعه عن هبته لولده.

٢- **الزيادة:** بأن يزيد المفضولَ في العطاءِ حتىٰ يتساوىٰ الجميع.

قوله: ﴿فإن ماتَ قبلَه؛ ثَبَتَتْ﴾.

الحكم لو مات قبل أن يسوي بين أولاده في الهبة

إذا فضّل الوالد بعض أولاده، أو خص بعضهم بهبة دون غيرهم، ثم مات قبل أن يستدرك هذا الأمر، فإن الهبة تثبت للموهوب له، وليس لبقية الورثة الرجوع.

◆ **والعلّة:** أنه حقٌّ للأب تعلّق بماله، فسقط بموته، وهو حين تصرّف بالمالِ كان مالكًا له(١).

---

(١) **الرواية الثانية عن أحمد:** أنها لا تلزم، بل يجب علىٰ الموهوب له أن يردّ ما =

ولا يَجوزُ لوَاهبٍ أن يَرْجِعَ في هِبَتِه اللازمةِ إلا الأبَ،.................

الشَّـرح

أحكام الرجوع في الهبة

قوله: ﴿ولا يَجوزُ لوَاهبٍ أن يَرْجِعَ في هِبَتِه اللازمةِ إلا الأبَ﴾.

الواهب إذا وهب فلا يخلو من حالتين:

أ- **أن يكون غير الوالد:** فليس له الرجوع عن الهبة.

● **والدليل:** حديث ابن عباس رضي الله عنهما: «**الْعَائِدُ فِي هِبَتِهِ، كَالكلب يقيء، ثم يعود فِي قَيْئِهِ**»[١].

ب- **أن يكون الواهب هو الوالد:** فيجوز له الرجوع فيما وهبه لولده.

● **والدليل:** حديث عمرو بن شعيب عن طاوس عن ابن عمر وابن عباس مرفوعًا: «**لَا يَحِلُّ لِرَجُلٍ أَنْ يُعْطِيَ عَطِيَّةً، أَوْ يَهَبَ هِبَةً، فَيَرْجِعَ فِيهَا، إِلَّا الْوَالِدَ فِيمَا يُعْطِي وَلَدَهُ...**»[٢].

وحديث النعمان، وقوله ﷺ لبشير بن سعد: «**فاردده**»، «**فأرجعه**».

ولأن الأب يختلف عن غيره؛ فله التملك من مال ابنه، وليس هو بمتهم في رجوعه عن هبته له.

والمذهب: أن جواز الرجوع خاصٌّ بالأب، دون الأم، فليس لها الرجوع فيما وهبت ولدها.

= أعطي، ولسائر الورثة أن يرتجعوا ما وهبه؛ لأنه جور، والجور حرام لا يحل للفاعل فعله، ولا للمعطى تناوله، والموت لا يغيره عن كونه جورًا حرامًا، فوجب رَدُّهُ، وهو **مذهب** إسحاق بن راهويه، **واختيار:** ابن عقيل، وابن تيمية.

(١) أخرجه «البخاري» (٢٦٢٢)، و«مسلم» (١٦٢٢).

(٢) أخرجه «أبو داود» (٣٥٣٩)، و«الترمذي» (٢١٣٢)، و«النسائي» (٣٦٩٠)، و«ابن ماجه» (٢٣٧٧)، وصححه الترمذي.

وله أن يَأْخُذَ ويَتَمَلَّكَ مِن مَالِ وَلَدِه.......................................

الشَّرح

شروط رجوع الأب في هبته

واعلم أن رجوع الأب يشترط له شروط:

١- أن تكون الهبةُ باقية في ملك الابن، فإن كان تصرف بها ببيع، أو هبة، ونحوهما، فليس للأب الرجوع.

٢- أن لا يتعلق بها حقُّ الغير؛ كما لو رهن الهبة، فإنها تعلق بها حق الغير، فلو رجع بها بطل حق المرتهن.

٣- أن لا تكون الهبةُ قد زادت زيادةً متصلة؛ كالسِّمَن، وتعلم صنعة، ونحوهما.

حكم تملك الأب من مال ولده

قوله: ﴿**وله أن يَأْخُذَ ويَتَمَلَّكَ مِن مَالِ وَلَدِه**﴾.

يحق للأب أن يتملك من مال ولده ما لا يضرّه، ولا يحتاجه.

● **والدليل:**

١- قوله: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُۥٓ إِسْحَٰقَ وَيَعْقُوبَ﴾ [الأنعام: الآية ٨٤]، وقال: ﴿فَٱسْتَجَبْنَا لَهُۥ وَوَهَبْنَا لَهُۥ يَحْيَىٰ﴾ [الأنبياء: الآية ٩٠]، فجعل الأولاد هبة من الله للأب، وما كان موهوبًا فله أخذ ماله؛ كعبده.

٢- حديث جابر مرفوعًا: «**أَنْتَ وَمَالُكَ لِأَبِيكَ**»[1].

٣- حديث عائشة مرفوعًا: «**إِنَّ أَطْيَبَ مَا أَكَلْتُمْ مِنْ كَسْبِكُمْ، وَإِنَّ أَوْلَادَكُمْ مِنْ كَسْبِكُمْ**»[2]، وسواء كان الأب محتاجًا أو لا، وسواء كان الولد كبيرًا أو

---

(١) سبق، وصحح إسناده ابن القطان، والبوصيري.

(٢) أخرجه «أبو داود» (٣٥٢٨)، و«الترمذي» (١٤٠٨)، و«النسائي» (٢/ ٢٢١)، و«ابن ماجه» (٢٢٩٠)، وصححه الترمذي، وأبو زرعة، وأبو حاتم، وابن حزم.

مَا لَا يَضُـرُّه، وَلَا يَحتاجُه...

الشَّـرح

صغيرًا، ذكرًا أو أنثىٰ، بشروط يأتي ذكرها.

قوله: ﴿**مَا لَا يَضُـرُّه، وَلَا يَحتاجُه**﴾.

شروط جواز أخذ الأب من مال ولده

يشترط لجواز أخذ الأب من مال ولده شروط:

١- أن **لا يكون في ذلك إضـرار علىٰ الابن، أو أخذ لما يحتاجه:** فإن كان كذلك فيمنع الأب من الأخذ، لأن حاجة الإنسان مقدمة علىٰ دَيْنه، فلأن تقدم علىٰ أبيه بطريق الأولىٰ.

٢- **أن يكون الأبُ حُرًّا:** فإن كان رقيقًا فليس له أن يتملك من مال ولده.

وذلك: لأن مال الرقيق ليس له، بل سيعود لسيده.

٣- **أن يكون الأب مسلمًا:** فإن كان غير مسلم فليس له التملك من مال ولده، ذكر هذا الشرط ابن تيمية، وقال المرداوي: وهذا عين الصواب(١).

٤- **أن لا يعطيه لولدٍ آخر:** لأنه ممنوع من تخصيص بعض ولده بالعطية من مال نفسه، فلأن يُمنع من تخصيصه بما أخذه من مال ولده لآخر أولىٰ.

٥- **أن لا يكون في مرض موتِ أحدهما المخوف:** لأنه بمرضه المخوف ينعقد السبب القاطع للتملك، ويتعلّق حقّ الورثة بالمال، فليس للأب التملك من مال ابنه.

والمذهبُ: أن هذا الأمرَ -وهو التملك من مال الابن- خاصٌ بالأب، فخرجت بذلك الأم، فليس لها التملك.

وذلك: لأن الأب هو الذي ورد فيه النص: «**أَنْتَ وَمَالُكَ لِأَبِيكَ**»، أما الأم

---

(١) «الإنصاف» (١٧/ ١٠٣).

فإن تَصَـرَّفَ في مالِه ولو فيما وَهَبَه له ببيعٍ، أو عِتقٍ أو إبراءٍ، أو أَرادَ أَخْذَه قَبلَ رُجوعِه، أو تَمَلُّكِه بقولٍ أو نِيَّةٍ وقَبْضٍ مُعْتَبَرٍ؛ لم يَصِحَّ،........

الشَّرح

فإنها تفارق الأب فيما يتعلق بالمال، فتبقىٰ علىٰ المنع.

قوله: ﴿**فإن تَصَـرَّفَ في مالِه ولو فيما وَهَبَه له ببيعٍ، أو عِتقٍ أو إبراءٍ...**﴾.

إذا تصرف الأب في مال ابنه؛ كسيارته، أو بيته، أو كتبه، ونحوها -ولو كانت هذه الأشياء قد وهبها له الأب-، فإنّ تصرف الأب فيها ببيع، أو بعتق -إن كان رقيقًا- أو بإبراء غريمٍ من دين الابن، قبل تملكها، لا يصح، **وذلك:** لأنه ليس بمالكٍ لها.

قوله: ﴿**أو أَرادَ أَخْذَه قَبلَ رُجوعِه، أو تَمَلُّكِه بقولٍ أو نِيَّةٍ وقَبْضٍ مُعْتَبَرٍ؛ لم يَصِحَّ**﴾.

لو كان قد وهبه الأبُ هبةً، ثم أراد أخذ ما وهبه له قبل أن يصرح بالرجوع بما وهبه، لم يصح، وذلك: لأنها مازالت في ملك الابن.

الحالات التي تصح فيها تصرفات الأب فيما يملك الابن

وبناءً علىٰ هذا فإنما تصح تصرفات الأب في ما يملك الابن في حالتين:

١/ إن كان في أمرٍ وهبه الأب: فأن ينوي الرجوع في الهبة.

٢/ أن يتملك من مال ابنه، إن كان لم يهبه.

ولتملّكه من مال ابنه أحدُ طريقين:

١- **القول:** كأن يقول: تملّكتُ سيارة ابني.

٢- **القبض مع نيّة التملك:** بأن يقبض المال من ابنه بنية التملك، فله التصرف فيه.

◆ **والعلّة:** أنه لما قبضه بنية التملك صار مِلكًا له.

ولأجل ما سبق: ففرقٌ بين التملك والتصرف: فالأبُ له حقّ التملك من

بل بَعْدَه، وليس للولَدِ مُطالَبَةُ أبيه بدَيْنٍ ونحوِه، إلا نفَقتَه الواجبةَ عليه، فإنَّ له مُطالَبَتَه بها، وحَبْسَه عليها.

الشَّرْح

مال ولده، لكن لا يلزم من ذلك أن له التصرف فيه بلا إذنه قبل أن يتملكه بأحد الطريقين.

قوله: ﴿**بل بَعْدَه**﴾.

تصح تلك التصرفات من الأب -ببيع، أو عتق، أو هبة، أو إبراء، أو غيرها- إذا كان ذلك بعد التملك في غير الهبة، والرجوع في الهبة.

قوله: ﴿**وليس للولَدِ مُطالَبَةُ أبيه بدَيْنٍ ونحوِه**﴾.

حكم مطالبة الولد أبيه بدين ونحوه

إذا أراد الولد من أبيه دينًا عليه، أو غير الدين -كأرش جناية، أو قيمة مُتْلَف، فإنه ليس للابن أن يطالب أباه بذلك عند القاضي.

● **والدليل:** حديث جابر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَنَّ رَجُلًا قَالَ: يَا رَسُولَ اللهِ، إِنَّ لِي مَالًا وَوَلَدًا، وَإِنَّ أَبِي يُرِيدُ أَنْ يَجْتَاحَ مَالِي، فَقَالَ: «**أَنْتَ وَمَالُكَ لِأَبِيكَ**».

فإن مات الأبُ فللابن أن يطالب ورثته بالدين.

وله أن يطلبه منه مباشرة، وأن يسأله أن يسدد، ويكون ذلك برفق، وإحسان.

قوله: ﴿**إلا نفَقتَه الواجبةَ عليه، فإنَّ له مُطالَبَتَه بها، وحَبْسَه عليها**﴾.

استثنىٰ المؤلف من مطالبة الابن لأبيه: إذا امتنع الأب من أداء النفقة الواجبة عليه لابنه، فإنه حينها قد ترك واجبًا، وللابن حينها أن يطلبها، وأن يطالبه عند القاضي، بل وله حبسه علىٰ ذلك إذا امتنع.

● **الدليل:**

١- حديث هند بنت عتبة: أنها سألت رسول الله، أن أبا سفيان لا

الشَّرْح

يعطيهم من النفقة ما يكفيهم، فقال: «**خُذِي مَا يَكْفِيكِ وَوَلَدَكِ، بِالْمَعْرُوفِ**»[١].

٢- ولكي يحفظ نفسه، وهذا من الضروريات.

لكن ينبغي أن يُعلَم أن مثل هذا الأمر لا ينبغي أن يقع إلا مع شِدَّةِ الإعسار من الابن، وقُدرةِ الأب، وامتناعه عن النفقة، أما كون الأب عنده شيء من العسرة، والابن عنده الجِدة، فإن البعد عن مثل هذا هو الأصل؛ بِرًّا بالوالد.

---

(١) أخرجه «البخاري» (٧١٨٠)، و«مسلم» (١٧١٤).

فصـــل في تَصرفاتِ المريضِ

مَن مَرَضُهُ غيرُ مَخوفٍ؛ كوَجَعِ ضِرْسٍ، وعَينٍ، وصُداعٍ يسير، فتَصَرُّفُه لازمٌ كالصحيحِ، ولو ماتَ منه،...

الشَّرْح

* هذا الفصل ذكر فيه المصنف تصرفات المريض، وحكمها، وما يتعلق بها.

أنواع تصرفات المريض

تصرّفات المريض نوعان:

١- تصرّفه بتبرع. ٢- تصرّفه بما ليس بتبرع.

أما ما يتعلق بتصرّفه بغير التبرع: وهذا كالبيع والشراء، وعقد الشركة، والتأجير، والرهن، والزراعة، ونحوها من عقود المعاوضات، والتوثقات.

حكم تصرفات المريض

فحكمها: أنها تصرفاتٌ صحيحةٌ حال المرض، ولو كان المرض مخوفًا يُخشىٰ علىٰ صاحبه الهلاك، بقيدِ أن يكون عقلُه باقيًا، ولا تتضمن تبرعات.

وأما ما يتعلق بتصرفه بالتبرع: إما بهبةٍ، أو عتقٍ، أو بإبراء من دين، أو نحو ذلك، **فأشار إليها المصنف هنا فقال:**

قوله: ﴿مَن مَرَضُهُ غيرُ مَخوفٍ؛ كوَجَعِ ضِرْسٍ، وعَينٍ، وصُداعٍ يسير، فتَصَرُّفُه لازمٌ كالصحيحِ، ولو ماتَ منه﴾.

حالات المرض بالنسبة للتبرعات

المرض بالنسبة للتبرعات لا يخلو من ثلاث حالات:

الحال الأولىٰ: المرض غير المخوف: -أي: لا يُخاف أن يكون من أثرِ هذا المرض موتٌ-ومثّل له بهذه الأمثلة: وجع الضرس والعين، والصداع اليسير-، فصاحبه تكون تبرعاته صحيحة لازمة، ولو أنه تمادىٰ به المرض

وإن كان مَخُوفًا؛ كبِرْسامٍ، وذاتِ جَنْبٍ ووَجَعِ قلبٍ، ودَوامِ قِيامٍ، ورُعافٍ، وأَوَّلِ فالِجٍ، وآخِرِ سِلٍّ، والْحُمَّىٰ الْمُطْبِقَةِ، والرِّبْعِ، وما قالَ طَبيبانِ مُسلمانِ عَدْلان: إنه مَخوفٌ، ومَن وَقَعَ الطاعونُ ببَلَدِه، ومَن أَخَذَها الطَّلْقُ؛.........................

الشَّرْح

بعد ذلك حتىٰ صار مخوفًا، ومات منه.

◆ **والعلة**: أن العبرة بحالته حين تبرع، وقد كان حينها مرضه غير مخوف، فهو في حكم الصحيح.

ولا تُقَيَّدُ بالثلث، بل يصح أن يتبرع ولو بأكثر من الثلث، وله أن يتبرع لمن شاء من وارث، وغير وارث -إلا لِولَدِه، فيجب العدل بينهم-.

قوله: ﴿وإن كان مَخُوفًا؛ كبِرْسامٍ، وذاتِ جَنْبٍ ووَجَعِ قلبٍ، ودَوام قِيامٍ، ورُعافٍ، وأَوَّلِ فالِجٍ، وآخِرِ سِلٍّ، والْحُمَّىٰ الْمُطْبِقَةِ، والرِّبْعِ، وما قالَ طَبيبانِ مُسلمانِ عَدْلان: إنه مَخوفٌ، ومَن وَقَعَ الطاعونُ ببَلَدِه، ومَن أَخَذَها الطَّلْقُ﴾.

هذه الحال الثانية من المرض: وضابطها: أن يكون المرض مخوفًا يُخشىٰ علىٰ صاحبه من الهلاك إذا صَاحَبَه أي: إذا استمر به.

وقد ذكر المصنف أمثلة لأمراض مخوفة، وهي:

١- **البرسام:** وهو بخار يرتقي إلىٰ الرأس، ويؤثر في الدماغ، فيختل صاحبه، وهو ما يسمىٰ بنشاف العروق، وعلاجه: الكي.

٢- **ذات الجنب:** وهي قروحٌ ودماملُ كبيرة، تظهر في باطن الجنب، وتنفجر إلىٰ داخل، وقلّما يسلم صاحبها، قاله ابن الأثير(١).

٣- **وجع القلب:** والمراد الوجع المخوف، لا أدنىٰ وجع.

٤- **دوام قيام:** والمراد به المبطون الذي أصابه الإسهال، ولا يمكنه

---

(١) «النهاية في غريب الحديث» (١/ ٣٠٣).

....

الشَّرح

إمساكه، فقد يصل بالإنسان إلىٰ الموت، والغالب مع تقدم الطب الآن أن هذا ليس مخوفًا.

٥- **رعاف:** أي: استمرار خروج الدم من الأنف.

٦- **أول فالج:** والفالج: ما يسمىٰ الآن بالجلطة، وهو مرضٌ يحدث في أحد شقي البدن طولًا، فيبطل إحساسه وحركته، وربما كان في الشفتين، ويَحدث بغتة، وأوله فيه خطورة، وينتج عنه أحيانًا الشلل النصفي، أو الكامل، وأوله يكون مخوفًا.

٧- **آخر سِلٍّ:** السِل -بكسر السين-: قروحٌ تحدث في الرئة.

٨- **الحمىٰ المُطْبِقة:** أي: المستمرة الدائمة التي لا تنفك ليلًا، ولا نهارًا.

٩- **حمّىٰ الرِّبع:** الحُمّىٰ: الحرارة الزائدة، والمراد بالربع: أي: التي تأتيه كل رابع يوم، وهذه الحمىٰ مع تقدم الطب أصبحت غير مخوفة، كما هو معلوم.

وهذه الأمراض التي ذكرها ربما كانت في عصرهم من المخوفة، لكنها الآن غير مخوفة مع تقدم الطب، ولربما استجدت أمراض أخرىٰ هي مخوفة لم تكن معروفة في زمنهم، فتدخل في هذا.

١٠- **ما قاله طبيبان مسلمان عدلان إنه: مخوف،** فإذا قرر طبيبان أن هذا المرض الذي به مخوف، فيحكم بمقتضىٰ قولهم، بقيد أن يكونا:

أ. مسلمين(١). ب. عدلين.

---

(١) **القول الثاني:** أنه لا يشترط الإسلام، بل يصح من الكافر الحاذق الأمين، واختاره: العثيمين.

لا يَلْزَمُ تَبَرُّعُه لوارِثٍ بشـيءٍ، ولا بما فَوقَ الثّلُثِ، إلا بإجازةِ الوَرَثَةِ لها، إذا مَاتَ منه،..

الشَّرح

ج. اثنين فأكثر، ولا يكفي واحد[1].

١١- من وقع الطاعون ببلده.

١٢- المرأة إذا أخذها الطلق: أي: في بدايات الولادة.

فهؤلاء كلهم -عند المؤلف- مرضهم مخوفٌ.

ومِثلُهم: من حضر الصف في المعركة عند التحام القتال، ومن حُبِس للقتل، ومن أصابه بعض الأمراض التي يغلب علىٰ الظن موت أصحابها.

والأمراض المخوفة تختلف باختلاف الأزمنة وتقدم الطبّ، فربما استجدّت اليوم أمراضٌ مخوفة، وما كان بالأمس مخوفًا ربما أصبح اليوم غير مخوف.

قوله: ﴿لا يَلْزَمُ تَبَرُّعُه لوارِثٍ بشـيءٍ، ولا بما فَوقَ الثّلُثِ، إلا بإجازةِ الوَرَثَةِ لها، إذا مَاتَ منه﴾.

حكم تصرف أصحاب المرض بالتبرع

شرع المؤلف في بيان حكم تبرع أصحاب المرض المخوف، فقرر أن من كان مرضه مخوفًا، فتصرفاته حكْمُها حكمُ الوصية.

وبناءً علىٰ هذا:

١- **لا يلزم تبرعه لوارثٍ بشـيء:** أي: أنه إذا تبرع لوارث في ذلك المرض، فإنه لا يلزمه شيء من التبرع.

---

(١) **وفي المذهب قول:** لا يشترط اثنان، بل يكفي واحد مأمون عند الحاجة، **قال ابن قدامة:** وهو قياس قول الخرقي، **واختاره:** العثيمين.

....

الشَّرح

◆ **والعلّة:** أن هذه العطية هي في حكم الوصية، والمقرّر أنه لا وصية لوارث، وقد صار الآن للورثة حقٌّ في المال، لأجل مرضه المخوف، كالإرث.

٢- **لا يلزم تبرعه بما فوق الثلث:** ولو لأجنبي.

فلو قال: خُذ مئة ألف من مالي المجرّد وابنِ بها مسجدًا، وهو في حال المرض المخوف، وهذا المبلغ أكثر من الثلث؛ فلا ينفذ إلا الثلث من ماله، دون ما زاد علىٰ الثلث.

لكن لو فرضنا أن الورثة قالوا: نحن قد رضينا بهذا التصرف، واتفقنا علىٰ أننا لا نمانع من إنفاذ هذا التصرف بأكثر من الثلث.

فنقول: رضا الورثة لا يخلو من حالتين:

أ- **أن يكون بعد موت مورثهم:** فلهم ذلك، وهو حقٌّ لهم قد أسقطوه، فلهم أن يقولوا مثلًا: قد أنفذنا تبرع والدنا قبل موته بأكثر من الثلث.

ب- **أن يكون رِضاهُم قبل موت مورثهم المتبرِع:** فلا ينفع، ولا تصح الإجازة قبل الموت.

◆ **والعلّة:** أنهم أسقطوا حقهم فيما لم يملكوه، كما لو أسقط الشفيع حقّه قبل البيع[1].

---

(١) **القول الثاني:** أن رضا الورثة إذا وقع حال مرضه فيصح؛ لأن الحق لهم، فإذا رضوا بتركه سقط حقهم، كما لو رضي المشتري بالعيب، ولأن مرض المورث هو سبب تملكهم، وموته شرط، والقاعدة أنه يجوز تقديم الشيء علىٰ شرطه بعد وجود السبب، **وهو قول:** المالكية، وجمع من السلف؛ كالحسن، وعطاء، والزهري، والأوزاعي، **واختاره:** ابن تيمية والعثيمين.

وإن عُوفِيَ فكصحيحٍ.

ومَن امْتَدَّ مَرَضُه بِجُذامٍ، أو سِلٍّ، أو فالِجٍ، ولم يَقْطَعْه بفِراشٍ؛ فمِن كلِّ مالِه،

الشَّرح

قوله: ﴿وإن عُوفِيَ فكصحيحٍ﴾.

إذا عوفي ذلك المتبرع من مرضه المخوف، فإننا نعامله معاملة الصحيح حال تبرعه.

وعلىٰ هذا: لو أن رجلًا مرض مرضًا مخوفًا، وثُلُثُ مالِهِ مئةُ ألفٍ، فتبرع بمئتي ألف؛ فلا ينفذ منها إلا مئةُ ألف بعد موته، فإن عافاه الله نفذ كل المال المتبرع به، وهو المِئَتا ألف.

وكذا ما وهبه لوارث لا ينفذ حتىٰ يجيزه الورثة، فإن عافاه الله صحّ، ونفذ، إلا إن كان لأحد الأولاد، فتقدم أنه يجب العدل بينهم.

قوله: ﴿ومَن امْتَدَّ مَرَضُه بِجُذامٍ، أو سِلٍّ، أو فالِجٍ، ولم يَقْطَعْه بفِراشٍ؛ فمِن كلِّ مالِه﴾.

الحال الثالثة: الأمراض الممتدة: وهي الأمراض التي تلازم صاحبها.

وهذا قسمه المصنف إلىٰ قسمين:

١- **أن لا يقطعه بفراش:** أي: يكون مصابًا مثلًا بالفالج، أو السلّ، أو الجذام، ونحوها، ويدوم معه هذا المرض، لكن لا يلزم لأجله الفراش.

فهذا حكمه حكم الصحيح في عطاياه، فلا نقيده بالثلث، ولا لغير وارث.

◆ **والعلّة:** أنه تبين أنه غير مخوف، فنبني علىٰ الأصل، أن المالك له حقُّ التصرف في أمواله بما شاء.

والعكْسُ بالعكسِ.

ويُعْتَبَرُ الثُّلُثُ عندَ موتِه،.................................

الشَّرْح

قوله: ﴿والعكْسُ بالعكسِ﴾.

٢- **أن يقطعه بفراش:** بمعنىٰ أن يكون صاحبه ملازمًا للفراش.

فهذا حكمه حكم المرض المخوف، فلا يتبرع بأكثر من الثلث، ولا لوارث.

مثاله: إنسانٌ أصيب بفالج، أو جذامٍ، وأقعده وألزمه الفراش، فحكمه حكم المرض المخوف.

◆ **والعلة:** أنه لما لزم الفراش فهو يخاف من هذا المرض أن يموت به، فربما تبرع بكثيرٍ من ماله؛ لاعتقاده قُرب أجله، فحُرم الورثة منه.

قوله: ﴿ويُعْتَبَرُ الثُّلُثُ عندَ موتِه﴾.

إذا قررنا أن تصرفات هؤلاء بالتبرع تكون من الثلث، فإن الثلثَ يعتبرُ عند الموت، لا عند إعطاء العطية.

صورة ذلك: زيدٌ عنده مال ثلثه مئة ألف ريال، فوهب عمرًا مئةً وخمسين ألفًا، وهي أكثر من الثلث الآن -ونحن نشترط أن تكون العطايا من الثلث فأقل-، وقبل أن يموت زاد ماله فصار ثلثه أكثر من مئة وخمسين ألفًا.

فالمعتبر: الثلث عند الموت؛ لأن الثلث قبل الموت ربما زاد ونقص، فربما يعطي العطيةَ ومالُه كثير فيفتقر، أو قليل فيكثر، فالمعتبر وقت الموت.

◆ **والعلة:** أن وقتَ الموت هو وقت لزوم الوصايا، واستحقاقها، فهو الوقت الذي يتعلق به حقوق الورثة، بالنسبة لمال المعطي -أي: مورثهم-، وما قبل الموت لاحق لهم في ماله.

ويُسَوَّىٰ بينَ الـمُتَقَدِّمِ والمتَأَخِّرِ في الوَصِيَّةِ، ويَبدأُ بالأَوَّلِ فالأَوَّلِ في العَطِيَّةِ،

الشَّرْح

الآن سيذكر المؤلف فروقًا بين العطية، والوصية، وهي أربعة فروق:

قوله: ﴿**ويُسَوَّىٰ بينَ الـمُتَقَدِّمِ والمتَأَخِّرِ في الوَصِيَّةِ، ويَبدأُ بالأَوَّلِ فالأَوَّلِ في العَطِيَّةِ**﴾.

سبق أن العطية: هي التبرع بالمال في مرض الموت، فيعطيه حال الحياة، ويقبضها.

أما الوصية: فهي ما يكون بعد الموت.

كما لو قال: إذا أنا مِتُّ فأعطوا زيدًا من مالي كذا.

الفرق بين العطية والوصية

وبَيْنَ العطيةِ والوصية فروقٌ ذكرها المصنف:

١) في الوصية: من أوصىٰ لهم الميت، فإنهم يتساوون في المقاسمة، سواء تقدموا، أو تأخروا.

مثال ذلك: في هذه السنة أوصىٰ أنه إذا مات فيُعطىٰ زيد ألفًا، وبعد سنة أوصىٰ لعمرو بخمسة آلاف، وبعد شهر أوصىٰ لصالح بعشرة آلاف.

فإذا مات جمعنا كل هذه الوصايا، فإن كانت من الثلث فأقل أَخَذ كل واحد ما أوصىٰ له، وإن كانت أكثر من الثلث، وضاق الثلث عنها، فحينها يدخل النقص علىٰ الجميع، ويشتركون في الثلث، ويأخذ كل واحد منهم من الثلث ما يخرج له حينما ننسب الثلث إلىٰ مجموع الوصايا.

مثاله: بلغ مجموع الوصايا خمسة عشر ألفًا، قد أوصىٰ لكلٍ من زيد، وصالح، وعمرو كل واحد خمسة آلاف، ووجدنا ثلثه تسعة آلاف، فيعطىٰ كل واحد ثلاثة آلاف ريال، ولا ننظر إلىٰ من كان الميت قد أوصىٰ له قبل أولًا.

ولا يَمْلِكُ الرجوعَ فيها، ويُعْتَبَرُ القَبولُ لها عندَ وُجودِها، ويَثْبُتُ الْمِلكُ إذن، والوصِيَّةُ بخِلافِ ذلك.

الشَّرْح

- **أما بالنسبة للعطية:** فإننا نبدأ بالأول فالأول، فإذا أخذ الأول ننظر، فإن بقي من الثلث شيء أعطينا الثاني، وهكذا، وإلا سقط.

◆ **والعلة:** أن الموصى لهم لا يملكون إلا بعد موت الموصي، أما من أعطي حال المرض، فإن العطية لازمة له؛ لأنها تبرع حال الحياة.

قوله: ﴿**ولا يَمْلِكُ الرجوعَ فيها**﴾.

٢) من الفروق: **أن العطية لا يملك الرجوع فيها**، بخلاف الوصية، فله الرجوع فيها، وتغييرها، وإبطالها، والزيادة، والنقص، ما دام على قيد الحياة.

● **والدليل على عدم جواز الرجوع في العطية:** أنها داخلةٌ في حديث عمر رضي الله عنه: «**الْعَائِدَ فِي صَدَقَتِهِ كَالْكَلْبِ يَعُودُ فِي قَيْئِهِ**»(١) وهي عطيةٌ قد نفذت، بخلاف الوصية فهي تبرع بعد الموت.

قوله: ﴿**ويُعْتَبَرُ القَبولُ لها عندَ وُجودِها**﴾.

٣) من الفروق: **أن العطية يُعتبر القبول لها عند وجودها قبل موت المُعطي.**

◆ **والعلة:** أنها هبةٌ، وتمليكٌ في الحال.

- أما الوصيةُ فلا يعتبر القبول لها إلا بعد الموت.

◆ **والعلة:** أنها تمليكٌ، وتَبَرُّعٌ بعد الموت، فاعتبر القبول عند وجوده.

قوله: ﴿**ويَثْبُتُ الْمِلكُ إذن، والوصِيَّةُ بخِلافِ ذلك**﴾.

٤) من الفروق: **أن العطية يثبت مِلكها عند القبول:** فإذا قال المعطى:

---

(١) أخرجه «البخاري» (١٤٩٠)، و«مسلم» (١٦٢٠).

الشَّرح

قبلت، فقد ملك العطية، وله أن يقبضها.

لكن يكون هذا المِلْك مراعىً، أي: نَرْقُبُ الحال؛ لأنا لا نعلم هل هذا مرض الموت أو لا؟، فإذا كان غير مرض الموت فلا نتقيد بالثلث.

وأيضًا: لأنا لا نعلم، فربما نقص مال المعطي؛ لأن العطية أكثر من الثلث، فإذا صارت من الثلث تبينّا أن الملك كان ثابتًا من حين ابتدأ الإعطاء.

أما الوصية: فلا يثبت الملك فيها إلا عند القبول، والقبول تقدم أنه لا يكون إلا بعد الموت.

كتابُ الوَصايا

....

الشَّرح

تعريف الوصايا

الوصايا: جمع وصية، **لغة**: العَهدُ إلىٰ غيره، مأخوذةٌ مِن وصيت الشيء أصيه إذا وصلته، قال الأزهري: سُميت الوصيةُ وصيةً لأن الميّت لما أوصىٰ بها وصل ما كان فيه من أمرِ حياته بما بعده من أمر مماته(١).

وشرعًا: الأمرُ بالتصرّف بعد الموت، أو التبرع بالمال بعده.

الأمور التي تدخل في الوصية

وقد أفاد التعريفُ أنه يدخل في الوصية أمران:

١- الأمرُ بالتصرف بعد الموت، كما لو قال: أوصي بأن يتولىٰ تزويج بناتي بعدي فلان، أو أن يغسلني فلان، وقضاء ديني فلان، ونحو ذلك.

٢- التبرع بالمال بعد الموت، وهو المراد بهذا الباب.

بين يدي الباب مسائل:

المراد بالوصية

الأولىٰ: الوصية تطلق، **ويراد بها أحد أمرين:**

١- فِعلُ الموصي: أي: الإيصاء، ومنه قوله: ﴿شَهَٰدَةُ بَيۡنِكُمۡ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ ٱلۡمَوۡتُ حِينَ ٱلۡوَصِيَّةِ﴾ [المائدة: الآية ١٠٦].

٢- الموصىٰ به من مال أو غيره، ومنه قوله: ﴿مِنۢ بَعۡدِ وَصِيَّةٖ يُوصَىٰ بِهَآ

---

(١) «الزاهر في غريب ألفاظ الشافعي» للأزهري (ص: ١٨١).

الشَّرح

أَوۡ دَيۡنٍۗ﴾ [النِّساء: الآية ١٢].

الأصل في مشروعية الوصية

الثانية: الأصلُ في الوصية من حيث الدلالة: الكتاب، والسنة، والإجماع.

١) **أما الكتاب:** فقوله: ﴿كُتِبَ عَلَيۡكُمۡ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ ٱلۡمَوۡتُ إِن تَرَكَ خَيۡرًا ٱلۡوَصِيَّةُ﴾ [البَقَرة: الآية ١٨٠]، وكذا قوله: ﴿مِنۢ بَعۡدِ وَصِيَّةٖ يُوصَىٰ بِهَآ أَوۡ دَيۡنٍۗ﴾ [النِّساء: الآية ١٢].

٢) **وأما السنة:** فحديث ابن عمر مرفوعًا: «**مَا حَقُّ امْرِئٍ مُسْلِمٍ لَهُ شَيْءٌ يُوصِي فِيهِ، يَبِيتُ لَيْلَتَيْنِ إِلَّا وَوَصِيَّتُهُ مَكْتُوبَةٌ عِنْدَهُ**»[1].

٣) **وأما الإجماع:** فمنعقد علىٰ مشروعيتها[2].

الحكمة من الوصية

الثالثة: الحكمة من الوصية.

لا يخفىٰ علىٰ المسلم ما للوصية من أثر؛ ولذا حثّ النبي ﷺ علىٰ المبادرة بها، ومن حِكَمِها:

١- أنه بها يُبيّن ماله وما عليه من الحقوق؛ لئلا تضيع حقوق الناس، ولا يظلم ورثته بجهل مالهم.

٢- لعله يختم حياته بوصية فيها طاعة لله سبحانه.

٣- في كتابة الوصية تذكير للعبد بالموت، وبنهايته، ورحيله عن الدنيا.

شروط من تصح منه الوصية

الرابعة: يشترط في من تصح منه الوصية شروطٌ:

١ . **العقل:** فخرج المجنون، والسكران، والنائم، فلا عبرة بأقوالهم.

---

(١) أخرجه «البخاري» (٢٧٣٨)، و«مسلم» (١٦٢٧).

(٢) «المغني» (٨/ ٣٨٩).

....

الشَّرح

٢ . **التمييز:** فخرج الطفل غير المميز.

أما المميّز فتصح منه، ويدل لذلك.

١- ما روىٰ مالك أن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أجاز وصية صبيٍ من غسّان(١).

٢- لأن الوصية لا تُزِيل ملك الصبي في الحال، وفيها مصلحة له بتحصيل التقرب إلىٰ الله.

٣ . **الرضىٰ:** فلا تصح من مُكرَه.

٤ . **أن لا تبلغ الروح الحلقوم:** لأنه حينها لا ينفعه شيء، ولا تصح وصيته، ولا بقية تصرفاته، وفي الحديث: «**وَلَا تُمْهِلُ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَتِ الحُلْقُومَ، قُلْتَ: لِفُلَانٍ كَذَا، وَلِفُلَانٍ كَذَا، وَقَدْ كَانَ لِفُلَانٍ**»(٢).

ولا يشترط لصحتها: الإسلام، ولا العدالة، ولا الذكورية.

ما تثبت به الوصية

الخامسة: تثبت الوصية بأحد أمورٍ ثلاثة:

١- **بالكتابة:** إذا تثبتنا أنه خَطُّه، إما بِبَيِّنَةٍ، أو إقرارِ ورثة.

٢- **بالمشافهة.**

٣- **بإشارة الأخرس المُفهِمة.**

أركان الوصية

السادسة: الوصية لها أربعة أركان:

١- **الموصي.** ٢- **الموصىٰ له:** وهو المتبرع له.

---

(١) أخرجه مالك في «الموطأ» (٢/ ٧٦٢)، و«البيهقي» في «الكبرىٰ» (٦/ ٢٨٢).

(٢) أخرجه «البخاري» (٢٧٤٨)، و«مسلم» (١٠٣٢) من حديث أبي هريرة.

يُسَنُّ لِمَنْ تَرَكَ خيرًا -وهو المالُ الكثيرُ- أن يُوصِيَ بالْخُمُسِ،..........

الشَّرح

٣- **الموصىٰ به:** وهو ما جرىٰ فيه الوصية.

٤- **الصيغة:** وهي اللفظ الصادر من الموصي، والقبول الصادر من الموصىٰ له.

قوله: ﴿يُسَنُّ لِمَنْ تَرَكَ خيرًا -وهو المالُ الكثيرُ- أن يُوصِيَ بالْخُمُسِ﴾.

المراد بالوصية هنا: -كما سبق-: الوصية بالتبرع بعد الموت، وفي هذه الجملة مسألتان:

الأولىٰ: حكم الوصية: الأصلُ أنها مستحبة، وليست واجبة. حكم الوصية

وأما قوله تعالىٰ: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ ٱلْمَوْتُ إِن تَرَكَ خَيْرًا ٱلْوَصِيَّةُ لِلْوَٰلِدَيْنِ وَٱلْأَقْرَبِينَ بِٱلْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى ٱلْمُتَّقِينَ ﴿١٨٠﴾﴾ [البقرة: الآية ١٨٠]. و﴿خَيْرًا﴾ يعني: مالًا.

فيقال: الناس تجاه الوصية لا يخلون من حالات:

أ- **من ليس عنده مال:** فليس عليه وصية، بإجماع العلماء، حكاه ابن المنذر، وغيره(١).

ب- **من عنده مالٌ قليلٌ:** فالأفضل له أن لا يوصي: وقد روي عن علي بن أبي طالب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أنه دخل علىٰ رجل من بني هاشم يعوده وله ثمانمائة درهم، وهو يريد أن يوصي فقال له: «لا، إنما قال الله: ﴿إِن تَرَكَ خَيْرًا﴾ [البقرة: الآية ١٨٠]، وإنك لم تدع خيرًا توصي فيه» وروي نحوه عن ابن عباس، وعائشة(٢).

---

(١) «الإقناع» (٢٥٦٩)، «الأوسط» (٨/ ١١).

(٢) «المصنف لابن أبي شيبة» (٣٠٩٤٥-٣٠٩٤٦).

....

الشَّرح

ولقوله ﷺ لسعد بن أبي وقاص رضي الله عنه حين أراد أن يوصي بنصف ماله: **«الثُّلُثُ كَثِيرٌ، إِنَّكَ أَنْ تَذَرَ وَرَثَتَكَ أَغْنِيَاءَ خَيْرٌ مِنْ أَنْ تَذَرَهُمْ عَالَةً يَتَكَفَّفُونَ النَّاسَ»**(١).

ج- **مَن ترك مالًا كثيرًا:** فلا تجب، وإنما تستحب.

● **والدليل علىٰ عدم الوجوب:** حديث ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعًا: **«مَا حَقُّ امْرِئٍ مُسْلِمٍ لَهُ شَيءٌ يُرِيدُ أَنْ يُوصي فِيهِ، يَبِيتُ لَيْلَتَيْنِ، إِلَّا وَوَصِيَّتُهُ مَكْتُوبَةٌ عِنْدَهُ»**(٢).

ووجه الاستشهاد: أنه لو كانت الوصية واجبة، لما جعل ذلك إلىٰ إرادة الذي يريد الوصية، ولكان ذلك واجبًا علىٰ كل حال.

ولأنها تبرّعٌ بالمال، والتبرعُ مستحبٌ، وليس بواجب.

الثانية: استُحِبَّ لمن ترك مالًا كثيرًا عُرفًا أن يوصي بخُمُسِ مالِه لجهات البِرِّ.

● **والدليل:** قوله: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِن تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْوَالِدَيْنِ﴾ [البقرة: الآية ١٨٠].

وقول ابن عباس: **«الَّذِي يُوصِي بِالْخُمُسِ أَفْضَلُ مِنَ الَّذِي يُوصِي بِالرُّبُعِ، وَالَّذِي يُوصِي بِالرُّبُعِ أَفْضَلُ مِنَ الَّذِي يُوصِي بِالثُّلُثِ»**(٣).

---

(١) تقدم قريبًا.

(٢) أخرجه «البخاري» (٢٧٣٨)، و«مسلم» (١٦٢٧)، واللفظ له.

(٣) أخرجه «البيهقي» في «الكبرىٰ» (٦/ ٤٤٢)، وإسناده جيد. انظر: «الإرواء» (٦/ ٨٥).

ولا تَجوزُ بأكثرَ من الثُّلُثِ لأَجْنَبِيٍّ، ولا لوارثٍ بشيءٍ.........

الشَّرح

وأخذًا من قوله: ﴿وَٱعْلَمُوٓاْ أَنَّمَا غَنِمْتُم مِّن شَيْءٍ فَأَنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُۥ﴾ [الأنفال: الآية ٤١]، قال أبو بكر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «**رِضيتُ بما رَضي اللهُ به لِنَفْسِه**»(١).

قوله: ﴿**ولا تَجوزُ بأكثرَ من الثُّلُثِ لأَجْنَبِيٍّ**﴾.

حكم الوصية بأكثر من الثلث لأجنبي

لا يجوز الوصية بأكثر من الثلث، **والدليل:** قوله ﷺ لسعد بن أبي وقاص حين أراد أن يوصي بنصف ماله: «**الثُّلُثُ كَثِيرٌ؛ إِنَّكَ أَنْ تَذَرَ وَرَثَتَكَ أَغْنِيَاءَ خَيْرٌ مِنْ أَنْ تَذَرَهُمْ عَالَةً يَتَكَفَّفُونَ النَّاسَ**»(٢)، فنهاه عن أكثر من الثلث.

وها هنا يقال: **الوصية تحرمُ في حالات ثلاث:**

١- وصية من له وارثٌ بأكثر من ثلث المال لغير وارث.

٢- **الوصية بمعصية:** كما لو أوصىٰ بالتبرع بشيء فيه معصية، أو بناء محرم؛ ككنيسة، أو أوقف علىٰ محرم؛ كالخمارات، أو الكنائس، أو الأضرحة، ونحو ذلك.

قال ابن مفلح: ولو أوصىٰ بدفن كتب العلم لم تدفن، قاله أحمد، وقال: لا يعجبني(٣).

قوله: ﴿**ولا لوارثٍ بشيءٍ**﴾.

حكم الوصية لوارث

٣- **الوصية لوارث:** فلا تجوز مطلقًا، بأي شيء.

● **والدليل:** حديث أبي أمامة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أن النبي ﷺ: «**إِنَّ اللهَ قَدْ أَعْطَىٰ كُلَّ ذِي**

---

(١) أخرجه «البيهقي» (٦/ ٢٧٠)، وفي سنده انقطاع.

(٢) أخرجه «البخاري» (١٢٩٥)، و«مسلم» (١٦٢٨).

(٣) «الفروع» لابن مفلح (٧/ ٤٧١).

إلا بإجازةِ الوَرَثَةِ لهما بعدَ الموتِ، فتَصِحُّ تَنْفِيذًا.

وتُكْرَهُ وَصِيَّةُ فقيرٍ وارثُه مُحتاجٌ،...

الشَّرح

حَقٍّ حَقَّهُ، فَلَا وَصِيَّةَ لِوَارِثٍ»(١).

قوله: ﴿إلا بإجازةِ الوَرَثَةِ لهما بعدَ الموتِ، فتَصِحُّ تَنْفِيذًا﴾.

إذا أجاز الورثةُ بعد موت المورث وصيته لأجنبيٍ بأكثر من الثلث، أو لوارثٍ -ولو دون الثلث-، فإنَّ الوصية تصح تنفيذًا، لا ابتداء عطية.

◆ **والعلّة**: أنه إنما مُنع لأجلهم، فإذا أجازوا فقد أسقطوا حقهم.

وقوله: **(تنفيذًا)** أي: أن إجازتهم لها هو إتمام لتنفيذها-، فهي صحيحة، لكنها موقوفة علىٰ موافقتهم، وليست عطيةً ابتداءً، وحينها يكفي قولهم: أنفذنا، أو أجزنا، أو أمضينا هذه الوصية.

قوله: ﴿وتُكْرَهُ وَصِيَّةُ فقيرٍ وارثُه مُحتاجٌ﴾.

يكره للفقير أن يوصي بماله، ويترك وارثه محتاجًا لذلك.

● **والدليل:**

١- حديث سعد بن أبي وقاص رَضِيَ اللهُ عَنْهُ مرفوعًا: **«إِنَّكَ أَنْ تَذَرَ وَرَثَتَكَ أَغْنِيَاءَ خَيْرٌ مِنْ أَنْ تَذَرَهُمْ عَالَةً يَتَكَفَّفُونَ النَّاسَ»**(٢).

٢- ولأن إعطاء القريب المحتاج أولىٰ من غيره، قال الشعبي: «مَا مِنْ مَالٍ أَعْظَمُ أَجْرًا مِنْ مَالٍ يَتْرُكُهُ الرَّجُلُ لِوَلَدِهِ، يُغْنِيهِمْ عَنِ النَّاسِ»(٣).

---

(١) أخرجه «أبو داود» (٢٨٧٠) و(٣٥٦٥)، و«الترمذي» (٢٢٥٣)، و«النسائي» (٣٦٤١)، و«ابن ماجه» (٢٧١٤)، وصححه الترمذي.

(٢) تقدم تخريجه.

(٣) أخرجه «سعيد بن منصور» في «التفسير» (٢٤٩).

وتَجوزُ بالكُلِّ لِمَن لا وَارثَ له، فإن لم يَفِ الثلُثُ بالوَصايا فالنَّقْصُ بالقِسطِ.

وإن أَوْصَىٰ لوارِثٍ فصارَ عندَ الموتِ غيرَ وارثٍ صَحَّتْ،.................

الشَّرح

حكم الوصية بأكثر من الثلث لمن لا وارث له

قوله: ﴿وتَجوزُ بالكُلِّ لِمَن لا وَارثَ له﴾.

تجوز الوصية بأكثر من الثلث في حالة واحدة: وهي إذا كان المتوفىٰ لا وارث له، فيجوز أن يوصي ولو بكل ماله.

● **والدليل:** ١- أنه مروي عن ابن مسعود رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ[1].

٢- أنه مُنِع من أكثر من الثلث لأجل حق الورثة، ولا ورثة هنا، فزال المانع، فيبقىٰ ماله حقًّا له، له أن يوصي بما شاء.

قوله: ﴿فإن لم يَفِ الثلُثُ بالوَصايا فالنَّقْصُ بالقِسطِ﴾.

إذا كانت الوصايا التي أوصىٰ بها الموصي تبلغ أكثر من ثُلُث ماله؛ فإنّ النقص يدخل علىٰ جميع الوصايا، ولا عِبرَة بالمتقدم والمتأخر في الإيصاء.

مثال ذلك: رجل أوصىٰ بعمارة مسجد، ولزيد بخمسين ألفًا، وللفقراء بخمسين ألفًا، ولما حسبت الوصايا، فإذا هي تبلغ مئةً وخمسين ألفًا، والثلث يبلغ تسعين ألف ريال، فينقص من كلِّ الوصايا الثلاث مقدارَ الثلث من مبلغ الوصايا.

قوله: ﴿وإن أَوْصَىٰ لوارِثٍ فصارَ عندَ الموتِ غيرَ وارثٍ صَحَّتْ﴾.

لو أوصىٰ الموصي لوارثٍ، وعند موته صار الموصىٰ له غير وارثٍ، فإن الوصية تكون صحيحة.

صورة ذلك: لو أوصىٰ من لا ولد له لأخيه، وقبل موته وُلد له ولد،

---

(١) أخرجه «عبد الرزاق» في «المصنف» (١٦٣٧١)، و«سعيد بن منصور» (٢١٥).

والعكْسُ بالعكسِ، ويُعتبَرُ قَبولُ الموصىٰ له بعدَ الموتِ وإن طالَ، لا قَبلَه، ويَثْبُتُ الْمِلكُ به عَقِبَ الموتِ،..

الشَّـرح

فحجب الأخ، فتصح.

◆ **والعلّة**: أن العبرة في الوصية وقت الموت، لا بِحالِه عند الإيصاء؛ إذ هي تبرعٌ بعد الموت.

قوله: ﴿والعكْسُ بالعكسِ﴾.

فلو أوصىٰ لغير وارث، وصار عند الموت وارثًا لم تصح.

صورتها: أوصىٰ لأخيه مع وجود ابنه، وقبل موت الموصىٰ مات ابنه، فصار الأخ وارثًا؛ فلا وصية له، والعلة: ما سبق ذكره.

قوله: ﴿ويُعتبَرُ قَبولُ الموصىٰ له بعدَ الموتِ وإن طالَ، لا قَبلَه﴾.

سبق أن الوصية يكون فيها إيجاب وقبول، والقبول هو: اللفظ الصادر من الموصىٰ له، أو ما يقوم مقام اللفظ.

وهنا ذكر أن العبرة في قبول الموصىٰ له بالوصية إنما هو بعد الموت، ولو أن الوقت طال بين القبول والموت.

وعلىٰ هذا: فلو أنه قَبِلَ قبْل الموت، فلا عبرة بقبوله.

◆ **والعلّة**: أن الوصية لا تنفذ إلا بالموت، فلا حقّ له حتىٰ الآن.

قوله: ﴿ويَثْبُتُ الْمِلكُ به عَقِبَ الموتِ﴾.

ما يثبت به ملك الوصية

إنما يثبت مِلك الوصية للموصىٰ له بالقبول الذي يكون بعد موت الموصي، وأما قبل قبوله فلا ملك للموصىٰ له.

وبناء علىٰ هذا: لو حدث في الوصية نماءٌ منفصل؛ كشاةٍ أوصىٰ بها لزيد، فولدت قبل قبول الموصىٰ له، فالولد منها يكون للورثة، مالم يخالف ذلك

ومَن قَبِلَها ثم رَدَّها؛ لم يَصِحَّ الرَّدُّ.

ويَجوزُ الرجوعُ في الوَصِيَّةِ، وإن قالَ: إن قَدِمَ زيدٌ فله ما أَوْصَيْتُ به لعمرٍو، فقَدِمَ في حياتِه فله، وبعدَها لعمرٍو.

الشَرح

وصيةً، أو عُرفًا.

◆ **والعلّة**: أنها -أي: الوصية- لا تدخل في ملكه إلا بعد قبوله، وقبله هي في ملك الورثة.

قوله: ﴿ومَن قَبِلَها ثم رَدَّها؛ لم يَصِحَّ الرَّدُّ﴾.

حكم رد الوصية بعد قبولها

من قَبِلَ الوصية، ثم قال: رددتُها، فلا يصحّ له الردّ، ولو قبل القبض.

◆ **والعلّة**: أنها دخلت في ملكه بقبوله بها بعد موت الموصي.

إلا إن رضي الورثة بردّها، فإنها تكون هبةً منه لهم.

قوله: ﴿ويَجوزُ الرجوعُ في الوَصِيَّةِ﴾.

حكم الرجوع في الوصية

يجوز للإنسان الرجوع في وصيته كلها، أو بعضها، باتفاق العلماء.

● **والدليل:**

١- قول عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «يُغَيِّرُ الرجلُ ما شاء من وصيته»[(١)].

٢- لأنها تبرعٌ بعد الموت، والموت لم يحصل إلىٰ الآن.

قوله: ﴿وإن قالَ: إن قَدِمَ زيدٌ فله ما أَوْصَيْتُ به لعمرٍو، فقَدِمَ في حياتِه فله، وبعدَها لعمرٍو﴾.

حكم تعليق الوصية

إذا علّق الموصي الوصية علىٰ أمرٍ فوقع في حياته، فإنه يعمل بذلك.

مثاله: إذا قال الموصي: إن قدم زيدٌ فله ما أوصيت به لعمرو، فقدم

---

(١) تقدم تخريجه.

ويُخْرَجُ الواجبُ كلُّه من دَيْنٍ، وحَجٍّ، وغيرِه، من كلِّ مالِه بعدَ موتِه، وإن لم يُوصِ به،...

الشَّرح

زيد أثناء حياة الموصي، فيكون لزيد ما أوصىٰ به لعمرو.

◆ **والعلّة:** أن الموصي علّق رجوعه عن التبرع لعمرو إلىٰ زيد بشرطٍ وهو قدومه، وقد حصل.

فإن لم يقدم زيدٌ إلا بعد وفاة الموصي، فالموصىٰ به يكون لعمرو.

◆ **والعلّة:** أن الوصية استقرت بالموت، وكانت قد جُعِلت لعمرو، ولم يقع ما ينقضها.

قوله: ﴿**ويُخْرَجُ الواجبُ كلُّه من دَيْنٍ، وحَجٍّ، وغيرِه، من كلِّ مالِه بعدَ موتِه، وإن لم يُوصِ به**﴾.

حقوق ينبغي أداؤها قبل النظر في الوصية

ثمة حقوقٌ ينبغي أداؤها قبل أن يُنظر في الوصية، وهي:

١- **الديونُ لآدمي:** فتسدّد من المال الذي خلّفه.

٢- **الديونُ التي لله تعالىٰ:** كالكفارات، والنَذر، والزكاة التي فرّط في إخراجها، والحجِ إذا تهاون في أدائه، وتكاسل حتىٰ مات.

وبعد ذلك: ننظر فيما بقي، ونخرج الوصية منه، فلو أن رجلًا خلّف مئة ألف، وعليه ديونٌ خمسون ألفًا، وأوصىٰ بِخُمس ماله؛ فإننا نسدد الخمسين ألفًا، وتبقىٰ خمسون ألفًا، وخُمُسها عشرة آلاف.

● **الدليل:** ما ورد عن علي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «قضىٰ رسول الله ﷺ بالدَّينِ قبلَ الوصيةِ»(١) قال الترمذي: «العمل علىٰ هذا عند عامة أهل العلم، أنه يبدأ

---

(١) أخرجه «أحمد» (١٠٩١)، و«الترمذي» (٢٠٩٤)، و«ابن ماجه» (٢٧١٥) **قال ابن حجر في «التلخيص»**: وعلّقه البخاري، والحارث -وإن كان ضعيفًا- فإن الإجماع منعقدٌ =

فإن قالَ: أَدُّوا الواجِبَ من ثُلُثِي؛ بُدِئَ به، وإن بَقِيَ منه شيءٌ أَخَذَه صاحبُ التَّبَرُّعِ، وإلا سَقَطَ.

الشَّرْح

بالدين قبل الوصية»[1].

فإن قيل: قوله تعالىٰ: ﴿مِنۢ بَعۡدِ وَصِيَّةٖ يُوصَىٰ بِهَآ أَوۡ دَيۡنٍ﴾ [النِّساء: الآية ١٢]، فالآية قدّمت ذكر الوصية علىٰ الدين، **فكيف الجواب؟**

قال العلماء: المقدّم الدين، ولكنّ الحكمة في تقديم ذكر الوصية علىٰ الدين في الآية؛ أنها أشبهت الميراث في كونها بلا عوض، فكان في إخراجها مشقة علىٰ الوارث؛ لأنه لا مُطالِبَ بها، فَقُدِّمتْ حثًّا علىٰ إخراجها، وجيء بكلمة (أو) الدالة علىٰ التسوية.

قوله: ﴿**فإن قالَ: أَدُّوا الواجِبَ من ثُلُثِي؛ بُدِئَ به، وإن بَقِيَ منه شيءٌ أَخَذَه صاحبُ التَّبَرُّعِ، وإلا سَقَطَ**﴾.

لو أن الموصي أوصىٰ بوصية عشرة آلاف مثلًا لزيد، ثم قال: أدوا الواجب من ثلث مالي، -والمراد بالواجب الديون لله تعالىٰ؛ كالحج، والكفارة، ونحوهما، والديونُ للآدمي-.

فالعمل: أننا نبدأ بعزل ثُلث المال، ثم نخرج منه ما وجب عليه من ديون لآدمي، ولله تعالىٰ، فإن بقي من الثلث شيء عملنا بالوصية فيه، وأعطينا الموصىٰ له؛ لأنه قد عَيّن في الوصية، وإن لم يبقَ شيء سقط حقه.

◆ **والعلّة:** أن الثلث قد انتهىٰ، ولا حقّ له في غيره، إلا إن أجاز الورثة إعطاءه من غير الثلث.

= علىٰ وفق ما روىٰ.

(١) «سنن الترمذي» (٣/ ٥٠٦).

....

الشَّرْح

فإن حدّد الثلث لأداء الواجب عليه فلم يكفِ، فإننا نأخذ ما بقي من أصل المال.

مثاله: قال: أدوا الواجب علي من الثلث، فوجدنا أن الديون عليه لله، أو لآدمي أكثر من الثلث؛ فنتمم ما بقي من رأس المال.

❁ ❁ ❁

بابُ الْمُوصى له

تَصِحُّ لِمَنْ يَصِحُّ تَمَلُّكُه، ولعَبْدِه بِمَشاعٍ كثُلُثِه، ويَعْتِقُ منه بقَدْرِه، ويَأخُذُ الفاضلَ،

الشَّرْح

أشار هنا إلىٰ الموصىٰ له بالمال، وهو الركن الثاني من أركان الوصية.

قوله: ﴿تَصِحُّ لِمَنْ يَصِحُّ تَمَلُّكُه﴾.

ضابط من تصح الوصية له

الضابط فيمن تصحّ الوصية له: أن يكون ممن يصح تملّكه، فكل من يصح تملّكه، تصح الوصية له، مسلمًا كان، أو كافرًا.

● **والدليل:** عموم قوله: ﴿إِلَّآ أَن تَفۡعَلُوٓاْ إِلَىٰٓ أَوۡلِيَآئِكُم مَّعۡرُوفٗاۚ﴾ [الأحزاب: الآية ٦]، قال محمد بن الحنفية: «هو وصية المسلم إلىٰ اليهودي، والنصراني».

وقد ورد عن عكرمة، أن صفية زوج النبي ﷺ قالت لأخ لها يهودي: «أسلم ترثني، فسمع ذلك قومه فقالوا: أتبيع دينك بالدنيا؟ فأبىٰ أن يسلم، فأوصت له بالثلث»[(١)].

قوله: ﴿ولعَبْدِه بِمَشاعٍ كثُلُثِه، ويَعْتِقُ منه بقَدْرِه، ويَأخُذُ الفاضلَ﴾.

حكم الوصية للعبد

إذا أراد أن يوصي لعبدٍ فله حالتان:

الأولىٰ: أن يوصي لعبد غيره: فيصح، وإذا قبلها فهي لسيده، لأنه لا يملك.

الثانية: أن يوصي لعبده: فإن وصيته له لها صورتان:

١/ أن يوصي له بشيء مُشاعٍ غيرِ مُعيَّنٍ من ماله، وحينها يعتُق منه بقدرِ

(١) «السنن الكبرىٰ» للبيهقي (١٢٦٥٠).

وبمائةٍ، أو مُعَيَّنٍ؛ لا تَصِحُّ له، وتَصِحُّ بحَمْلٍ،..........................

الشَّرح

الوصية.

مثاله: قال الموصي: أوصي أن لرقيقي الثلث، فيصح، فلو فرضنا أن قيمة العبد خمسون ألفًا، وثُلث الميت سبعون ألفًا، فبما أن الوصية مُشاعةٌ غير مُعَيّنة، فإن هذا الرقيق يعتق منه بقدر الوصية -وهي الثلث هنا-، ثم يسري العتق لبقيته، ويأخذ ما بقي من الثلث وهو عشرون ألفًا.

◆ **والعلّة:** أن العبد يدخل في الوصية، فهو قد ملك ثلث جميع المال، وحين ملك ثلثه عتق، والباقي يعتق منه بالسراية، وما بقي من الوصية بالثلث يملكه؛ لأنه صار حرًّا، فَمَلَكَ الوصيةَ، فكأن الموصي قال: اعتقوا عبدي من ثلثي، وأعطوه ما فضل من الثلث.

قوله: ﴿**وبمائةٍ، أو بِمُعَيَّنٍ؛ لا تَصِحُّ له**﴾.

٢/ أن يوصي لرقيقه بمعين -**كأن يقول:** لرقيقي خمسة آلاف من الوصية، أو له مائة ريال، أو الدار الفلانية ونحو ذلك-: فلا تصح هذه الوصية للرقيق، ويكون الرقيق، وما أُوصِي له به ملكًا لبقية الورثة.

◆ **والعلّة:** أن الرقيق يصير ملكًا للورثة، فيملكون وصيته، فكأنه وصىٰ لورثته بما يرثونه، فلم يصح؛ لعدم الفائدة فيه، وحينها يظل الرقيق رقيقًا، والرقيق لا يملك.

والفرق بين هذه والصورة الأولىٰ: أنه في السابقة يكون الرقيق جزءًا من الثلث، فيعتق بعضه، وأما في هذه فقد أوصىٰ الموصي بشيء معين، والرقيق ليس بداخلٍ في هذا المعيّن، فلم يعتق منه شيء، وبقي علىٰ كامل رِقّه.

قوله: ﴿**وتَصِحُّ بحَمْلٍ**﴾.

حكم الوصية بحمل

يصح أن يوصي بحملٍ تحقق وجوده في بطن أمه قبل التوصية.

ولحَمْلٍ تَحَقَّقَ وُجودُه قَبْلَها، وإذا أَوْصَىٰ مَن لا حَجَّ عليه أن يَحُجَّ عنه بأَلْفٍ، صُرِفَ من ثُلُثِه مَؤُونَةُ حَجَّةٍ بعدَ أُخرىٰ حتىٰ تنْفَدَ.

الشَّرح

مثاله: أوصيتُ بحملِ فرسي الحامل لزيد، فتصح الوصية.

◆ **والعلّة:** أن الموصىٰ به موجود، ويجري فيه الإرث، فتجرىٰ فيه الوصية.

قوله: ﴿**ولحَمْلٍ تَحَقَّقَ وُجودُه قَبْلَها**﴾.

حكم الوصية للحمل

تصح الوصية للحمل وهو في بطن أمه، إذا تحققنا وجوده قبل التوصية.

مثاله: أُوصي بهذه العمارة أن تكون للحمل الذي في بطن فلانة، فيصح.

◆ **والعلّة:** أن الوصية استخلاف، والجنينُ يصلح أن يكون خليفةً في الإرث، فكذا الوصية.

قوله: ﴿**وإذا أَوْصَىٰ مَن لا حَجَّ عليه أن يَحُجَّ عنه بأَلْفٍ، صُرِفَ من ثُلُثِه مَؤُونَةُ حَجَّةٍ بعدَ أُخرىٰ حتىٰ تنْفَدَ**﴾.

(من لا حج عليه) هو من أدىٰ حجّ فرضِه، ويريد أن يوصي أن يحجّ عنه نفلًا، فإذا قال: أوصي أن يُحَج عني بألف ريال، فإننا نُخرِجُ ألفًا من ثلثه، ثم نصرف منها مؤونة حجة، فإن حُجَّ عنه بدون الألف فإننا نصرف ما بقي من الألف في حجة أخرىٰ، وهكذا حتىٰ ينفد الألف.

◆ **والعلّة:** أنه وصىٰ بالألف أن تصرف في جهة قربة -وهي الحج- فتصرف فيه.

لكن لو قال: أوصي أن يُحج عني حجةً بألف، أو أن يحج عني فلانٌ حجةً بألف: فهنا يُحجَّ عنه حجة واحدة، وما فضل من الألف يكون لمن حجَّ عنه.

◆ **والعلّة:** أنه حدّد عدد الحجات، فكأنه قال: حجوا عنىٰ حجةً واحدة

ولا تَصِحُّ لِملَكٍ وبَهيمةٍ ومَيتٍ، فإن وَصَّىٰ لحَيٍّ، ومَيِّتٍ يَعْلَمُ مَوْتُه فالكُلُّ لِلْحَيِّ، وإن جَهِلَ فالنصْفُ، وإن وَصَّىٰ بمالِه لابْنَيْهِ، وأَجْنَبِيٍّ، فَرَدَّا وصيته؛ فله التُّسُعُ.

الشَرح

بألف، وما فضل منها فهو لمن يحج.

قوله: ﴿ولا تَصِحُّ لِملَكٍ وبَهيمةٍ ومَيتٍ﴾.

حكم الوصية لمن لا يصح تملكهم

يشترط في الوصية: أن تكون لمن يصح تملكه.

وحينها: لا تصح لِملَكٍ من الملائكة، أو بهيمة، أو ميّت.

◆ **والعلّة:** أن هؤلاء لا يصح تملّكهم، وسبق أن الوصية إنما تصح لمن يصح تملكه.

قوله: ﴿فإن وَصَّىٰ لحَيٍّ، ومَيِّتٍ يَعْلَمُ مَوْتُه فالكُلُّ لِلْحَيِّ﴾.

الحكم لو أوصىٰ لحي وميت عالما بموته

إذا أوصىٰ لزيد المتوفىٰ، وعمرو الحي- وهو يعلم وفاة زيد-، بأن قال مثلًا: ثلث مالي لزيد وعمرو، فالوصية كلها تكون للحي، وهو عمرو.

◆ **والعلّة:** أنه لما أوصىٰ بذلك -مع علمه بموته-، فكأنه قصد الوصية للحيّ وحده.

والمصنف بهذا خالف المشهور من المذهب، فالمشهور أنه لا يكون الكل للحي، بل للحي النصف؛ لأنه أضاف الوصية للحي والميت، فإذا لم يكن أحدهما محلًا للتمليك بطل في نصيبه، وبقي نصيب الحي وهو النصف.

الحكم لو أوصىٰ لحي وميت لا يعلم بموته

قوله: ﴿وإن جَهِلَ فالنصْفُ﴾.

إن جهل الموصي أن زيدًا قد مات، وأوصىٰ لهما جميعًا، فإن لعمرو الحيّ نصف الوصية، أما نصيب زيد فقد تعذر إيصاله له؛ لوفاته.

الحكم لو أوصىٰ بكل المال لابنيه ولأجنبيي

قوله: ﴿وإن وَصَّىٰ بمالِه لابْنَيْهِ، وأَجْنَبِيٍّ، فَرَدَّا وصيته؛ فله التُّسُعُ﴾.

إذا أوصىٰ بكل المال لابنيه، ولشخص أجنبي، فالوصية بأكثر من الثلث

الشَّرح

لا تصح، إلا إذا أجاز الورثة، فردّ الورثة -وهما الابنان- هذه الوصية، ولم يقبلا بأكثر من الثلث، فتبقىٰ الوصية بين الثلاثة في ثلث المال فقط، وحينها نقسم الثلث أثلاثًا، فيكون للأجنبي تُسُع المال، الذي هو ثلث الثلث.

وأما الابنان فإن أنفذا الوصية لهما فيأخذ كل منهما التسع أيضًا، وإن أبيا الوصية لوارثٍ رُدَّ في أصل المال، ونفذَت وصية الأجنبي فقط.

باب الْمُوصى به

تَصِحُّ بما يَعْجَزُ عن تَسليمِه؛ كآبِقٍ، وطَيرٍ في الهواءِ، وبالمعدومِ؛ كبما يَحْمِلُ حيوانُه وشجرتُه أبدًا، أو مُدَّةً مُعيَّنَةً،......................

الشَّرح

المقصود بالموصىٰ به

الموصىٰ به: هو المتبرع به من مالٍ، أو منفعة، وهو الركن الثالث من أركان الوصية.

ما تصح الوصية به

قوله: ﴿**تَصِحُّ بما يَعْجَزُ عن تَسليمِه؛ كآبِقٍ، وطَيرٍ في الهواءِ**﴾.

١. ما يعجز عن تسليمه

تصح الوصية بما يَعجَزُ عن تسليمه، كالطير في الهواء، والعبد الآبق، ونحوه.

◆ **والعلة:**

١- أنه كما تصحُّ الوصية بالمعدوم، فهذا أولىٰ.

٢- ولأنه لا يغرم الموصىٰ إليه، فإن تحصل عليه غَنِم، وإلا فإنه سالم لم تلحقه مضرّه.

قوله: ﴿**وبالمعدومِ؛ كبما يَحْمِلُ حيوانُه وشجرتُه أبدًا، أو مُدَّةً مُعيَّنَةً**﴾.

٢. المعدوم

تصح الوصية بالمعدوم، باتفاق العلماء، فيصح أن يقول: أوصي لزيد بما تحمل شاتي، أو بما تثمر أشجاري، لمدةٍ معينة كسنة، أو بلا تحديد مدة، بل للأبد.

◆ **والعلة:** أن الوصية إنما شرعت رفقًا بالناس، وتوسعةً عليهم، فاحتمل فيها الغرر، والجهالة.

فإن لم يَحْصُلْ منه شيءٌ بَطَلَتِ الوَصِيَّةُ.

وتَصِحُّ بكلبِ صَيْدٍ ونحوِه، وبزَيْتٍ مُتَنَجِّسٍ، وله ثُلُثُهما ولو كَثُرَ المالُ، إن لم تُجزِ الوَرَثَةُ.

الشَّرح

قوله: ﴿فإن لم يَحْصُلْ منه شيءٌ بَطَلَتِ الوَصِيَّةُ﴾.

إن حصلَ من هذا المعدوم شيءٌ فهو للموصىٰ له بمقتضىٰ وصية الموصي، فإن لم يحصل شيء لا من ولادة ولا ثمر -كما سبق في المثال-؛ فإن الوصية تبطل.

◆ **والعلّة**: أن الوصية لم تُصادِف محلًا، فصارت كما لو أوصىٰ بثلث ماله، ولم يُخَلِّفْ شيئًا.

قوله: ﴿وتَصِحُّ بكلبِ صَيْدٍ ونحوِه، وبزَيْتٍ مُتَنَجِّسٍ﴾.

٣. ما يباح الانتفاع به

تَصِحُّ الوصيةُ بكلبٍ يباح الانتفاع به؛ ككلب الصيد، ونحوه، وكذا بزيتٍ متنجس -أي: طرأت عليه النجاسة، لا زيتٍ نجاسته عينية؛ كزيت الخنزير-.

◆ **والعلّة**: أن في هذه الأشياء منفعة مباحة، فالكلب مباح الانتفاع، وكذا الزيت المتنجس يصح الانتفاع به علىٰ وجه لا ينجِّس، فلما كان ذلك صحت الوصية بهما.

قوله: ﴿وله ثُلُثُهما ولو كَثُرَ المالُ، إن لم تُجزِ الوَرَثَةُ﴾.

للموصىٰ له ثلث منفعة الكلب، والزيت المتنجس، وليس له شيءٌ من بقية المال، ولو كثر.

◆ **والعلّة**: أن هذه الأشياء ليس لها قيمة، وهي تختلف عن بقية التركة التي هي الأموال، ونحوها، فحينها يكون له ثلثها فقط، بغض النظر عن

وتَصِحُّ بمجهولٍ كعَبدٍ وشاةٍ، ويُعْطَىٰ ما يَقَعُ عليه الاسمُ العُرْفِيُّ.

وإذا وصَّىٰ بثُلثِه، فاستَحْدَثَ مالًا ولو دِيَةً؛ دَخلَ في الوَصِيَّةِ.

الشَّرح

بقية مال الموصي، ولو كثر.

قوله: ﴿وتَصِحُّ بمجهولٍ كعَبدٍ وشاةٍ﴾.

٤. المجهول تصح الوصية بالمجهول، باتفاق العلماء، كما لو قال: أوصي لزيدٍ بعبدٍ، أو شاةٍ.

◆ **والعلّة**: ما سبق ذكره من أن الوصية تبرعٌ، فيغتفر فيها الجهالة، واشتراط العلم يكون في عقود المعاملات التي ينهىٰ عن الغرر فيها.

قوله: ﴿ويُعْطَىٰ ما يَقَعُ عليه الاسمُ العُرْفِيُّ﴾.

إذا قال الموصي: أوصي بشاةٍ مثلًا، فإن الموصىٰ له يُعطىٰ ما يسمىٰ عرفًا شاة، وهي الأنثىٰ من الضأن.

◆ **والعلّة**: أن الاسم العرفي هو المتبادر إلىٰ الذهن، فالظاهر أنه هو المراد، وإن كانت الشاة في اللغة تطلق علىٰ الذكر، والأنثىٰ من الضأن، والمعز، لكن العبرة بالاسم العرفي، والمؤلف بهذا خالف المشهور من المذهب، فالمشهور أنه إذا اختلف الاسم بالحقيقة والعرف، فالمقدم الحقيقة؛ لأنها الأصل، ولهذا يحمل عليها كلام الله وكلام رسوله.

قوله: ﴿وإذا وصَّىٰ بثُلثِه، فاستَحْدَثَ مالًا ولو دِيَةً؛ دَخلَ في الوَصِيَّةِ﴾.

إذا أوصىٰ الإنسان بثلث ماله، ثم في أثناء حياته زاد مالُه أضعافًا، أو قُتِل وأعطي ورثتُه ديةً، فإنّ ما زاد من المال، وكذا الدية، تدخل كلها في المال، فيخرج الثلث من كل ذلك.

مثاله: زيد عنده مائة ألف، فأوصىٰ بالثلث، ثم كثر ماله حتىٰ صار عنده مليون ريال، ثم مات، فإننا نخرج ثلث المليون، وكذا الدية تدخل ضمن المال.

ومَن أُوصِي له بِمُعَيَّنٍ فتَلِفَ بَطَلَتْ، وإن تَلِفَ المالُ غيرَه فهو للمُوصَىٰ له، إن خَرَجَ من ثُلُثِ المالِ الحاصلِ للوَرثةِ.

الشَّرْح

◆ **والعلّة**: أن المعتبر في الوصية مقدارُ المال عند الوفاة، لا عند الوصية، وهو قد ملك ذلك قبل موته.

وأما الدية فلأنه استحقها بموته، ولأَنها تجب للميت بدل نفسه، ونفسُه له، فكذا بدلها.

قوله: ﴿**ومَن أُوصِي له بِمُعَيَّنٍ فتَلِفَ بَطَلَتْ**﴾.

الحكم لو أوصىٰ بمعين فتلف

إذا أوصىٰ لزيد من الناس بشيء معين؛ كهذه السيارة، أو هذه الشاة، فتلفت المعيّنة قبل موت الموصي، أو بعد موته وقبل قبول الموصىٰ له، فإن الوصية تبطل.

◆ **والعلّة**: أن حقّ الموصىٰ له قد زال، حيث إن الوصية تعلقت بشيء معين، وقد زال وذهب، فيذهب حقّه، كما لو تلف في يده.

قوله: ﴿**وإن تَلِفَ المالُ غيرَه فهو للمُوصَىٰ له، إن خَرَجَ من ثُلُثِ المالِ الحاصلِ للوَرثةِ**﴾.

الحكم لو تلف مال الموصِي إلا المال الموصَىٰ به

إذا تلف مالُ الموصي إلا المالَ الموصىٰ به المعين، **كما لو قال**: أوصي بالسيارة الحمراء لفلان، فتلفت سياراته، إلا الحمراء، **فالحكم أنه**:

أ- إن كان التلف قبل موت الموصي، فإنه لا ينفذ من الموصىٰ به إلا الثلث.

ب- إن كان التلف بعد موت الموصي، فإنّ المعيّن يثبت للموصىٰ له به، إلا إن كانت الوصية قيمتها زائدة علىٰ ثلث المال.

مثاله: احترقت السيارات وبقيت المعينة، فنقدر قيمتها كلها، فإذا هي

....

الشَّرح

تساوي تسعين ألفًا، والمعينة تساوي ثلاثين ألفًا -أي: الثلث- فيأخذ الموصىٰ له.

أما إن زادت علىٰ الثلث، فإنه لا يأخذ منها إلا ما يقابل الثلث.

بابُ الوَصيةِ بالأنصباءِ والأجزاءِ

إذا أَوْصَىٰ بِمِثْلِ نصيبِ وارثٍ مُعَيَّنٍ، فله مِثلُ نصيبِه مَضمومًا إلىٰ المسألةِ، فإذا أَوْصَىٰ بِمِثلِ نَصيبِ ابنِه، وله ابنانِ، فلَه الثُّلُثُ،..........................

الشَّرح

❁ عقد المصنف هذا الباب، **والغرض منه:** معرفة طريق استخراج أنصباء الموصىٰ لهم، وتعيين قدرِ نصيب كل واحدٍ منهم، ونسبته من التركة.

المقصود بالأنصباء **والأنصباء:** جمع نصيب، وهو الحظ، كأصدقاء جمع صديق.

المقصود بالأجزاء **والأجزاء:** جمع جزء، بضم الجيم وفتحها، وهو البعض.

قوله: ﴿**إذا أَوْصَىٰ بِمِثْلِ نصيبِ وارثٍ مُعَيَّنٍ، فله مِثلُ نصيبِه مَضمومًا إلىٰ المسألةِ**﴾.

إذا أوصىٰ الموصي بأن فلانًا يُعطىٰ من الوصية مثل نصيب وارث معينٍ، فالعملُ حينها: أننا نصحّح مسألة الورثة، وننظر كم يأخذ هذا الوارث المعين، ونزيد نصيب الموصىٰ له إليه.

ثم مثّل المؤلف لذلك فقال:

قوله: ﴿**فإذا أَوْصَىٰ بِمِثلِ نَصيبِ ابنِه، وله ابنانِ فلَه الثُّلُثُ**﴾.

لو قال الموصي: للموصىٰ له فلانٍ مثل نصيب ابني زيد، وللموصي له ابنان، فننظر كم يأخذ المعيّن من الإرث، لنعطي الموصىٰ له مثله.

لما نظرنا: وإذا الابنان حين انضمَّ إليهما هذا الموصىٰ له يأخذ كل واحد ثلث المال؛ لأن لكل ابن سهمًا من اثنين، فضممنا إليهما مثلهما، وهو سهم الموصىٰ إليه.

وإن كانوا ثلَاثةً فله الربُعُ، وإن كان معهم بنتٌ فله التُّسُعَانُ.

وإن وَصَّىٰ له بِمِثلِ نَصيبِ أَحَدِ وَرَثَتِه ولم يُبَيِّنْ كان له مِثلُ ما لأَقَلِّهِم نَصيبًا، فمع ابنٍ وبنتٍ رُبُعٌ، ومع زوجةٍ وابنٍ تُسُعٌ،..........................

الشَّرح

قوله: ﴿وإن كانوا ثلَاثةً فله الربُعُ﴾.

إذا أوصىٰ أن فلانًا يأخذ مثل نصيب أحد أبنائه، أو مثل نصيب ابنه فلان، وله -أي: الموصي- ثلاثة من الأبناء؛ فإن الموصىٰ له يأخذ ربع المال.

◆ **والعلّة:** أن مسألة الأبناء من ثلاثة، لكل واحد سهم، وضممنا معها سهم الموصىٰ له، فصارت من أربعة، لكل واحدٍ رُبُعٌ.

قوله: ﴿وإن كان معهم بنتٌ فله التُّسُعَانُ﴾.

إذا كان الورثة ثلاثة أبناء، وبنتًا، وللموصىٰ له مثل نصيب أحد الأبناء.

فمسألة الأولاد من سبعة، لكل ولد سهمان، وللبنت سهم، ثم زدنا سهم الموصىٰ له -وهو سهمان، حيث إنه يأخذ كنصيب أحد الأبناء- فصارت من تسعة، لكل واحد من الأبناء تُسُعان، وللبنت تُسُعٌ، وللموصىٰ له تُسُعان.

قوله: ﴿وإن وَصَّىٰ له بِمِثلِ نَصيبِ أَحَدِ وَرَثَتِه ولم يُبَيِّنْ كان له مِثلُ ما لأَقَلِّهِم نَصيبًا، فمع ابنٍ وبنتٍ رُبُعٌ، ومع زوجةٍ وابنٍ تُسُعٌ﴾.

إذا قال الموصي: لفلان من الوصية مثلُ نصيبِ أحدِ الورثة، ولم يبيّن هذا الوارثَ: ذكرًا أو أنثىٰ، فإنه يعطىٰ مثل ما لأقل الورثة من النصيب.

◆ **والعلّة:** أنه هو اليقين، وما زاد فمشكوك فيه.

ثم ذكر المؤلف مثالين:

١- **مع ابنٍ، وبنتٍ، يأخذ الرُبع:** وبيانه: أنه إذا كان الورثة ابنًا وبنتًا، فللموصىٰ له مثل نصيب البنت؛ لأنه الأقل، وحينها ننظر في مسألة الورثة.

وبسَهْمٍ من مالِه فله سُدُسٌ، وبشـيءٍ أو جُزءٍ أو حَظٍّ أعطاهُ الوارثُ ما شاءَ.

الشَّرْح

فللابن سهمان، وللبنت سهمٌ، وللموصىٰ له مثل نصيبها سهم، والسهم الواحد ربع المال.

٢- **مع زوجة، وابنٍ، يأخذ التُسُع**: وبيانه: أن الزوجة مع الابن تأخذ الثمن، وللابن الباقي، فللموصىٰ له مثل نصيب الزوجة؛ لأن المسألة من ثمانية، للزوجة سهم، وللابن سبعة أسهم، ويزاد علىٰ المسألة سهم، وهو نصيب الموصىٰ له؛ كنصيب الزوجة، فتكون المسألة من تسعة، ويقسم المال تسعة أقسام، للموصىٰ له تسع المال.

قوله: ﴿وبسَهْمٍ من مالِه فله سُدُسٌ﴾.

إذا أوصىٰ بسهم من ماله، ولم يحدِّد هذا السهم، فإن الموصىٰ له يُعطىٰ سدُس المال، ويكون السهم بمنزلة السدس[(١)].

● **والدليل**: أن هذا مروي عن علي، وابن مسعود، ولا يعرف لهما مخالف من الصحابة[(٢)].

قوله: ﴿وبشـيءٍ أو جزءٍ أو حَظٍّ أعطاهُ الوارثُ ما شاءَ﴾.

لو قال الموصي: أوصي لفلانٍ بشيءٍ، أو جزءٍ، أو حظٍ من مالي، فإن الأمر يرجع إلىٰ الوارث، فيعطيه من التركة ما شاء مما يُتمول به، ولو قلّ.

◆ **والعلّة**: أن الجزء، والحظ والشيء ليس لها حدٌّ في اللغة، ولا في الشرع، فتبقىٰ علىٰ إطلاقها[(٣)].

---

(١) **الرواية الثانية**: أنه يعطىٰ مثل نصيب أقل الورثة، **واختارها**: الخلال، والعثيمين.

(٢) «المغني» (٨/ ٤٢٤).

(٣) **قال العثيمين** ما معناه: «لكن ينبغي أن يُقال: ما لم يُخالف العرف، فإذا كانت =

باب المُوصى إليه

تَصِحُّ وَصيَّةُ المسلِمِ إلىٰ كلِّ مُسلمٍ مُكَلَّفٍ، عَدلٍ، رشيدٍ،..................

الشَرح

المقصود بالموصىٰ إليه

الموصىٰ إليه: هو المأمور بالتصرف في المال وغيره بعد الموت -أي: من يقوم بالعمل علىٰ تنفيذ الوصية بعد وفاة الموصي-.

تولي وصية الغير، والقيامُ عليها: عملٌ جليل، لمن يرىٰ من نفسه الأهلية، وفيه معونة للمسلم، وإحسان إليه، وهو داخل في عموم: ﴿وَتَعَاوَنُوا۟ عَلَى ٱلْبِرِّ وَٱلتَّقْوَىٰ﴾ [المائدة: الآية ٢].

قوله: [تَصِحُّ وَصيَّةُ المسلِمِ إلىٰ كلِّ مُسلمٍ مكَلَّفٍ، عَدلٍ، رشيدٍ].

شروط من يتولىٰ الوصية

يشترط فيمن يتولىٰ الوصية أمور:

١- **الإسلام:** فلا تصح الوصية إلىٰ الكافر، ولو كان أمينًا، لأنه لا ولاية للكافر علىٰ المسلم.

٢- **التكليف:** فلا تصح الوصية إلىٰ مجنون، أو صبي؛ لأنهما ليسا من أهل الولاية.

٣- **العدالة:** فلا تصح الوصية إلىٰ فاسق؛ لأنه لا يُقبل خبره، فلا يُقبل تصرفه[1].

= التركة ملايين وأعطوه ريالًا، فإن هذا يخالف العرف؛ لأن الموصي أراد نفع الموصىٰ له بالوصية، فإن أعطوه من المال يسيرًا، فإننا نرجع إلىٰ العرف». «الشرح الممتع» (١١/ ١٨٤).

(١) **القول الثاني:** تصح الوصية إلىٰ الفاسق إذا كان أمينًا في تصرفاته، واختاره: ابن تيمية، =

ولو عَبدًا، ويَقْبَلُ بإذنِ سيِّدِه، وإذا أَوْصَىٰ إلىٰ زيدٍ وبعدَه إلىٰ عمرٍو، ولم يَعْزِلْ زيدًا، اشتَرَكَا،...

الشَّرح

٤- **الرشد:** فلا تصح الوصية إلىٰ السفيه؛ لأنه لا يصح توكيله، كما سبق.

ما لا يشترط في الموصىٰ إليه

ولا يشترط أن يكون الموصىٰ إليه:

١ . **ذكرًا**، بل يصح أن يوصي إلىٰ المرأة.

ودليل الجواز: ما روي عن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أنه أوصىٰ إلىٰ حفصة(١).

ولأن المرأة من أهل الشهادة، أشبهت الرجل، وتخالف القضاء؛ فإنه يعتبر له الكمال في الخلقة والاجتهاد، بخلاف الوصية.

قوله: ﴿**ولو عَبدًا، ويَقْبَلُ بإذنِ سيِّدِه**﴾.

٢ . لا يشترط أن يكون الموصىٰ إليه حُرًّا: بل يصح للرقيق أن يكون موصىٰ إليه.

وذلك: لأنه تصح استنابته في الحياة، وقد قال ﷺ: «**وَالْعَبْدُ رَاعٍ عَلَىٰ مَالِ سيدِهِ، وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْهُ**»(٢)، فدل علىٰ أنه أهلٌ للرعاية علىٰ المال.

لكن لابد أن يكون ذلك بإذن سيده.

◆ **والعلة:** أن منافعه مستحقة له، فلا يُفَوِّتُها عليه بغير إذنه.

قوله: ﴿**وإذا أَوْصَىٰ إلىٰ زيدٍ وبعدَه إلىٰ عمرٍو، ولم يَعْزِلْ زيدًا، اشتَرَكَا**﴾.

إذا أوصىٰ إنسانٌ أن يتولىٰ التصرفَ في ثلث ماله مثلًا في وجوه البرِّ

= وابن القيم.

(١) أخرجه البيهقي في «السنن الكبرىٰ» (٦/ ١٦١).

(٢) أخرجه «البخاري» (٢٥٥٤)، و«مسلم» (١٨٢٩) من حديث ابن عمر.

ولَا يَنفرِدُ أحدُهما بتَصَـرُّفٍ لم يَجْعَلْه له.

ولا تَصِحُّ وَصِيَّةٌ إلَّا في تَصَـرُّفٍ مَعلومٍ يَمْلِكُه الْـمُوصِـي؛ كقضاءِ دَيْنِه، وتَفْرِقَةِ ثُلُثِه، والنظَرِ لِصِغَارِهِ..

الشَّرح

زيدٌ، وبعد ذلك أوصىٰ إلىٰ عمرو، ولم يعزل زيداً.

فالحكم: أنه اشترك عندنا اثنان كلاهما أُوصي إليه، فيشتركان في التصرف إذن؛ لأنه يمكن الجمع بينهما، واللفظ الذي أوصي فيه إلىٰ الثاني لا يدل علىٰ عزل الأول، فيتوليان التصرف جميعًا، كما لو أوصىٰ إليهما معًا.

قوله: ﴿**ولَا يَنفرِدُ أحدُهما بتَصَـرُّفٍ لم يَجْعَلْه له**﴾.

ليس لأحد الوصيين أن ينفرد بتصرف عن الآخر لم يجعله الموصىٰ له وحده، كما لو أوصىٰ للاثنين أن يتوليا صرف رَيع هذه العقارات، فجاء أحدهما وتصرف دون الآخر، فليس له ذلك.

◆ **والعلّة**: أن الموصي إنما رضي بنظرهما جميعًا، لا بنظر واحد.

قوله: ﴿**ولا تَصِحُّ وَصِيَّةٌ إلَّا في تَصَـرُّفٍ مَعلومٍ يَمْلِكُه الْـمُوصِـي؛ كقضاءِ دَيْنِه، وتَفْرِقَةِ ثُلُثِه، والنظَرِ لِصِغَارِهِ**﴾.

الوصيةُ لأحدٍ لا تصحّ من الموصي إلا في تصرفٍ معلومٍ يملكه الموصي.

◆ **والعلّة**: أن الموصىٰ إليه نائب عن الموصي، فلابد أن يكون التصرف معلومًا، ويملك الموصي التصرف به؛ كي يتمكن الموصىٰ إليه من القيام بما أنيط به.

فهما قيدان:

١- أن يكون تصرفًا معلومًا: فلا تصح في تصرف مجهول.

٢- أن يكون الموصي يملكه: كي ينيب فرعًا عنه فيه.

ولَا تَصِحُّ بما لَا يَمْلِكُه الموصِي؛ كوصيَّةِ المرأةِ بالنظَرِ في حَقِّ أولَادِها الأصاغِرِ، ونحوِ ذلك، ومَن وُصِّيَ في شيءٍ لم يَصِرْ وَصِيًّا في غيرِه.

الشَّرح

ومثّل المؤلف بأمثلة ثلاثة، وهي:

١- أن يوصي إليه بأن يتولىٰ قضاء الديون عنه.

٢- أن يوصي إليه بأن يتولىٰ تفريق الثلث في الوصية.

٣- أن يوصي إليه بأن يتولىٰ النظر في شؤون أولاد الموصي الصغار.

قوله: ﴿**ولَا تَصِحُّ بما لَا يَمْلِكُه الموصِي**﴾.

لا تصح الوصية بما لا يملكه الموصي، وسبق ذكر ذلك.

◆ **والعلّة:** أنه إذا كان هو لا يُؤذَن له في التصرف، فليس له أن يأذن لغيره في ذلك.

ثم ذكر المؤلف أمثلة علىٰ هذا فقال:

قوله: ﴿**كوصيَّةِ المرأةِ بالنظَرِ في حَقِّ أولَادِها الأصاغِرِ، ونحوِ ذلك**﴾.

مثال ما لا يملكه الوصي فلا تصح الوصية به: لو أن المرأة أوصت إلىٰ شخصٍ من الناس أن يتولىٰ النظر في أولادها الصغار، فلا تصح الوصية هنا.

◆ **والعلّة:** أن المرأة نفسها لا تملك النظر علىٰ أولادها الصغار، إنما النظر وولاية الصغار من اختصاص الأب، فهي لا تلي النكاح، ولا تلي مال غيرها، فلّما كانت هي لا تملك ذلك تعذّر توصيتها لغيرها بذلك.

قوله: ﴿**ومَن وُصِّيَ في شيءٍ لم يَصِرْ وَصِيًّا في غيره**﴾.

إذا أُوصِيَ الإنسانُ في شيء -كالنظر في الأوقاف مثلًا- فإنه يكون

وإن ظَهَرَ علىٰ الْـمَيِّتِ دَيْنٌ يَستغرِقُ بعدَ تَفْرِقَةِ الْوَصِـيِّ لم يَضْمَنْ، وإن قالَ: ضَعْ ثُلُثِي حيث شِئْتَ، لم يَحِلَّ له ولَا لولدِه،..............................

الشَّرْح

وصيًّا في هذا الأمر فقط، ولا يكون وصيًّا علىٰ غير ذلك من أمور الموصي -كالولاية علىٰ صغاره مثلًا-.

◆ **والعلّة**: أنه أُجيز له التصرف فيما حُدِّدَ له بالإذن، ويبقىٰ ما عداه علىٰ الأصل وهو المنع، فهو كالوكيل لا يتصرف إلا فيما أُذِنَ له فيه.

قوله: ﴿**وإن ظَهَرَ علىٰ الْـمَيِّتِ دَيْنٌ يَستغرِقُ بعدَ تَفْرِقَةِ الْوَصِـيِّ لم يَضْمَنْ**﴾.

لو أن الشخص الموصىٰ إليه بتوزيع الثلث تولىٰ التوزيع، وبعد فراغه أتاه من يدّعي أن له علىٰ الموصي بالثلث دينًا يستغرق جميع التركة.

فالعمل: أن الموصىٰ إليه حينها لا يضمن لربّ الدين شيئًا مما وزعه من الثلث.

◆ **والعلّة**:

١- أنه معذور بعدم علمه بالدَين.

٢- أنه فعل ما أوصىٰ إليه به، ولم يقصِّر أو يتجاوز.

قوله: ﴿**وإن قالَ: ضَعْ ثُلُثِي حيث شِئْتَ، لم يَحِلَّ له ولَا لولدِه**﴾.

إذا قال الموصي للموصىٰ إليه: ضع ثلثي حيث شئت، أو اشتر به أطعمة، وأعط من شئت، ونحو ذلك، فإنه لا يحل للموصىٰ إليه أن يأخذ هو لنفسه، ولا لولده.

◆ **والعلّة**:

١. **أما لنفسه**: فلأنه تمليك ملكه بالإذن، فلا يكون قابلًا له؛ كالوكيل في البيع مثلًا ليس له أن يبيع علىٰ نفسه.

ومَن ماتَ بمكانٍ لَا حاكمَ فيه، ولَا وَصِيَّ؛ حازَ بعضُ مَن حَضَرَ من المسلمينَ تَرِكَتَهُ، وعَمِلَ الأصلَحَ فيها من بيعٍ وغيرِه.

الشَّرح

٢ . **وأما لولده**، وكذا ورثته: فلأنه متهم في حقهم، فربما حاباهم علىٰ غيرهم.

قوله: ﴿ومَن ماتَ بمكانٍ لَا حاكمَ به، ولَا وَصِيَّ؛ حازَ بعضُ مَن حَضَرَ من المسلمينَ تَرِكَتَهُ﴾.

إذا مات الإنسان في مكانٍ ليس فيه حاكمٌ، ولا وصيٌّ لهذا الميت -كما لو مات في بلاد الكفار- فإنَّ من كان موجودًا من المسلمين عليه أن يحوز ماله، ويتولىٰ القيام علىٰ التركة.

◆ **والعلّة**: أن حفظها من فروض الكفايات، ولم يوجد غير هؤلاء، فيتعين عليهم؛ لكي لا يضيع المال علىٰ صاحبه.

قوله: ﴿وعَمِلَ الأصلَحَ فيها من بيعٍ وغيرِه﴾.

إذا تولىٰ التركة عَمِلَ فيها الأصلح، من بيع ما يمكن بيعه من التركة؛ كالذي يسرع إليه الفساد، أو إبقائها من غير بيع ونحو ذلك، فتصرُّفه تصرف مصلحة.

كتابُ الفرائضِ

وهي العلْمُ بقِسمةِ الميراثِ.

الشَرح

تعريف الفرائض

الفرائض: لغةً: جمع فريضة، بمعنىٰ مفروضة، مشتق من الفرض وهو: التقدير، والفريضة: نصيبٌ مقدَّرٌ شرعًا لمستحقه.

وشرعًا: العِلمُ بقِسمة المواريث، والميراث: هو ما خلّفه الميتُ من الحقوق.

ويصح أن يقال: الميراث: ما يخلّفه الميت من أموالٍ وحقوقٍ واختصاصات.

قوله: ﴿وهي العلْمُ بقِسمةِ الميراثِ﴾.

أي: هذا تعريف الفرائض، وهو أن تتعرف علىٰ قَسمِ المواريث: نصابه، ومقداره، وكيفيته.

الحقوق المتعلقة بالتركة

فائدة: ذكر أهل العلم أن التركة تتعلق بها حقوق، فإذا مات الميت فإن القائم علىٰ أمره يتولىٰ القيام بهذه الحقوق المالية علىٰ الترتيب الآتي:

١ . **مؤنة التجهيز:** ككفنه، وحنوطه، ومؤنة تجهيزه، ومؤنة دفنه، بالمعروف.

٢ . **قضاء الديون المتعلقة بعين المال:** كدين برهن، وأرش جناية تعلق برقبة الجاني، ونحوه.

٣ . **الديون المرسلة:** -أي: التي ليس فيها رهن- سواءٌ كانت لله؛ كزكاة المال، وصدقة الفطر، والكفارات، والحج الواجب، والنذر، أو كانت

أسبابُ الإرثِ: رَحِمٌ، ونِكاحٌ، ووَلَاءٌ.

الشَرح

لآدمي، كالديون من قرض، وثمن مبيع، وأجرة، وأرش الجنايات غير المتعلقة برقبة، والغصوب، وقيم المتلفات، وغير ذلك.

٤ . بعد ذلك ننظر في **الوصية**، بقيدين: أن لا تكون لوارثٍ، وأن لا تزيد على الثلث.

٥ . ثم **قِسمة الميراث**(١).

قوله: [أسبابُ الإرثِ: رَحِمٌ، ونِكاحٌ، ووَلَاءٌ].

أسباب الإرث

لا يرث أحدٌ من أحدٍ إلا إذا وجد فيه واحد من هذه الأسباب الثلاثة للإرث:

١- **الرَحِم**: ويقصد به القرابة، لا ذوي الأرحام المذكورين في الفرائض، وسيأتي ذِكرُ من يرث من الأقارب.

٢- **النكاح**: وهو عقد الزوجية الصحيح سواء دخل أو لا، فإن كان العقد فاسدًا فلا توارث به؛ لأن وجوده كعدمه.

● **ودليل هذا**: قوله تعالى: ﴿وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ﴾ [النِّساء: ١٢].

٣- **الولاء**: وهو أن يتولى إنسانٌ إعتاق رقيقٍ، وحينها يترتب على ذلك أنه لو مات المعتَقُ، وليس له ورثةٌ، فإن المعتِقَ يرثُه، وعصبة المعتِق كذلك، ولا عكس، فلا يرث المعتَقُ من أعتقه.

● **والدليل**: قوله ﷺ: «**الولاءُ لُحمةٌ كلُحمَةِ النَّسَبِ**»(٢).

---

(١) انظر: «كشاف القناع» (١٠/ ٣٣٠)، «الشرح الممتع» (١١/ ٢٠١).

(٢) أخرجه «الشافعي» في «المسند» (صـ ٣٣٨)، و«ابن حبان» (٤٩٥٠) من حديث ابن عمر، وأعلّه البيهقي.

والوَرَثَةُ: ذو فَرْضٍ، وعَصَبَةٍ، ورَحِمٍ، فذَوو الفَرْضِ عشرةٌ: الزوجانِ، والأبوانِ، والْجَدُّ، والْجَدَّةُ، والبناتُ، وبناتُ الابنِ، والأخواتُ من كلِّ جِهَةٍ، والإخوةُ من الأُمِّ.

الشَرح

قال الإمام الرحبي رَحِمَهُ اللَّهُ في منظومته الشهيرة:

أسبابُ ميراث الورىٰ ثلاثه ... كل يفيد ربه الوراثه
وهي نكاحٌ وولاءٌ ونسب ... مابعدهن للمواريث سبب

قوله: ﴿والوَرَثَةُ: ذو فَرْضٍ، وعَصَبَةٍ، ورَحِمٍ﴾.

طرق الإرث

أي: أن الوارثين يرثون بأحد طرقٍ ثلاثة؛ هي:

١. الإرث بفرضٍ مقدّرٍ شرعًا؛ وسيأتي ذكر الفروض.

٢. الإرث بالتعصيب.

٣. الإرث برابطة الرحم، وسيأتي بيان ميراث ذوي الأرحام.

قوله: ﴿فذَوو الفَرْضِ عشرةٌ: الزوجانِ، والأبوانِ، والْجَدُّ، والْجَدَّةُ، والبناتُ، وبناتُ الابنِ، والأخواتُ من كلِّ جِهَةٍ، والإخوةُ من الأُمِّ﴾.

أصحاب الفروض

أصحاب الفروض -أي: الذين يرثون بفرض- هم عشرة أصناف من الورثة:

١) الزوج. ٢) الزوجة. ٣) الأب. ٤) الأم.

٥) الجد. ٦) الجدة. ٧) البنت. ٨) بنت الابن.

٩) الأخت من كل جهة -أي: من أب، أو أم، أو شقيقة-.

١٠) الإخوة من الأم.

ثم بدأ المصنف يذكر نصيب كل واحدٍ منهم.

فللزوْجِ: النصْفُ، ومع وُجودِ وَلَدٍ، أو ولدِ ابنٍ -وإن نَزَلَ-: الربُعُ، وللزوجةِ فأَكثرَ نِصْفُ حالَيْهِ فيهما. ولكلٍّ من الأبِ والجَدِّ السدُسُ بالفَرْضِ مع ذُكورِ الوَلَدِ، أو وَلَدِ الابنِ، ويَرثانِ بالتعصيبِ مع عَدَمِ الوَلَدِ، ووَلَدِ الابنِ، وبالفرْضِ والتعصيبِ مع إناثِهما.

الشَّرْح

قوله: ﴿**فللزوْجِ: النصْفُ، ومع وُجودِ وَلَدٍ، أو ولدِ ابنٍ -وإن نَزَلَ-: الربُعُ**﴾.

حالات ميراث الزوج

أي: أن الزوج يرث بالفرض، وله حالتان:

فيرث النصف إذا عُدِم الفرعُ الوارث -أي: أولاد الزوجة المتوفاة، منه أو من غيره، وإن نزلوا-.

ويرث الربع إذا وُجِد فرعٌ وارثٌ للزوجة، ذكرًا كان أو أنثىٰ، أو فرع الذكر، وإن نزل.

قوله: ﴿**وللزوجةِ فأَكثرَ نِصْفُ حالَيْهِ فيهما**﴾.

حالات ميراث الزوجة

أي: أن الزوجة لها حالتان في الإرث بالفرض، فهي علىٰ النصف من الزوج في الحالين السابقين، فترث الربع إن لم يوجد للزوج فرع وارث، والثمن إن وجد له فرع وارث.

قوله: ﴿**ولكلٍّ من الأبِ والجَدِّ السدُسُ بالفَرْضِ مع ذُكورِ الوَلَدِ، أو وَلَدِ الابنِ، ويَرثانِ بالتعصيبِ مع عَدَمِ الوَلَدِ، ووَلَدِ الابنِ، وبالفرْضِ والتعصيبِ مع إناثِهما**﴾.

حالات ميراث الأب

الأبُ له مع الميراث أحوال:

أولًا: يرث السدس في حالتين:

١. إذا وُجِد للميت فرعٌ وارث ذكور: ابنه، أو ابن ابنه، وإن نزل.

٢. إذا استغرقت الفروض التركة، لأن الأب لا يسقط.

مثاله: ماتت ميّتة عن: زوج، وأم، وأب، وبنتين.

....

الشَّرح

١٥/١٢	
زوج ١/ ٤	٣
أم ١/ ٦	٢
بنتين ٢/ ٣	٨
أب ١/ ٦	٢

ثانيًا: يرث بالتعصيب، إذا عُدم الفرع الوارث، وحينها يأخذ الباقي؛ تعصيبًا، كما سيأتي.

مثاله: مات ميت عن: أب، وعم، وزوجة، فللزوجة الربع؛ لعدم الفرع الوارث، والباقي للأب؛ تعصيبًا، ويسقط العمّ.

ثالثًا: يرث بالفرض والتعصيب؛ فيأخذ السدس أولًا، ثم إن بقي شيء بعد القسمة أخذه؛ تعصيبًا؛ وذلك إذا كان في الورثة فرع وارث أنثىٰ.

مثاله: ماتَ ميتٌ عن: بنتٍ، وزوجة، وأب، فالزوجة تأخذ الثمن؛ لوجود الفرع الوارث، والبنت النصف، والأب يأخذ السدس فرضًا، والباقي تعصيبًا، **وصورتها:**

٢٤	
١/ ٢ بنت	١٢
١/ ٨ زوجة	٣
١/ ٦ أب	٩

الشَرح

فالأب له أربعة فرضًا؛ لأن نصيبه السدس؛ لوجود الفرع الوارث، وله خمسة؛ تعصيبًا، فيكون المجموع (٩).

والجدّ من جهة الأب وإن علا يرث، ويقوم مقام الأب في الأحوال الثلاثة إذا عُدم الأب، فإن وجد الأب أسقط الجد.

فصـــلٌ

والجدُّ لأبٍ -وإن علَا- مع ولدِ أَبوين، أو أبٍ:.........................

الشَّـرح

ميراث الجد مع الإخوة

۞ عقد المؤلف هذا الفصل للكلام علىٰ ميراث الجد مع الإخوة.

قوله: ﴿**والجدُّ لأبٍ -وإن علَا- مع ولدِ أَبوين، أو أبٍ**﴾.

المذهب: أن الإخوة الأشقاء، أو لأب يرثون مع الجد من جهة الأب، دون الإخوة لأم، فإنهم لا يرثون معه؛ ولذا قال: مع ولد أبوين، أو أب.

◆ **والعلّة**: أن ميراث الإخوة ثبت بالكتاب، فلا يحجبون إلا بنص، أو إجماع، أو قياس، وما وجد شيء من ذلك، فلا يحجبون.

ولأنهم -أي: الإخوة، والجد- تساووا في سبب الاستحقاق، فيتساوون فيه؛ فإن الأخ والجد يُدليان بالأب، الجد أبو أبيه، والأخ ابن أبيه، وقرابة البنوة لا تنقص عن قرابة الأبوة، بل ربما كانت أقوىٰ؛ فإن الابن يسقط تعصيب الأب؛ ولذلك مثله علي رَضِيَ اللهُ عَنْهُ بشجرة أنبتت غصنًا، فانفرق منه غصنان، كل واحد منهما إلىٰ الآخر أقرب منه إلىٰ أصل الشجرة، ومثّله زيد بواد خرج منه نهر، انفرق منه جدولان، كل واحد منهما إلىٰ الآخر أقرب منه إلىٰ الوادي(١).

---

(١) الرواية الثانية عن أحمد: أن الجد يُسقِط الأخوة من جميع الجهات، كما يسقطهم الأب، وهو مذهب الحنفية، واختاره: ابن تيمية، وابن القيم، ومحمد بن عبدالوهاب، وابن باز، والعثيمين.

كأخٍ منهم، فإنْ نَقَصَتْه الـمُقاسَمَةُ عن ثُلُثِ المالِ أُعْطِيَهُ،......................

الشَّرح

قوله: ﴿كأخٍ منهم، فإنْ نَقَصَتْه الـمُقاسَمَةُ عن ثُلُثِ المالِ أُعْطِيَهُ﴾.

حالات ميراث الجد مع الإخوة

أشار إلىٰ كيفية توريث الجد مع الإخوة، وبيّن أن له حالتين:

الحالة الأولىٰ: ألا يكون مع الجد والإخوة صاحب فرض

الحال الأولىٰ: أن لا يكون مع الجد والإخوة صاحبُ فرض، وإنما هو والإخوة، فله حالتان:

الأولىٰ: أن يكون الإخوة أقل من مثليه، كما لو كان معه واحدٌ من الإخوة، أو أنثىٰ واحدة، أو ذكرٌ وأنثىٰ، أو ثلاث إناث، فالعمل أنه يقاسمهم، وهذا معنىٰ قوله: **(كأخ منهم)**.

مثاله: مات عن جدٍّ وأخ شقيق، فلكل واحد منهما نصف المال، **وصورتها:**

	٢
جد	١
أخ	١

مثال آخر: مات ميتٌ عن جدٍّ وأخٍ وأختٍ، فنعدُّ كأن عندنا أخوين، وأُختًا، للذكرِ مثلُ حظ الأنثيين، **وصورتها:**

	٥
جد	٢
أخ	٢
أخت	١

ومع ذي فَرْضٍ بعدَه الأَحَظُّ من الـمُقاسَمَةِ، أو ثُلُثِ ما بَقِيَ، أو سُدُسِ الكلِّ،

الشَّـرح

الثانية: أن يكون ثمة جمع من الإخوة، لو قاسمهم لنقص نصيبه عن ثلث المال، كما لو كانوا ثلاثة ذكور، أو خمس إناث، أو ذكرين وأنثىٰ، أو ذكرًا وثلاث إناث، **فالعمل:** أننا نعطيه ثلث المال، ولا ننقصه، ونقسّم الباقي علىٰ بقية الورثة.

مثال: مات ميت عن جد وثلاثة إخوة، فلو أجرينا المقاسمة فسيكون لكل واحدٍ منهم ربع المال، وهذا أنقص من الثلث، فإننا حينها نعطيه الثلث، والباقي يتقاسمه الإخوة. **وصورتها:**

٣ / ٣/ ٩		
١/ ٣ جد	١	٣
أخ	الباقي	٢
أخ		٢
أخ		٢

قوله: ﴿**ومع ذي فَرْضٍ بعدَه الأَحَظُّ من الـمُقاسَمَةِ، أو ثُلُثِ ما بَقِيَ أو سُدُسِ الكلِّ**﴾.

الحالة الثانية: أن يكون مع الجد والإخوة صاحب فرض

الحال الثانية: أن يكون مع الورثة -الجد، والإخوة- صاحب فرض.

فالعمل أننا نعطي أصحاب الفروض، أو صاحب الفرض نصيبه، ثم يقال للجد: خذ ثلث ما بقي من المال، أو سدس جميع المال، أو قاسم الإخوة فيما بقي.

فإن لم يَبْقَ سِوَىٰ السدُسِ؛ أُعْطِيَه، وسَقَطَ الإخوةُ.........................

الشَّرح

مثال: مات ميت عن أخوين شقيقين، وجد، وزوجة، فللزوجة الربع؛ لعدم الفرع الوارث، وأما الجد فهو بالخيار: إما أن يأخذ ثلث ما بقي، أو سدس كل المال قبل توزيع الفروض، أو يقاسم الإخوة فيدخل معهم للذكر مثل حظ الأنثيين، وحينها ستكون المسألة هنا من أربعة، لكل واحدٍ منهم الربع، **وصورتها:**

	٤
١/ ٤ زوجة	١
جد	١
أخ	١
أخ	١

في هذه الحالة تستوي له المقاسمة وثلث الباقي، وهما أحظ له من سدس جميع المال.

قوله: ﴿**فإن لم يَبْقَ سِوَىٰ السدُسِ؛ أُعْطِيَه، وسَقَطَ الإخوةُ**﴾.

لو أنه كان يبقىٰ بعد إعطاء أصحاب الفروض فروضهم سدس، فإننا حينها نعطي الجد السدس، ويسقط الإخوة.

مثاله: مات ميت عن بنتين، وأم، وجد، وأخوين شقيقين؛ فللبنتين الثلثان، وللأم السدس؛ لوجود الفرع الوارث، وبقي سدس، فيكون للجد، ويسقط الإخوة، **وصورتها:**

....

الشَّرح

٦	
٢/٣ بنتان	٤
١/٦ أم	١
جد	١
شقيقان	-

مثال آخر: بنت، وبنت ابن، وأُم، وجد، وإخوة، فللبنت النصف، ولبنت الابن السدس تكملة الثلثين، وللأم السدس، والباقي سدس فيكون للجد، ويسقط الإخوة؛ لاستكمال المسألة فروضها، **وصورتها:**

٦	
١/٢ بنت	٣
١/٦ بنت ابن	١
١/٦ أم	١
١/٦ جد	١
٣ أخوة	-

فإن كان الباقي أقل من سدس، فإننا نعطي الجد السدس، وتعول مسألتهم، يعول على الجد السدس-وسيأتي بيان العول-.

- إلَّا في الأَكْدَرِيَّةِ -..

الشَّرح

مثاله: مات عن جد، وابنتين، وزوج؛ فللبنتين الثلثان، وللزوج الربع، والباقي -وهو أقل من سدس- يكون للجد، **وصورتها:**

١٣/١٢	
٤/١ زوج	٣
٣/٢ بنتان	٨
٦/١ جد	٢

وتعول المسألة من ١٢ إلىٰ ١٣

قوله: ﴿إلَّا في الأَكْدَرِيَّةِ﴾.

أي أن الجد يسقط الإخوة فيما مضىٰ -إذا بقي في المسألة سدس فأقل- إلا في المسألة الأكدرية.

المسألة الأكدرية

والأكدرية: هي أن يجتمع زوج، وأم، وجد، وأخت لغير أم، في مسألة ميراث.

قيل: إنها سميت بذلك؛ لأنها كَدَّرتْ قواعد باب الجد والإخوة[1].

---

(١) **حيث خالفتها في أمور:**

١ . أن قاعدة هذا الباب: إذا لم يبق إلا السدس فإنه يسقط الإخوة، وفي الأكدرية لم تسقط الأخت.

٢ . أن مسائل هذا الباب لا تعول، إلا الأكدرية فإنها عالت.

٣ . أنه في غير المعادة لا يفرض للأخت في هذا الباب، وفي الأكدرية فرض لها.

....

الشَّرح

وقسمتها ستكون كما يلي:

المسألة من ستة، للزوج النصف ثلاثة، وللأم الثلث اثنان، وللجد السدس واحد، وللأخت النصف ثلاثة، فتعول إلىٰ تسعة، ثم نجمع نصيب الجد والأخت ليقتسماه؛ تعصيبًا: للذكر مثل حظ الأنثيين، فيكون نصيبهما أربعة، ورؤوسهما ثلاثة، وهي تباين نصيبهما، فنضرب رؤوسهما ثلاثة في عول المسألة تسعة، تبلغ سبعة وعشرين؛ للزوج تسعة، وللأم ستة، وللجد والأخت اثنا عشر، له ثمانية، ولها أربعة[1]، **وصورتها:**

٦/ ٩/ ٣/ ٢٧		
٢/١ زوج	٣	٩
٣/١ أم	٢	٦
٦/١ جد	١	٨
٢/١ شقيقة	٣	٤

● **والدليل:** ما ورد عن قتادة: أَنَّ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ قَالَ فِي أُخْتٍ، وَأُمٍّ، وَزَوْجٍ، وَجَدٍّ، قَالَ: «جَعَلَهَا مِنْ سَبْعٍ وَعِشرينَ: لِلأُمِّ سِتَّةٌ، وَلِلزَّوْجِ تِسْعَةٌ، وَلِلْجَدِّ ثَمَانِيَةٌ، وَلِلأُخْتِ أَرْبَعَةٌ»[2].

(١) انظر: «تسهيل الفرائض» للعثيمين (٢٤).

(٢) أخرجه «الدارمي» (٢٩٧٣)، وإسناده ضعيف، رجاله ثقات، لكن قتادة بن دعامة لم يسمع من زيد، فهو منقطع.

ولا يَعُولُ، ولا يُفْرَضُ لأختٍ معه إلا بها، ووَلَدُ الأبِ إذا انْفَرَدُوا معه؛ كوَلَدِ الأبوينِ، فإن اجْتَمَعُوا فقاسَموه أَخَذَ عصبةُ ولدِ الأبوينِ ما بيدِ ولدِ الأبِ،.....

الشَّرح

قوله: ﴿ولا يَعُولُ، ولا يُفْرَضُ لأختٍ معه إلا بها﴾.

أي: أنه لا يَعُولُ في مسائل الجد والإخوة، ولا يفرض للأخت إلا في هذه المسألة، وبهذا خالفت الأكدريةُ بقيةَ مسائلِ الجدِّ والإخوة.

حكم الأخوة لأب مع الجد

قوله: ﴿ووَلَدُ الأبِ إذا انْفَرَدُوا معه؛ كوَلَدِ الأبوينِ﴾.

أي: أن حكم الإخوة لأب مع الجد كحكم الإخوة الأشقاء، إذا كانوا وحدهم دون الأشقاء، ففيهم الحالات، والتفصيل السابق.

قوله: ﴿فإن اجْتَمَعُوا فقاسَموه أَخَذَ عصبةُ ولدِ الأبوينِ ما بيدِ ولدِ الأبِ﴾.

الحكم إذا وجد أخوة أشقاء وإخوة لأب مع الجد

أي: لو أنه وجد في المسألة مع الجد إخوة أشقاء، وإخوة لأب، **فإننا نعمل ما يلي:**

أولًا: نعدّهم مع الأشقاء فيقاسمون الجد المال.

مثاله: جد، وأخ شقيق، وأخ لأب، فنتعامل مع الجد كأن عندنا أخوين شقيقين، فيأخذ الجد الثلث مقاسمة، **وصورتها:**

	٣
جد	١
أخ شقيق	١
أخ لأب	١

ثانيًا: بعد ذلك يسقط الإخوةُ الأشقاء الإخوة لأب، فيرث الشقيق دون

وأُنثاهُمْ تَمامَ فَرْضِها، وما بَقِيَ لوَلَدِ الأبِ.

الشَّرْح

الذي لأب، وتُسمىٰ هذه المسألة: المُعَادّة، لأنهُ عُدَّ الأخُ لأبٍ كوارثٍ مع الجدّ، ثم لا يعطىٰ شيئًا، لأنه محجوب بالأخ الشقيق، ولابد فيها أن يكون الإخوة الأشقاء أقلّ من مثلي الجد.

قوله: ﴿**وأُنثاهُمْ تَمامَ فَرْضِها، وما بَقِيَ لوَلَدِ الأبِ**﴾.

أي: لو أن الأشقاء كانوا إناثًا، فإن الأنثىٰ تأخذ نصيبها، وما يبقىٰ يكون للأخ لأب، وهذا إذا كان في المسألة أختٌ شقيقةٌ واحدة.

مثاله: مات ميت عن جد، وأخت شقيقة، وأخوين لأب، فللجد الثلث، وللشقيقة النصف، والباقي للإخوة لأب، **وصورتها:**

٦	
١/ ٣ جد	٢
١/ ٢ أخت شقيقة	٣
ب أخوين	١

فإن كانتا اثنتين فلن يبقىٰ شيء؛ لأن الجد سيأخذ الثلث، والأختين الثلثين.

❁ ❁ ❁

فصـــلٌ

وللأمِّ: السدُسُ مع وُجودِ وَلَدٍ، أو وَلَدِ ابنٍ، أو اثنين من إخوةٍ أو أخواتٍ،..

الشَرح

❁ هذا الفصل هو في مقدار ميراث الأم، وأحواله.

قوله: ﴿**وللأمِّ: السدُسُ مع وُجودِ وَلَدٍ، أو وَلَدِ ابنٍ، أو اثنين من إخوةٍ أو أخواتٍ**﴾.

حالات ميراث الأم

أشار لميراث الأم، فبيّن أن لها حالات ثلاثًا:

الحال الأولىٰ: ترث السدس في صورتين:

أولًا: ترث السدس في صورتين:

١- إذا كان معها فرع وارث

١) إذا كان معها فرع وارث -ولو واحدًا-، ذكرًا، أو أنثىٰ، أو ابن ابنٍ، أو بنت ابن.

مثاله: مات ميت عن أم، وخمسة أبناء، فلها السدس، **وصورتها:**

	٦
١/٦ أم	١
ابن	١
ابن	١
ابن	١
ابن	١
ابن	١

....

الشَّرح

مثال آخر: مات عن أم، وبنت، وعمّ، فللأم السدس أيضًا، وللبنت النصف، وللعم الباقي تعصيبًا، **وصورتها:**

٦	
١/٦ أم	١
١/٢ بنت	٣
عم	٢

مثال آخر: مات عن أم، وابن ابنٍ؛ فلها السدس، وله الباقي تعصيبًا، **وصورتها:**

٦	
١/٦ أم	١
ابن ابن	٥

● **والدليل:** قوله تعالىٰ: ﴿وَلِأَبَوَيۡهِ لِكُلِّ وَٰحِدٖ مِّنۡهُمَا ٱلسُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِن كَانَ لَهُۥ وَلَدٞۚ﴾ [النِّساء: الآية ١١].

٢) إذا كان معها جمع من الإخوة، وأقل الجمع هنا اثنان. ٢- إذا كان معها جمع من الإخوة

مثاله: مات عن أم، وأخوين شقيقين، فلها السدس، **وصورتها:**

والثلُثُ مع عَدَمِهم، ....

الشَّرح

٦/ ٢/ ١٢		
٦/١ أم	١	٢
أخ شقيق	٥	٥
أخ شقيق		٥

● **والدليل:** قوله تعالىٰ: ﴿فَإِن كَانَ لَهُۥٓ إِخۡوَةٞ فَلِأُمِّهِ ٱلسُّدُسُۚ﴾ [النِّساء: الآية ١١].

فإن قال قائل: أقل الجمع ثلاثة، فكيف تحجبون الأم من الثلث إلىٰ السدس بأخوين؟

فالجواب: أنه قد ورد عن زيد بن ثابت أنه كان يحجب الأم بالأخوين، فقالوا له: يا أبا سعيد، فإن الله يقول: ﴿فَإِن كَانَ لَهُۥٓ إِخۡوَةٞ فَلِأُمِّهِ ٱلسُّدُسُۚ﴾ [النِّساء: ١١]، وأنت تحجبها بأخوين؟ فقال: «إن العرب تسمي الأخوين إخوة»(١).

وورد أيضًا عن ابن عباس، أنه دخل علىٰ عثمان بن عفان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فقال: «إن الأخوين لا يردان الأم عن الثلث، قال الله: ﴿فَإِن كَانَ لَهُۥٓ إِخۡوَةٞ﴾ [النِّساء: الآية ١١]، فالأخوان بِلسان قومك ليسا بإخوة»، فقال عثمان: «لا أستطيع أن أردّ ما كان قبلي، ومضىٰ في الأمصار، وتوارث به الناس»(٢).

الحال الثانية: ترث الثلث مع عدم الفرع الوارث، وعدم الجمع من الأخوة

قوله: ﴿والثلُثُ مع عَدَمِهم﴾.

الحال الثانية: ترث الأم الثلث؛ مع عدم الفرع الوارث، وعدم الجمع من

---

(١) أخرجه «الحاكم» (٧٩٥٩)، و«البيهقي» في «الكبرىٰ» (٦/ ٣٧٣).

(٢) أخرجه «الحاكم» (٧٩٦٠)، و«البيهقي» في «الكبرىٰ» (٦/ ٣٧٣)، وضعفه الألباني.

والسدُسُ مع زَوجٍ وأبوينِ، والربُعُ مع زَوجةٍ وأبوينِ، وللأبِ مِثلاهُما.

الشَّرح

الإخوة.

مثال ذلك: مات عن أم، وأخ شقيق، فللأم الثلث، والباقي للأخ الشقيق بالتعصيب، **وصورتها:**

	٣
٣/١ أم	١
أخ شقيق	٢

● **والدليل:** قوله تعالىٰ: ﴿فَإِن لَّمْ يَكُن لَّهُۥ وَلَدٌ وَوَرِثَهُۥٓ أَبَوَاهُ فَلِأُمِّهِ ٱلثُّلُثُ﴾ [النِّساء: الآية ١١].

قوله: [والسدُسُ مع زَوجٍ وأبوينِ، والربُعُ مع زَوجةٍ وأبوينِ، وللأبِ مِثلاهُما].

الحال الثالثة: ترث ثلث الباقي في العمريتين

الحال الثالثة: ترث الأم ثلث الباقي، وذلك في مسألتين تسميان بالعمريتين، وهما: زوج، وأم، وأب، أو زوجة، وأم، وأب.

فالعمل أننا نعطي صاحب الفرض فرضه، وهو في الزوج النصف، وفي الزوجة الربع؛ لعدم الفرع الوارث، ثم إننا لو أعطينا الأم فرضها أيضًا -وهو الثلث؛ لعدم الفرع الوارث، والجمع من الإخوة-؛ لكانت أكثر من الأب، ولأجل هذا فإننا نعطيها ثلث الباقي، وليس ثلث جميع المال، وحينها يكون لها مع مسألة الزوج: السدس، ومع مسألة الزوجة: الربع.

● **والدليل:** ما رواه الدارمي عن عَبْدِ اللهِ بن عمر رضي الله عنهما قال: «كَانَ عُمَرُ إِذَا سَلَكَ بِنَا طَرِيقًا وَجَدْنَاهُ سَهْلًا، وَإِنَّهُ قَالَ فِي زَوْجٍ وَأَبَوَيْنِ: لِلزَّوْجِ النِّصْفُ،

الشَّرح

وَلِلأُمِّ ثُلُثُ مَا بَقِيَ»(١).

وما رواه عبد الرزاق عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي زَوْجٍ وَأَبَوَيْنِ: «لِلزَّوْجِ النِّصْفُ، وَلِلْأُمِّ ثُلُثُ مَا بَقِيَ، وَلِلْأَبِ الْفَضْلُ»(٢).

وقد تبعهم علىٰ هذا: عثمان، وابن مسعود، وهو مذهب الأئمة الأربعة.

❁ ❁ ❁

---

(١) أخرجه «عبد الرزاق» في «المصنف» (١٩٠١٥)، و«سعيد بن منصور» في «السنن» (١/ ٥٤)، و«ابن أبي شيبة» في «مصنفه» (٣١٠٥٣)، و«أحمد» في «فضائل الصحابة» (٣٥٢)، و«الدارمي» (٢٩٠٧)، وإسناده صحيح.

(٢) أخرجه «عبد الرزاق» في «المصنف» (١٩٠٢٠)، و«سعيد بن منصور» في «السنن» (١/ ٥٥)، و«ابن أبي شيبة» في «مصنفه» (٣١٠٥١) وإسناده صحيح.

فصـــل

تَرِثُ أمُّ الأمِّ، وأمُّ الأبِ، وأمُّ أبِ الأبِ، وإن عَلَوْنَ أُمومةً: السدُسِ،........

الشَّرْح

۞ هذا الفصل هو في ميراث الجدة.

قوله: ﴿**تَرِثُ أمُّ الأمِّ، وأمُّ الأبِ، وأمُّ أبِ الأبِ، وإن عَلَوْنَ أُمومةَ: السدُسِ**﴾.

أشار هنا إلىٰ أمرين:

أولًا: من هي الجدة التي ترث؟ الجدات الوارثات

فقرر أنهن ثلاث:

١ . أم الأم، وأمها -أي: أم أم الأم التي تكون جدة الأم من قبل أمها- وإن علت.

٢ . أم الأب، وأمها -أي: جدة الأب من جهة أمه- وإن علت.

٣ . أم أبي الأب، وأمها -أي: جدة الجد من قبل أمه-.

وضابط الجدة التي ترث: التي لا يكون في نسبتها إلىٰ المورث ذكر مدل بأنثىٰ.

فخرج بذلك الجدة التي يكون في نسبتها إلىٰ المورث ذكر مدل بأنثىٰ.

مثل: أم أبي الأم، وأم أبي أم الأب.

● **والدليل:** أما أم الأم وأم الأب؛ فلأنهما جدتان ورّثهما النبي ﷺ بدلالة حديث قَبِيصَةَ بْنِ ذُؤَيْبٍ، أَنَّهُ قَالَ: «جَاءَتِ الْجَدَّةُ إِلَىٰ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ تَسْأَلُهُ مِيرَاثَهَا، فَقَالَ لَهَا أَبُو بَكْرٍ: **مَا لَكِ فِي كِتَابِ اللهِ شيءٌ، وَمَا عَلِمْتُ لَكِ**

فإن تحاذَيْنَ فبيْنَهن،..

الشَّرح

فِي سُنَّةِ رَسُولِ اللهِ ﷺ شيئًا، فَارْجِعِي حَتَّىٰ أَسْأَلَ النَّاس، فَسَأَلَ النَّاسَ، فَقَالَ الْمُغِيرَةُ بْنُ شُعْبَةَ: حَضرتُ رَسُولَ اللهِ ﷺ أَعْطَاهَا السُّدُسَ، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: **هَلْ مَعَكَ غَيْرُكَ؟** فَقَامَ مُحَمَّدُ بْنُ مَسْلَمَةَ الأَنْصَارِيُّ، فَقَالَ: مِثْلَ مَا قَالَ الْمُغِيرَةُ، فَأَنْفَذَهُ لَهَا أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ، ثُمَّ جَاءَتِ الْجَدَّةُ الأُخْرَىٰ إِلَىٰ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ تَسْأَلُهُ مِيرَاثَهَا؟ فَقَالَ لَهَا: **مَا لَكِ فِي كِتَابِ اللهِ شيءٌ، وَمَا كَانَ الْقَضَاءُ الَّذِي قُضي بِهِ إِلاَّ لِغَيْرِكِ، وَمَا أَنَا بِزَائِدٍ فِي الْفَرَائِضِ شيئًا، وَلَكِنَّهُ ذَلِكَ السُّدُسُ، فَإِنِ اجْتَمَعْتُمَا فَهُوَ بَيْنَكُمَا، وَأَيَّتُكُمَا خَلَتْ بِهِ فَهُوَ لَهَا»**[١].

وأما أم أبي الأب؛ فلما ورد: «**أن النبي ﷺ أعطىٰ ثلاث جدات**»[٢]، ومن ضرورته أن يكون فيهن أم أم الأب، أو من هي أعلىٰ منها.

مقدار ميراث الجدة

ثانيًا: مقدار ميراث الجدة.

مقدار ميراثهن: السدس؛ لحديث قبيصة بن ذؤيب المتقدم.

وقد حكي علىٰ هذا إجماع العلماء[٣].

قوله: ﴿فإن تحاذَيْنَ فبيْنَهن﴾.

إذا اجتمعت أكثر مِن جدَّة في درجةٍ واحدةٍ، فإنهن يتقاسمن السدس بينهن.

---

(١) أخرجه «مالك» في «الموطأ» (٤٨٨)، و«أبو داود» (٢٨٩٤)، و«الترمذي» (٢١٠٠)، و«ابن ماجه» (٢٧٢٤)، **وقال ابن حجر في «التلخيص» (١٧٨/٣):** إسناده صحيح لثقة رجاله، إلا أن صورته مرسل.

(٢) أخرجه «عبد الرزاق» (١٩٠٧٩)، و«ابن أبي شيبة» (٣١٢٧٦)، و«الدارمي» (٢٩٧٧) من طريق إبراهيم، عن النبي ﷺ، وإسناده معضل.

(٣) «المغني» (٩/ ٥٥).

ومَن قَرُبَتْ فلها وَحْدَها.

وتَرِثُ أمُّ الأبِ والجَدِّ معهما، كالعمِّ،.............................

الشَّرح

● **والدليل:** ما ورد عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ أَنَّهُ قَالَ: أَتَتِ الْجَدَّتَانِ إِلَىٰ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ، فَأَرَادَ أَنْ يَجْعَلَ السُّدُسَ لِلَّتِي مِنْ قِبَلِ الأُمِّ، فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ مِنَ الأَنْصَارِ: أَمَا إِنَّكَ تَتْرُكُ الَّتِي لَوْ مَاتَتْ وَهُوَ حَيٌّ كَانَ إِيَّاهَا يَرِثُ، فَجَعَلَ أَبُو بَكْرٍ السُّدُسَ بَيْنَهُمَا[(١)].

ولأنهن ذوات عدد لا يَشْرَكُهن ذكرٌ، ولا يوجد مرجحٌ لواحدة علىٰ الأخرىٰ، فاستوىٰ كثيرهن وواحدتهن؛ كالزوجات.

قوله: ﴿**ومَن قَرُبَتْ فلها وَحْدَها**﴾.

أي: أن الجدة الأقرب تسقط الجدة الأبعد، سواءٌ كانت الأقرب من جهة الأم، أو من جهة الأب.

قوله: ﴿**وتَرِثُ أمُّ الأبِ والجَدِّ معهما، كالعمِّ**﴾.

بالنسبة لأم الأب -وهي الجدة-، وكذا أم الجد؛ فإنهما ترثان مع ولديهما، فترث أم الأب مع الأب، وأم الجد مع الجد، كما ترث أم الأب مع العم، وهي أمه، فكذا ابنها وهو الأب.

● **والدليل:** أنه روي عن عمر، وابن مسعود، وأبي موسىٰ، وعمران بن حصين، وأبي الطفيل ﷺ: «أنَّهم ورَّثوها معَ ابنِها»[(٢)].

---

(١) أخرجه «مالك» في «الموطأ» (١٨٧٢)، و«عبد الرزاق» (١٩٠٨٤) من طريق القاسم ابن محمد قال: أتت الجدتان.. والقاسم لم يدرك جدّه أبا بكر.

(٢) انظر: «مصنف عبد الرزاق» (١٩٠٩٠- ١٩٠٩٧) و«مصنف ابن أبي شيبة» (٣١٣٠١).

وتَرِثُ الْـجَدَّةُ بقَرَابَتَيْنِ: ثُلُثَي السدُسِ، فلو تَزَوَّجَ بنتَ خالتِه، فجَدَّتُه: أمُّ أمِّ أمِّ وَلدِهما، وأمُّ أمِّ أبيه، وإن تَزَوَّجَ بنتَ عمَّتِه فجَدَّتُه أمُّ أمِّ أمٍّ وأمُّ أبِي أبٍ.

الشَّرح

أما بالنسبة لأم الأم فإنها لا ترث مع ابنتها -التي هي الأم-.

● **والدليل:** حديث بريدة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «**أن النبي ﷺ جعل للجدة السدس إذا لم يكن دونها أم**»(١).

قوله: ﴿**وتَرِثُ الْـجَدَّةُ بقَرَابَتَيْنِ: ثُلُثَي السدُسِ، فلو تَزَوَّجَ بنتَ خالتِه، فجَدَّتُه: أمُّ أمِّ أمِّ وَلدِهما، وأمُّ أمِّ أبيه، وإن تَزَوَّجَ بنتَ عمَّتِه فجَدَّتُه أمُّ أمِّ أمٍّ وأمُّ أبِي أبٍ**﴾.

لو كان عندنا جدتان، إحداهما: صارت جدة للميت من طريقين؛ فإنها ترث ثلثي السدس، والأخرىٰ ترث ثلث السدس.

مثال ذلك: لو تزوج بنت خالته، فولدت له ولدًا، ثم مات هذا الولد، فإن أم أم أمه، وأم أم أبيه واحدة، فترثه من طريق قرابتين، وهكذا.

◆ **والعلة:** أنها شخص ذو قرابتين فترث بكل واحدة منهما منفردة، ولا يرجح بهما علىٰ غيره، فوجب أن ترث بكل واحدة منهما؛ كابن العم إذا كان أخًا لأم، أو زوجًا.

---

(١) أخرجه «أبو داود» (٢٨٩٥)، و«النسائي» (٦٣٣٨) وإسناده ضعيف، يرويه أبو المنيب عبيد الله العتكي، عن ابن بريدة، **قال البخاري:** عنده مناكير، **وقال أحمد:** ما أنكر حديثه عن ابن بريدة.

فصـــل

والنصفُ فرضُ بنتٍ وحدَها، ثم هو لبنتِ ابنٍ وَحْدَها،......................

الشَّرح

- هذا الفصل عقده لبيان ميراث البنات، وبنات الابن، والأخوات من الجهات الثلاث.

قوله: ﴿**والنصفُ فرضُ بنتٍ وحدَها**﴾.

ميراث البنت إذا انفردت

إذا انفردت البنت عن أخٍ لها، فإنها تأخذ نصف المال فرضًا.

● **والدليل:** قوله تعالىٰ: ﴿وَإِن كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا ٱلنِّصْفُ﴾ [النِّساء: الآية ١١]، وحكي الاتفاق علىٰ هذا.

قوله: ﴿**ثم هو لبنتِ ابنٍ وَحْدَها**﴾.

ميراث بنت الابن إذا انفردت

إذا لم يوجد بنت، ووجد بنت ابن، ولو نزلت بمحض الذكور؛ فإنها ترث النصف، بشروط ثلاثة:

١- أن لا يوجد معصبٌ لها، وهو أخوها، أو ابن عمها الذي في درجتها، أو ابن من أبناء الأبناء الذين هم أسفل منها.

مثاله: بنت ابن، وعم، لبنت الابن النصف.

بنت ابن، وابن ابن، وعم، فلبنت الابن وابن الابن المال: للذكر مثل حظ الأنثيين.

بنت ابن، وابن ابن ابن؛ فلبنت الابن النصف، ولابن ابن الابن الباقي.

٢- أن لا توجد مشاركة لها، وهي أختها، شقيقة كانت، أو لأب، أو

ثم لأختٍ لأبوين، أو لأبٍ وحدَها.

الشَّرح

بنت عمها التي في درجتها.

مثاله: بنت ابن، وبنت ابن؛ فلا ترث النصف، وإنما ترثان الثلثين.

٣- أن لا يوجد فرعٌ وارثٌ أعلىٰ منها، سواء ابن ولو نزل، أو بنت الصلب مباشرة.

وقولنا: (ولو نزلت بمحض الذكور): معناه: أن تكون الواسطة بينها وبين الميت ذكرًا أو ذكورًا؛ كبنت ابن، أو بنت ابن ابن وهكذا، لا بنت بنت ابن؛ فإن هذه أدلت بأنثىٰ.

قوله: [**ثم لأختٍ لأبوين**].

شروط ميراث الأخت الشقيقة النصف

أي: أن الأخت الشقيقة تأخذ النصف بشروطٍ ثلاثة:

١. أن لا يوجد من يساويها، وهي أختها.

٢. أن لا يوجد من يعصبها، وهو أخوها.

٣. أن لا يوجد من يحجبها، وهو الفرع الوارث، أو الأصل الوارث من الذكور.

● **والدليل:** قوله: ﴿**إِنِ ٱمْرُؤٌا۟ هَلَكَ لَيْسَ لَهُۥ وَلَدٌ وَلَهُۥٓ أُخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ**﴾ [النِّساء: الآية ١٧٦].

قوله: [**أو لأبٍ وحدَها**].

شروط ميراث الأخت لأب النصف

أي: أن الأخت لأب ترث النصف بهذه الشروط الثلاثة السابقة، وشرط رابع وهو: عدم الأشقاء والشقائق.

مثاله: مات ميت عن أخت لأب، وعم؛ فللأخت لأب النصف.

والثلثانِ لِثِنْتَيْنِ من الجميعِ فأكثرَ إذا لم يُعَصَّبْنَ بذَكَرٍ.

الشَّرْح

فلو وجدت معهما أخت شقيقة سقطت الأخت لأب، **وصورتها:**

٢	
٢/١ أخت لأب	١
عم	١

الوارثات للثلثين، وشروط إرثهن الثلثين

قوله: ﴿**والثلثانِ لِثِنْتَيْنِ من الجميعِ فأكثرَ إذا لم يُعَصَّبْنَ بذَكَرٍ**﴾.

أي: أن من مضين وهن: البنت، وبنت الابن، والأخت الشقيقة، والأخت لأب، إذا كنّ اثنتين فأكثر أخذن الثلثين، بقيودهن السابقة.

مثال: بنتا ابن، وعم، فللبنتين الثلثان، **وصورتها:**

٣	
بنتا ابن	٢
عم	١

أختان شقيقتان، وخمس أخوات لأب، وابن عم؛ فللأختين الشقيقتين الثلثان، ولابن العم الباقي؛ تعصيبًا، وتسقط الأخوات لأب، وهكذا، **وصورتها:**

الشَّرح

٣	
٢/ ٣ أختان شقيقتان	٢
خمس أخوات لأب	-
ابن عم	١

● **والدليل:** قوله تعالىٰ: ﴿فَإِن كُنَّ نِسَآءً فَوۡقَ ٱثۡنَتَيۡنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَۖ﴾ [النِّساء: الآية ١١].

وقوله: ﴿فَإِن كَانَتَا ٱثۡنَتَيۡنِ فَلَهُمَا ٱلثُّلُثَانِ مِمَّا تَرَكَۚ﴾ [النِّساء: الآية ١٧٦].

ولحديث جابر بن عبد الله ﷺ قال: جَاءَتْ امْرَأَةُ سَعْدِ بْنِ الرَّبِيعِ بِابْنَتَيْهَا مِنْ سَعْدٍ إِلَىٰ رَسُولِ اللهِ ﷺ، فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللهِ، هَاتَانِ ابْنَتَا سَعْدِ بْنِ الرَّبِيعِ، قُتِلَ أَبُوهُمَا مَعَكَ يَوْمَ أُحُدٍ شَهِيدًا، وَإِنَّ عَمَّهُمَا أَخَذَ مَالَهُمَا، فَلَمْ يَدَعْ لَهُمَا مَالًا وَلَا تُنْكَحَانِ إِلَّا وَلَهُمَا مَالٌ، قَالَ: **يَقْضِي اللَّهُ فِي ذَلِكَ، فَنَزَلَتْ: آيَةُ الْمِيرَاثِ، فَبَعَثَ رَسُولُ اللهِ ﷺ إِلَىٰ عَمِّهِمَا، فَقَالَ: أَعْطِ ابْنَتَيْ سَعْدٍ الثُّلُثَيْنِ، وَأَعْطِ أُمَّهُمَا الثُّمُنَ، وَمَا بَقِيَ فَهُوَ لَكَ»**(١).

فأما إذا عصبهن ذكرٌ، فإنهن يدخلن معه مقاسمةً للذكر مثل حظ الأنثيين.

مثاله: بنتان، وابنان، أو بنتا ابن ابن، وابن ابن ابن، أو أختان شقيقتان، وأخ شقيق، فللذكر مثل حظ الأنثيين، **وصورتها:**

(١) أخرجه «أبو داود» (٢٨٩١)، و«الترمذي» (٢٠٩٢) وصححه.

والسدُسُ لبنتِ ابنٍ فأكثرَ مع بنتٍ، ولأختٍ فأكثرَ لأبٍ، مع أختٍ لأبوينِ، مع عَدَمِ مُعَصِّبٍ فيهما،...

الشَّرح

٦	
ابن	٢
ابن	٢
بنت	١
بنت	١

● **والدليل:** قوله تعالىٰ: ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ﴾ [النِّساء: الآية ١١].

من له السدس من الوارثات تكملة الثلثين

قوله: [والسدُسُ لبنتِ ابنٍ فأكثرَ مع بنتٍ، ولأختٍ فأكثرَ لأبٍ، مع أختٍ لأبوينِ، مع عَدَمِ مُعَصِّبٍ فيهما].

إذا وجد في المسألة بنتٌ واحدة، ومعها بنت ابن، أو بنات ابن، فإن بنت الابن ترث السدس، تكملة الثلثين.

مثاله: مات عن بنت، وبنت ابن، وعم، فللبنت النصف، ولبنت الابن السدس، وللعم الباقي، **وصورتها:**

٦	
١/ ٢ بنت	٣
١/ ٦ بنت ابن	١
عم	٢

الشَّرح

مثال آخر: مات عن أخت شقيقة، وأخت لأب، وابن عم، فللأخت الشقيقة النصف، وللأخت لأب السدس، والباقي لابن العم، **وصورتها:**

٦	
٢/١ أخت شقيقة	٣
٦/١ أخت لأب	١
عم	٢

● **والدليل:** ما رواه البخاري عن هُزَيْلِ بْن شرحْبِيلَ قَالَ: «سُئِلَ أَبُو مُوسىٰ، عَنِ ابْنَةٍ، وَابْنَةِ ابْنٍ، وَأُخْتٍ؟ فَقَالَ: لِلاِبْنَةِ النِّصْفُ، وَلِلأُخْتِ النِّصْفُ، وَأْتِ ابْنَ مَسْعُودٍ، فَسيتَابِعُنِي، فَسُئِلَ ابْنُ مَسْعُودٍ وَأُخْبِرَ بِقَوْلِ أَبِي مُوسىٰ، فَقَالَ: لَقَدْ ضَلَلْتُ إِذًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ، أَقْضي فِيهَا بِمَا قَضىٰ النَّبِيُّ ﷺ **لِلاِبْنَةِ النِّصْفُ، وَلاِبْنَةِ ابْنٍ السُّدُسُ تَكْمِلَةَ الثُّلُثَيْنِ، وَمَا بَقِيَ فَلِلأُخْتِ**، فَأَتَيْنَا أَبَا مُوسىٰ فَأَخْبَرْنَاهُ بِقَوْلِ ابْنِ مَسْعُودٍ، فَقَالَ: لَا تَسْأَلُونِي مَا دَامَ هَذَا الْحَبْرُ فِيكُمْ»[(١)].

ولأن الثلثين نصيب البنتين، فإذا أخذت البنت النصف، بقي من الثلثين السدس، فتأخذه بنت الابن، والكلام نفسه يقال في حق الأختين.

وقوله: **(مع عَدَمِ مُعَصِّبٍ فيهما):** سبق بيانه في القيود لإرثهن النصف، وهو أن لا يوجد معصبٌ لهن، فلو وجد معصب ورثن معه الباقي للذكر مثل حظ الأنثيين.

---

(١) «صحيح البخاري» (٦٧٣٦).

فإن استَكْمَلَ الثلثينِ بناتٌ، أو هما، سَقَطَ مَن دونَهنَّ،......................

الشَّرح

مثاله: بنت، وبنت ابن، وابن ابن؛ فللبنت النصف، والباقي لبنت الابن، وابن الابن، **وصورتها:**

٢/ ٣/ ٦		
١/٢ بنت	١	٣
بنت ابن		١
ابن ابن		٢

مثال آخر: أخت شقيقة، وأخت لأب، وأخ لأب؛ فللشقيقة النصف، والباقي للأخت لأب، والأخ لأب، **وصورتها:**

٦ = ٢ × ٢		
أخت شقيقة ١/٢	١	٣
أخت لأب	١	١
وأخ لأب ١/٣		٢

قوله: ﴿**فإن استَكْمَلَ الثلثينِ بناتٌ، أو هما، سَقَطَ مَن دونَهنَّ**﴾.

لو وجد في المسألة بنتان، سقط من دونهن من بنات الابن.

ولو وجد بنت، وبنت ابن، سقط من دونهن وهي بنت ابن ابن، وهذا معنىٰ قوله: **(أو هما)**.

إن لم يُعَصِّبْهُنَّ ذَكَرٌ بإزائِهِنَّ أو أَنْزَلَ منهنَّ، وكذا الأخواتُ من الأبِ مع أخواتِ الأبوينِ إن لم يُعَصِّبْهُنَّ أَخُوهُنَّ.

الشَّرْح

قوله: ﴿**إن لم يُعَصِّبْهُنَّ ذَكَرٌ بإزائِهِنَّ أو أَنْزَلَ منهنَّ**﴾.

سقوط بنات الابن الأنزل مقيدٌ بعدم وجود معصبٍ لهن في درجتهن، أو أنزل، لأنها محتاجة إليه.

مثاله: بنت، وبنت ابن، وبنت ابن ابن، وابن ابن ابن ابن؛ فللبنت النصف، ولبنت الابن السدس، تكملة الثلثين، والباقي يكون لبنت ابن الابن، وابن ابن ابن الابن؛ تعصيبًا، للذكر مثل حظ الأنثيين، **وصورتها:**

٦/ ٣/ ١٨		
٢/١ بنت	٣	٩
٦/١ بنت ابن	١	٣
بنت ابن ابن	٢	٢
ابن ابن ابن ابن (محتاجة إليه)		٤

قوله: ﴿**كذا الأخواتُ من الأبِ مع أخواتِ الأبوينِ إن لم يُعَصِّبْهُنَّ أَخُوهُنَّ**﴾.

أي: كما قلنا في البنت مع بنت الابن نقول في الأخت الشقيقة، والأخت لأب، فلو وجدت أختان شقيقتان، فإنهن يُسقِطنَ التي لأبٍ، ما لم يوجد أخٌ لأبٍ يعصبِّها، وهو من يسميه الفقهاء بالأخ المبارك، وهو الذي لولاه لسقطت أخته، فلما وجد ورثت معه الباقي تعصيبًا.

والأختُ فأكثرُ تَرِثُ بالتعصيبِ ما فَضَلَ عن فَرْضِ البنتِ فأَزْيَدَ،..........

الشَّرح

مثاله: أختان شقيقتان، وأختان لأب، فالشقيقتان تأخذان الثلثين، والأختان لأب تسقطان، فإن وجد معهن أخٌ لأبٍ أخذن معه الباقي، فصار الأخ مباركًا عليهن، لأنهن ورثن معه

ويقابله الأخ المشؤوم، وهو الذي لولاه لورثت أخته.

مثاله: زوج، وأخت شقيقة، وأخت لأب، وأخ لأب، فللزوج النصف، وللأخت الشقيقة النصف، ويسقط الأخ، والأخت لأب، ولولا وجود الأخ لأب لكانت الأخت صاحبة فرض السدس.

واعلم: أن ابن الأخ لا يعصب أخته، إنما التعصيب في الأخوات هو من قِبَلِ الأخ فقط، سواء الشقيق، أو الذي لأب.

قوله: ﴿**والأختُ فأكثرُ تَرِثُ بالتعصيبِ ما فَضَلَ عن فَرْضِ البنتِ فأَزْيَدَ**﴾.

تعصيب الأخوات للبنات

لو وجدت أخت شقيقة، أو لأب فأكثر، وكان عندنا بنت، أو أكثر، أو بنت ابن فأكثر، فورثت البنت، أو بنت الابن النصف، أو ورثن الثلثين، فإن الأخت الشقيقة أو لأب ترث ما بقي؛ تعصيبًا، وهذا ما يسمىٰ بالتعصيب مع الغير، **ويكون لصنفين من الوارثات:**

١- الأخت الشقيقة -واحدة، أو أكثر- مع البنت، أو مع بنت الابن.

٢- الأخت لأب -واحدة، أو أكثر- مع البنت، أو مع بنت الابن.

وفي هذا يقول الرحبي رَحِمَهُ اللَّهُ:

والأخوات إن تكن بنات ... فهنّ معهنّ معصبات

مثاله: مات عن أخت شقيقة، وبنتين؛ فللبنتين الثلثان، والباقي للأخت الشقيقة؛ تعصيبًا، **وصورتها:**

وللذكَرِ أو الأنثىٰ مِن وَلَدِ الأمِّ: السدُسُ، ولاثنينِ فأزيدَ الثلُثُ بينَهم بالسوِيَّةِ.

الشَّرح

٣	
٢/٣ بنتان	٢
أخت شقيقة	١

مثال آخر: بنت، وأُخت شقيقة، وأَخ لأَب؛ للبنت النصف، وللشقيقة الباقي، ويسقط الأَخ لأَب بالشقيقة؛ لكونها صارت عصبة مع البنت، وولد الأبوين أقوىٰ من ولد الأب، **وصورتها:**

٢	
١/٢ بنت	١
أخت شقيقة	١
أخ لأب	–

قوله: ﴿**وللذكَرِ أو الأنثىٰ مِن وَلَدِ الأمِّ: السدُسُ، ولاثنينِ فأزيدَ الثلُثُ بينَهم بالسوِيَّةِ**﴾.

ميراث الإخوة لأم

أشار إلىٰ ميراث الأخ لأم، وبينّ أن الأخ لأم يرث أحد تقديرين:

١ . السدس؛ إذا انفرد.

٢ . الثلث؛ إذا كانوا اثنين فأكثر.

ولا فرق في هذا بين ذكورهم، وإناثهم.

الشَّرح

مثاله: مات عن أخ لأم، وعم، فللأخ لأم السدس، والباقي للعم؛ تعصيبًا، **وصورتها:**

	٦
٦/١ أخ لأم	١
ب عم	٥

مثال آخر: مات عن أخ لأم وأخت لأم، وزوجة، وعم، فللزوجة الربع، وللأخ، والأخت، لأم الثلث بينهما.

● **والدليل:** قوله تعالىٰ: ﴿وَإِن كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلَٰلَةً أَوِ ٱمْرَأَةٌ وَلَهُۥٓ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ فَلِكُلِّ وَٰحِدٍ مِّنْهُمَا ٱلسُّدُسُ﴾ [النِّساء: الآية ١٢]، قال ابن قدامة: «المراد بهذه الآية الأخ، والأخت من الأم، بإجماع أهل العلم»[١] وفي قراءة سعد بن أبي وقاص: «وله أخ، أو أخت من أم».

لكن يشترط لتوريث الإخوة لأم: أن لا يكون للميت فرع وارث، ولا أصل من الذكور وارث.

● **والدليل:** قوله: ﴿وَإِن كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلَٰلَةً﴾ [النِّساء: الآية ١٢].

والكلالة: من ليس له ولد -ذكرًا كان، أو أنثىٰ-، ولا والد، أو جد. تعريف الكلالة

(١) «المغني» (٩/ ٧).

فصـــل في الْحَجْبِ

تَسْقُطُ الأجدادُ بالأبِ، والأبعَدُ بالأقربِ،.............................

الشَّرْح

تعريف الحجب

الحجب: **لغة**: المنع، مأخوذ من الحجاب، ومنه حاجب السلطان؛ لأنه يمنع من أراد الدخول إليه، وحاجب العين؛ لأنه يمنع ما ينحدر إليها.

وشرعًا: منعُ من قام به سبب الإرثِ من الميراث بالكلية، أو من أوفر الحظين.

أنواع الحجب

والحجب نوعان:

أ- حجب الأوصاف

أ) **حجب الأوصاف**: وهو منع من قام به سبب الإرث من إرثه؛ بسبب مانع من موانع الإرث، وهي: الرق، والقتل، واختلاف الدين، وهذا لا يذكر هنا، وإنما سبق الإشارة له في موانع الإرث.

ب- حجب الأشخاص

ب) **حجب الأشخاص**: وهو المراد في هذا الباب، وهو المنع من الإرث كله، أو بعضه؛ لأجل شخصٍ من الورثة، وقد يترتب علىٰ هذا الشخص حرمان المحجوب بالكلية -كحجب الحواشي بوجود الفرع الوارث الذكر- أو يكون حجب نقصان -كحجب الأم من الثلث للسدس بوجود جمع الإخوة- أو الفرع الوارث.

قوله: ﴿تَسْقُطُ الأجدادُ بالأبِ، والأبعَدُ بالأقربِ﴾.

حجب الأجداد

إذا وجد أبٌ فإنه يسقط الجد، والجد الأقرب يسقط الجد الأبعد.

◆ **والعلّة**: أن الأقرب هو من أدلىٰ بالأبعد.

والقاعدة: أن من أدلىٰ بواسطةٍ حجبتهُ تلك الواسطة، باتفاق العلماء، إلا

والْـجَدَّاتُ بالأمِّ، ووَلَدُ الابنِ بالابنِ، وولدُ الأبوينِ: بابنٍ، وابنِ ابنٍ، وأبٍ، وولدُ الأبِ بهم، وبالأخِ لأبوينِ،...

الشَّرح

ولد الأم، وأم الأب، وأم الجد.

قوله: ﴿**والْـجَدَّاتُ بالأمِّ**﴾.

حجب الجدات

جميع الجدات -من أي الجهات- يسقطن، ويحجبن من الميراث إذا وجدت الأم.

◆ **والعلّة**: أن الجدات يرثن؛ لأنهن أمهات، والأم هي أَولاهن بذلك، فهي من باشرت الولادة.

قوله: ﴿**ووَلَدُ الابنِ بالابنِ**﴾.

حجب ولد الابن

إذا وجد ابن ابن، أو بنت ابن، فإنهما يسقطان بوجود ابن مباشر.

◆ **والعلّة**: أن الابن أولىٰ من ابن الابن، وقد قال ﷺ: «**أَلْحِقُوا الفَرَائِضَ بِأَهْلِهَا، فَمَا بَقِيَ فَهُوَ لِأَوْلَىٰ رَجُلٍ ذَكَرٍ**»(١).

قوله: ﴿**وولدُ الأبوينِ: بابنٍ، وابنِ ابنٍ، وأبٍ**﴾.

حجب ولد الأبوين

إذا وجد ابن، أو ابن ابنٍ، فإنه يحجب ولد الأبوين، وهو الأخ الشقيق، والأخت الشقيقة.

◆ **والعلّة**: أن الله ذكر أن الإخوة يرثون في الكلالة، والكلالة من لا ولد له، ولا والد، وهنا وجد الولد الذكر فيسقطون، وقد حكىٰ ابن المنذر الإجماع علىٰ هذا.

قوله: ﴿**وولدُ الأبِ بهم، وبالأخِ لأبوينِ**﴾.

حجب ولد الأب

ولد الأب -وهو الأخ لأب- يسقط إذا وجد من يسقط الأخ الشقيق؛

---

(١) أخرجه «البخاري» (٦٧٣٢)، و«مسلم» (١٦١٥) من حديث ابن عباس.

وولدُ الأمِّ بالولدِ، وولدِ الابنِ، وبالأبِ، وأبيه، ويَسْقُطُ به كلُّ ابنِ أخٍ وعمٍّ.

الشَّرح

وهم: الابن، وابن الابن، والأب، ويزيد الأخ لأب بأنه يسقطه، ويحجبه الأخ الشقيق، وكذا الأُخت الشقيقة إذا صارت عصبة مع البنت، أَو بنت الابن، وسبق ذكر أمثلة لهذا.

قوله: ﴿**وولدُ الأمِّ بالولدِ، وبولدِ الابنِ، وبالأبِ، وأبيه**﴾.

حجب الأخ الأم

الأخ لأم يسقطه، ويحجبه ولد الميت ذكرًا كان أو أنثىٰ، وكذا يحجبه ولد الابن، ذكرًا كان أو أنثىٰ -أي: ابن الابن، وبنت الابن، وكذا يحجبه الأب، والجد-.

وخلاصته: أنه لا يرث مع الفرع الوارث، ولا مع الأصل الوارث الذكر.

قوله: ﴿**ويَسْقُطُ به كلُّ ابنِ أخٍ وعمٍّ**﴾.

من يُحجب بالجد

الجد يحجب ابن الأخ الشقيق، أو لأب، وكذا يحجب العم الشقيق، أو لأب، وابن العم الشقيق، أو لأب.

❁ ❁ ❁

بابُ العَصَبَاتِ

وهم كلُّ مَن لو انْفَرَدَ أَخَذَ المالَ بجِهَةٍ واحدةٍ، ومع ذي فَرْضٍ يَأخذُ ما بَقِيَ.

الشَّرح

تعريف العصبات

العصبات: جمع عَصَبَةٍ، والعَصْبُ هو: الشَدُّ، ومنه عصابة الرأس؛ لأنه يعصب بها، ويشد.

والعصبة لغة: بنو الرجل، وقرابته لأبيه، سموا بذلك؛ لشدِّ بعضهم أزر بعض.

وجهات التعصيب بالنفس خمسة أصناف: البنوة، ثم الأبوة، ثم الأخوة، ثم العمومة، ثم الولاء.

قوله: ﴿وهم كلُّ مَن لو انْفَرَدَ أَخَذَ المالَ بجِهَةٍ واحدةٍ، ومع ذي فَرْضٍ يَأخذُ ما بَقِيَ﴾.

ذكر المؤلف تعريف العصبة مبيّنًا حكمهم، **والعصبة:** هم من يرث بلا تقدير.

حكم العصبات

وحكمهم يتلخص في أمورٍ ثلاثة:

١) لو انفرد الواحد منهم أخذ المال بجهة واحدة؛ فلو مات ميتٌ عن أب، أو عن عمّ، فإنه يأخذ المال كله.

● **والدليل:** قوله تعالىٰ: ﴿وَهُوَ يَرِثُهَآ إِن لَّمْ يَكُن لَّهَا وَلَدٌ﴾ [النِّساء: الآية ١٧٦].

وقوله: **(بجهة واحدة):** يخرج من يرث بجهتين، وهو صاحب الفرض ذكرًا كان أو أنثىٰ إذا ورث بالفرض، ثم بالرد.

فأَقْرَبُهم ابنٌ، ثم ابنُه، وإن نَزَلَ،.................................

الشَّرْح

٢) إذا كانوا مع ذي فرض أخذوا ما أبقت الفروض.

مثاله: زوج، وبنت، وعم؛ فللزوج الربع، وللبنت النصف، والباقي للعصبة وهو هنا العم، **وصورتها:**

٤	
١/ ٤ زوج	١
١/ ٢ بنت	٢
عم	١

٣) إذا استغرقت الفروض التركة سقطوا.

مثاله: بنت، وأخت شقيقة، وابن عم، فللبنت النصف، وللأخت الباقي؛ تعصيبًا، ويسقط ابن العم، **وصورتها:**

٢	
١/ ٢ بنت	١
ع - أخت شقيقة	١
ابن عم	-

قوله: ﴿**فأَقْرَبُهم ابنٌ، ثم ابنُه، وإن نَزَلَ**﴾.

أشار إلىٰ ترتيب العصبات إذا اجتمعوا من يقدم منهم: ترتيب العصبات

ثم الأبُ، ثم الْـجَدُّ وإن علا، مع عَدَمِ أخٍ لأبوينِ، أو لأبٍ، ثم هما، ثم بَنُوهُما أبدًا، ثم عمٌّ لأبوينِ، ثم لأبٍ، ثم بَنوهما كذلك، ثم أعمامُ أبيه لأبوينِ، ثم لأبٍ، ثم بنوهم كذلك، ثم أعمامُ جَدِّه، ثم بَنوهم كذلك،........................

الشَّرح

١ . **جهة البنوة:** الابن، ثم ابن الابن وإن نزل.

فلو مات عن ابن ابن، وأب، وعم، فللأب السدس؛ لوجود الفرع الوارث، والباقي لابن الابن، ويسقط العم.

قوله: ﴿**ثم الأبُ، ثم الْـجَدُّ وإن علا، مع عَدَمِ أخٍ لأبوينِ، أو لأبٍ**﴾.

٢ . **جهة الأبوة:** فيقدم الأب، ثم الجد من جهة الأب، وإن علا، بقيد أن لا يوجد إخوة أشقاء، أو لأب، وهذا بناء علىٰ القول بتوريث الإخوة مع الجد.

وعلىٰ هذا: لو مات ميت عن أب، وعم، أو جد، وابن عم، فالمعصِّبُ هو الأب، أو الجد.

قوله: ﴿**ثم هما، ثم بَنُوهُما أبدًا**﴾.

٣ . **جهة الأخوة:** وقوله: (هما): أي: الإخوة -الأشقاء، أو لأب-، ثم بنو الإخوة الأشقاء ثم لأب، وإن نزلوا؛ لأن الإخوة وأبناءهم من ولد الأب، ويسقط البعيد منهم بالقريب.

مثاله: مات عن ابن أخ شقيق، وعم شقيق، فيقدم ابن الأخ.

قوله: ﴿**ثم عمٌّ لأبوينِ، ثم لأبٍ، ثم بَنوهما كذلك، ثم أعمامُ أبيه لأبوينِ، ثم لأبٍ، ثم بنوهم كذلك، ثم أعمامُ جَدِّه، ثم بَنوهم كذلك**﴾.

٤ . **جهة العمومة:** ويبدأ بالأعمام، فيقدم العم الشقيق علىٰ العم لأب، ثم بنوهم، ويقدم ابن العم الشقيق علىٰ ابن العم لأب، ثم أعمام الأب

لا يَرِثُ بنو أبٍ أعلىٰ مع بني أبٍ أقربَ، وإن نَزَلُوا؛ فأخٌ لأبٍ أَوْلَىٰ من عمٍّ، وابنِه، وابنِ أخٍ لأبوين، وهو أو ابنُ أخٍ لأبٍ أَوْلَىٰ من ابنِ ابنِ أخٍ لأبوينِ،...........

الشَّرح

كذلك، ثم أعمام الجد كذلك.

فلو مات عن ابن عم شقيق، وابن عم لأب؛ قُدم ابن العم الشقيق.

قوله: [**لا يَرِثُ بنو أبٍ أعلىٰ مع بني أبٍ أقربَ وإن نَزَلُوا**].

لا نورِّثُ أبناء أب أبعد عن الميت بوجود أبناء أبٍ أقرب، ولو أنهم نزلوا.

مثاله: ابن عم شقيق، وابن ابن ابن أخ، فيقدم ابن ابن ابن الأخ؛ لأنه أقرب للميت، فهو يدلي بالأب.

مثال آخر: ابن ابن عم لأب، وابن عم جد شقيق، فيقدم الأول؛ لأنه أقرب للميت.

● **والدليل:** حديث ابن عباس أنه ﷺ قال: «**أَلْحِقُوا الفرائضَ بأهلِها، فما بقيَ فلِأَوْلَىٰ رجلٍ ذكرٍ**»(١).

قوله: [**فأخٌ لأبٍ أَوْلَىٰ من عمٍّ، وابنِه، وابنِ أخٍ لأبوين**].

هذا تفريع علىٰ ما سبق؛ فالأخ لأب أولىٰ من العم، ومن ابن العم.

والأخ لأب أولىٰ من ابن الأخ الشقيق؛ لأنه أقرب منه للميت.

قوله: [**وهو أو ابنُ أخٍ لأبٍ أَوْلَىٰ من ابنِ ابنِ أخٍ لأبوينِ**].

الأخ لأب، أو ابن الأخ لأب مقدمٌ علىٰ ابن ابن أخ شقيق؛ لأن هذا أنزل منه درجة، فصار أبعد عن الميت.

---

(١) سبق تخريجه قريبًا، وهو متفقٌ عليه.

ومع الاستواءِ يُقَدَّمُ مَن لأبوينِ، فإن عُدِمَ عَصَبَةُ النَّسَبِ وَرِثَ الْـمُعْتِقُ، ثم عَصَبتُه.

الشَّرح

قوله: ﴿ومع الاستواءِ يُقَدَّمُ مَن لأبوينِ﴾.

إذا استوىٰ العصبات في الجهة، والدرجة فنقدم الأقوىٰ، وهو الشقيق علىٰ الذي لأب.

مثاله: عم شقيق، وعم لأب، أو ابن عم شقيق وابن عم لأب، أو ابن أخ شقيق وابن أخٍ لأب؛ فيقدم الشقيق؛ لأنه أقوىٰ.

قوله: ﴿فإن عُدِمَ عَصَبَةُ النَّسَبِ وَرِثَ الْـمُعْتِقُ، ثم عَصَبتُه﴾.

إذا لم يوجد للميت أحدٌ من العصبات بالنسب -وهم القرابات المتقدم ذكرهم؛ فإننا نوّرثُ بالولاء، فيرث المعتِقُ -ذكرًا كان أو أنثىٰ- من أعتقه، فإن عُدِمَ المعتق فعصبته الذكور.

مثاله: مات عن ابن معتِق؛ فيرث المال؛ لأنه من العصبات.

● **والدليل:** حديث ابن عمر رضي الله عنهما أنه ﷺ قال: «**الولاءُ لُحمةٌ كلُحمةِ النَّسبِ، لا يُباعُ، ولا يُوهبُ، ولا يُورثُ**»(١).

❁ ❁ ❁

---

(١) تقدم تخريجه.

فصل

يَرِثُ الابنُ، وابنُه، والأخُ لأبوينِ، ثم لأَبٍ مع أُختِه مِثْلَيْهَا، وكلُّ عَصَبَةٍ غيرُهم لا تَرِثُ أُختُه معه شيئًا،..

الشَّرح

أحكام العصبة بالغير

۞ عقد هذا الفصل لبيان أحكام العصبة بالغير، وسقوط العصبة إذا استغرقت الفروض.

قوله: ﴿**يَرِثُ الابنُ، وابنُه، والأخُ لأبوينِ، ثم لأَبٍ مع أُختِه مِثْلَيْهَا**﴾.

إذا اجتمع ابن، وبنت، أو ابن ابنٍ وبنت ابن؛ أو أخ لأبوين -وهو الشقيق- مع أخت شقيقة، أو أخٌ لأب مع أختٍ لأب؛ ورث الذكر مثلي نصيب الأنثىٰ.

● **والدليل:** قوله تعالىٰ في الأولاد: ﴿يُوصِيكُمُ ٱللَّهُ فِيٓ أَوۡلَٰدِكُمۡۖ لِلذَّكَرِ مِثۡلُ حَظِّ ٱلۡأُنثَيَيۡنِۚ﴾ [النِّساء: الآية ١١].

وفي الإخوة: ﴿وَإِن كَانُوٓاْ إِخۡوَةٗ رِّجَالٗا وَنِسَآءٗ فَلِلذَّكَرِ مِثۡلُ حَظِّ ٱلۡأُنثَيَيۡنِۗ﴾ [النِّساء: الآية ١٧٦].

قوله: ﴿**وكلُّ عَصَبَةٍ غيرُهم لا تَرِثُ أُختُه معه شيئًا**﴾.

كل العصبات عدا هؤلاء الأربعة -وهم: الابن، وابن الابن، والأخ الشقيق، والأخ لأب-؛ لا ترث أخواتهم معهم، وإنما ينفردون بالميراث.

◆ **والعلّة:** أن أخوات من عدا هؤلاء من ذوي الأرحام، فتقدم عليهن العصبة.

مثاله: عم، وعمة، فالمال للعم، ولا ترث العمة شيئًا.

وابنا عمٍّ أحدُهما أخٌ لأمٍّ، أو زوجٌ له فَرْضُه والباقي لهما.

ويُبْدأُ بذوي الفُروضِ، وما بَقِيَ للعَصَبَةِ، ويَسْقُطون في الْحِمارِيَّةِ.

الشَّرْح

قوله: ﴿**وابنا عمٍّ أحدُهما أخٌ لأمٍّ، أو زوجٌ له فَرْضُه والباقي لهما**﴾.

لو مات عن ابني عم، أحدهما هو الزوج، أو هو أخٌ لأمٍ، فإنه يعطىٰ فرضه، ثم الباقي يأخذه ابنا العم؛ تعصيبًا.

مثاله: ماتت عن زوج هو ابن عم، وابن عمٍ آخر، وبنت؛ فللبنت النصف، وللزوج الربع، والباقي له ولابن العم الآخر؛ تعصيبًا، **وصورتها:**

٤ × ٢ = ٨		
١/ ٤ زوج ابن عم	١	٢ + ١
١/ ٢ بنت	٢	٤
ابن عم	١	١

قوله: ﴿**ويُبْدأُ بذوي الفروضِ وما بَقِيَ للعَصَبَةِ**﴾.

حين نقسم الميراث نقدّم أصحاب الفروض، ثم ما بقي يكون للورثة.

● **والدليل:** قوله ﷺ: «**أَلْحِقُوا الفرائضَ بأهلِها، فما بقيَ فلِأَوْلَىٰ رجلٍ ذكرٍ**».

قوله: ﴿**ويَسْقُطون في الْحِمارِيَّةِ**﴾.

إذا استغرقت الفروض التركة سقط العصبة، وهذا يكون في مسائل، ومنها مسألةٌ تسمىٰ الحمارية.

مثالها: زوج، وأُم، وإِخوة لأُم، وإِخوة أَشقاء؛ فللزوج النصف، وللأُم السدس، وللإخوة من الأُم الثلث، ويسقط الأشقاء؛ لاستغراق فروض المسألة الحمارية

الشَّرح

التركة، **وصورتها:**

٦	
١/ ٢ زوج	٣
١/ ٦ أم	١
١/ ٣ أخوة لأم	٢
أخوة أشقاء	-

وقيل في سبب تسميتها بذلك: «أن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لما قضىٰ بهذا طلب الإخوة الأشقاء منه أن يشركهم مع الإخوة لأم، وقالوا: هب أن أبانا كان حمارًا، أليست أمنا واحدة؟!».

والمراد: أن المذهب عدم التشريك، بل يسقط الأشقاء، والله أعلم(١).

---

(١) **الرواية الثانية:** التشريك بين الإخوة لأم والإخوة الأشقاء، **وبه قال:** مالك، والشافعي.

بابُ أصولِ المسائلِ

الفروضُ سِتَّةٌ: نصفٌ، ورُبُعٌ، وثُمُنٌ، وثُلُثانِ، وثُلُثٌ، وسُدُسٌ.

والأصولُ سبعةٌ:..

الشَّرح

تعريف أصول المسائل

الأصول: جمع أصل، **والأصل لغة:** ما يبنىٰ عليه غيره.

وأصول المسائل اصطلاحًا: أقل عدد يخرج منه فرض المسألة، أو فروضها بلا كسر، وفائدة معرفة أصول المسائل: التأكد من صحة المسائل.

قوله: ﴿الفروضُ سِتَّةٌ: نصفٌ، ورُبُعٌ، وثُمُنٌ، وثُلُثانِ، وثُلُثٌ، وسُدُسٌ﴾.

الفروض الواردة في القرآن

الفروض التي وردت في القرآن ستة: النصف، ونصفه -وهو الربع-، ونصف نصفه -وهو الثمن-، والثلثان ونصفهما -وهو الثلث-، ونصف نصفهما -وهو السدس-، وبقي ثلث الباقي، وهذا ثبت بصنيع عمر رضي الله عنه.

قوله: ﴿والأصولُ سبعةٌ﴾.

عدد الأصول وأنواعها

أصول المسائل: سبعة، أربعة منها لا تعول، وهي أصل اثنين، وثلاثة، وأربعة، وثمانية.

وثلاثة منها تعول إذا زادت فروضها، وهي: أصل ستة، واثني عشر، وأربعة وعشرين(١).

---

(١) إذا أردت أن تخرج أصل مسألة فرضية، فلك إحدىٰ حالات ثلاث:

أولًا: إذا لم يكن في المسألة فروض -بأن كان الورثة كلهم عصبة- فإنك تجعل أصل المسألة من عدد رؤوس الورثة. =

= **مثاله:** توفي شخص عن ثلاثة بنين؛ فتكون المسألة من عدد رؤوسهم لكل واحدٍ واحدٌ.

ثانيًا: إذا لم يكن في المسألة إلا فرض واحد؛ فإنك تجعل أصل المسألة مقام ذلك الفرض -أي: مخرج ذلك الفرض- وهو العدد الذي يخرج منه ذلك الفرض صحيحًا.

مثاله: توفي شخص عن جدة، وأخ شقيق، فالمسألة من ستة، للجدة السدس، والباقي خمسة للأخ.

ثالثًا: إذا كان في المسألة أكثر من فرض، فإنك تنظر بين مقامات الفروض بالنسب الأربع، وما يحصل فهو أصل المسألة.

والنسب الأربع هي: ١- المماثلة. ٢- المداخلة. ٣- الموافقة. ٤- المباينة.

المماثلة: هي تساوي العددين أو الأعداد في المقدار، مثل: (٦، ٦)، أربعة وأربعة، سميت بذلك للتماثل بين الأعداد في المقدار.

المداخلة: أن ينقسم أكبر العددين علىٰ أصغرهما بلا كسر، مثل: (٢، ٨) وكل عددين أحدهما نتيجة لضرب الآخر، سميت بذلك: لدخول أصغر العددين في أكبرهما.

الموافقة: أن يتفق العددان في جزء من الأجزاء، ولا ينقسم أكبرهما علىٰ أصغرهما إلا بكسر، مثل: (٤، ٦)، (٨، ٦) أربعة وستة، وثمانية وستّة، سميت بذلك لوجود الاتفاق بين الأعداد.

المباينة: ألا يتفق العددان فأكثر بجزء من الأجزاء، بل يختلفان، مثل: (٢، ٣) الاثنين والثلاثة، وكل عددين متواليين غير الواحد والاثنين؛ فهما متباينان، سميت بذلك للتباين بين الأعداد.

كيفية استعمال النسب: أن يؤخذ أحد المتماثلات، وأكبر المتداخلات، ويضرب الوفق في كامل الموافق، والمباين في كامل الآخر، **مثال ذلك:** (٦، ٨، ٩) ستة، ثمانية، وتسعة. =

فِنصفانِ، أو نِصفٌ، وما بَقِيَ من اثنينِ، وثُلُثان، أو ثُلُثٌ، وما بَقِيَ، أو هما من ثلاثةٍ،

الشَّرْح

النوع الأول: الأصول التي لا تعول

قوله: ﴿**فِنصفانِ، أو نِصفٌ، وما بَقِيَ من اثنينِ**﴾.

الأصل الأول: اثنان

أصل اثنين يكون للمسألة نصفان؛ كزوج، وأخت، أو كان فيها نصفٌ، والباقي؛ كزوجٍ وعم، فإن المسألة تكون من اثنين.

قوله: ﴿**وثُلُثان، أو ثُلُثٌ، وما بَقِيَ، أو هما من ثلاثةٍ**﴾.

الأصل الثاني: ثلاثة

أصل ثلاثة يكون للمسائل التي فيها ثلثان؛ كابنتين، وعم، أو فيها ثلثٌ، والباقي؛ كأب، وأم، للأم الثلث، والباقي للأب، أو فيها ثلث، وثلثان؛ كأختين شقيقتين، وأختين لأم، فللشقيقتين الثلثان، وللأختين لأم الثلث، في هذه المسألة يكون أصلها من ثلاثة.

مثال: مات عن بنتين، وعم، فالمسألة من ثلاثة، اثنان للبنتين، وواحد للعم، **وصورتها:**

٣	
٢/٣ بنتان	٢
ع - عم	١

= فننظر بين الستة والثمانية، فنجد بينهما توافقًا بالنصف، وإذا ضربنا وفق أحدهما في كامل الثاني كان الحاصل أربعة وعشرين (٢٤)، فننظر بينها وبين التسعة، فنجد بينها توافقًا بالثلث، وإذا ضربنا وفق أحدهما في كامل الآخر كان الحاصل اثنين وسبعين (٧٢)، وهو أقل عدد ينقسم علىٰ كل من الأعداد الثلاثة بلا كسر.

انظر: «الفرائض» للدكتور اللاحم (ص ١٢٠)، «الفوائد الجلية في المباحث الفرضية» لابن باز (ص ٤٧).

ورُبُعٌ، أو ثُمُنٌ، وما بَقِيَ، أو مع النصفِ من أربعةٍ، ومن ثمانيةٍ، فهذه أربعةٌ لا تَعولُ.

والنصفُ مع الثلثينِ، أو الثلُثِ، أو السُّدُسِ، أو هو وما بَقِيَ: من سِتَّةٍ،.....

الشَّرح

ثم أشار هنا إلىٰ مخرج كلٍ من الربع، والثمن؛ فالأول مخرجه من أربعة، والثاني من ثمانية، وإلىٰ ذلك أشار بـ:

قوله: ﴿ورُبُعٌ، أو ثُمُنٌ، وما بَقِيَ، أو مع النصفِ من أربعةٍ، ومن ثمانيةٍ﴾.

الأصل الثالث: أربعة

أصل أربعة يكون للمسألة التي فيها ربعٌ، والباقي؛ كزوج، وابن، فللزوج واحدٌ، وثلاثة للابن، وكذا للمسألة التي فيها ربع، ونصف؛ كزوجة، وأخت شقيقة، وعم؛ فللزوجة واحد، وللأخت اثنان، وللعم واحد.

الأصل الرابع: ثمانية

وأما أصل ثمانية فيكون للمسألة التي فيها ثمن، ونصف؛ كزوجة، وبنت وعم، فللزوجة واحد، وللبنت أربعة، وللعم ثلاثة.

وكذا يكون للمسألة التي فيها ثُمُنٌ، والباقي؛ كزوجة، وابن، وخمس بنات، فللزوجة واحدٌ، والباقي بين الابن، والبنات: للذكر مثل حظ الأنثيين.

قوله: ﴿فهذه أربعةٌ لا تَعولُ﴾.

سبب عدم عول هذه المسائل

هذه الأصول الأربعة -اثنان، وثلاثة، وأربعة، وثمانية- لا تعول؛ لأن العول هو ازدحام الفروض، فنحتاج معه إلىٰ زيادة أصل المسألة، وهو لا يكون في هذه الفروض.

الأصول التي تعول

قوله: ﴿والنصفُ مع الثلثينِ، أو الثلُثِ، أو السُّدُسِ، أو هو وما بَقِيَ: من سِتَّةٍ﴾.

الأصل الأول: ستة

بدأ بالأصول التي تعول، وأشار إلىٰ أصل ستة، فذكرها:

- **النصف مع الثلثين:** كزوج، وأختين شقيقتين، أو لأب؛ من ستة، للزوج النصف، وهو ثلاثة، وللأختين الثلثان، وهو أربعة، فمجموع ثلاثة وأربعة = سبعة، فتعول المسألة إلىٰ سبعة.

وتَعولُ إلىٰ عشـرةٍ شَفْعًا، ووِتْرًا،..................................

الشَّـرْح

- **النصف مع الثلث:** كزوج، وأم، وعم، من ستة، للزوج النصف ثلاثة، وللأم الثلث وهو اثنان، والباقي للعم، وهو واحد، **وصورتها:**

٦	
١/ ٢ زوج	٣
١/ ٣ أم	٢
عم	١

- **النصف مع السدس:** كبنت، وأُم، وعم، من ستة، للبنت النصف ثلاثة، وللأم السدس واحد، والباقي للعم اثنان.

- **هو -أي: السدس- وما بقي:** كأم، وابن، فللأم السدس، وهو واحد، وللابن الباقي، وهو خمسة.

ما تعول إليه الستة

قوله: ﴿وتَعولُ إلىٰ عشـرةٍ شَفْعًا، وَوِتْرًا﴾.

أصل ستة يعول إلىٰ عشرة: شفعًا ووترًا -أي: إلىٰ سبعة، وتسعة، وهي وتر، وإلىٰ ثمانية، وعشرة، وهي شفع-.

قال في الروض: فتعول إلىٰ سبعة؛ كزوج، وأُخت لغير أُم، وجدة، **وصورتها:**

٦/ ٧	
١/ ٢ زوج	٣
١/ ٢ أخت	٣
١/ ٦ جدة	١

والربُعُ مع الثلثينِ، أو الثلُثِ، أو السدُسِ: من اثْنَي عشرَ،....................

الشَّرْح

وإلىٰ ثمانية؛ كزوج، وأُم، وأُخت لغيرها، **وصورتها:**

٦/٨	
١/٢ زوج	٣
١/٣ أم	٢
١/٢ أخت	٣

وإلىٰ تسعة؛ كزوج، وأُختين لأَم، وأُختين لغيرها، **وصورتها:**

٦/٩	
١/٢ زوج	٣
١/٣ أختان لأم	٢
٢/٣ أختان	٤

وإلىٰ عشرة؛ كزوج، وأُم، وأَخوين لأُم، وأُختين لغيرها.

الأصل الثاني: اثنا عشر

قوله: ﴿**والربُعُ مع الثلثينِ، أو الثلُثِ، أو السدُسِ: من اثْنَي عشرَ**﴾.

أصل اثني عشر يكون للمسألة التي فيها ربع مع ثلثين؛ كزوجة، وأختين شقيقتين، وعم، للزوجة الربع ثلاثة، وللأختين الثلثان ثمانية، وللعم الباقي وهو واحد، **وصورتها:**

....

الشَّرح

١٢	
١/ ٤ زوجة	٣
٢/ ٣ أختان شقيقتان	٨
ب عم	١

أو للمسألة التي يكون فيها ربع، وثلث؛ كزوجة، وأم، وعم، فللزوجة الربع ثلاثة، وللأم الثلث أربعة، وللعم الباقي خمسة، **وصورتها**:

١٢	
١/ ٤ زوجة	٣
١/ ٣ أم	٤
ب عم	٥

أو للمسألة التي يكون فيها ربع، وسدس؛ كزوج، وجدة، وابن، للزوج الربع ثلاثة، وللجدة السدس اثنان، وللابن الباقي، **وصورتها**:

١٢	
١/ ٤ زوج	٣
١/ ٦ جدة	٢
ابن	٧

وتَعولُ إلىٰ سبعةَ عشـرَ وِترًا، والثمُنُ مع سُدُسٍ، أو ثلثينِ: من أربعةٍ وعشـرين،

الشَّرح

قوله: ﴿وتَعولُ إلىٰ سبعةَ عشـرَ وِترًا﴾.

ما تعول إليه الاثنا عشر

أصل اثني عشر يعول إلىٰ سبعة عشر بالأوتار فقط، دون الأشفاع.

فيعول إلىٰ ثلاثة عشر، وخمسة عشر، وسبعة عشر.

مثاله: زوج، وابنتان، وأم، وأب، تكون من اثني عشر؛ لأن فيها ربعًا -وهو نصيب الزوج-، وثلثين -وهو نصيب البنات-، وتقسم كما يلي:

للزوج الربع ثلاثة، وللبنتين الثلثان ثمانية، وللأم السدس -لوجود الفرع الوارث- اثنان، وللأب السدس اثنان، **وصورتها:**

١٢/ ١٥	
١/ ٤ زوج	٣
٢/ ٣ بنتان	٨
١/ ٦ أم	٢
١/ ٦ أب	٢

فإذا جمعت: (٣+٨+٢+٢= ١٥)، فتعول المسألة إلىٰ خمسة عشر.

قوله: ﴿والثمُنُ مع سُدُسٍ، أو ثلثينِ: من أربعةٍ وعشـرين﴾.

الأصل الثالث: أربعة وعشرون

أصل أربعة وعشرين لا يكون إلا للمسائل التي فيها ثمن، إما ثمن مع سدس؛ كزوجة، وجدة، وابن، فللزوجة الثمن، وللجدة السدس، والباقي للابن.

أو ثمن مع ثلثين؛ كزوجة، وابنتين وعم، للزوجة الثمن، وللابنتين الثلثان.

وتَعولُ إلىٰ سبعةٍ وعشـرين.

وإن بَقِيَ بعدَ الفُروضِ شـيءٌ ولا عَصَبَةَ رُدَّ علىٰ كلٍّ فرضٍ بقَدْرِه..........

الشَّـرح

ما تعول إليه الأربعة والعشرون

قوله: ﴿وتَعولُ إلىٰ سبعةٍ وعشـرين﴾.

أصل أربعة وعشرين يعول إلىٰ سبعة وعشرين فقط، وذلك إذا كان في المسألة بناتٌ، وزوجة، وأم، وأب، فللبنتين الثلثان ستة عشر، وللزوجة الثمن ثلاثة، وللأم السدس أربعة، وللأب السدس أربعة، **وصورتها:**

٢٤/ ٢٧	
٣/٢ بنتان	١٦
٨/١ زوجة	٣
٦/١ أم	٤
٦/١ أب	٤

فإذا جمعت: (١٦ + ٣ + ٤ + ٤= ٢٧).

قوله: ﴿وإن بَقِيَ بعدَ الفُروضِ شـيءٌ ولا عَصَبَةَ رُدَّ علىٰ كلٍّ فرضٍ بقَدْرِه﴾.

الرد

إذا قسمنا الفروض، ثم بقي بعد القسمة شيء، ولا يوجد معصب، فإننا نرد ما بقي علىٰ أصحاب الفروض، كلٌّ بقدر فرضه، ويصير أصل مسألة الرد هو عدد السهام، وهذا ما يسمىٰ بالرد، وهو ضد العول، فهو: زيادة في الأنصباء، ونقص في السهام.

● **والدليل:** قوله تعالىٰ: ﴿وَأُوْلُواْ ٱلْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَٰبِ ٱللَّهِ﴾ [الأنفال: الآية ٧٥]، فهم أولىٰ من بيت المال، وكما أننا في العول نجعل النقص

غيرَ الزوجينِ.

الشَّرح

على الجميع، ففي الرد نجعل الزيادة للجميع.

مثاله: مات عن أخت شقيقة، وأخ لأم، فللشقيقة النصف، وللأخ لأم السدس، وتكون المسألة من ستة؛ لأن فيها سدسًا، فللأخت ثلاثة، وللأخ لأم واحد، فتصير المسألة من أربعة، للأخت ثلاثة وللأخ لأم واحد، **وصورتها:**

٦/ ٤	
١/٢ أخت ش	٣
١/٦ أخ لأم	١

مثال آخر: مات عن أم فقط، فلها الثلث فرضًا والباقي ردًا، فتكون المسألة من واحد.

قوله: ﴿غيرَ الزوجينِ﴾.

جميع أصحاب الفروض يرد لهم إلا الزوجان فلا يرد عليهم بالاتفاق؛ لأنهم ليسوا من أهل القرابة. من لا يرد عليه

فلو كان عندنا زوج، وبنت، فللزوج الربع، وللبنت النصف فرضًا، والباقي ردّا، **وصورتها:**

٤	
١/٤ زوج	١
١/٢ بنت	٣

الشَّرح

ولو لم يوجد مع أحد الزوجين صاحب فرضٍ غيره فإن الباقي يكون لبيت المال.

مثاله: ماتت عن زوج فقط، فله النصف، والباقي لبيت المال.

بابُ التصحيحِ والْمُناسَخاتِ وقِسمةِ التَّرِكاتِ

إذا انْكَسَرَ سَهْمُ فريقٍ عليهم ضَرَبْتَ عددَهم إن بايَنَ سهامَهم، أو وَفْقَه إن وافَقَه بجزءٍ: كثُلُثٍ ونحوِه في أَصْلِ المسألةِ وعَولِها إن عالتْ، فما بَلَغَ صَحَّتْ منه، ويَصيرُ للواحدِ ما كان لجماعتِه أو وَفْقُه.

الشَّرح

تعريف التصحيح

التصحيح: هو تحصيلُ أَقلِّ عددٍ ينقسم علىٰ الورثة بلا كسر.

والتصحيح يتوقف علىٰ أمرين: معرفة أصل المسألة، ومعرفة جزء السهم.

تعريف الانكسار

والانكسار: هو عدم انقسام السهام علىٰ الورثة، أو علىٰ بعضهم إلا بكسر، فنحتاج للتصحيح.

والانكسار: إما أن يكون علىٰ فريق واحد، أو اثنين، أو ثلاثة، أو أربعة، ولا يتجاوزها في الفرائض.

الفرق بين التصحيح والتأصيل

والفرق بين التصحيح، والتأصيل:

أن التأصيل: تحصيل أقل عدد يخرج منه فرض المسألة، أو فروضها بلا كسر.

أما التصحيح: فهو تحصيل أقل عدد ينقسم علىٰ الورثة بلا كسر.

قوله: ﴿**إذا انْكَسَرَ سَهْمُ فريقٍ عليهم ضَرَبْتَ عددَهم إن بايَنَ سهامَهم، أو وَفْقَه إن وافَقَه بجزءٍ: كثُلُثٍ ونحوِه في أَصْلِ المسألةِ وعولِها إن عالتْ، فما بَلَغَ صَحَّتْ منه، ويَصيرُ للواحدِ ما كان لجماعتِه أو وَفْقُه**﴾.

إذا انكسر سهمٌ علىٰ فريق، كما لو كان عندنا زوج، وثلاثة أعمام، فستكون المسألة من اثنين، للزوج النصف واحد، وللأعمام الثلاثة الباقي

....

الشَّرح

وهو واحد، فلا ينقسم؛ إذ بين الواحد والثلاثة تباين.

فالعمل حينها ما يلي:

١- أن ننظر بين الرؤوس التي انكسرت عليها سهامها وبين سهامها بنسبتين:

الموافقة والمباينة، فإن تباينت أثبتنا جميع الرؤوس، وإن توافقت أثبتنا وفقها.

فلما نظرنا في المثال السابق وجدنا تباينًا، بين الثلاثة الأعمام ونصيبهم، وهو واحد.

٢- أن نضرب عدد رؤوسهم في بأصل المسألة، أو عولها إن عالت، والناتج يصير هو مصحّ المسألة.

مثاله: (٣ أعمام × ٢= ٦).

٣- نضرب نصيب كل فريق في المسألة بما ضربت به المسألة، ففي المسألة السابقة كان نصيب الزوج واحدًا، فنضربه بما ضربت به المسألة، وهو ثلاثة: (١×٣= ٣)، ثم نضرب نصيب الأعمام الثلاثة وهو واحد × (٣) = (٣).

٤- نقسم نصيب كل جماعة عليهم، **وصورتها:**

٢ × ٣ = ٦		
١/ ٢ زوج	١	٣
٣- أعمام	١	٣

فصل

إذا ماتَ شخصٌ ولم تُقْسَمْ تَرِكَتُه حتىٰ ماتَ بعضُ وَرَثَتِه، فإن وَرِثُوه كالأوَّلِ كإخوةٍ، فاقْسِمْها علىٰ مَن بَقِيَ، وإن كان وَرَثَةُ كلِّ مَيِّتٍ لا يَرِثُون غيرَه: كإخوةٍ لهم بنونَ، فصَحِّح الأُولىٰ، واقْسِمْ سهمَ كلِّ مَيِّتٍ علىٰ مسألتِه، وصَحِّحِ الـمُنْكَسِرَ كما سَبَقَ،

الشَّرح

* هذا الفصل هو في بيان المناسخات.

والمناسخات لها ارتباط بالتصحيح، لكنها بالنسبة لميتين فأكثر.

المناسخات: جمع مناسخة، مشتقة من النسخ، ولها معانٍ منها: الإبطال، والتغيير. تعريف المناسخات

وهي عند الفرضيين: أن يموت شخص فلا تقسم تركته حتىٰ يموت ورثته، أو بعضهم.

قوله: ﴿**إذا ماتَ شخصٌ ولم تُقْسَمْ تَرِكَتُه حتىٰ ماتَ بعضُ وَرَثَتِه، فإن وَرِثُوه كالأوَّلِ كإخوةٍ، فاقْسِمْها علىٰ مَن بَقِيَ**﴾. حالات المناسخات

الحالة الأولىٰ المناسخات لها حالات: **أشار المؤلف للحالة الأولىٰ وهي**: أن يموت شخص، فلا تقسم تركته حتىٰ يموت شخصٌ من ورثته، ويكون ورثة الميت الثاني هم ورثة الميت الأول، وإرثهم من الثاني كإرثهم من الأول.

مثال ذلك: مات عن خمسة إخوة، وقبل القسمة مات واحد من الخمسة؛ فالعمل أننا نقسم المال علىٰ من بقي من الإخوة.

قوله: ﴿**وإن كان وَرَثَةُ كلِّ مَيِّتٍ لا يَرِثُون غيرَه: كإخوةٍ لهم بنونَ، فصَحِّح الأُولىٰ، واقْسِمْ سهمَ كلِّ مَيِّتٍ علىٰ مسألتِه، وصَحِّحِ الـمُنْكَسِرَ كما سَبَقَ**﴾.

الحال الثانية من المناسخات: أن يكون ورثة كل ميت لا يرثون غيره. الحالة الثانية

....

الشَّرح

مثال ذلك: مات ميت عن زوجة وثلاثة أبناء، وقبل القسمة مات أحد الأبناء عن ثلاثة أبناء، وبنت، ومات ابن آخر عن ابنين، وثلاث بنات، فورثة الميت الثاني والثالث غير ورثة الأول، **فكيف تكون القسمة؟**

طريقة القسم عند أكثر الفرضيين فيها شيء من العسر، وأشار المؤلف لها هنا، وبما أن المراد الوصول للنتيجة، فثمة طريقة مختصرة في مسائل المناسخات، وهي كما يلي:

١ . أن تقسم المسألة الأولىٰ تامة، والمسألة الأولىٰ في هذا المثال هي زوجة، وثلاثة أبناء، فالمسألة من ثمانية، للزوجة الثمن وهو واحد، وللأبناء الباقي وهو سبعة.

فإذا كانت التركة (٤٨) ألفًا، فستكون القسمة كما يلي:

زوجة	ثمن	١	٤٨٠٠٠ ÷ ٨	٦٠٠٠
ثلاثة أبناء	الباقي	٧	٤٢٠٠٠ ÷ ٣	١٤٠٠٠ للابن

٢ . نقسم مسألة الابن الأول وهي ثلاثة أبناء، وبنت، والتركة (١٤٠٠٠).

	٧	نقسم التركة علىٰ المسألة، والناتج يضرب به سهام كل وارث
ابن	٢	١٤٠٠٠ ÷ ٧ = ٢٠٠٠ × ٢ = ٤٠٠٠
ابن	٢	١٤٠٠٠ ÷ ٧ = ٢٠٠٠ × ٢ = ٤٠٠٠
ابن	٢	١٤٠٠٠ ÷ ٧ = ٢٠٠٠ × ٢ = ٤٠٠٠
بنت	١	١٤٠٠٠ ÷ ٧ = ٢٠٠٠ × ١ = ٢٠٠٠

وإن لم يَرِثُوا الثانيَ كالأَوَّلِ صَحَّحْتَ الأولىٰ وقَسَمْتَ أسْهُمَ الثاني علىٰ وَرَثَتِه، فإن انْقَسَمَتْ صَحَّتا من أَصْلِها، وإن لم تَنْقَسِمْ ضَـرَبْتَ كلَّ الثانيةِ أو وَفْقَها للسهامِ في الأُولَىٰ، ومَن له شـيءٌ منها فاضْـرِبْه فيما ضَـرَبْتَه فيها، ومَن له من الثانيةِ شـيءٌ فاضْـرِبْه فيما تَرَكَه الميِّتُ أو وَفْقِه فهو له، وتَعْمَلُ في الثالثِ فأكثرَ عمَلَك في الثاني مع الأَوَّلِ.

الشَّرْح

٣. نقسم مسألة الابن الثاني، وهي ابنان، وثلاث بنات، والتركة (١٤٠٠٠).

	٧	نقسم التركة على المسألة، والناتج يضرب به سهام كل وارث
ابن	٢	١٤٠٠٠ ÷ ٧ = ٢٠٠٠ × ٢ = ٤٠٠٠
ابن	٢	١٤٠٠٠ ÷ ٧ = ٢٠٠٠ × ٢ = ٤٠٠٠
بنت	١	١٤٠٠٠ ÷ ٧ = ٢٠٠٠ × ١ = ٢٠٠٠
بنت	١	١٤٠٠٠ ÷ ٧ = ٢٠٠٠ × ١ = ٢٠٠٠
بنت	١	١٤٠٠٠ ÷ ٧ = ٢٠٠٠ × ١ = ٢٠٠٠

قوله: ﴿وإن لم يَرِثُوا الثانيَ كالأَوَّلِ صَحَّحْتَ الأُولىٰ وقَسَمْتَ أَسْهُمَ الثاني علىٰ وَرَثَتِه، فإن انْقَسَمَتْ صَحَّتا من أَصْلِها، وإن لم تَنْقَسِمْ ضَـرَبْتَ كلَّ الثانيةِ أو وَفْقَها للسهامِ في الأُولَىٰ، ومَن له شـيءٌ منها فاضْـرِبْه فيما ضَـرَبْتَه فيها، ومَن له من الثانيةِ شـيءٌ فاضْـرِبْه فيما تَرَكَه الميِّتُ أو وَفْقِه فهو له، وتَعْمَلُ في الثالثِ فأكثرَ عمَلَك في الثاني مع الأَوَّلِ﴾.

الحالة الثالثة

أشار المؤلف للحالة الثالثة: وهي أن يكون ورثة الميت الثاني ومن بعده هم بقية ورثة الميت الأول، لكن إرثهم يختلف، أو دخل معهم غيرهم.

مثاله: زوجة، وأختان شقيقتان، وعم، وقبل القسمة ماتت إحدىٰ الأختين

....

الشَّرح

عن زوج، وبنت، ومن في المسألة وهم أختها وعمها، والتركة (١٢٠) ألف ريال.

طريقة القسمة أشار المؤلف لها، والأيسر من ذلك أن نقسم المسألة الأولىٰ تامة، ثم الثانية، وعلىٰ هذا نقسم:

المسألة الأولىٰ: زوجة، أختان شقيقتان، عم.

		١٢	التركة ١٢٠ ألفًا
زوجة	ربع	٣	١٢٠٠٠٠ ÷ ١٢ = ١٠٠٠٠ × ٣ = ٣٠٠٠٠
أخت شقيقة	للأختين الثلثان	٤	١٢٠٠٠٠ ÷ ١٢ = ١٠٠٠٠ × ٤ = ٤٠٠٠٠
أخت شقيقة	====	٤	١٢٠٠٠٠ ÷ ١٢ = ١٠٠٠٠ × ٤ = ٤٠٠٠٠
عم	الباقي	١	١٢٠٠٠٠ ÷ ١٢ = ١٠٠٠٠ × ١ = ١٠٠٠٠

المسألة الثانية: توفيت الأخت عن زوج، وبنت، ومن في المسألة وهما أخت، وعم.

		٤	التركة ٤٠٠٠٠
زوج	ربع	١	٤٠٠٠٠ ÷ ٤ = ١٠٠٠٠ × ١ = ١٠٠٠٠
بنت	نصف	٢	٤٠٠٠٠ ÷ ٤ = ١٠٠٠٠ × ٢ = ٢٠٠٠٠
أخت شقيقة	الباقي	١	٤٠٠٠٠ ÷ ٤ = ١٠٠٠٠ × ١ = ١٠٠٠٠
عم	×	٠	٠

فصل

إذا أَمْكَنَ نِسبةُ سهمِ كلِّ وارثٍ من المسألةِ بجُزْءٍ فله من التركة كَنِسْبَتِه.

الشَّرْح

طريقة قسمة التركات

۞ هذا الفصل فيه طريقة قسمة التركات.

قوله: ﴿إذا أَمْكَنَ نِسبةُ سهمِ كلِّ وارثٍ من المسألةِ بجُزْءٍ فله من التركة كَنِسْبَتِه﴾.

المقصود بقسمة التركة

قسمة التركة: هي إعطاء كل وارثٍ ما يستحقه شرعًا من تركة مورِّثه.

طريقة النسبة

ولقسمة التركة طرق، أشار المؤلف لواحدة منها، وهي طريقة النسبة، **وهي:** أن ننسب نصيب كل وارث من المسألة إليها، ثم يعطىٰ من التركة مثل تلك النسبة.

مثاله: مات عن أم، وأخوين لأم، وأختين شقيقتين، وتركته ثمانية آلاف.

		٦	تعول لـ ٧	
أم	السدس	١	١	للأم سُبُع الثمانية آلاف
أخوين لأم	الثلث	٢	٢	للأخوين ثلث الثمانية آلاف
أختين شقيقين	الثلثين	٤	٤	للأختين ثلثا الثمانية آلاف

بابُ ذَوِي الأرحامِ

يَرِثُون بالتنزيلِ:..

الشَّرح

الأرحام: جمع رحم، وهم القرابة مطلقًا، سواء أكانوا وارثين، أم غير وارثين.

ذوو الأرحام

وفي اصطلاح الفرضيين: كل قريب لا يرث بفرض، ولا تعصيب، كالخال، وابن البنت، وبنت الأخ، وهكذا.

شروط إرث ذوي الأرحام

ذوو الأرحام يرثون بشرطين:

الشرط الأول: عدم جميع العصبة.

الشرط الثاني: عدم جميع أصحاب الفروض سوىٰ الزوجين.

دليل إرث ذوي الأرحام

● **والدليل علىٰ توريثهم:** قوله تعالىٰ: ﴿وَأُوْلُواْ ٱلْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَٰبِ ٱللَّهِ﴾ [الأنفال: الآية ٧٥].

وحديث المقدام بن معد يكرب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مرفوعًا: «**الْخَالُ وَارِثُ مَنْ لَا وَارِثَ لَهُ**»(١)، ومعلومٌ أن الخال من ذوي الأرحام، فذكر أنه يرث من لا وارث له، ويقاس عليه بقية ذوي الأرحام.

كيفية ميراث ذوي الأرحام بالتنزيل

قوله: [يَرِثُون بالتنزيلِ].

ذوو الأرحام يرثون، وينزلون منزلة من أدلوا به، وهذا هو المراد بالتنزيل.

---

(١) أخرجه «الترمذي» (٢١٠٣)، و«ابن ماجه» (٢٧٣٧) من حديث أبي أمامة بن سهل ابن حنيف، وحسنه الترمذي، وله شواهد من حديث المقدام بن معدي كرب، أخرجه «أبو داود» (٢٨٩٩)، وعائشة، أخرجه «الترمذي» (٢١٠٤).

الذَّكَرُ، والأنثىٰ سواءٌ، فوَلَدُ البناتِ، ووَلَدُ بناتِ البنينَ ووَلَدُ الأخواتِ كأمَّهَاتِهن، وبناتُ الإخوةِ والأعمامِ لأبوينِ، أو لأبٍ وبناتُ بَنِيهِم وولدُ الإخوةِ لأمٍّ كآبائِهِم،

الشَّرْح

فمثلا: الخال أدلىٰ بالأم، فيرث ميراثها، وابن الأخت أدلىٰ بالأخت فيرث نصيبها.

قوله: ﴿**الذَّكَرُ، والأنثىٰ سواءٌ**﴾.

استواء الذكر والأنثىٰ في ذوي الأرحام

ذوو الأرحام يستوي في إرثهم ذكورهم، وإناثهم، ويستوون في قدر الإرث.

◆ **والعلة**: أَنهم يرثون بالرحم المجردة، فاستوىٰ ذكرهم، وأُنثاهم؛ كالإخوة لأمٍ، فإن ذكرهم، وأنثاهم يرثون سواء.

وعلىٰ هذا: فلو ورث الميتَ ابن أخت، وبنت أخت، فيرثان سواء، بلا تفاضل.

أمثلة لتنزيل ذوي الأرحام منزلة من أدلوا به

قوله: ﴿**فوَلَدُ البناتِ، ووَلَدُ بناتِ البنينَ ووَلَدُ الأخواتِ كأمَّهَاتِهن**﴾.

بناء علىٰ ما سبق؛ فينزّل ولد البنات من الذكور، والإناث منزلة أمهم، فلو مات عن ابن بنت، وبنت بنت، فيرثون سواء، نصيب أمهم.

وكذا ولد الأخوات -ابن الأخت، وبنت الأخت- يكونون سواء في قدر الإرث، ويرثون ميراث أمهم وهي الأخت الشقيقة.

قوله: ﴿**وبناتُ الإخوةِ والأعمامِ لأبوينِ، أو لأبٍ وبناتُ بَنِيهِم وولدُ الإخوةِ لأمٍّ كآبائِهِم**﴾.

بنات الإخوة الأشقاء، أو لأب، وكذا بنات الأعمام الأشقاء، أو لأب، وبنات بني الأعمام، وأولاد الإخوة، والأخوات لأم، كلهم ينزلون منزلة آبائهم.

والأخوالُ، والخالاتُ، وأبو الأمِّ كالأمِّ، والعَمَّاتُ، والعمُّ لأمٍّ كالأبِ.

وكلُّ جَدَّةٍ أَدْلَتْ بأبٍ بينَ أُمَّيْن هي إحداهما: كأمِّ أبي أمٍّ، أو بأبٍ أعلىٰ من الجَدِّ كأمِّ أبِ الْـجَدِّ، وأبو أمِّ أبٍ، وأبو أمِّ أمٍّ، وأخواهما، وأختاهما؛ بِمَنْزِلَتِهم،

الشَّرْح

قوله: ﴿**والأخوالُ، والخالاتُ، وأبو الأمِّ كالأمِّ**﴾.

الخال والخالة، وأبو الأم كلهم قد أدلوا بالأم، فينزلون منزلتها.

مثال: مات عن بنت أخت، وخال؛ فللخال الثلث؛ لأنه أدلىٰ بالأم، ولبنت الأخت النصف؛ لأنها أدلت بالأخت، **وصورتها:**

٦/ ٥	
١/ ٢ بنت أخت	٣
١/ ٣ خال	٢

قوله: ﴿**والعَمَّاتُ، والعمُّ لأمٍّ كالأبِ**﴾.

العمة الشقيقة، ولأب، ولأم، وكذا العم لأم؛ يرثون، وينزلون منزلة الأب؛ لأنه من أدلوا به، فلو مات ميت عن عمة فقط، فإنها ترث المال كله تعصيبًا؛ لأنها تنزل منزلة الأب.

قوله: ﴿**وكلُّ جَدَّةٍ أَدْلَتْ بأبٍ بينَ أُمَّيْن هي إحداهما: كأمِّ أبي أمٍّ، أو بأبٍ أعلىٰ من الجَدِّ كأمِّ أبِ الْـجَدِّ، وأبو أمِّ أبٍ، وأبو أمِّ أمٍّ، وأخواهما، وأختاهما؛ بِمَنْزِلَتِهم**﴾.

الجدة التي هي أم أبي الأم، قد أدلت بالأم، فتنزل منزلتها.

والجدة التي هي أم أبي الجد، قد أدلت بالجد، فتنزل منزلته.

فيَجْعَلُ حقُّ كلِّ وارثٍ لِمَن أَدْلَىٰ به، فإن أَدْلَىٰ جماعةٌ بوَارثٍ، واسْتَوَتْ مَنْزِلَتُهم منه بلا سَبْقٍ -كأولادِه-؛ فنَصيبُه لهم، فابنٌ، وبنتٌ لأختٍ مع بنتٍ لأختٍ أخرىٰ، لهذه حقُّ أمِّها، وللأُولَيَيْنِ حقُّ أمِّهما.

الشَّرح

قوله: ﴿**فيَجْعَلُ حقُّ كلِّ وارثٍ لِمَن أَدْلَىٰ به**﴾.

كل إنسان من ذوي الأرحام ينزل منزلة من أدلىٰ به، ويرث ميراثه، فإن كان وحده ورث كل المال: إما تعصيبًا إن كان من العصبات، كما لو مات ميت عن بنت أخ؛ فالأخ عصبة فتنزل بنته منزلته، وإما ردًا؛ كما لو مات عن بنت أخت.

قوله: ﴿**فإن أَدْلَىٰ جماعةٌ بوَارثٍ، واسْتَوَتْ مَنْزِلَتُهم منه بلا سَبْقٍ: كأولادِه؛ فنَصيبُه لهم**﴾.

إذا كان ذوو الرحم جماعة متساوين؛ كخمس بنات أخت، وابن أخت، فإنه يقسم بينهم نصيب أمهم التي أدلوا بها، ولا يفرق بين ذكرهم، وأنثاهم، وكأولاد أخ الأم، فإنهم يرثون نصيب أبيهم.

◆ **والعلة**: أنهم يرثون بالرحم المجرّدة، فاستوىٰ ذكرهم، وأنثاهم؛ كولد الأم.

قوله: ﴿**فابنٌ، وبنتٌ لأختٍ مع بنتٍ لأختٍ أخرىٰ، لهذه حقُّ أمِّها، وللأُولَيَيْنِ حقُّ أمِّهما**﴾.

لو مات ميتٌ عن بنت أخته الكبرىٰ، وبنت، وابن أخته الصغرىٰ، فإننا نورث ابنة الكبرىٰ ميراث أمها، وابن، وبنت الصغرىٰ ميراث أمهما.

وذلك: لأنه لو كان ثمة الاختان لورثتا الثلثين، لكل واحدة نصف الثلثين، فإننا نورث كل واحد من ذوي الأرحام نصيب أمه.

وإن اخْتَلِفَتْ مَنازِلُهم منه جَعَلْتَهم معه كمَيِّتٍ اقْتَسَمُوا إرثَه، فإنْ خَلَّفَ ثلاثَ خالاتٍ مُتفرِّقاتٍ، وثلاثَ عَمَّاتٍ مُتفرِّقَاتٍ، فالثُّلُثُ للخالاتِ أَخماسًا، والثلثانِ للعَمَّاتِ أَخماسًا، وتَصِحُّ من خمسةَ عشرَ، وفي ثلاثةِ أخوالٍ مُتَفَرِّقِينَ، لذي الأمِّ السدُسُ، والباقي لذي الأبوينِ.......................................

الشَّرح

قوله: ﴿وإن اخْتَلِفَتْ مَنازِلُهم منه جَعَلْتَهم معه كمَيِّتٍ اقْتَسَمُوا إرثَه، فإنْ خَلَّفَ ثلاثَ خالاتٍ مُتفرِّقاتٍ، وثلاثَ عَمَّاتٍ مُتفرِّقَاتٍ، فالثُّلُثُ للخالاتِ أَخماسًا، والثلثانِ للعَمَّاتِ أَخماسًا، وتَصِحُّ من خمسةَ عشرَ﴾.

لو أن هؤلاء الإخوة من ذوي الأرحام اختلفت منازلهم؛ كعمة شقيقة، وعمة لأب، وعمة لأم، وخالة شقيقة، ولأب، ولأم؛ فالعمل أننا ننظر من أدلىٰ به ذوو الأرحام، فنجد الخالات قد أدلين بالأم، والعمات بالأب، ثم ننظر نصيب الأم، والأب، فنجد الأم لها الثلث، والباقي للأب، فنقسم ثلث الأم بين الخالات، فتأخذ الشقيقة نصف نصيب الأم -وهو الثلث-، والتي لأبٍ سدس نصيبها تكملة الثلثين، والتي لأم السدس.

ثم نأتي لنصيب الأب فنقسمه بين العمات، كما لو مات عنهن فقط، فتأخذ الشقيقة نصف نصيبه، والتي لأبٍ السدس تكملة الثلثين، والتي لأمٍ السدس.

قوله: ﴿وفي ثلاثةِ أخوالٍ مُتَفَرِّقِينَ، لذي الأمِّ السدُسُ، والباقي لذي الأبوينِ﴾.

تفريعًا علىٰ ما سبق من أن ذوي الأرحام يرثون نصيب من أدلوا به إذا اختلفت منازلهم علىٰ حسب هذا الاختلاف؛ لو مات ميتٌ عن خالٍ لأب، ولأم، وشقيق، فإن من أدلوا به هي الأم، فلو ماتت الأم عن إخوانها الثلاثة؛ فإننا سنعطي الذي لأمٍ السدس، والباقي للشقيق، ويسقط الذي لأب، فنحن نورِّثهم هكذا إذن.

فإن كان معهم أبو أمٍّ أَسْقَطَهم، وفي ثلاثِ بناتِ عُمومةٍ مُتَفَرِّقِين المالُ للتي للأبوينِ.

وإن أَدْلَىٰ جماعةٌ بجماعةٍ قَسَمْتَ المالَ بينَ الْـمُدْلَىٰ بهم، فما صارَ لكلٍّ واحدٍ أَخَذَه الْـمُدْلِي به،..

الشَّرْح

قوله: ﴿**فإن كان معهم أبو أمٍّ أَسْقَطَهم**﴾.

لو كان مع هؤلاء الأخوال الثلاثة أبو أمٍ، فإنه يسقطهم.

◆ **والعلّة:** أنهم أدلوا بالأم التي هي أختهم، وأبو الأم قد أدلىٰ بالأم أيضًا، لكن الأب يسقط الإخوة كما هو معروف، وحينها يرث أبو الأم، ويسقط الأخوال.

قوله: ﴿**وفي ثلاثِ بناتِ عُمومةٍ مُتَفَرِّقِين المالُ للتي للأبوينِ**﴾.

لو مات عن: ثلاث بنات عم، بنت عم شقيق، ولأب، ولأم؛ فالمال لابنة العم الشقيق.

◆ **والعلّة:** أنه لو مات الميت عن هؤلاء الأعمام، فإننا سنورث الشقيق، ونسقط الذي لأب ولأم، فكذا نورِّثُ من أدلوا بهم.

قوله: ﴿**وإن أَدْلَىٰ جماعةٌ بجماعةٍ قَسَمْتَ المالَ بينَ الْـمُدْلَىٰ بهم، فما صارَ لكلٍّ واحدٍ أَخَذَه الْـمُدْلِي به**﴾.

إذا أدلت جماعةٌ؛ كخمس بنات أخ، وثلاث بنات بنات، وثلاث بنات عم، بجماعة؛ كأعمامٍ، وإخوان، وبنات؛ فالعمل أولًا أننا نقسم المال بين من أدلي بهم، وهم هنا: الإخوان، والأعمام، والبنات، ثم نقسم نصيب كل واحدٍ منهم بين المدلين، كأن المدلي به مات عنهم.

مثال: مات عن خمس بنات بنت، وأربع بنات بنات ابن، فلبنات البنت

وإن أُسْقِطَ بعضُهم ببعضٍ عَمِلْتَ به، والْجِهاتُ: أُبُوَّةٌ، وأمومةٌ، وبُنُوَّةٌ.

الشَّرْح

النصف يقسم بينهن، ولبنات بنات الابن السدس يقسم بينهن، وهكذا.

قوله: ﴿وإن أُسْقِطَ بعضُهم ببعضٍ عَمِلْتَ به﴾.

لو أن هؤلاء أسقط بعضهم بعضًا عملنا بذلك، فلو مات عن عمة، وابنة أخٍ، فالعمة تدلي بالأب، وابنة الأخ تدلي بالأخ أيضًا، ومعلوم أن الأب يُسقِطُ الأخ، فترث العمة، دون ابنة الأخ.

والقريب يُسقِطُ البعيد، فلو مات عن بنت بنت بنت، وبنت بنت، ورثنا القريبة التي هي بنت بنت دون البعيدة، أو ابن عم، وابن ابن عم، فالمال للأقرب.

قوله: ﴿والْجِهاتُ: أُبُوَّةٌ، وأمومةٌ، وبُنُوَّةٌ﴾.

جهات ميراث ذوي الأرحام

لما قرر أن الأقرب يسقط الأبعد إذا اتحدت الجهة ذكر هنا جهات ميراث ذوي الأرحام، **وهي ثلاث:**

١ . **الأبوة:** ويدخل فيها كل من ورث من جهته، وهم الأَجداد، والجدات السواقط، وبنات الإخوة، وأَبناء وبنات الأخوات، وبنات الأَعمام والعمات، وعمات الأَب والجد.

٢ . **الأمومة:** ويدخل فيها فروع الأم، كأولاد الإخوة لأم، ومن ورث من جهتها، وأَعمام الأُم، وأعمام أَبيها وأُمها، وعمات الأُم، وعمات أَبيها، وجدها، وأُمها، وأَخوال الأُم، وخالاتها.

٣ . **البنوة:** ويدخل فيها أَولاد البنات، وأَولاد بنات الابن.

ويتقرر على هذا: أن الأقرب يسقط الأبعد إذا اتحدت الجهة.

مثاله: خالة، وخالة خالة، فالمال للخالة؛ لأنها أقرب للميت.

بابُ مِيراثِ الحَمْلِ والخُنْثَى الـمُشْكِلِ

مَن خَلَّفَ وَرَثَةً فيهم حَمْلٌ فطَلَبوا القِسمةَ وُقِفَ للحَمْلِ الأكثرُ من إرثِ ذَكَرَينِ، أو أُنْثَيَيْنِ،..

الشَّرح

۞ هذا الباب ذكر فيه المؤلف حكم ميراث الحمل، والخنثىٰ المشكل.

والحمل هنا يراد به: ما يكون في بطن الآدمية. المراد بالحمل

والخنثىٰ: الذي لم تتضح ذكورته، ولا أُنوثته. المراد بالخنثىٰ

قوله: ﴿مَن خَلَّفَ وَرَثَةً فيهم حَمْلٌ فطَلَبوا القِسمةَ وُقِفَ للحَمْلِ الأكثرُ من إرثِ ذَكَرَينِ، أو أُنْثَيَيْنِ﴾.

إذا مات الميت وله حمل فالأولىٰ أن ينتظروا حتىٰ يوضع الحمل؛ لتكون القسمة مرةً واحدة. ميراث الحمل

فإن امتنعوا أو امتنع بعضهم عن الانتظار فلا يجبرون، وحينها نقسم ميراثهم، ونحجز للحمل إرث اثنين، ذكرين أو أنثيين، الأكثر منهما، والغالب أن الأكثر نصيب الذكور.

والعلة في إبقائنا نصيب اثنين: أنّ وقوع الحمل توأمًا كثير معتاد، بخلاف ما هو أكثر من ذلك فإنه نادر.

مثال كون إرث الذكرين أكثر: مات عن زوجة حامل وابن، فسيكون إرث الذكرين أكثر؛ لأنهما سيتشاركان مع أخيهما في الباقي.

مثال كون إرث الأنثيين أكثر: مات عن زوجة حامل، وأب، وأم، فنوقف للحمل نصيب ابنتين؛ لأنه أكثر، فهو ثلثان.

فإذا وُلِدَ أَخَذَ حَقَّهُ، وما بَقِيَ فهو لِمُسْتَحِقِّه، ومَن لا يَحْجُبْه يَأْخُذْ إرثَه كالْـجَدَّةِ، ومَن يَنْقُصْه شيئًا اليقينَ، ومَن سَقَطَ به لم يُعْطَ شيئًا.

ويَرِثُ ويُورَثُ إن اسْتَهَلَّ صارخًا، أو عَطَسَ، أو بَكَىٰ، أو رَضَعَ، أو تَنَفَّسَ وطالَ زَمَنُ التنفُّسِ، أو وُجِدَ دليلُ حياتِه،..........................

الشَّرح

قوله: ﴿**فإذا وُلِدَ أَخَذَ حَقَّهُ، وما بَقِيَ فهو لِمُسْتَحِقِّه**﴾.

إذا وُلد الحمل فإننا نعطيه حقه، وما فضل وزاد نرده علىٰ الورثة حسب قسمة الميراث، ولو فرضنا أنها ولدت أكثر من اثنين، فإننا نرجع علىٰ الورثة، ونأخذ منهم نصيبه.

قوله: ﴿**ومَن لا يَحْجُبْه يَأْخُذْ إرثَه كالْـجَدَّةِ، ومَن يَنْقُصْه شيئًا اليقينَ، ومَن سَقَطَ به لم يُعْطَ شيئًا**﴾.

تأثر الورثة بالحمل

الورثة يختلفون باعتبار تأثرهم بالحمل؛ فمنهم من لا يؤثر فيه الحمل شيئًا، لا زيادة ولا نقصًا، كالجدة، ترث السدس بوجود الولد، أو عدمه، فإننا إذن نعطيها نصيبها كاملًا.

ومنهم من ينقصه الحمل ميراثه؛ كالأم، فإنها ترث الثلث مع عدم الفرع الوارث، والسدس معه، وكالزوجة ترث الربع بدون الفرع الوارث، والثمن معه، فهؤلاء نعطيهم اليقين، وهو الأقل، ونوقف الباقي حتىٰ يخرج الحمل.

ومنهم من سيحجبه الحمل لو خرج، كما لو مات عن زوجة حامل، وإخوة، فإن ولدت ذكرًا سقط الإخوة، فإننا إذن لا نعطيهم شيئًا، حتىٰ يخرج الحمل.

قوله: ﴿**ويَرِثُ ويُورَثُ إن اسْتَهَلَّ صارخًا، أو عَطَسَ، أو بَكَىٰ، أو رَضَعَ، أو تَنَفَّسَ وطالَ زَمَنُ التنفُّسِ، أو وُجِدَ دليلُ حياتِه**﴾.

ضابط توريث الصبي

ضابط توريث الصبي إذا مات: إذا وجد منه بعد خروجه دليل علىٰ حياته،

غيرَ حركةٍ، واختلاجٍ، وإن ظهَرَ بعضُه فاسْتَهَلَّ، ثم ماتَ وخَرَجَ لم يَرِثْ، وإن جُهِلَ الْـمُستَهِلُّ من التَّوْأَمَيْنِ، واخْتَلَفَ إرْثُهُما؛ يُعَيَّنُ بقُرعةٍ.

الشَّرح

وذكر المؤلف صورًا يعرف معها حياته، وهي: لو أنه استهل -أي: أنه خرج، وصرخ، والاستهلال رفع الصوت-، أو عطس، أو بكىٰ، أو رضع، أو تنفس وطال زمن التنفس، فهذا دليل علىٰ أنه ولد حيًا، فيورّث.

● **والدليل:** حديث أبي هريرة مرفوعًا: «**إِذَا اسْتَهَلَّ الْـمَوْلُودُ وُرِّثَ**»(١)، فيقاس عليه بقية الأمور مما هي دليل علىٰ الحياة.

قوله: ﴿**غيرَ حركةٍ، واختلاجٍ**﴾.

لا يكفي في الحكم بحياته أن تظهر منه حركة يسيرة، أو اختلاج -والاختلاج: الاضطراب-، فإن هذا قد يصدر ممن هو في سياق الموت؛ ولذا فالذبيحة تضطرب بعد ذبحها.

قوله: ﴿**وإن ظهَرَ بعضُه فاسْتَهَلَّ، ثم ماتَ وخَرَجَ لم يَرِثْ**﴾.

لو خرج بعض الجنين، ثم استهل وصرخ، ثم مات قبل اكتمال خروجه، كما لو تعسر خروجه؛ لأن الولادة لم تتم.

قوله: ﴿**وإن جُهِلَ الْـمُستَهِلُّ من التَّوْأَمَيْنِ، واخْتَلَفَ إرْثُهُما؛ يُعَيَّنُ بقُرعةٍ**﴾.

لو ولدت توأمًا، ذكرًا، وأنثىٰ، فاستهل أحدهما دون الآخر، ثم ماتا، ولم نعرف أيهما المستهل، فإننا نعينه بقرعة، وهذه القاعدة عند انبهام

---

(١) أخرجه «أبو داود» (٢٩٢٠) من حديث أبي هريرة، وجوّد إسناده ابن عبد الهادي. «التنقيح» (٤/ ٢٧٧)، وله شاهد من حديث جابر، أخرجه «ابن ماجه» (٢٧٥١).

قال الخطابي: قوله: «استهل» معناه: رفع صوته بأن يصرخ، أو يبكي، وكل من رفع صوته بشيء فقد استهل به.

والْخُنْثَىٰ الْـمُشْكِلُ يَرِثُ نصفَ مِيراثِ ذَكَرٍ ونصفَ مِيراثِ أُنْثَىٰ.

الشَّرْح

المستحق؛ ليحدد.

قوله: ﴿والْخُنْثَىٰ الْـمُشْكِلُ يَرِثُ نصفَ مِيراثِ ذَكَرٍ ونصفَ مِيراثِ أُنْثَىٰ﴾.

تعريف الخنثىٰ المشكل

الخنثىٰ المشكل: هو الذي له آلة ذكر، وآلة أنثىٰ، ولم نعرف هل هو ذكر أم أنثىٰ.

ميراث الخنثىٰ المشكل

فإذا استمر الإشكال في حقه، فلم ندرِ عن حاله، ثم مات، فإننا نورِّثه نصف ميراث ذكر، ونصف ميراث أنثىٰ.

أما إن تبين أمره -ويعرف ذلك بأن يبول من أحد الفرجين-، فإننا حينها نعامله معاملة ما تبين فيه، ذكرًا، كان أو أنثىٰ.

باب ميراثِ المفقودِ

مَن خَفِيَ خَبَرُه بأَسْـرٍ، أو سَفَرٍ غالِبُه السلامةُ؛ كتجارةٍ انْتُظِرَ به تَمامُ تِسعينَ سنةً منذ وُلِدَ.

وإن كان غالبُه الهلاكَ؛ كمَن غَرِقَ في مَرْكَبٍ، فسَلِمَ قومٌ دونَ قومٍ، أو فُقِدَ من بينِ أهلِه، أو في مَفازةٍ مُهْلِكَةٍ، انْتُظِرَ به تَمامُ أربعِ سنينَ منذُ فُقد، ثم يُقْسَمُ مالُه فيهما،

الشَّرْح

تعريف المفقود

المفقود: من انقطع خبره، فلم تعلم له حياة، ولا موت.

قوله: ﴿مَن خَفِيَ خَبَرُه بأَسْرٍ، أو سَفَرٍ غالبُه السلامةُ؛ كتجارةٍ انْتُظِرَ به تَمامُ تِسعينَ سنةً منذ وُلِدَ﴾.

أنواع الفقد

الفقد نوعان:

١- من يغلب عليه السلامة

١) **فقدٌ يغلبُ عليه السلامَة:** كما لو خرج لأجل التجارة، أو خرج للسياحة، ثم انقطع أمره، أو أسره العدو وعلمنا مكانه، فإننا نحسب له تسعين سنة من ولادته، ثم بعدها نحكم بموته.

◆ **والعلّة:** أَن الأصل أنه حي، وأما التسعون فلأنه في الغالب لا يعيش أَكثر من هذا.

فإن فُقِدَ وعمره تسعون، فإن القاضي يجتهد في تحديد مدة لغيبته.

قوله: ﴿وإن كان غالبُه الهلاكَ؛ كمَن غَرِقَ في مَرْكَبٍ، فسَلِمَ قومٌ دونَ قومٍ، أو فُقِدَ من بينِ أهلِه، أو في مَفازةٍ مُهْلِكَةٍ، انْتُظِرَ به تَمامُ أربعِ سنينَ منذُ فُقد، ثم يُقْسَمُ مالُه فيهما﴾.

٢- من يغلب عليه الهلاك

٢) **فَقدٌ يغلب عليه الهلاك:** وذلك كما لو أنه كان في مركب فغرق، وسلم

فإن ماتَ مُوَرِّثُه في مُدَّةِ التَّرَبُّصِ أَخَذَ كلُّ وارثٍ إذًا اليقينَ ووُقِفَ ما بَقِيَ، فإن قَدِمَ أَخَذَ نَصيبَه، وإن لم يأتِ فحُكْمُه حُكْمُ مالِه، ولباقِي الوَرَثةِ أن يَصْطَلِحوا علىٰ ما زادَ عن حقِّ المفقودِ فيَقْتَسِمُوه.

الشَّرح

فيه أناس، ثم فقدناه، أو أنه سافر في مفازة هي مظنة الهلكة، أو فقد في المعركة؛ فإننا نضرب له أربع سنين من حين فُقِد، وبعدها نحكم بموته.

◆ **والعلة**: أَن هذه المدة سيمر فيها التجار والمسافرون علىٰ الطريق التي فُقِدَ فيها، وكونه انقطع خبره كل هذه المدة قرينة علىٰ هلاكه.

ولاتفاق الصحابة علىٰ اعتداد امرأته بعد تربص هذه المدة، وحلها للأزواج بعد ذلك.

قوله: ﴿**فإن ماتَ مُوَرِّثُه في مُدَّةِ التَّرَبُّصِ أَخَذَ كلُّ وارثٍ إذًا اليقينَ ووُقِفَ ما بَقِيَ، فإن قَدِمَ أَخَذَ نَصيبَه، وإن لم يأتِ فحُكْمُه حُكْمُ مالِه**﴾.

لو مات في المدة المضروبة للمفقود من يرثه المفقود؛ كأبيه، وابنه، ونحو ذلك، فإننا نبقي حق المفقود، حتىٰ يتبين الأمر، ونعطي بقية الورثة إرثهم المتيقن، كما سبق تفصيله في ميراث الحمل.

فإن حكمنا بعد ذلك بموت المفقود، فإن ما ورثه من قريبه يكون حكمه حكم مال المفقود أيضًا.

قوله: ﴿**ولباقِي الوَرَثةِ أن يَصْطَلِحوا علىٰ ما زادَ عن حقِّ المفقودِ فيَقْتَسِمُوه**﴾.

كيفية التعامل مع حق المفقود إذا زاد

لو أن نصيب المفقود الموقف له من إرثٍ زاد، ونما، فيجوز لباقي ورثة الميت أن يصطلحوا، ويأخذوا ما زاد عن حق المفقود ويتقاسموه.

❁ ❁ ❁

باب ميراثِ الغَرْقى

إذا ماتَ مُتوارِثانِ؛ كأَخَوَيْنِ لأبٍ بِهَدْمٍ، أو غَرَقٍ، أو غُربةٍ، أو نارٍ، وجُهِلَ السابقُ بالموتِ، ولم يَخْتَلِفوا فيه؛ وَرِثَ كلٌّ واحدٍ من الآخَرِ مِن تِلادِ مالِه، دونَ ما وَرِثَه منه؛ دَفْعًا للدَّوْرِ.

الشَّرح

تعريف الغرقىٰ

الغرقىٰ: جمع غريق، وهو من مات بالغرق.

والمراد بهم هنا: جماعة متوارثون التبس زمان موتهم، فلم يُعلم أيهم مات أولًا، كمن ماتوا بحادث عام؛ كالغرق، والهدم والحرق، والانقلاب والاصطدام، والأمراض العامة؛ كالطاعون، أو ماتوا في غربة، أو في جهات مختلفة؛ وكقتلىٰ المعارك، وضحايا الاختطاف[(١)].

قوله: ﴿**إذا ماتَ مُتوارِثانِ؛ كأَخَوَيْنِ لأبٍ بِهَدْمٍ، أو غَرَقٍ، أو غُربةٍ، أو نارٍ، وجُهِلَ السابقُ بالموتِ، ولم يَخْتَلِفوا فيه؛ وَرِثَ كلٌّ واحدٍ من الآخَرِ مِن تِلادِ مالِه، دونَ ما وَرِثَه منه؛ دَفْعًا للدَّوْرِ**﴾.

حالات الإرث فيما لو مات جماعة في حدث واحد

إذا مات جماعة في حدثٍ واحدٍ؛ كغرق، وحريق، وحادث، ونحوها، **فثمة حالات**:

الحال الأولىٰ: أن ندري من هو الأسبق منهم، والمتأخر، فإننا نورّث المتأخر من الأسبق موتًا؛ لأننا تحققنا حياته بعد موت مورثه.

الحال الثانية: أن نجزم بموتهم جميعًا؛ فلا نورّث أحدهم من الآخر، بالإجماع.

---

(١) «الفرائض» د اللّاحم (ص ١٤٦)، «تسهيل حساب الفرائض» د الخثلان (ص ٨٨).

....

الشَّرح

الحال الثالثة: أن نجهل ولا ندري أيهم أسبق موتًا، وبعضهم يرث من البعض، فالعمل أنه يجري بينهم التوارث، لكن يتوارثون في تليد المال -أي: قديمه-، دون ما يورِّثه كل واحدٍ منهم.

مثاله: مات في سيارة زوج، وزوجة، والزوج يملك مائة ألف، والزوجة تملك خمسين ألفًا، فبناءً علىٰ ما ذكر المؤلف فإنهم يتوارثون، وحينها ترث الزوجة من زوجها -من تليد المال وهي المائة ألف-، ويرث الزوج منها من الخمسين ألفًا، ولا يرث منها جديد المال وهو ما ورثته منه؛ لئلا يترتب علىٰ ذلك دور، فنظل نورّث كل واحد من الآخر.

● **والدليل:** ما رواه سعيد بن منصور في سننه عَنِ الشَّعْبِيِّ، قَالَ: «وَقَعَ الطَّاعُونُ بِالشَّامِ عَامَ عَمَوَاسَ، فَجَعَلَ أَهْلُ الْبَيْتِ يَمُوتُونَ مِنْ آخِرِهِمْ، فَكَتَبَ فِي ذَلِكَ إِلَىٰ عُمَرَ، فَكَتَبَ عُمَرُ أَنْ وَرِّثُوا بَعْضَهُمْ مِنْ بَعْضٍ»[1].

❁ ❁ ❁

---

(١) «سنن سعيد بن منصور» (٢٢٨)، وهو أثر منقطع.

بابُ مِيراثِ أهلِ الْـمِـلَلِ

لا يَرِثُ المسلمُ الكافرَ إلا بالولاءِ، ولا الكافرُ المسلمَ إلا بالولاءِ،........

الشَّرح

ميراث أهل الملل

المِلَلُ: جمع: مِلَّةٍ- بكسر الميم- وهي الدين والشريعة، وقد عقد المؤلف هذا الباب للكلام علىٰ موانع الإرث، وهذا هو اختلاف الدين(١).

قوله: ﴿لا يَرِثُ المسلمُ الكافرَ إلا بالولاءِ﴾.

التوارث بالولاء مع اختلاف الدين

لا يرث المسلم من الكافر مطلقًا، ذمّيًا أو حربيًا، إلا بالولاء؛ وذلك إذا كان المسلم قد أعتق الكافر، ولم يكن للكافر عصبة، فإن المسلم يرثه(٢).

قوله: ﴿ولا الكافرُ المسلمَ إلا بالولاءِ﴾.

أي: أن الكافر أيضًا لا يرث من المسلم إلا في حالتين:

١. بالولاء، إذا أعتق الكافرُ المسلم ولم يكن له عصبة، فالكافر يرثه بالولاء.

● **والدليل علىٰ عدم التوارث:** حديث أسامة بن زيد رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مرفوعًا: **«لَا يَرِثُ الْـمُسْلِمُ الْكَافِرَ، وَلَا يَرِثُ الْكَافِرُ الْـمُسْلِمَ»**(٣).

● **والدليل علىٰ التوريث بالولاء ولو مع اختلاف الدين:** حديث جابر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مرفوعًا: **«لَا يَرِثُ الْـمُسْلِمُ النَّصْـرَانِيَّ إِلَّا أَنْ يَكُونَ عَبْدَهُ، أَوْ أَمَتَهُ»**(٤)، وهذا مما

---

(١) وبقي مانعان هما: القتل، والرق.

(٢) **القول الثاني:** أن المسلم يرث الكافر إلا الحربي، واختاره: ابن تيمية، وابن القيم.

(٣) أخرجه «البخاري» (٤٢٨٣)، و«مسلم» (١٦١٤) واللفظ له.

(٤) أخرجه «النسائي» في «الكبرىٰ» (٦٣٥٦)، و«الدارقطني» (٤٠٨١)، و«الحاكم» (٨٠٠٧)، والصواب أنه موقوف علىٰ جابر، قاله الدارقطني، وضعفه الألباني =

وَيَتَوَارَثُ الحربيُّ، والذمِّيُّ، والمستأْمِنُ...........

الشَّرْح

لا نزاع فيه.

٢. إذا أسلم الكافر بعد موت مورِّثه المسلم، وقبل قسمة ميراثه، فيرث.

● **والدليل:** حديث ابن عباس مرفوعًا: «**كُلُّ قَسْمٍ، قُسِمَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَهُوَ عَلَىٰ مَا قُسِمَ لَهُ، وَكُلُّ قَسْمٍ أَدْرَكَهُ الْإِسْلَامُ فَهُوَ عَلَىٰ قَسْمِ الْإِسْلَامِ**»[1][2].

وحديث: «**مَنْ أَسْلَمَ عَلَىٰ شَيْءٍ فَهُوَ لَهُ**»[3]، وقضىٰ به عمر، وعثمان، واشتهر فلم ينكر، فكان إجماعًا[4]، وإنما كان ذلك ترغيبًا في إسلامه.

التوارث بين الحربي والذمي والمعاهد

قوله: ﴿**وَيَتَوَارَثُ الحربيُّ، والذمِّيُّ، والمستأْمِنُ**﴾.

اختلاف بلدان الكافر، وحكم الكافر لا يؤثر؛ فالحربي، والذمي، والمعاهد يتوارثون.

= في «الإرواء» (١٧١٥).

(١) أخرجه «أبو داود» (٢٩١٤)، و«ابن ماجه» (٢٤٨٥)، وجوّد ابن عبد الهادي إسناده، **وقال ابن القطان:** ينبغي أن يكون حسنًا. «التنقيح» (٤/ ٢٦٤)، «بيان الوهم والإيهام» (٤/ ٥١٨).

(٢) بوب عليه «أبو داود»: «بَابٌ فِيمَنْ أَسْلَمَ عَلَىٰ مِيرَاثٍ».

(٣) أخرجه «سعيد بن منصور» (١٨٩) من طريق عروة بن الزبير مرسلًا.

وأخرجه «البيهقي» في «الكبرىٰ» (٩/ ١٩٠) من طريق ياسين بن معاذ الزيات، عن الزهري، عن سعيد بن المسيب، عن أبي هريرة مرفوعًا، والصواب أنه مرسل، أما الموصول فضعيف؛ فيه ياسين ضعيف، متروك الحديث.

(٤) **الرواية الثانية عن أحمد:** أنه لا يرث الكافر إذا أسلم قبل قسمة التركة، **وهو مذهب** الأئمة الثلاثة، والبخاري، وأكثر الفقهاء، وحكاية الإجماع اعترض عليها ابن القيم.

وأهلُ الذمَّةِ يَرِثُ بعضُهم بعضًا مع اتِّفاقِ أَديانِهم لا مع اختلافِها، وهم مِلَلٌ شَتَّىٰ.

والْـمُرْتَدُّ لا يَرِثُ أحدًا، وإن ماتَ علىٰ رِدَّتِه فمالُه فَيْءٌ.

ويَرِثُ المجوسُ بقَرابَتَيْنِ إن أَسْلَموا، وتَحاكَمُوا إلينا قبلَ إسلامِهم،........

الشَّرح

قوله: ﴿**وأهلُ الذمَّةِ يَرِثُ بعضُهم بعضًا مع اتِّفاقِ أَديانِهم لا مع اختلافِها، وهم مِلَلٌ شَتَّىٰ**﴾.

توارث أهل الذمة

أهل الذمة يتوارثون فيما بينهم، إذا اتحد الدين، أما مع اختلاف الدين فإنهم لا يتوارثون، فلا يرث اليهودي النصراني، وهكذا.

● **والدليل:** حديث «**لا يَتوارَثُ أهلُ مِلَّتَيْنِ شَتَّىٰ**»[(١)].

قوله: ﴿**والْـمُرْتَدُّ لا يَرِثُ أحدًا، وإن ماتَ علىٰ رِدَّتِه فمالُه فَيْءٌ**﴾.

حكم مال المرتد إذا مات

المرتد عن الإسلام لا يرث أحدًا، لا من المسلمين، ولا من الكفار، ولا يرثه أحدٌ من المسلمين ولا الكفار[(٢)].

◆ **والعلّة:** أنه لا يُقرُّ علىٰ ما هو عليه من الكفر.

إلا إن أسلم، ورجع قبل القسمة فيرث من قريبه المسلم، كما سبق في الكافر الأصلي.

ميراث المجوس إن تحاكموا إلينا قبل إسلامهم

قوله: ﴿**ويَرِثُ المجوسُ بقَرابَتَيْنِ إن أَسْلَموا، وتَحاكَمُوا إلينا قبلَ إسلامِهم**﴾.

مذهب المجوس يبيح لهم نكاح المحارم، وبناءً علىٰ هذا لو أن مجوسيًا

---

(١) أخرجه «أبو داود» (٢٩١١)، و«ابن ماجه» (٢٧٣١)، وانتقاه ابن الجارود (٩٦٧)، من حديث عبد الله بن عمرو، وإسناده حسنٌ، وله شواهد من حديث جابر عند «الترمذي» (٢١٠٨)، ومن حديث أسامة بن زيد عند «النسائي» في «الكبرىٰ» (٦٣٤٨)، بأسانيد ضعيفة.

(٢) **الرواية الثانية:** أن ميراث المرتد لورثته المسلمين، **واختاره:** ابن تيمية.

وكذا حُكْمُ المسلمِ يَطَأُ ذاتَ رَحِمٍ مُحَرَّمٍ منه بشُبْهَةٍ، ولا إِرْثَ بنِكاحِ ذاتِ رَحِمٍ مُحَرَّمٍ، ولا بعَقْدٍ لا يُقَرُّ عليه لو أَسْلَمَ.

الشَرح

تزوج أخته، أو عمته مثلًا، ثم ماتت، وأسلم بعد موتها وقبل القسم، أو أنهم تحاكموا إلينا وهم على مجوسيتهم، فإننا نورِّث هذا الزوج بقرابتين: قرابة الزوجية، وقرابة كونها أخته، أو عمته.

إرث المسلم بقرابتين

قوله: ﴿**وكذا حُكْمُ المسلمِ يَطَأُ ذاتَ رَحِمٍ مُحَرَّمٍ منه بشُبْهَةٍ**﴾.

أي: كذلك فإن من وطيء امرأةً من محارمه بشبهة عقد؛ كما لو عقد عليها وظنها حلالًا له فتبين أنها أخته، أو بشبهة اعتقاد كما لو وطئها، ويظن أنها زوجته فتبين أنها قريبته؛ فإذا ولدت منه، فإن هذا الولد يرث منها بقرابتين، قرابة الأمومة، وقرابة كونها عمته.

قوله: ﴿**ولا إِرْثَ بنِكاحِ ذاتِ رَحِمٍ مُحَرَّمٍ**﴾.

حكم الإرث في النكاح الباطل

النكاح الباطل لا يترتب عليه توارث، فلو تزوج امرأة وظنها تحل له، ثم تبين أنها من محارمه، فإنه لا توارث بينهما.

قوله: ﴿**ولا بعَقْدٍ لا يُقَرُّ عليه لو أَسْلَمَ**﴾.

حكم إرث الكافر في عقد الزوجية الذي لا يقر عليه لو أسلم

لا توارث بعقد زوجية لا يقرُّ عليه إذا أسلم؛ كأم زوجته، وأخته من الرضاعة، ومطلقته ثلاثًا، فلو مات عنها، أو ماتت عنه فلا توارث بينهما.

بابُ مِيراثِ الْمُطَلَّقَةِ

مَن أَبانَ زَوجتَه في صِحَّتِه، أو مَرَضٍ غيرِ الْمَخوفِ وماتَ به، أو مخوفٍ ولم يَمُتْ به؛ لم يَتَوَارَثَا، بل في طلاقٍ رَجْعِيٍّ لم تَنْقَضِ عِدَّتُه، وإن أَبانَهَا في مَرَضِ موتِه الْمَخوفِ مُتَّهَمًا بقَصْدِ حِرمانِها،..

الشَّرح

۞ أشار في هذا الباب إلىٰ من ترث، ومن لا ترث من المطلّقات.

قوله: ﴿**مَن أَبانَ زَوجتَه في صِحَّتِه، أو مَرَضٍ غيرِ الْمَخوفِ وماتَ به، أو مخوفٍ ولم يَمُتْ به؛ لم يَتَوَارَثَا**﴾.

إذا طلق الزوج زوجته طلاقًا بائنًا، وكان هذا الطلاق في حال صحته، أو في حال مرضه مرضًا غير مخوف -أي: أنه لا يخشىٰ عليه الموت من هذا المرض-، أو في حال مرضه المخوف، ولكنه بقي، وعاش بعده، وسلم، فإننا لا نورّث الزوجة من مطلقها إذا مات بعد ذلك.

◆ **والعلّة:** أن الطلاق يقطع العلائق بين الزوجين، ولا يوجد هنا تهمة بأنه قصد منعها من الإرث، فلا نورثها إذن.

قوله: ﴿**بل في طلاقٍ رَجْعِيٍّ لم تَنْقَضِ عِدَّتُه**﴾.

الحالات التي ترث فيها المطلقة

المطلقة ترث ممن طلقها في حالات:

١- في الطلاق الرجعي

١ . إذا كانت رجعية، فترث؛ لأنها في حكم الزوجة، فلها وعليها ما للزوجة وعليها، فحينها يرثها وترثه.

٢- لو أبانها في مرض موته المخوف

قوله: ﴿**وإن أَبانَهَا في مَرَضِ موتِه الْمَخوفِ مُتَّهَمًا بقَصْدِ حِرمانِها**﴾.

٢ . إذا أبانها في مرض موته المخوف، واتُّهِم بأنه يريد أن يحرمها من

أو عَلَّقَ إبانتَها في صِحَّتِه علىٰ مَرَضِه، أو علىٰ فِعْلٍ له، فَفَعَلَه في مَرَضِه ونحوَه؛ لم يَرِثْها.

وتَرِثُه في العِدَّةِ وبعدَها، ما لم تَتَزَوَّجْ، أو تَرْتَدَّ.

الشَّرح

الميراث؛ فحينها ترثه لو مات؛ معاملة له بنقيض قصده، ولا يرثها لو ماتت.

ومن صور الاتهام بقصد الحرمان: أن يطلقها ابتداءً بدون طلب منها، ومع استقامة الحال، أو أن تطلب منه طلقة فيطلقها ثلاثًا، وهكذا.

قوله: ﴿أو عَلَّقَ إبانتَها في صِحَّتِه علىٰ مَرَضِه، أو علىٰ فِعْلٍ له، فَفَعَلَه في مَرَضِه ونحوَه﴾.

٣- لو علق إبانتها منه بمرضه

٣ . إذا علق إبانتها منه بمرضه؛ كما لو قال -وهو صحيح-: إذا مرضتُ فأنت طالق بائن، أو علقه علىٰ أمرٍ وحين مرض فعله، كما لو قال -وهو صحيحٌ-: إن دخلتُ أنا هذا المكان فأنتِ طالق بائن، فدخله في حال مرضه؛ فهذه قرينة علىٰ أنه أراد حرمانها، **ومِثْلُ ذلك:** لو وطئ ابنتها، أو أمها؛ ليحرِّمها عليه.

قوله: ﴿لم يَرِثْها، وتَرِثُه في العِدَّةِ وبعدَها، ما لم تَتَزَوَّجْ، أو تَرْتَدَّ﴾.

الحكم في هذه المطلقة التي أراد حرمانها أنه لا يرثها؛ لأنه قطع الصلة بينه وبينها. أما هي فترثه، سواءٌ مات وهي في عدة الطلاق، أو بعد انقضاء العدة.

● **والدليل:** ما ورد عن أبي سلمة بن عبد الرحمن: **«أن أباه طلّق أمه وهو مريض، فمات، فورثها عثمان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ منه بعد انقضاء العدة»**[(١)].

---

(١) أخرجه «مالك» في «الموطأ» (٤٠، ٤٢)، ورجاله ثقات.

الشَرح

ولأن سبب توريثها: فِرارُه مِن ميراثها، وهو لا يزول بانقضاء العدة.

لكنها ينقطع إرثها من هذا الزوج في حالتين:

١) إذا تزوجت زوجًا آخر، فترث من الزوج الجديد، ولا ترث من زوجين.

٢) إذا ارتدت عن الإسلام، فينقطع التوارث؛ لأَنها فعلت باختيارها ما ينافي نكاح الأَول.

❁ ❁ ❁

بابُ الإقرارِ بِمُشارِكٍ في الْـمِيراثِ

إذا أَقَرَّ كلُّ الوَرَثَةِ -ولو أنه واحدٌ- بوَارِثٍ للمَيِّتِ فصَدَّقَ، أو كان صغيرًا، أو مَجنونًا، والْـمُقَرُّ به مَجهول النَّسَبِ؛ ثَبَتَ نَسبُه وإرثُه.

وإن أَقَرَّ أَحَدُ بَنيهِ بِأَخٍ مِثْلِه فله ثُلُثُ ما بِيَدِه، وإن أَقَرَّ بأُخْتٍ فلها خُمُسُه.

الشَّرح

الحكم إذا أقر بعض الورثة بوجود مشارك لهم في الإرث

۞ ذكر في هذا الباب حكم ما إذا أقر بعض الورثة بوجود مشاركٍ لهم في الإرث من الميت، وشروط ذلك، وكيفية توريث هذا المُقرّ به.

قوله: ﴿إذا أَقَرَّ كلُّ الوَرَثَةِ -ولو أنه واحدٌ- بوَارِثٍ للمَيِّتِ فصَدَّقَ، أو كان صغيرًا، أو مَجنونًا، والْـمُقَرُّ به مَجهول النَّسَبِ؛ ثَبَتَ نَسبُه وإرثُه﴾.

إذا أقر الورثة من ميتٍ -جماعةً كانوا، أو واحدًا- بشخصٍ أنه يرث من قريبهم المتوفىٰ، وصدّقهم من أُقِرّ به فلم ينكر، أو كان صغيرًا أو مجنونًا، وكان هذا المُقرّ به مجهول النسب؛ فإننا نلحقه بهم، ونثبت نسبه من هذا المتوفىٰ، ونورِّثه منه.

قوله: ﴿وإن أَقَرَّ أَحَدُ بَنيهِ بِأَخٍ مِثْلِه فله ثُلُثُ ما بِيَدِه، وإن أَقَرَّ بأُخْتٍ فلها خُمْسُه﴾.

إذا كان عندنا أخوان، فأقرّ أحدهما أن لهما أخًا، وأنكر الثاني هذا الأخ الجديد، فإننا نورّث هذا الأخ الجديد ممن أقر به دون من أنكره، وعليه فإننا نقول للأخ المُقِرّ: أعطِ من أقررت له بالأخوة ثلث ما بيدك من الإرث؛ لأنك حكمت بأنه أخ، فله ثلث جميع المال، أما المنكِر فلا يلزمه ذلك.

فإن كان المُقَرُّ لها بالأخوة أنثىٰ فيعطيها من أقر لها خُمُس ما بيده؛ عملًا

الشَـرح

بكون الورثة أخوين وأختًا، فلها واحدٌ من خمسة، فتأخذ خمس ما في يد المُقِرّ، دون المنكر.

بابُ مِيراثِ القاتلِ والْـمُبَعَّضِ والولاءِ

مَن انْفَرَدَ بقَتْلِ مُوَرِّثِه، أو شَارَكَ فيه مُباشَـرَةً، أو سَببًا بلا حَقٍّ؛ لم يَرِثْهُ إن لَزِمَه قَوَدٌ، أو دِيَةٌ، أو كَفَّارَةٌ، والْـمُكَلَّفُ وغيرُه سواءٌ.

الشَـرح

۞ أشار إلىٰ المانع الثاني من موانع الإرث، وهو: القتل، وتكلم عن القاتل هل: يرث أو لا؟ وذكر إرث المبعض الذي بعضه حر، وبعضه رقيق، وذكر أيضًا ما يتعلق بالإرث بالولاء.

قوله: ﴿**مَن انْفَرَدَ بقَتْلِ مُوَرِّثِه، أو شَارَكَ فيه مُباشَـرَةً، أو سَببًا بلا حَقٍّ؛ لم يَرِثْهُ إن لَزِمَه قَوَدٌ، أو دِيَةٌ، أو كَفَّارَةٌ**﴾.

القتل الذي يمنع الإرث

إذا قتل الوارث مورِّثه، أو شارك في قتله، وباشر ذلك، أو تسبب فيه تسببًا ظاهرًا بلا حق - فخرج ما كان بحق كما في القصاص-، وحُكم علىٰ الوارث بالقصاص، أو ديةٍ، أو كفارة؛ فإنه لا يورّث ممن قتله. وهذا يدخل فيه: قتل العمد، وشبهه، والخطأ الذي يلزم فيه كفارة، ودية.

● **والدليل:** ما رواه الشَّعْبِيُّ عن عُمَر رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قال: «**لَا يَرِثُ الْقَاتِلُ خطأً، وَلَا عَمْدًا**»(١).

وروي ذلك أيضًا عن: علي، وزيد، وعبد الله بن مسعود(٢).

قوله: ﴿**والْـمُكَلَّفُ وغيرُه سواءٌ**﴾.

أي: أن القاتل لا يرث، سواء كان مكلفًا، أو غير مكلف.

---

(١) أخرجه «الدارقطني» في «السنن» (٤٢١٢)، ومن طريقه: «البيهقي» (٦/ ٣٦١)، وهو منقطع بين الشعبي وعمر.

(٢) انظر: «معرفة السنن والآثار» للبيهقي (٥/ ٤٣).

وإن قَتَلَ بحقٍّ قَوَدًا، أو حَدًّا، أو كُفْرًا، أو ببَغْيٍ، أو صِيالةٍ، أو حِرابةٍ، أو شَهادةِ وارثِه، أو قَتَلَ العادلُ الباغِي، وعكسُه؛ وَرِثَه.

ولا يَرِثُ الرقيقُ، ولا يُورَثُ، ويَرِثُ مَن بعضُه حُرٌّ ويُوْرَث، ويَحْجُبُ بقَدْرِ ما فيه من الحرِّيَّةِ،..

الشَّرْح

● **والدليل**: عموم النص، ولأن غير المكلف يضمن في الأمور المالية، فكذا هنا يُحرَم من الميراث، وإذا كان عمده في حكم خطأ المكلف، فالمكلف لا يرث إذا قتل ولو خطأ.

قوله: ﴿**وإن قَتَلَ بحقٍّ قَوَدًا، أو حَدًّا، أو كُفْرًا، أو ببَغْيٍ، أو صِيالةٍ، أو حِرابةٍ، أو شَهادةِ وارثِه، أو قَتَلَ العادلُ الباغِي، وعكسُه؛ وَرِثَه**﴾.

القتل الذي لا يمنع الإرث

إذا قتل الوارثُ مورِّثَه بواحدٍ من هذه الطرق، فإنه يرث منه، ولا يُحرَمُ من الميراث، سواء قتله بقود -أي: قصاص-، أو بحدٍّ، أو لأجل كفره، كما لو قتل المسلم عتيقه الكافر، أو قتله لأجل كونه من البغاة، أو صال عليه، أو شهد عليه شهادة ترتب عليها قتله، أو قتل الباغي العادل، أو بالعكس؛ فيرث.

◆ **والعلة**: أَنه فعل مأْذون فيه، فلم يمنع الميراث، والعلماء يقولون: ما ترتب علىٰ المأذون غير مضمون.

قوله: ﴿**ولا يَرِثُ الرقيقُ، ولا يُورَثُ**﴾.

حكم ميراث الرقيق

أشار هنا إلىٰ ميراث الرقيق، فبين أن الرقيق لا يرث؛ لأنه لا يملك، وماله سيكون لسيده، ولا يورث أيضًا؛ لأنه لا مال له، وسواءٌ كان الرقيق قِنًّا -أي: رقيقًا خالصًا-، أو مكاتبًا، أو مدبرًا.

قوله: ﴿**ويَرِثُ مَن بعضُه حُرٌّ ويُوْرَث، ويَحْجُبُ بقَدْرِ ما فيه من الحرِّيَّةِ**﴾.

حكم ميراث المبعض

المبعض يرث، ويورث بقدر ما فيه من الحرية، فلو كان نصفه حرًا،

ومَن أَعْتَقَ عَبْدًا فله عليه الوَلاءُ، وإن اخْتَلِفَ دِينُهما.

ولا يَرِثُ النساءُ بالولاءِ، إلا منْ أَعْتَقْنَ، أو أَعْتَقَه مَن أَعْتَقْنَ.

الشَّرح

ونصفه رقيقًا، ورث بقدر ذلك.

قوله: ﴿ومَن أَعْتَقَ عَبْدًا فله عليه الوَلاءُ، وإن اخْتَلِفَ دِينُهما﴾.

الإرث بالولاء

أشار إلى السبب الثالث من أسباب الإرث وهو: الولاء، فمن أعتق رقيقًا فإنه يرثه إذا مات وليس له عصبات، فالولاء عصوبة، ولو مع اختلاف الدين، وسبق ذكر دليله.

فإذا فُقِد المُعتِقُ فإنه يرثه عصبة المعتِق المتعصبون بأنفسهم؛ كابنه، وهكذا.

قوله: ﴿ولا يَرِثُ النساءُ بالولاءِ، إلا منْ أَعْتَقْنَ، أو أَعْتَقَه مَن أَعْتَقْنَ﴾.

ليس للنساء إرث بالولاء إلا من باشرن عِتقه بأنفسهن، أو أعتقه من أعتقن.

وعلى هذا: فلو مات معتِقٌ له ابن وبنت؛ فالميراث لابنه دون بنته.

● **والدليل:** حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده مرفوعًا: «**ميراث الولاء للكُبْر من الذكور**»(١).

تم بحمد الله الجزء الثاني

ويليه الجزء الثالث ويبدأ بـ(كتاب العتق)

---

(١) أخرجه «ابن أبي شيبة» (٢٦٧)، و«الدارمي» (٣٠٦٥)، من طريق الشعبي عن عمر، وعلي، وابن مسعود وزيد موقوفًا عليهم.

فهرس المحتويات

❁ ❁ ❁